

۲۷
۳۱۹

بیت اعظم

حصہ اول



حضرت امام حسین علیہ السلام کی سوانح عمری

مؤلف

سید ریاض علی ریاض

مؤلف

الکرار و امامت تاریخی حیثیت سے وغیرہ

بابتام فیض احمد عباد علی خیر مالکان کے

مطبع اکسیرم واقع محلہ میمن گنج بنارس میں چھپی

(نادر ذی القدر ۱۳۱۹ھ مطابق ۱۹۰۱ء)

سریہ

ماچیز کو شمشل اُس قدر دانی کے شکریہ میں پیش کی جاتی ہے جو الکرار کے
ظاہر ہوئی۔ نیز شہید اعظم حصّہ اول کے زیر طبع ہونے کی اطلاع پر قوم
نے جس طرح اس کا خیر مقدم کیا وہ ہر طرح ہمت افزا ہے۔ شکریہ

مؤلف

معذرت

نا متأسف ہوں کہ یہ حصّہ کتاب کا طبع اور طبع کا اس سے بہتر عنوان پیش نہ کر
اے اور طبع بدلنا پڑا۔ غلطیان بھی رہ گئیں۔ انہیں زیادہ تر ایسی ہیں
تھا۔ حاشیہ کی غلطیان عموماً وہ ہیں کہ چھاپنے میں حروف اڑ گئے ہیں۔

ریاض



انڈکس ابواب

مقدمہ از صفحہ ۱۶۱

کتاب کے مختلف مضامین کے اشارے جنہیں مولف اختصاراً درج کر رہے ہیں۔
دوسرے علامات۔

باب اول از صفحہ ۱ تا ۱۶۱

ولادت حسین کے قبل سیرت رسول اک (رسول کی تاریخ) (مجلد ۱)

ہم نام کی بیعت کے وقت مذاہب کی حالت۔ نبوت بعض انبیاء اور ان کے اصول کے متعلق اشارے۔ خانہ کعبہ۔ عرب کی عمارتیں۔
اخلاقی۔ مذہبی اور علمی حیثیت۔ نبی عربی کے متعلق اشارے۔ نعب حجر اسود۔ وطن فدش عرب۔ خلف الفضول حضرت
خدیجہؓ کی توجہ۔ خاندان ہاشم کا متعلق شجرہ اور عربوں کے ساتھ احسانات۔ نبی عربی کی طفلی۔ ابوطالب۔ قریش کا ابوظفا
یاس۔ نذر اور رسول کا جواب۔ حضرت خدیجہ کا عقد اور انکی مدد کا درجہ۔ علی کی ولادت۔ فاطمہ زہرا کی ولادت۔
ارثت صفات۔ بشیر و نذیر انبیاء۔ مسئلہ شفاعت۔ ذوالعشیرہ۔ عرب کے بندہ زہرہ کی مثالیں۔ ہجرت حبشہ
شعب ابوطالب۔ دعوت اسلام۔ مدینہ بین اسلام۔ ہجرت نبی۔ جنگ بدر۔ عقد مواخات۔ غزوہ حبشہ۔ علی و
فاطمہ کا عقد۔ واقعہ عریض۔ بنی قینقاع۔ ولادت حسن۔ جنگ احد۔ واقعہ رجب۔ حمر الاسد۔ غزوہ بنی نضیر۔
ولادت حسین۔ حدیث انک۔ جنگ خندق۔ صلح حدیبیہ۔ فتح خیبر۔ خمس اور بنو ہاشم۔ ذکاء۔ فتح مکہ۔ غزوہ جند
احسا۔ طائف۔ موت۔ وادی الرطل۔ غزوہ بنوک۔ واقعہ عقبہ۔ سورہ برات۔ مبارک اہلبیت۔ حسین کے متعلق
نار و آتش۔ واقعہ بنو صلیح۔ علی یمن بھیجے گئے۔ حجۃ الوداع۔ واقعہ عقبہ کی ملتوی وجہ۔ درود از انک
ہم تیار و اس کی۔ داستان جیش اسامہ۔ از ولج رسول کا ذکر۔ امامت مسجد کا واقعہ فتوہ
سہ قرطاس۔ ہادی کی آخری وصیت

باب اول کا خلاصہ (واقعات کا نقشہ) از صفحہ ۱۶۱ تا ۱۸۰

واقعات اور تبصرہ۔ شہدائے مذاہب اور تاریخی شجاعتوں کا تذکرہ۔ مثالیں کہ فوجیں اپنے شاہد کی

یہ وہاں قائم نہ تھیں۔

باب دوم از صفحہ ۸۰ تا ۲۱۲

رسول کی تعمیر رسول کا اہتمام (تجلیل)

اہلیت اور ان کے حویدین حضرت ہر ایک بیٹھائیں کوشش

رحلت رسول کے بعد مختلف طبائع کا کل۔ ثقیف بنی ساعدہ۔ بیت ابوبکر۔ واقعہ ثقیف کے متعلق جناب امیر
الفرات۔ اہلیت پر بیعت کا تشدد۔ بیعت ثقیف کی نیت۔ بڑی جرعتیں اور بیعت ابوبکر واقعہ دیک۔ مالد
قاتل۔ شرکائے وفن رسول کے نام۔ جناب امیر است رسول کے بعد حضرت فاطمہ کا اثر غم۔ طاہرہ کی عدا
اور مخاطبہ مسیدہ کی وصیتیں اور رحلت۔ حسین۔ نون۔ قبر علی مرتضیٰ کہتے ہیں۔ حافظہ میر احمد صاحب
بعض خیالات۔

باب دوم کا خلاصہ (واقعات کا نقشہ) از صفحہ ۲۱۲ تا ۲۳۳

شرح و تنقید واقعات۔

باب سیوم

رسول اور اہلیت نام و حقوق وغیرہ کے ذیل کی کوششیں (غفلت) از صفحہ ۲۳۵ تا ۲۴۳

قابل توجہ حال۔ علی کی غیر مخالفانہ روش۔ خلیفہ کا انتخاب۔ ایک فطری سوال۔ علی انتخاب کے متعلق۔ خلیفہ ثانی اور
ان تقرری۔ محمد کا خطبہ اور حسین بترتیب دیوان۔ رزنا۔ معاویہ۔ مشن کا عامل۔ دور ثانی کے بعض اعمال
شہر یا نو۔ شیرین۔ تقسیم غنیمت اور حنین۔ خمس۔ یوم شہد اور مہدے عمر اور عباس کا مکالمہ۔ شعار اللہ کا
ارائش کعبہ۔ رسول کا یادگار درخت۔ روایت حدیث کا انسداد۔ ایک خطبہ۔ اباحفصہ کا قاتل۔

باب چہارم از صفحہ ۲۴۳ تا ۳۰۵

مرکز خلافت درزیون کی ترقی اور اس کا اثر

خلیفہ ثانی کا مقرر کردہ اصول انتخاب۔ طریقہ انتخاب کے متعلق علی اور عباس۔ ابن عوف کی کارگزار
در عثمان کا انتخاب۔ مقداد اور ابن عوف کی گفتگو۔ انتخاب عثمان کے متعلق علی اور مورخین۔ ابور
حسین۔ عثمان کا یہ خطبہ۔ قتل ہرمزان۔ عمال کا نقرہ و تبدل۔ مسلمان مسلمان ہون اور غنیمت کے

حسین اور افریقہ۔ مال غنیمت اور مروان۔ ابن عاص کا عزل۔ فتح قبرس۔ ولید کی شکایت۔ خدا ثالث و نیر
 طبرستان اور حسین۔ احرار و معاصف۔ خلیفہ گراور خلیفہ۔ جناب امیر اس زمانہ کے متعلق۔ اصحاب رسول کا
 وفد۔ عمامہ کے ساتھ برتاؤ۔ ابوذر کا شام اور مدینہ سے اخراج۔ رحلت ابوذر۔ سعید کا طرز عمل۔ مالک اشتر
 کی جلا وطنی۔ شکایتی و خود۔ مشورہ۔ اہل کوفہ کی صلاح۔ اہل کوفہ کے نام خلیفہ کا خط اور اسکا جواب۔ رسول کی
 انگوٹھی۔ عام شکایات اور جناب امیر کی وساطت۔ خلیفہ کی تقریر۔ صلح اور معاویہ۔ مصر کا وفد خلیفہ کا مامور
 محمد بن ابی بکر کی تقرری اور قتل کا فرمان۔ اصحاب پر اسکا اثر۔ مقدمہ۔ جماعت کو عزل کا اختیار نہ دینے کے
 ابن عمر کی صلاح۔ علی کی سفارت کا اثر اور پھر خلیفہ اور مروان کا طرز عمل۔ علی کنارہ کنسی کا عہد کرتے ہیں۔
 و خود کے تصفیہ کن شرائط۔ خلیفہ اور معاویہ کا مکالمہ۔ علی نے یابی بھیجا۔ حضرت عایشہ حج کے لئے روانہ ہوئیں
 طلحہ اور عثمان بن مسین محافظہ۔ محمد بن ابی بکر اور عثمان۔ رحلت۔ انتقام۔ اس وقت کے حال۔

باب چہارم کا تشو اور واقعات کا خلاصہ از صفحہ ۳۰۴ تا ۳۴۳

شرح و تنقید واقعات

باب پنجم۔ از صفحہ ۳۴۳ تا ۳۸۸

رسول کے بعد کے نظام کا سکون اور دوبارہ حرکت

علی کی خلافت کے لئے بلا فصل خواہش کی مثال۔ خلافت کا پیشکش اور علی بن خلفین بیعت۔ علی کی بیعت واقعات فقیر
 بیت المال اور مساویہ جلنے کی شکایت۔ تحلف اور اسکی وجہ۔ معاویہ اور دریافت حالات۔ بنی امیہ شام چلے گئے۔
 طلحہ و زبیر بصرہ اور کوفہ کی حکومت طلب کرتے ہیں۔ عایشہ رحلت عثمان اور خلافت علی سنہ۔ تہہ خروج۔ امامت نماز کا جھگڑا
 اور تصفیہ۔ حضرت ام سلمہ اور عایشہ۔ ابو موسیٰ اور بیعت علی۔ علی کے مال کی روانگی۔ شام کے قاصد کا بیان۔ شورش کی خبریں اور
 علی بنی امیہ اور اصحاب بل میں اختلاں۔ اصحاب جبل اور بصرہ۔ جناب امیر کی روانگی۔ علی کے قاصد اور ابو موسیٰ۔ سود بن
 کوئی مددگار اور علی۔ اصحاب جبل کی آمادگی جنگ۔ اخف کا سوال۔ جناب امیر کا خطبہ اور اصحاب جبل کے نام خط۔ جواب اور سفار
 علی کا جنگی خطبہ۔ تبیعہ جنگ۔ زبیر اور علی۔ جنگ جبل۔ ابراہیم بن اعلان اور اسکا جنگ کے ساتھ برتاؤ حضرت عایشہ کا بعض
 خیالات اور کوششیں۔ فتح کلاثر۔ کوفہ۔ معاویہ کی چیرہ مضیق کی تیاری۔ ابن حاص اور معاویہ کا مجتہد۔ شرمیل ابن سہل
 ابن عمر معاویہ کے پاس فوج کی روانگی۔ مضیق میں جناب امیر کا خواب۔ کنارات جنگ۔ سفارت۔ قاتلون عثمان کا سوال اور جواب

خفیہ کی جنگ۔ معاویہ کی کوششیں سخت جنگ اور تباہی تمام کی حالت۔ علی نے صلح کن جنگ کے لئے آمادہ ہوئے حلیہ و
 ناب امیر فریب سے آگاہ کرتے ہیں۔ لشکر کی مخالفت۔ حکمین کا نقرر فیصلہ اور نوبت جنگ۔ جناب امیر کی وصیت حکمین کا فیصلہ
 ناب امیر کا اعلان۔ خواجہ شام کی طرف بڑھنے کا ہتھیہ اور لشکر کا غلہ۔ ولادت امام زین العابدین۔ مالک اشتر کی شہادت
 عد ابن ابی بکر کی شہادت۔ معاویہ کی سرحدی کوششیں۔ جناب امیر تساہل کے نتائج سے مطلع کرتے ہیں۔ معاویہ سے جنگ
 نری تیاری۔ امیر المؤمنین کی شہادت۔ آل عبد المطلب اور حسنین کو ہدایت۔ ایک قافلہ معاویہ کو خبر دیتا ہے۔

باب سیم کانشو از صفحہ ۳۸۸ تا ۳۳۲

واقعات کی شرح۔

باب ششم۔ از صفحہ ۳۳۲ تا ۳۸۱

بنی ہاشم کا دائمی زوال

سن کی بیعت۔ معاویہ بیت لیتا ہو۔ جاسوس۔ مراسلات۔ معاویہ کی جنگ کی تیاری۔ خبیہ امام حسن کی فوج اور اسکی حالت
 اور قس کا کچ۔ حسن رومی ہو کر لشکر کی نافرمانی۔ تحریک صلح حسن کا خطبہ قیس بن سعد شلوغ صلح۔ معاویہ حسن سے خطبہ کی خواہش کرتا
 خطبہ۔ عمر فاروق اور معاویہ کی تقریر۔ قیس اور معاویہ حسین سے طلب بیعت۔ صلح اور حسین۔ حسن سے صلح کے متعلق سوال و جواب
 بن بشر اور حسین۔ اہل بصرہ۔ صلح کے متعلق حسن کا مزید جواب۔ بنی امیہ حضرت امام حسن کو توہین کرنے کے لئے بلاتے ہیں۔ شہداء
 سن۔ حسین زہر دینے والی کا نام پوچھتے ہیں۔ دفن حسن۔ معاویہ کو اطلاع اور اسکی حالت۔ حسن کا مرنہ۔ علی کے دوست اور معا
 معاویہ۔ زیاد اور شعیان علی۔ تجرا بن عدی۔ عمر ابن الحمق۔ دیگر شہداء۔ حجر کے خلاف مقدمہ۔ شہادت حجر بن حسین اور معاویہ کی
 کتابت۔ شہداء کو حد کی قبریں۔ دوسرے یزید کی کوشش۔ مکہ میں حسین کا خطبہ حسین اور قسطنطینہ۔ معاویہ اور حسین
 سختی سے گفتگو۔ معاویہ کے اعلان بیعت متعلق لوگوں کو حسین کا جواب۔ ابن خالد اور عائشہ کی رحلت۔ معاویہ کی رحلت
 یزید کو اختیارات کی حوالگی اور وصیت۔ یزید کی تقریر۔ حسین کے متعلق روایتیں اور حضرت کے اقوال۔ کنیت
 نوبت۔ نقش خاتم۔ عدد اولاد و زوجات۔

باب ششم کانشو از صفحہ ۳۸۱ تا ۵۲۱

شرح واقعات۔ معاویہ قیام یا اجراء احکام شریعت کیلئے نہیں لاتا تھا۔ معاویہ شیعہ مذہب کی تقریر کا انتہاس۔ صلح حسن کی بحث۔

باب ہفتم از صفحہ ۵۲۲ تا ۶۳۸

حسین۔ رجب ۱۰

شیخ عظیم
یسنی

پہلا حصہ
مقدمہ

یہ ہم سب کو نکلے بھی طرح ذہن نشین ہو گیا جو کہ حسین کی شہادت ایک ایسا واقعہ عظیم ہے جیسا نہ کبھی کہیں ہوا اور نہ خود تاریخ اسلام کا مقابلہ اس کی مل ماضیہ و رات کی تاریخ اگر اسی طرح قبول کر ل جائے جسطرح اہل شہادت حسین ہمارے سامنے موجود ہے جب بھی ان کا کوئی شہید یا سلسلہ شہدائے شکل سے ہمارے تہدیک کی عظمت و شرف اعمال کے مقابلہ کا حوصلہ کر سکے گا۔ اوسای مذہب اور ان کی تعظیم حسین کے اتجو مصاب رحمتی ہوئی نظر سے بھی تھکا جائے

اور کسی سبب سے کچھ نہ والا تھا آہ اُن بیمار بونے سانسے گونگا ہو جاؤ گا جنیر مائے شہید کا خون ہی یا
کسی صلیب سے جو جسم کی چند کلین حین کے جسم اقدس میں چھبے دے بشکارت اور زنی کی بونے سانسے بے حقیقت
ہوئی ہائے شہید کی تاریخ جو اس حیثیت کی تاریخ جو دشمنوں کے قلم اور زبان نے ہاتھ خوالی حسین کا دوست و
نگار کوئی زندہ نہ چھوڑا گیا اگر کوئی واقعہ نگاری کر سکتا تھا تو علی ابن الحسین اور محمد زات عصمت امام
دقائق کو نوکر

نیز ان عابدین علیہم السلام اپنی قید سے بہت پہلے بستر علالت پر مقید تھے اور پودہ شین بہیمان حسینؑ کی زندگی تک
بیوقوفی حالات بہت کچھ خیر تھیں لیکن حسینؑ کی شہادت کے بعد نہ صرف علی ابن الحسینؑ اپنے بستر بیماری سے اٹھ کر
اگر وہ اسکے بعد کے واقعات دیکھیں یہاں بخیرات مصحف نے بھی یہ دیکھا کہ حسینؑ اپنے تقاضا سے غیر سک
خلافت عام لگا پڑیں وگھڑی ہو گئے۔

افراد اور ان کے خصال
پراختہ آدمی آسانی
کوئی وقت ہوگا اسکے متعلق کچھ کہ ضرورت کے موافق ان مظلوموں کی تاریخ و عرف تاریخ کا ترقی کیا ہوا
تھا اور انھیں ایک شہید کے اولیاء اور شہداء کا نانا اس حیثیت کا نہ تھا جس واقعات اور افراد کے خصال اچھا
تاریخی کی ایسی آسانیاں ہوں جیسی اسکے زمانہ میں تھیں خود اسلام جو اس واقعہ سے ۳۰ برس قبل سے
لش و غارت خانہ اسکے متعلق ایک فرانسیسی مورخ بہت کچھ صحیح ریکارڈ کرتا ہے کہ یہ ایک مذہب کا تعجب خیز
منظر نہیں نظر کرتا جو کادوں کی صاف و شنی زمین وجود پر ہاڑی سب تاریخ زمانہ کی آنکھوں کا دیکھا واقعہ ہے
حسینؑ کی شہادت تاریخ اسلام پر عام اس سے کہ وہ گذشتہ ہوا آئندہ ایسی نیر و شادی جس سے بہت سے
واقعات کا اصلی رنگ معلوم ہو گیا جو بغیر اس قوی اشارہ کے بے کج تو بھی سے گذر جاتے۔ بلکہ انکی غرض اور حقیقت
بہت مشکل چھپائے چھپ سکتی ہے۔

جو کچھ مجھے اپنے اس سبب پر غم فرض کے متعلق کرنا ہو وہ یہ ہے کہ میں اس دعویٰ پر قیامت نہ کروں کہ شہادت حسینؑ
ایک واقعہ عظیم ہی بلکہ سید دکھانوں بھی کہ حقیقتاً یہ نہ صرف اسلام بلکہ عالم کی تاریخ کے مشہور واقعات ہیں
ایک سرسبز عظیم سانحہ ہے جس حد تک حسینؑ کی سوانح عمری بلا کسی زیادہ غیر متعلق اثر کے قبول کر سکے
میرا فرض ہی ہوتا ہے کہ اس سانحہ کو بحیثیت اسکے سانحہ ہونیکے بیان کروں اور میں نہیں یہ پیش تو
بہت کچھ نہ نہ حال کہ اس سانحہ کو خانہ اعتراض کی تاریخ دیکھی کہ واقعہ کو صرف بیان کر دینا قصہ خوانی سے
زیادہ مفید نہیں ہو بلکہ اس کتاب کی ہر طرف سے بھی گئی کہ واقعہ نہ صرف میں حشر واقعہ بیان کیا جائے بلکہ اسکے
پیش پر جنب و جہاد سے نظر ڈالا جائے اس سے امید کی جاتی ہے کہ جب حجاب دور کر دے جائے گا اسکے تو واقعہ اپنی
مجموعی حیثیت سے اس سے زیادہ بھر میں آئے گا جس قدر صرف بحیثیت واقعہ چھ جانے کے سچے ہیں تو انکی
اب نہ صرف اسباب بلکہ نتائج نے بھی اسکے سمجھنے میں مدد دی ہوگی

اسباب شہادت کا
خاصہ
فطری جو اس خیال کا پیرا ہونا کہ "انا قاتل العبرۃ" کہنے والے کے اسباب شہادت جبکہ گنہگار کا عالم
شاید مظلومیت بلکہ زمانہ اشک حسرت بہار اہل نہایت مسلسل خلافت انسانیت میں جو

ایسی مصلحت کے تابع ہونے کا نتیجہ شخصی اور قومی شرف سے تجاوز کیا جاسکتا ہو گا اور جو موضوع کی حفا کیسے ہی کر یہ لو ظالمانہ فعل کے کرنے سے عرصہ نہ پیدار کرتی ہوگی بلکہ تدبیریں کسی تھرا اسٹک کے پس پہونے کو نتیجہ حاصل کرنے کے جوش میں کمزوری سمجھتے ہونگے اور انہی عدم ہمدردانہ ضد کو متحمل سمجھ کر اپنے فعل کا جواز اور اپنا اطمینان کر لیتے ہونگے۔ اگرچہ اس جواز اور نکتہ اس اطمینان کے کیسا ہی فساد اور ایسی ہی تکلیف انکی روش کے خلاف شخص یا اشخاص کیلئے کیوں نہ پیدا کر دی ہو۔ یا وہ زانیہ کیلئے ایسی ہی بُری مثال کیوں نہ ہو۔

فسوس ایسا ہی تھا امثالین شاذ نہیں ہیں۔ اور اگر کسی دانست میں شاذ ہوں بھی تو وہ انداز اور اسباب جسے مثالوں کی صورت تیار ہوتی ہے کسی طرح شاذ نہیں ہیں۔

وہ اسباب جن کا نتیجہ شہادت حسین تھی اپنی ساخت کے لحاظ سے کبھی نرم لیکن سختی اور مسلسل اور کبھی سخت لیکن رشتے کے قطع کرنے والے نہ تھے۔ ایسا نہ ہونا سوچا ہوئی مصلحت بلکہ ناقبولیت پر اکتفا نہ کرنا خیال تھا اور نہ حسین۔ یا ان کے پہلے انکی مصلحت کے تحریک یا دوسرے لفظوں میں۔ وہ جنگی مصلحت کے حسین عامل تھے بہت پیشتر قتل ہو گئے ہوتے۔ اس سے ظاہر ہو گا کہ مصلحت میں فرق نہ تھا۔ اگر تھا تو سختی کے درجہ کا اختیار حکومت کے ساتھ رشتہ کو قطع کر دینے کی سختی نہ کرنے کی وجہ سے گذشتہ تدبیریں کامیاب ہونے اس وجہ سے کہ ظاہری بے عنوانیوں کے نہ ہونے کے سبب لوگ تجاہل میں رہے۔ یا لوگ اس تدبیری اندر وئی قرار ناموافقت کی گرفت اور صحیح انداز نہ کر سکے۔ درانحالیکہ جو قوت حسین شہید ہوئے رشتے استقدر کچھ گئے تھے کچھ بڑھ چکے تھے کوئی صورت نہ تھی یہ کہچا اتفاق اور لاعلمی نہ تھا بلکہ اس وقت کے تدبیریں گذشتہ روش اور اسکے اثر کو تولد کے بعد اب اس حد تک سختی کرنے کو اپنے لیے مخدوش نہ سمجھتے تھے کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ حسین کی مصلحت ایسی اور اس قدر کمزور ہوتی چلی آئی ہو کہ اس سے کسی قسم کا خون نہیں ہو اور نسیمیں اب اٹھان کی قوت باقی نہیں ہے۔ اس لیے اس حالت کو کچھ دنوں اور عالم نزع میں پہنچنے دینا ایک اپنے لیے غیر ضروری اور مخدوش وجود کے بقائ کی طرہ جمع تو ہم کو۔ اور یا ان دینا ہے۔

ملکی رقابت کے اس لطیف توہم نے۔ درانحالیکہ ملکی رقابت کا خواب بھی نہیں دیکھا جاسکتا تھا۔ بنی امیہ کو تباہ کرنے کی حد تک تباہ کیا طلباے تاریخ کے لیے تصور کی یہ سب سے حیرت خیز خوراک ہوگی کہ اس حالت میں جسکی بے توفی کا صحیح اندازہ کیا گیا تھا اس طرح ایسی بے رکاوت و تباہی پیدا ہو گئی جو مرتب

حسین کے پہلے اور
حسین کے زمانہ کی
مصلحت کا فرق

بنی امیہ کی تباہی کا
سبب

مختلف الاثر

ایسحاق

فوجوں کے ریٹے۔ خزانوں کی پر قوت ملادر اور سیاسی موقع شناس رنگاہوں کے اندازہ پر غالب آگئی ایک ایک
 تھی جسے عالم غیب نے نظر نہ آنی والی مقدس زمین دامن ہوا میری عقیدت۔ آگ بھڑکتی تھی ایسی روشنی پس پیش دکھائی
 تھی۔ ایسی سخت گرمی شیمان آں رسات کی ہڈیوں کے مغز جل رہی تھی۔ اُنکے بھیجے حریت سے بھرے تھے لیکن ہائی ٹیکو
 گرمی عامتہ مسلمین کی روغنیں تیزی پھرتی ہمدردی اور اتفاق پیدا کرتی تھی۔ انہیں گزشتہ غافلہ تسلیم ہی پر جوش و ہمت
 ہوتا تھا اور اب اس میں مطلق شبہ نہ رہ گیا تھا کہ کم سے کم نبی امیہ اسلام اور رسول کے سخت ترین دشمن ہیں اور اس کے مطلق
 اس قابل نہیں ہیں کہ مسلمانوں کے دلی مرہوسین نتیجہ یہ ہوا کہ بنی امیہ کی حکومت جتنے دنوں تک شہید کی تھا
 اور صریح پیشین گوئی کے موافق آپس کی عدالتوں سے دم توڑتی رہی اس وقت بھی مشہور باپ کا بیٹا عبدالملک اپنے
 مشہور عامل حجاج کو لکھتا ہوا کہ مجھے آل رسول کے خون سے بچانا۔ بنی امیہ ہمیشہ ہمیشہ کیلئے ایسی وزنی ذلت سے
 دب گئے کہ انہیں اپنی انہار قومیت سے بڑھ کر کوئی شرم کی بات نہ تھی۔ اگر عرب میں انکی ہریان مادر گیتی کے شرم
 میں دفن کے قابل نہ سمجھی گئیں بلکہ اُس سے زیادہ مناسب مقامات پر ترقیل کی گئیں۔ تو اندس کا اڑا جل سوسی
 اپنے چٹھے ہوئے لباس کلیونین صدا لگاتا تھا۔ کہ میں ہوں اندس کا آخری بادشاہ مجھ سے عبرت حاصل کرو
 شہید جسکی بیشمار مصیبتوں میں اسکی قابل وصیت پیاس بھی تھی اپنی شہادت کے بعد صرف ایک بات
 کا پراسا معلوم ہوتا ہوا۔ اور وہ یہ کہ اسلام کے یہ سب بڑے دشمن دنیا سے مٹا دیئے جائیں پیاس بھی وہ
 مٹ گئے حسین اپنی عرض شہادت میں کامیاب ہوئے اسکے ساتھ ہی دو گویا حسن کیساتھ جس درجہ کی
 ہمدردی اور محبت پیدا ہو گئی وہ قطع کے شہید سے حقیقتہً بالاتر تھی اسقدر ہمدردی کہ نہ تو انہیں اس میں
 ایسی کچھتی اور محبت پیدا کرتی تھی جیسا لطف انہیں اپنی بی بی لکنت میں حاصل ہونا ناممکن تھا۔ کیلئے کہ حسین
 کیساتھ ہمدردی کے جذبات اُن عناصر سے بنے تھے جو اہل عالم کے نزدیک ہمیشہ قابل وقعت ہار گون
 میں ایسا ایسا جان پیدا ہو گیا جو اعلیٰ فضائل قوی اور خصوصیات ذاتی کی پر ہوش قدر شناسی تھی اور جو جان
 ساخت اور تربیت نضال کا پہلا زمینہ جو ان ترتیبی میت کے مرکز سے کچھ زیادہ ہو حسین مجھ ذاتی
 تھے۔ لیکن دین کو زندہ کیا۔ جس اپنی خنائے جسمانی کے بعد ایک وہ روشن اور بلند مینار بن گئے جسکا سایہ
 صابح صفت انسانی کی پرورش کرتا ہے۔

حسین کیساتھ
 ہمدردی کے
 جذبات

گذشتہ سطروں کے اشارہ کے اعتبار سے مد خیال ہوتا ہو گا کہ واقعہ شہادت کا نتیجہ نہایت عظیم تھا
 جس میں وہ حضرات تھے جن کو کوئی اس تقسیم کو قبول کرنے میں متردد ہو تو نہ زیادہ واضح ہو گا کہ اس واقعہ

جوش ہمدردی
 جوش عداوت پر
 غالب آ گیا۔

جیسا جوش ہمدردی پیدا کیا وہ ان قابلیتوں سے میر تھا کہ دشمنان حسینؑ کے جوش عداوت پر غالب آجاتا۔
 کیسے کوئی اس انقلاب عظیم پیدا کر نیوے واقعہ کو کمزور توجہ کی گزرتی ہوئی نگاہ سے دیکھ سکتا ہو بلکہ یہ واقعہ شہادت کیونکر
 یقین ہو کہ اگر استغفر زندہ ادراک سے کام لیا جائے تو اس توجہ کی عقلی و فطری تاریخ اور اسکا ہر پہلو کسی
 ہی بت پرانہ گدہ بنی ہوئی توجہ کو کاڑھ لیا اور حیرت اس وقت تک سے آگے نہ بڑھنے دیگی جب تک شخص میں پسندیدگی کا فطری
 تغیر نہ پیدا ہوئے۔ **باشتنا ان صلوٰۃ** تو نکلے حسینؑ توجہ نہ ہونے دنیا شخص نے قرن مصلحت سمجھ لیا ہو۔

صلح توجہ کے بھٹکانے کی عام مثالوں سے گزرتے ہوئے ہم ایک مسلمان کے اس مشہور فقرہ پر توجہ دلائیں گے
 کہ "حسینؑ اپنے نانا کی تلوار سے قتل ہوئے" انھوں نے یہ لکھا کہ اس فقرہ کی دورنگی ایک مسلمان صانع کی زبانی
 میرت خیز معلوم ہوگی جس میں اگر رسولؐ کی تلوار کی برش کا واقعہ سے زیادہ سخت اور پرطنز نہ لکھا گیا ہو تو
 اسکے ساتھ ہی اس سے زیادہ لطیف وہ یہ عکس ہو کہ رسولؐ کی مصلحت حسینؑ کو قتل کیا جسکے معنی
 یہ ہیں کہ جو کچھ سخیاں حسینؑ پر گزریں انہیں رسولؐ کی مصلحت میں غوطہ دیکر نرمی پیدا کی گئی ہے الزام کا
 صحنہ چھیر دیا گیا ہو ذلیل دنیا پسندی۔ جوش عداوت! در تو ہم نے تو مصلحت گر طبعی تھی اسے وہ لباس
 پہنایا گیا ہے جسے منجی ہوئی نگاہ فوراً دیکھ کر تباہی کی کہ ناموزونیت کا بہترین نمونہ ہے۔ رسولؐ نے جو عناصر قرابت
 پیدا کر دیئے اور جن کو تو تو نے مستح کیا اب ہی کمال نا احسان شناسی سے انکی اولاد پر صرف کیا رہی تھی ذریعہ
 ذلیل مہنسی مہنسی جا رہی تھی کہ حسینؑ اپنے نانا کی تلوار سے قتل ہوئے اس فقرہ میں یہ خیال بھی نمودار ہوا ہو کہ
 اسکے ہاتھوں سے قتل ہوئے جسے مسلمانوں نے خلیفہ رسولؐ سمجھا تھا! اور ایسے کوئی شخص جسکے خیال کو غلط
 زبانی روش کے خلاف سمجھے قابلِ تحذیر ہے اور سختی اور تعذیر قابل الزام نہیں ہے۔

میں کافی یقین سے کہہ رہا ہوں کہ کہنے والے کے اس فقرہ میں متصورانہ حیرت یا تاسف کے اثر کی کوئی
 گنجائش نہیں بلکہ اس فقرہ کی ترکیب بحر اس خیال کے جو ظاہر کیا گیا اور کسی تاویل سے ممکن نہیں
 نہ اس سے علاوہ اسکے الفاظ کوئی دوسری بودے رہے ہیں۔

مزید تائید اس خیال سے ہوتی ہے کہ جس زمانہ میں یہ خلاف واقعہ بیان اور اسلام آزار فقرہ مسلمان
 سمجھی جانے لگی زبان نے ادا کیا اسے کیسے طرح وہ حسینؑ کی مدد نہیں کی بلکہ وہ ہمیشہ ان لوگوں کے لئے
 پسر تیار با جو زید کے مظالم اور مصلحت کی مختلف لفظوں میں تائید کرتے رہے وہ زمانہ ایسا نہ تھا جس میں
 کوئی ظاہرین حسینؑ کی تائید میں کچھ کہنے کی جرأت کرتا جو ان خود کشی ہوئی۔

اسی طرح گذشتہ فقرہ سے کم بدبرائے لیکن اس سے زیادہ پر قوت مضر عملی حیثیت سے یہ فقرہ بیکار و غلط
 پر حسین کا ذکر حرام نہ ہو کہ نہیں معلوم فتویٰ دیتے وقت مفتی کو یہ یاد دہانا یا نہیں کہ وہ شارع اسلام کے نواسے کے ذکر
 کے متعلق اپنے اسلامی احسان شناسی پر عکس ڈال۔ باہر دین کے آلون کے یہ جام صرف کی ایسی پختہ مثال
 شاید ہی کوئی الہی جاسلستی ہو لیکن اس فتویٰ سے زیادہ حیرت خیز ان مسلمانوں کا اقتضا سے اسلام پر
 جو کج حکم اس فقرہ کو دہرا دیتے ہیں بغیر اس پہلو پر نظر ڈالے جس پر گذشتہ سطور ان میں توجہ دلائی
 گئی یا بلا یہ سوچے ہوئے کہ اس فقرہ کی مصلحت اس کے بائیان مصلحت اور گرد و پیش کے اتفاقات
 کو فنا ہونے صدیاں گزر گئیں کبھی وقت تھا کہ ایسا کہنا۔ کہنے والوں میں امید مصلحت پیدا کرتا تھا
 اور تاویل حکومت کے ماتحتی میں تھی۔ اب یہ شہر افروشی سے زیادہ نافع نہیں ہو لیکن یہ یاد رکھنا
 چاہیے کہ اب وہ زمانہ نہیں ہے بلکہ ایسا کہنا کہنے اور سننے والے دونوں کے لیے مضر ہے۔ اس لیے
 کہ اس سے وہ اکیلی امید کہ ہم سب نبی کے نواسہ کی ہمدردی پر متفق ہو کر اپنے گذشتہ نا اتفاقیوں کے کارناموں
 کو بخلا دیئے مگر وہ یقینی ہو۔

نواسہ رسول کی
 ہمدردی اتفاقی کا
 ایک مرکز ہے۔

مجھے گذشتہ دونوں فقروں کے متعلق اس قدر یاد رکھنا چاہیے کہ ان دونوں جملوں کی مصلحت میں بعینہ وہ
 فرق ہو جو مزید کے پہلے اور مزید کی مصلحت میں فرق تھا۔ یہ بھی کہنا میں کہنے والے کی دور بینی کے ساتھ
 انصاف سمجھتا ہوں کہ وہ اسباب شہادت حسین کو خوب سمجھا تھا۔ وہ مزید کی مصلحت کا حامی ہوتا اگر سے یہ
 نہ کہنا نہ دے کیا ہوتا کہ نگاہ اس سے بہت آگے بڑھ سکتی ہیں۔ جس کے سمجھنے کا راستہ نہایت ہموار ہو گیا
 ہے۔ میں ہزارانہ میں ان فقرہ کے درجہ حضرت کا مناسب تمیز نہیں کر سکتا لیکن یہ کہہ سکتا ہوں کہ یہ
 تلوار سے زیادہ خوفناک کوشش تھی جس سے خاندان رسالت کا نام مٹا یا جا رہا تھا ان لوگوں نے
 اپنے مقتول آقا قتل اور جوش کو ایسی قبر کے حوالہ نہیں کیا جو زمانہ کے ساتھ مٹ جاتی ہو بلکہ ان چہرہ کو
 شیشہ کی قبر میں دفن کیا جس سے اگر مقتول سے ہمدردی کرنے والوں کی نفرت و حقارت آج تک زندہ
 تو فتویٰ دینے والوں کی مصلحت کے ساتھ دینے والے اب تک ان کے عکس کو دیکھتے ہیں اور اس کی حفاظت کرتے
 ہیں میں تصفیہ نہیں کر سکتا کہ کون زیادہ قابل الزام ہے وہ جس نے قتل کیا یا وہ جس نے قاتلانہ مصلحت کی حمایت
 کی اور اسے کافری کے پیش رو بننے والی زبان کے حوالہ کر دیا۔ پس سننا ہر وہ گناہ متذکرہ صدر فقرات اپنے شمالی
 اور طینت میں مسلمانوں کے پسند کے لائق نہیں ہو سکتے۔

فتویٰ دینے والے
 اسباب شہادت
 حسین کو خوب
 سمجھتے تھے۔

مسلمانوں کی زندگی کے
 مخالف شمالی
 اور طینت

ہماری قوم کے کل جاہل اور عالم افراد پر دانش سے لیکر موت تک سب سے زیادہ اس کی مٹنی معلوم ہوتے ہیں کہ دوسری مجلس میں پہلی مجلس سے زیادہ ماتم کرین حسین کی وہ مظلوم صورت جن پر ان کے عزیز ترین رفقا کا غم نقش ہوا ان کے سامنے آگوا کرتی ہو کہ: میں کہتا ہوں کہ اگر یہ کلمہ کہی ولے وہی شاید ناز و گس نہ ہلا کر لیتیں ہمارے بچے جو ان - بوڑھے - لڑکیاں - مائیں - بہنیں اس طرح اس زمانہ گزرنے کے باوجود بچے ہوئے غم میں روتی ہیں جب طرح وہ اپنے عزیز ترین پروردگار کو تھیں - اگر ہم اپنے سر پہ نہ دیتے ہیں وہ بھی ہمارے ساتھ اپنے سر کے بال کھول دیتی ہیں اور اپنے اسباب آرائش کو اس طرح بہو لجاتی ہیں کہ گویا انہیں انکی خالیش سے کبھی کوئی اٹائی کمزوری یا پڑوقی رغبت ہی نہ تھی - ہر ایک کا جوش غم اس خیال سے بڑھتا جاتا ہو کہ لقیہ اکل رسالت کو کربلا سے دمشق تک نہ روکا وقت تھا اور نہ روکنے کی اجازت تھی - انہیں تجربہ اور یقین تھا کہ ہمیں روتے دیکھ کر کوئی بیرحم ہاتھ ہمدردی کے لیے نہیں سے کی انی بڑا دے گا -

اس طرح ہمارے افراد - خاندان اور قوم میں مظلوم کے ماتم میں متفق ہو - ایک خیال - ایک ہمدردی غم غصہ نفرت - حقارت - محبت پسندیدگی کے جذبات ایک وقت میں قوم کے دل سے لیکر اعلیٰ تک تقسیم ہوتے رہتے ہیں - ایک دیر یا لمبی لیٹا رہتا ہو اور کبھی ہم اپنے قومی غم کی مجلسیں تمام نہیں کرتے جب تک ہم یا لیتی کنت معہم فانودنوزاً عظیم - نہ کہیں

لیکن قوم کا زیادہ حصہ جاہل ہو - اکثر شکل سے آئینے حسین کی کوئی مصیبت ہر جہہ اسکا ہر فرد نہ جانتا ہو کہ نہ اسے اسباب شہادت حسین معلوم ہیں اور نہ وہ گریبان جھکے جو دیکھنے سے ہم خوفناک و زنجیر بن جاتی ہو مضمون اس قدر آسان نہیں ہو کہ وہ کنڈا و لپیٹا نہ ہو سکے والے خیال کے اندر آسانی سے سما سکے اور نہ خود قوم کے وہ لوگ جن پر پڑھ لکھے کا اطلاق ہوتا ہو عموماً تاریخ اور خصوصاً فلسفہ تاریخ اسلام اور اسکے ان باریک نکات پر تو جہ کرتے ہیں - بہت سے ایسے ضرور ہیں جو ان واقعات اور اشارات سے واقف ہیں جسے اسباب شہادت سمجھ جاتے ہیں لیکن انہیں بھی اسکا قابل فہم اندازہ نہیں - اسکے عکس میں بے احتیاط غلو اور بے جا زور مبالغہ نے بھی اثر کیا -

واقعہ خزانہ میں سب ایسے نہ تھے جو ضامین الفاظ اور انداز کے شکل انتخاب صحیح سے کہتے انہیں اکثر غلو کے ایسے کمزور احتیاط کے فقروں سے کہہ کر ان کو مصیبت ایسی نہ تھی جو یا ہم حسین پر رونے کا شعور نہیں

غم حسین کا اثر

جذبات کی گیرنگی

اسباب شہادت کی عام لاعلمی جو غلطی ہوئی جائے -

نوراً انتخاب افغانکی شہادتی اور بے احتیاطی

گذری“ یا جس صورت سے اس مرین (رولائے مین) اتہام کیا جائے اور جس طرح کوشش اسمین صورت ہو وہ سب ایک حد تک مقبول ہو یا مضابط و فضائل کی روایتوں میں زیادہ تحقیق کے درپے نہ ہوں بشرطیکہ وہ خلاف ضروریات مذہب نہ ہو، مدولی انہیں ”کوئی“ وجہ طرح، جس صورت، تحقیق کے درپے نہ ہوں، میں پوری اور بے رکاوٹ وسعت نظر آئی اور پھر اسکے بعد جولانی طبیعت اور قوت تصنیف کا روکنا مشکل ہو گیا۔ انہوں نے ذمہ داروں یا صاحب حس لوگوں کی خاموشی سے نفع اٹھایا بلکہ بے احتیاط ہوتے گئے انکی چاشنی سامعین کا خراب کرتی رہی اور گویا یہ بے ہماری واقعہ خوانی کی ایک مستند نشان ہو گئی بقول لیلیدہ علیہ صاحب حبیب اوہ اتہا کس اف اسلام میں فرماتے ہیں کہ ”اثر کے دائرہ کے وسیع ہونے یا زمانہ کے گزرنے سے قصے اور کہانیوں کا پیدا ہونا لازمی ہے کہ وہ بادشاہوں اور لوگوں کے مزاج اور مذاق کے موافق ہو۔ انسان کی اس فطری خواہش کے اثر سے کہ وہ اپنے مخصوص مذہب کے احکام کو اپنے خاص میلان سے دیکھے کسی مذہب کو مفہور نہیں“

غم حسینؑ کے
معتبر حنین کی
غرض۔

مذہب کے عام وسیع مفہوم سے قطع نظر کر کے مین اسوقت اپنی قوم کے سب سے دلپند شغل کا تذکرہ کر رہا ہوں ویسے لوگ ہیں جو اب بھی ذکر حسینؑ کی مخالفت کو ایک سعی ورنہ سمجھتے ہیں وہ اکثر پیش پا افتادہ اعتراضات کو اپنی تائید سمجھنے لگے ہیں اور اس سمجھانے کو بھی کہ ہم خود تمہارے اعتراض کے مفہوم سے دور ہیں اسے اپنی اصلی وجہ عداوت کے جوش میں تجاہل کے ساتھ سنتے ہیں۔ ایسے کہ انکی تمام غرض یہ ہے کہ وہ غیر صحیح پہلوئی سے اس امر میں کامیاب ہوں کہ ذکر حسینؑ نہ کیا جائے انکی غرض اپنے کام تسخیر سائے طنز اور کل پہلوؤں سے اصلاح نہیں ہے بلکہ محو کر دینا ہے مجھے اسکے لیے صرف یہ کہنا ہو کہ اگر صدیوں کے تجربے نے اتنا یہ انکے ذہن نشین نہ کیا ہو کہ حسینؑ کے ساتھ جوش عداوت پر انکے ساتھ جوش محبت و ہمدردی ہمیشہ غالب رہا تو وہ پھر دیکھیں گے کہ کس طرح باوجود تمام نئی تراش غراش کی مخالفتوں کے ذکر حسینؑ اس چارہ کس طرح جو سخت طوفان کے بعد نسبتاً کمزور تلاطم میں خوشنالی سے پانی چھرتا ہوا سینہ تائے طاووس کس طرح بڑھتا چلا جاتا ہے۔ روز افزون ترقی ہے۔

غم حسینؑ کا نشو

اس جگہ مجھے ان لوگوں سے بھی یہ کہنا ہے جو مخالفانہ اصلاح ہیں کہ سر کے بل کسی امر کی

اصلاح میں جلدی کرنا اس سے زیادہ مضرب کہ تباہی اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے تباہی اپنی معمولی روش سے
ایک لفظ

شاید اس قدر جلد اپنی خوفناک حد تک نہ پہنچے گی جو کہ حقدار اصلاح کی فوری کوشش رسومات پیشین سے بچھڑ کر
ایک نئے نئی انقلاب پیدا کرے گی اور اسلئے کچھ زمانہ تک تباہی کو گرم فقا کہیگی۔ سوچنی ہو کہ آہستہ قدم مثال
تویر بھی اصلاح جس سے لوگ مصلح کے خیالات کے خوگر ہوتے جائیں غالباً مفید ہو کرنا سوچنے سے کہیں زیادہ
مشکل ہے۔ بلکہ نظام مذہبی کی موجودہ عملی عدم ترتیب اور غلط سائے بے انتظامی میں مسلمانوں کے کسی رسوم مذہبی کے
پیچھے پڑنا عقل کے خلاف ہو گا جب تک اصلاح شدہ رسم کا نمونہ پیش نہ کیا جائے یا قایم قاعدہ طرز عمل کی
آسانیاں مہیا نہ کر دی جائیں۔

اسباب تباہی -
خلاصہ

واقعہ شہادت اگر مختصر لفظوں میں سمجھایا جائے یا اگر تمام کا خلاصہ کسی مختصر عبارت میں سما کر مجسم کیا جائے
تو یہ کہہا جا سکتا ہے کہ ایک بڑی جماعت ہمیشہ اس امر کی درپے تھی کہ "نبوت اور خلافت ایک خاندان
میں نہ ہو اور دوسری جماعت کریم النفسانہ شان سے اگر خلافت نہ ملنے پر تاسف نہ تھی تو اس پر
ہم تر کو نشان تھی کہ وہ مذہب کا اصلی وقار قائم رکھتے۔ ایک اپنی کوشش میں اس پر کا وہ تھی کہ
اپنی مصلحت پر زور دیتی جائے اگرچہ وہ اسلام کے خلاف اور بانی اسلام کے ساتھ نا احسان شناسی
کیوں نہ ہو اور دوسری اس استقلال سے مسلح تھی کہ اپنے قائم شدہ حق سے انکار نہ کرے اور
دوسرے غیر مستحق کو جائز فہم دار دین نہ سمجھنے میں اگر تمام قابل شمار تکلیفیں بھی گزر جائیں تو وہ
حیرت خیز صبر کے ساتھ برداشت کیجائے۔

اس مشکل جزر و مد کو کشاکش کا نقشہ ایسے کسی واقعہ خوان کے ہاتھوں کچا ہوا دیکھنا جسے دو فتنی
کے اس عروج و زوال کی کوششیں یکسر توجہ بھی نہیں کی ہے حسین طبائع کی مشکل نشان اور
خاموشانہ زرقا خیالی کی گرفت اور عمل کی تنقید کرنی ہے اس عظیم الشان واقعہ کو ناقدر ہی اور بے
توجہی سے ایسے خیالی اور ایسی زبانوں کے حوالہ کر دینا ہے جو شایان سے بہت پیچھے ہیں اس پر نہ
سمجھنا چاہیے کہ یہ تباہی چاہتا ہوں کہ بعض مشہور مثالیں اس انداز اور ان الفاظ میں بیان کی جائیں
جو عام مجالس میں ہر طبقہ کے سامعین کے لئے موزوں نہ ہوں۔ ایسا کرنا عام توجہ میں انقباض میڈ
کرے گا اور یہ مفید غرض کہ وہ گزشتہ عام کیا جائے۔ فوت ہو جائے گی۔ یہ وہی ہے یاد رکھنا چاہیے
کہ ایسی روش اختیار کرنے والا کسی طرح مقبولیت نہ حاصل کرے گا۔ بلکہ وہ جس میں کو اپنی نا فہمان

بیم مصلحت

زقار کے جوش میں نقصان پہنچانے کا زمانہ حال کے کشاکش کی تاریخ لے اگر اس غیر مفید عنصر کو واقعہ خوالی کا ایک جزو قرار دیا تو گویا مصلحانہ روش جسکی اب تک مفید تقلید کی گئی ہے عقل کے سایہ سے دور کر کے بے احتیاط جذبات کے تالچ کر دی گئی۔ اور دلپسند لفظوں میں بھماؤن کہ کیسی ہی جوش خیز حالت میں حسینؑ کے صبر کی پیروی سب سے اچھی مصلحت ہوگی۔

لیکن بہر حال میں بغیر کسی نہین رہ سکتا کہ اگر ذکر حسینؑ اس سے زیادہ شایان لوگوں کے ہاتھ نہیں رہتا جیسا اب تک رہا تو غالباً ہم اپنی قوم اور افراد کو عملاً زیادہ لطیف ان خیال زیادہ حق پسند زیادہ مستقل اور زیادہ ملا اور جا ہوا پلاتے۔ اُنکے خصائل قومی اور روح مذہب کی دوبارہ نمود اگر ایسے سنوارنے والوں اور رہنماؤں کے زیر ہدایت رہتی جو مناسب تعمیر کے لائق ہوتے تو ہمارا اس سے زیادہ قومی ہونا جیسا ہم اپنے کو پاتے ہیں محجب خیر ہوتا۔ جس طرح ہم اس وقت اپنے عین وجود یا فائدہ پہنچانے کو سب سے بڑا معجزہ سمجھتے ہیں۔ یہ معجزہ صادر نہیں ہو سکتا تھا اگر شہادت حسینؑ کا ایسا قومی سبب نہ ہوتا۔ شہادت حسینؑ انہیں ہو سکتی تھی اگر وہ شہادت اس قدر عظیم نہ ہوتی۔ یا کیسے قیاس کی جرأت کیجا سکتی ہے کہ ایسی عظیم نشان قربانی کسی عوامی یا کمزور جمہ کے لئے گوارہ کیجا سکتی تھی۔

ذکر حسینؑ کے شایان
باقیہ کلمہ کی سب سے کا
اثر۔

قربانی کی عظمت
وہر کی عظمت ہے

لیکن حسینؑ کا مقدس خون اسلام کے مبرجہ سے ہونے پھول کے ساتھ میرہ کر سکتا تھا کہ اس میں پھر ایسی زندگی کے آثار پیدا ہو جائیں جس سے مناسب بیماری کے ساتھ گذشتہ حسن کی تحسینیں واضح ہوتی جائیں اور ایک زمانہ سے پھر تازگی کا شباب سمجھنے لگے لیکن یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ وہ ہر زمانہ میں اس مناسب بیماری کے ذمہ دار بھی ہو سکتے بلکہ شخص چاہیے تھا جسے حسینؑ کی روح اقدس اپنے سایہ سے ہدایت کرتی تھی ایسے شخص خاص پہنچے تھے جو صفایہ حنیفہ کے صحیح جس اور زندہ ادراک رکھتے تھے۔

حسینؑ کا مقدس
خون آنا چاہا
کا ذریعہ ہے

کیسے لوگ نہ کیے
حسینؑ کے شایان
شہادہ حسینؑ
کا اثر

خزانہ ہونا حسینؑ نے روک دیا اور گویا اگر ہمارے چہرے پر ایک نور لاد کی دیوار بننا دے تو ہم یہ یوں کہ علیؑ نہ نہیں تو آگے بڑھنے کے لئے ایک صحاف کیا ہو امید ان وہما یا نہ وہل کا گرک جانا ترقی نہیں ہے۔ اگرچہ زوال کے ترک جانے پر ترقی کی کو شش ممکن ہے۔ دراصل ان کے زوال کے رکنے کے قومی اسباب ہونے پر تمام کو ششین زوال کے روکنے کے لئے صرف کیجا تین نہا کے بڑھنے اور ترقی کے لئے۔ اسکے بعد کسی جنس ورت تھی کہ ہم ایسی قومی رہنمائی کے تالچ رکھے جائے جو ہمیں چلاتی۔ چلاتی رہتی ہو چلنے کی قابلیتوں سے مسلح کرتی تھی۔ یہ ایسی مصلحت کا کام نہ تھا جس میں کسی کا ہم بھی کیا جاتا بلکہ وہ شہادت حسینؑ کے

اثر علیٰ سلسل - پائیدار و قوی ہوتی صفات قومی کا بنانا یا رو بہ زوال ہونے کے بعد نہ بنانا معقول
 و مانع اور ارادے کا کام ہوا ورنہ تھوڑی دیر کا مشغلہ بلکہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ اس بڑے کام کی
 کوئی حد نہیں جو اور نہ اس ترقی کی تکمیل کے لیے کوئی زمانہ اسکی انتہا ہے۔
 زیر بحث مضمون اس قدر دلچسپ ہے کہ ناظر کو سمین تھوڑی دیر اور لچکائے رکھنا شاید بے فائدہ
 لگتا نہ رہے نہ ہی حالات وقوع نہ ہو خصوصاً جبکہ چند آخر میں اسکی اشارت کی ضرورت ہوگی۔
 نیز غریبی کی تعریف کچھ شیعہ قہم کے سر نہیں ہے کہ انہوں نے قوم میں صفات قومی کو کامل کر دیا
 نہیں بلکہ ذریعہ کمال کر دیا۔ وہ ہیں جسکی بنیہ قوانین و حصر صرف ہیں کہ اپنے تعجب نیز اخوت پرست
 اور سوجہ حقوق بین الاقوام اصول و قوت سے دنیا میں یہ تخیل اثر ڈال گیا مثال یہ ہے اور ڈالے گا۔
 اس جگہ میں عام موعظین عالم مجتہدین اسلام کے کتبچے میں کچھ ہے اور چین میں خواجہ خواجہ اش مصلحت کا
 ساتھ نہیں دینا ہے نہ حتیٰ الوسع بلہ احتیاطی سے بھی اسلام اور شارع اسلام کی تعریف نہ کی جائے
 اس امر پر توجہ دلاؤں گا کہ محض اصول اسلام اور اس کے شعیر سے بانی اسلام کو سمجھنا کافی ہے
 جب تک اسمیں ذات رسول شامل نہ کی جائے کیسا ہی عمدہ اصول اثر نہیں کیا کرتا جب تک
 کہ اس کے سمجھائے اور سنائے والی ذات نہیں ہوتی۔ اور ایسی ذات جو عمدہ اصول کے ساتھ
 اثر دالتی ہے کہہ یہ عالم نہ پیدا کرتی جب تک اسمیں شایان قابلیتیں نہ ہوں عموماً غیر قوم
 مورخین نے جہاں اس مفید نقطہ سے اعراض کیا ہے وہاں یہ مفید اور عمدہ صورتوں کو اس روشنی
 میں دیکھا یا دکھایا ہے جس سے نہ جاننے والا حیران نہ ہو وہی خوبیاں جو ان کے کسی بیہ دار و قوم کے لئے
 مانہ ناز ہو تین چار سے لیے محسب کہی جاتی ہیں اور ایسا کہنے کے لیے بظاہر ہر انداز نہ احتیاط سے
 پتھر سے بدلے جاتے ہیں۔ وہی اصول جنہیں وہ ہمارے صدیوں کے بعد اختیار کرتے ان کے لیے عقل
 و انصاف کی حد لیکن ہمارے لیے زمانہ متوسط کی کمی ترقی بھی جاتی ہے۔ ہمارے افعال اور
 ان کے اچھے نتائج میں خواجہ آہ بڑی غرض تلاش کیجاتی بلکہ ضرب دیجاتی ہے بعض اوقات ہمارے ساتھ
 ہمدردی و رحمتیں مساحین دینے کے جوش سے آکا تقدیر پیٹ بھونتا تاہو جس سے انہیں آسانی سے
 سانس لینا دشوار معلوم ہوتا ہے۔ اب یہ نہ کہنے والے کا کام ہو گا کہ وہ سانپ کے بیرونی جسم طرح بننا
 ہیں یا وہ بننے معلوم ہونے والے بھل ہیں جو نہ ہر آدمین کیسے گئے ہیں ہماری قلیل تعریف باتوں کا

صفحات پوری کے
 کمال کا احساس
 اسلام اور شارع کا
 معاشرہ غیر مسلم
 میں چین کا طرز
 عمل۔

اسی لئے عقربان نہیں کیا جاتا یا اُسے اسی لئے مذمت کی جاتی ہو کہ ہم اسپر ثبات اور قایم نہ ہو جائیں اس پر جانیں ہم لوگوں کا مقدس فرض قرار دیتی ہیں کہ ہم کہیں کہ ان مختلف اہمیت انروں نے ہمیں اصل مرکز سے کس قدر ہٹا دیا ہے لیکن اسلام ہر وقت ان صلاح کاروں اور ایسے ہی عذر خواہوں کو یقین دلاتا ہے کہ وہ بغیر انکی صلاح اور عذر خواہی کی جنگ زرگری کے بھی مستغنی ہے۔ اور اُسین صلاح دینے والوں کی شخصیت پہچاننے کی کافی صلاح ہے۔ وہ جانتا ہے کہ شہد کی بھی کالعب جن شیرین ہے لیکن نیش بھی کافی ازار سان ہو۔

قوم کرنے کیا کیا

بہر حال نبی عری اگر افراد میں مجموعہ صفات کہا دیا تو قوم میں صفات قومی کے تار و روشن کر دیے اور یہ سب حیرت خیز تھوڑے وقت میں تھوڑے وقت میں ایسے زبردست قومی عناصر عادات اور خیال میں جاری و ساری کر دیے جسے اور بھی عجب خیر اثر ڈالا ہوتا اگر ساچہ بدل نہ گیا ہوتا۔ اس وقت بجائے فاتحانہ تہلکے کے جسے ساخت قومیت سے مستغنی کر دیا۔ امن اور رفع فساد کی ہر جگہ حرکت ہوتی رہتی رہتی ہو جانے لگتی۔ حالتیں اپنی ٹھوس جسامت اور قوی روحانیت سے اس ہیبت خیز شان اور عقلی متانت سے بڑھتیں جسکے مقابلہ کی نہ کسی کو قوت ہوتی اور نہ تھی اور نہ انصاف اسکے مخالفت کی وجہ پاتا یہ صورت بہت کچھ نظر انداز کی گئی۔ اور زیادہ تر اس شجاعانہ شان سے بالاحاطہ اعتدال کا انکا لٹا ہوا سمجھا گیا جسے اصول اور ذات دونوں نے منجملہ دیگر صفات کے پالا تھا۔

ساخچہ بدلنے کا
نظام قومی پر
مضر اثر

میں کہہ رہا ہوں کہ رسول نے ”دین کو کامل کر دیا“ اس سے میں یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ قوت کی پختگی میں ہے اور مذہب کی پختگی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔ اسلام یا نبی عری کا دین بلحاظ مذہب جوش اور سرور اور نہ لحاظ اب بھی دیگر اقوام میں ممتاز ہے۔ اب اسکے بعد یہ سوال کرنا چاہتا ہوں کہ آخر رسول نے اسکی کیا کوشش کی کہ قوم میں صفات قومی کو کامل کر دیتے۔ درانحالیکہ یہ معلوم ہے کہ صفات قومی کی تعمیر ایک دن کا کام نہیں ہے۔ لازمی کام ایسا قدیم چینی مصیحت زمانہ حال کے اس خیال کے موافق معلوم ہوتا ہے کہ قومیت تابع عمومی تابع صنعتی نہیں ہو۔ رسول نے کوئی کوشش اسکے ہمیشگی کے لئے کی یا نہیں یا محض اپنے زمانہ کی ترقی اور کوشش پر قناعت کر لی؟

یہ کہنا بہت کافی ہو گا کہ ”شاہدہ نقیب“ کا یہ صاف مطلب تھا کہ رسول نے اپنے بعد خصائص قومی کی تعمیر کے لئے کچھ لوگ کی بعد دیگرے مقرر فرمائے تھے حقیقتاً ”نقیب کا تہا لفظ

سوال کا جواب ہے
شاہدہ نقیب

سمجھانے کے لئے کافی نہیں ہو بلکہ مفہوم زیادہ تر شائع شدہ کی تعداد میں ہے۔ ظاہر ہو کہ یہ عدد ایک زمانہ کے لئے کافی ہو یعنی اس عدد کے تقبا کے وجود کا بغیر ایک وسیع زمانہ کے جسمیں یہ لوگ اقبابت کر لے رہتے۔ خیال کرنا خالی از عقل ہے۔

انکا کیا کام ہو تا م بعض کے نزدیک "امام کو صاحب اخلاق حمیدہ۔ انبی زندگی میں ناقابل اعتراض یا فصل الناس ہونے کی ضرورت نہیں ہو چکہ وہ مختار بالغ سمجھار اور خلافت کے معمولی انصرام کار کی قابلیت رکھتا ہو وہ خلافت کا شایان ہو تو دوسرے کے نزدیک "امام کو اولاد رسول ہونے کے

علاوہ چند صفوں سے متصف ہونا چاہیے وہ معصوم ہو اسکے عادات و اطوار اعلیٰ ترین ہوں اور سچائی میں سب سے ممتاز ہو" بغیر اسکے کہ ان دونوں فقرات اور دعوے کا تنقیدی جائزہ لیا جائے ظاہری نگاہ میں بھی پہلا سہی مذہب کا امام نہیں سمجھا جاسکتا بلکہ اگر کوئی بے حد صبر و توہید کہا جاسکتا ہو کہ ایسے مذہب کا امام جسے اخلاق کو

طلاق دیدیا ہو حقیقت تو یہ ہو کہ وہ تعریف ایک شخصی خود مختار اور مطلق اعنان بادشاہ کی ہو جو یہ بھلی بھئی شان کے خلاف سمجھتا ہو کہ وہ اصول اخلاق کا پابند ہو رہے ہئے مانا کہ ضرور نہیں کہ وہ عادات و اطوار میں عامہ الناس سے کم ہو لیکن یہ تعریف ایسے امام کی روحانی اطاعت سے فطرتاً ایک طبعی انقلاب پیدا کرتی ہے

جب تک اطاعت کرانے کے کچھ اور ذرائع نہ ہوں طبیعت پر کیا فطری دباو ایسے شخص کا ہو سکتا ہو جسکے خصائص اخلاقی نہ مستند ہیں نہ جنکی تعمیہ آئندہ کے لئے کوئی چھوٹا سادہ دعویٰ ہو بلکہ دوسرے پہلو سے یہ نہ سمجھنے کی کافی آزادی ہو کہ امام کو اپنے اس منصب کے وسیع ذرائع سے بمقابلہ عامہ الناس حدود اخلاقی پر پوری

اور بے پریشش و متنبہ کا اختیار ہے۔ اسکی مثالیں اموی اور عباسی دور میں کافی سے زیادہ ملتی ہیں اور ایسی تعریف کر دینے والوں میں۔ شاعرانہ لڑی۔ جام شراب اور کثیر النعم کی امید اور شاعرانہ غلو پیدا کر دیتی ہے۔ سوچنے والا سوچ سکتا ہو کہ کیا کسی نبی اور قوم کی امت کے والی امر ایسے ہی ہوتے ہیں؟

اختلاف اقبابت کا دوسرا مضر پہلو یہ ہے کہ اگر کسی رسالت کا جاما ہوا اور مستند تصور اس اگر امامت کا علمائے کبیر ہوتا تو کسی کو غور کی گنجائش نہ ہوتی بلکہ ایک قوی مرکز اور تربیت خصلت کے لئے ایک زبردست سانچہ ہوتا اور نہ کبھی شبہ کیا جاسکتا نہ ضرورت ہوتی کہ سانچہ بدل گیا۔ گزشتہ میلان طبعی کی تانچ

بہیمانہ نہ کرتی اور کیسی ہی خاموشی سے دل بہہ دال نہ کرتا کہ تم کون ہو جسکی روحانی اطاعت کو ہم اپنے ذمہ واجب کر لیں۔ تم کون ہو جسے ہم مسائل نامکن الحل میں اپنا بیخ قرار دین اور تم کس

خصوصیت سے ہمارے رسول کے بعد لقابت کا حق رکھتے ہو؟

تیسرا پہلو

تیسرا مضر پہلو یہ تھا کہ اگر خلیفہ و امام ایک شخص تھا اور وہ اپنی رحلت کے وقت کسی کو امام بنا سکتا تھا یا لوگ اسے پسند اور مقرر کرتے تھے تو اس نے نائب کو نہ اپنے امام پیشین کے معنی بلکہ طاعت معلوم اور نہ اس سے معالجات کا۔ ولایت و ولایت کیجاتی تھی۔ اس سے نہ صرف مصلحت کا مسئلہ شکست ہو جاتا تھا بلکہ مرتے ہوئے امام کو خود اس نوعی طریقہ نے اس نہایت مفید نہ کی طرف سے لاپرواہ کر رکھا تھا کہ وہ آئندہ کسی کو اس بڑے منصب کے لیے تیار کرے۔ حامد ناس کو جسے چاہے ہوئے امام کی طرف سے نہ یہ اطمینان تھا کہ وہ گذشتہ امام کے زیر تربیت رہا۔ اور نہ وہ ہمیں یہ اطمینان تھا کہ وہ اس منصب کی خدمت میں بخون نہ آئے لیکن کر لینے کے لالین کر چکا ہے۔ بالکل نظر نہ آئیں ایک زمانہ تک ترداد و رشک لاحق رہتا ہو گا۔ حتیٰ تو یہ یہ کہ یہ اصول انتخاب و عبادت سے نبوت یا امامت روحانی کی تاریخ کے قطعاً آشنا ہی تاریخ کا ایک ورق ہے۔

چوتھا پہلو

اختلاف کا چوتھا مضر پہلو یہ تھا کہ ایک امام کے زمانہ سے دوسرے امام کے زمانہ تک کشمکش و برائی امام کی پسند میں ایک امام سے دوسرے امام تک ایسی صاف جست کی گئی ہو کہ اگر چند میاں میں اکثر لوگ بڑے شد و رسد سے حکومت کر چکے لیکن وہ امام نہیں سمجھے گئے یعنی بہت سا زمانہ بغیر کسی نقیب کے گذرا اور ایسا کیا کہ انرا عشر کی تعداد بھی بجا پوری نہ ہوئی تھی اور اس طرح اس حدود کا مفید استمرار اور سلسلہ درمیانی اثری سے ناقصان اٹھاتا تھا۔ سب سے طویل جست کی موٹی مثال عمر ابن عبد العزیز سے خاندان بنی عباس تک چلی گئی ہے۔

پانچواں پہلو

اختلاف کا پانچواں مضر پہلو یہ ہے کہ اس حیثیت کی امامت قبول کر لے والے خود اپنے حلقہ میں بغیر نقیب میں اختلاف کرتے ہیں۔

چھٹا پہلو

چھٹا مضر پہلو یہ ہے کہ عالم مسلمین مسئلہ نقیب اور نقابت کو مختلف جانتے ہیں۔ اور حقیقتاً یہی مسلمانوں کی ہر طرح کی تباہی کی اصل ہوا تھا اور اب بھی ہے۔ اس اختلاف کو شور مچاتے ہوئے سے ضمنی طور پر کے جو آخرین زمانہ کے ساتھ علیحدگی میں ممتاز ہوتے گئے۔ یہ ایک خوفناک تلواری تھی جو اسلام کے نولاند چہم پر اپنی برش آ رہی تھی۔

مسئلہ امامت کے اختلاف کا اثر

اکثر لوگ مسئلہ امامت کے اختلاف کو بالکل دل سے علما اور مؤرخین کا اختلاف کہہ کر خاموش ہو جاتے ہیں۔

اگر ایسا ہی ہوتا تو شاید مجھے ہیسانگ ہونے کی ضرورت نہ تھی کاش ان اختلافات کا ایسا ہی ہلکا اثر ہوتا۔
 لیکن فہموس بھی مسلمانوں کے اختلافات کی جڑ ہے کسی قوم کے پڑھے لکھے افراد عام الناس کی عقل۔
 آنکھیں اور زبان ہیں۔ ان کے اختلافات نسبتاً اُن کے قومی اور مذہبِ دل و زبان سے منقطع ہوتے ہوئے
 جب عام الناس کے دل و زبان تک پہنچتے ہیں تو قوتِ صبر و تہذیب کی کمی کیوجہ سے ایک عام تہلکہ
 کے باعث ہوتے ہیں۔ باوجود اصولی اختلافات کے بھی۔ اختلاف کرنے والے علما کا اسلامی فرض ہو گا کہ
 عام الناس کے ایسے کسی مضرتِ حیا کی لگام گری کیے رہیں اور عام الناس کا فرض ہو گا کہ نگاہِ نظر
 والے علماء کی مقبولیت منسوب کر لیں۔ اختلافات کے بھی یہ معنی نہ ہوتے چاہئیں کہ اہل اسلام پر جہنمی اصولی
 اختلافات سے کوئی قومی اختلاف کا شبہ کرے یا جس سے ہم قدر شریک کو اس قدر پہنچائیں کہ معاشرتی
 یکجہتیوں میں کوئی فرق پایا جاسکے۔ ہم سب اسلام کی گود کے پائے ہیں۔ یہی وہ منہ ہونا چاہیے اور
 ہے جو اختلاف کا بہوت بہکا دیتا ہے۔ ہم لوگ پہلے مسلمان ہیں اسکا بعد شیعہ سنی اور اہل حدیث و عشر
 ہیں سو اتھتات جو گزر گئے وہ نہ شیعہ تھے نہ سنی تھے نہ اہل حدیث بلکہ ان کی ایک سالنس تھے جس
 نتائجِ حالیہ ہوئی۔ مصلحتیں جو اسکی موجب تھیں فدا ہو گئیں۔ معیارِ اسلام کی جیشہ باقی رہے کا اب
 حسین انہیں تاریخی تجویزِ اخلاقی و فرائضِ اسلامی اصولی کارروائی میں دیکھنا پڑے گا۔

گزشتہ سطروں کا اختلاف اگرچہ اسلام کے لیے ہر طرح کے مضرتِ سامانوں سے مسل تھا۔ لیکن پھر بھی
 کہا جاسکتا تھا یہ یہ باتوں کی خاموش اور زار داسنیوں یا لوگوں کے دماغ میں دفن ہو۔ لیکن
 یہ یہ ہیں تک نہ رہا بلکہ اس نے یہ بھی اپنی بے قاعدگی کی روش کے شایان سمجھا کہ ایک ظاہری
 شعل بھی اختیار کرتا اور خانہ کعبہ اتنی لباس سے اپنے آغوش کو مستلون میں تقسیم کیا ہوا کہتا
 رہتا۔ وہ جگہ جو خدا سے دھڑکی عبادت کیلئے مقرر دی گئی تھی جہاں انسان بالائے فاعلی
 تقسیم ہویت نہ سمجھت انسانی زبان نہ اسم اور مادہ بلکہ جہت جو توحید کا خوشگوار گونٹ
 پٹے اور اسلام کی یکساں عجمیت اور عادلانہ لطف و سادگی کی کیفیت کو اپنی یاد میں ہمیشہ
 رکھتے وہاں اب اپنی تمام مشقتوں کے برداشت کے بعد اپنے کو اس عبرت خیز نظارہ سے
 بھی باز نہیں رکھ سکتے۔

ذرا سوچو اس حالت کو کہ گویا رسولِ پھر سے دنیا میں بھیجے گئے ہیں اور وہ نہ صرف اسلام کو

علم اور عام الناس

اہم ترین فرض

ایک سچی بات

اختلاف کی روشنی

مختلف فرقوں میں تقسیم کیا ہوا بلکہ خود کعبہ اور طریقہ عبادت کو بھی ٹکڑے ٹکڑے دیکھتے ہیں۔ اس وقت مختصر
 لکھ کر وہ پہاڑ یاں یاد کرتے ہیں جب سچیت لیرہ تھے دامن کوہ اور گہا یون میں آدمیوں کی زندہ مٹی بھی
 تھی اور یہ خلون فی دین الہ فوجا کی پیشین گوئی پوری ہو رہی تھی۔ اسی چوٹی سے اب خانہ کعبہ کی
 گود کے محلہ کراہی دیتے تھے۔ رسول یاد کرتے ہیں کہ ہم نے واعتصم وحمل اللہ جمیعاً ولا نفر فوجی کہا تھا
 اور اسی وقت انہیں ان فرقوں کی فہرست سنائی جاتی ہے جو انکے بعد سے آج تک رہے ہوئے ہیں۔
 وجہ نہ تھی یورپین مورخین کو وہ کچھ سوچنے اور صلاحین دینے کی جس سلسلہ خیال کو انہوں نے
 اپنی تحریروں میں ظاہر کرنا مناسب سمجھا ہے اگر ایسی ظاہری صورتوں نے انکے آئندہ کرنے میں مدد نہ کی
 ہوتی انکے سیاسی رموز میں ڈوبی ہوتی تھی کہ یہ کو مسلمان بغیر انکے نتائج اور انہ کا کس کو قبول کیے ہوئے
 بھی اس طرح پڑھ سکتے ہیں کہ اپنی واقعی مضمحلالتوں کی اصلاح کریں۔

قوم اس اختلاف
 کو کیونکر دیکھتے

امامت مسلمین کا بھی ایک نسخہ تھا جس کا تذکرہ صدر سطور میں اشارہ کیا گیا بلکہ اسکے علاوہ بھی تھا
 جسے اجماع یا مصلح الخ (آن)۔ و شس سے کوئی تعلق نہ تھا جن پر چلانا اور چلانا مذکورہ حیثیت کے ائمہ کے
 موافق تھا۔ یہ دوسرا سلسلہ علی اور اولاد رسول کا تھا۔

دوسری نوعیت
 کے آئندہ

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر پہلا گروہ ائمہ اختیارات اور عامہ ناس پر اس طرح قابض نہ ہو جاتا جو ایک
 واقعہ تاریخی ہے تو مورخاں ذکر گروہ ائمہ امت رسول کا بے مضرت اور بے اعتراض قائم مقام ہوتا
 اس لیے کہ وہ فی الواقع کی باتیں نہ ہوتیں۔

انکی امامت بے
 مضرت اور بے
 اعتراض ہوتی

عجب کی ایسی عوامانہ فز قوم جب یہ دیکھتی تھی کہ ایک ہر حیثیت سے بے حق شخص ایک دوسرے
 حیثیت سے حق و شخص کے مقابل میں رسول کا قائم مقام بنجا سکتا ہے اور اس طرح اختیارات
 اور حکومت پر قابض ہوتا ہے تو وہ اور اسکے اواد کیوں نہ محض اختیارات اور حکومت کا حوصلہ
 رکھتے۔ درحالیہ رسول کی قائم مقامی کی نہ صرف قابلیت یا عدم قابلیت کی بحث رسول کی پیروی
 تو کفین کے ہم وقت تھی نہ ہی ساعدہ کے شہور جلسہ میں تجاہل پیدا کرنے کی کسی قدر ممتاز
 قابلیت سے اُٹھادی گئی تھی بلکہ آئندہ ایسے ہی سوال پیدا ہونے کو قدر و کمیت علیکم وسلم تغیر
 لکھا کہ انکساری سے روک دیا تھا کیوں نہ یہ حالت اور یہ فقرہ ایسے ہی حوصلہ کرنے والوں کے
 لئے سنہ سوتا لیکن بلاشبہ خلافت رسول کے تقدس کے لئے یہ بہرہ ملک ضرب تھی۔

مضائق و
 مشالین

تفصیل کے لئے
 جائزہ و حوالے
 تقدس کے لئے
 ضرب تھی

نہ صرف اختیارات کے حاصل کرنے کا موقع اور انداز اور مسئلہ افضلیت کا درمیان سے اٹھادیا جانا بلکہ اسکے بعد اختیار حاصل کرنے والوں کا اپنے کو اپنی جگہ مضبوط اور قائم کرنے کے لئے خالصاً علمی ذرائع استعمال کرنا اور ان کو امیدیں دلانے کا کام حوصلوں کی آگ کو اسید طرح ٹھکرانا تھا جس سے لوگ نہ صرف اپنے گذشتہ تعمیر کردہ خصال کے اعتبار سے نسبت ہو جاتے بلکہ آئندہ اس نئے قسم کی تعمیر کے خاکہ کو ملنے جاتے جو اپنی ساخت کے اعتبار سے نسبتاً ہی کیوں نہ ہو لیکن رسول کی تعمیر سے بہت کچھ الگ تھا۔ بہت درست کہا ہو کسی نے کہ جیسا خدا ہو گا ویسے ہی اسکے پیش کرنے والے ہونگے۔ یا مجھے آدمی دکھا دو میں ان کے اصول بتا دوں گا آدمی اس چیز کی اخلاقی طبیعت کے مشابہ ہوتا جاتا ہے جسکی اسکے دل میں وقعت ہے۔ یا جسکی کسی طرح پیروی کرتا ہے۔ یہ اسکی طبیعت پر عمل کرتی رہتی ہے اور وقعت کہنے والا اپنے کو اسکے مثل بنانے کی کوشش کرتا رہتا ہو۔ اسکے عنایات کا منتظر رہتا ہے اور اسکے ارادوں کی موافقت کرتا جاتا ہے۔

یہ صورتیں اسکی بھی مقتضی تھیں کہ اپنے مددگاروں کی عامہ ناس پر مضر اثر ڈالنے والی کارروائیاں باز پرس نہ کی جاتی جس سے اپنے دائرہ کے لوگ امت پر کسی قدر مطلق العنانی سے دستبرد کا موقع پالے اور اس دستبرد سے زیادہ نقصان رسان اثر اسکی اس طرح کی حفاظت کا ہتھاکہ وہ تلوار نیام میں نہیں رکھی جاسکتی جسے خدا نے کچھ امو یا کسی حد کے روندنے والے کو ”سیفِ حق“ کا ایسا نقدس خطاب دیدیا جائے۔

امیدیں دلانے کا اقتضائیدہ تھا کہ وہ لوگ جنہیں امیدیں دلانی تھیں امید کے شایان کسی ایسے کام میں اٹھے رہتے جو دونوں کے لئے مفید ثابت ہو۔ اٹھنے کے ذرائع چاہیے تھے۔ ذرائع پیدا کیے گئے اور سب سے پہلے اس وضع کے نقیب نے رسول کی امت کے خون کو اپنے اوپر جان کر کے اپنی اہم قوت کے اجتماع کا اثر آئندہ ہر زمانہ میں جاری کر دیا یہ سختی اسلئے جائز سمجھی گئی کہ کچھ لوگوں نے رسول کا نقیب سمجھنے اور بیت المال کو بار و بار رونق بنانے میں دلچسپی سے انکار کیا تھا۔ دہریہ نافرمانی تھی ایک تو یہ کہ انکار کرنا ایسے نقیب کے اختیار کی نفی تھی دوسرے ایسے حوصلوں کے قاضی الحاجات کی زیارت بغیر وہ لوگ جو دار الحکومت میں امیدوں سے ٹھنڈے کیے گئے تھے گرفت کے باہر ہو جاتے خشک امید قناعت کا اچھا نمونہ تھا تو عیسوی ایک سخت ناگوار بات تھی وہ یہ کہ ان انکار کرنے والوں کے

نقصان کا اختیار

مددگاروں کی

جو رتوں سے
چشم پوشی

اللہ کے کہنے کے
ذرائع

پہلی نوعیت کے
دوسری نوعیت کے
تیسری نوعیت کے
کے ساتھ

ازدیک رسول کا نقیب دوسرا تھا اور ایک تیسرا مسئلہ پیش کر رہا تھا کہ اگر تم ہو سکتے ہو اور حق دار
 گروہ نہیں ہو سکتا تو تم کیوں نہ ہوں۔ حالت نازک تھی۔ کیونکہ یہاں بدلائین جڑ پکڑ رہے تھے۔ صاحب
 اختیار گروہ کے لیے انکی کوئی کوشش نہ تھی وہ حق دار کے لیے ہو یا اپنے لیے دونوں طرح مضرت تھی۔ چین
 سخت احکام اور ہاتھوں کے ساتھ روانہ کی گئیں۔ ملائے کی کوششیں کی گئیں۔ آخر میں ٹھنڈا فو لاد
 گرمیوں کے سرد کرنے کے لیے کام میں لایا گیا۔ اور یہ سختی تھی ان کارروائیوں کے کہ اگرچہ انکار کرنے
 والوں کا ایک افسر جان بچانے کی مصلحت سے ساتھ ہو گیا مگر مل جانا اس خوفناک یادداشت
 کو دماغ سے نکال سکا اور نہ ٹھنڈی سانس روک سکا نقیب کے سپاہیوں نے عہد کے بعد
 ایفا کے وقت حیرت خیز تاویل کی اور یہ کارروائیاں یا تو ”خدا نے سینہ کھول دیا“ اور یا
 ”صلاح دین“ کے تقدس میں ڈبوے ہوئے فقر و فاقہ میں غلو کر گئی تھیں۔

غلط اندازی یا جھوٹ
 فقرات کا برص

وہ ایک طرف جلسہ جو پہلے گروہ ائمہ کے لیے اختیار بخش ثابت ہوا اور جس کے باضابطہ ثابت کرنے میں کافی
 عرقریہ کی گئی ہے اصول انتخاب کے لحاظ سے قابل تعریف ہوا نہ لیکن اس سے انکار نہ کیا جاسکتا
 کہ انصار کو اس و خراج میں تقسیم کرنے اور پرانی کشیدگیوں بلکہ عرب کے طینت کے برے عناصر کے
 زندہ کرنے کا بہترین ثبوت ہوا جس کے دبائے اور اصلاح میں بانی قوم نے بہت سی رحمتیں گوارا فرمائی
 تھیں۔ بنی امیہ کا پیرا مقتدر گروہ اور بنی ہاشم کے ایک دن پہلے حاکم جماعت اس لامعلوم اور
 گویا پردہ نشین جلسہ کی کارروائیوں سے ناواقف تھی اور اسید طح اس کے بھی بین ثبوت میں کہ مقتدر
 افراد ہاجرین بھی دوبارہ انتخاب چاہتے تھے جس سے گذشتہ انتخاب پر عکس پڑتا تھا خود یہ اضافہ
 خواہش نہ صاحب اختیار گروہ نے قبول کی اور نبی مجرم عام ملکی چالوں کے اس کا مسلہ انون کی عام خواہش
 کے موافق فیصلہ کیا۔ اس سے میں یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ بعض کی اس پر تھیل خواہش اور اس
 خواہش کے جلوہ اعمال نے جسکی نیت کے حسن اور قبح سے اسوقت بحث نہیں ہو رہی ہے۔ یہاں
 نتیجہ پیدا کیا کہ وہ بڑے قوی گروہ خیالات میں متفرق ہو گئے جو ایک دن پہلے ایک تھے بعض کو
 بعض سے شکایتیں پیدا ہو گئیں۔ ایثار ہمدردی اور کچھ تہمتی غرض معدوم ہو گئی۔ کہنے والا
 کہہ سکتا ہے کہ اس جلسہ کے لوگوں نے رسول کو تو دفن نہ کیا لیکن ان صفات کو دفن کرنے میں
 بہت جلدی کی جو انہوں نے قوم میں پیدا اور زندہ کی تھیں یقیناً اس نقصان کے اندازہ کرنے

اختیار بخش طلبہ
 کی مضرتیں

قوی عناصر کی فنا

میں مبالغہ ممکن نہیں ہے۔

نقابت کے اس اصول کی مخالفت میں خاندان امیر کے مشہور ترین شخص کا یہ فقرہ ہمیشہ کیلئے یادگار رہا جو تاریخ کے رازدار سینوں میں محفوظ ہے کہ ”اگر تم کہو تو دینہ کو سوار اور پیادوں سے بھردون“

خود غرضانہ ہوشمندی سے اسکا علاج کیا گیا اور اس مخالفت انتخاب کے دور کے یکے بعد دیگرے شام کے ایسے زرخیز ملک اور فوجی اور ملکی افسری کے ایسے بڑے عہدوں پر بحال کیے گئے۔ اس سے پہلے پر حوصلہ گروہ اگرچہ ایک زمانہ کے لئے قانع اور خاموش ہو گیا لیکن شام بنی امیہ کی آبادی کا مرکز اور قلعہ ہو گیا۔ اسی جگہ سے اس منقسم گروہ کی بنیاد مضبوط ہونے لگی تھی اس اسوقت بحث نہیں ہو کہ ایسے قسم کہاٹے ہوئے دشمنان آل ہاشم کو حیت کر قوی کرنا کہاں تک نیت اور غرض پر شبہ وارد کر سکتا ہے۔ لیکن اسلام کی تاریخ نے جلی حرفوں سے لکھا ہے کہ خلیفہ سپرد کرنے کی اس تجویز نے وہ دانستہ ہوا نادانستہ اپنی دانستہ میں خاندان رسالت کا نام مٹا ہی دیا۔ اور مٹا نا کسے کہتے ہیں اگر جرملہ ابن کاہل اسدی کے تیر اور چہ مہینہ کے بچہ کے خون آلود گلوے نازنین کی شرح اسکے علاوہ کچھ اور نہیں ہے۔ بنی ہاشم سے اختیار لے لینا جسکی ابتدا تھی بنی ہاشم پر کسی مصلحت کی پیروی سے اختیار صرف کرنا اسکی انتہا تھی۔

بعض اوقات چھوٹے اسباب بھی بڑے نتائج پیدا کرتے ہیں چہ جائیکہ ایسے اسباب جو ابتدا ہی میں بڑی مخالفت کے عناصر سے پر ہوں۔ اس طرح کی حکومیتیں جب فتوحات سے دم لیتی تھیں تو اندرونی عناصر فقرہ اپنا اثر دکھاتے تھے۔ فوجی جوش۔ گھر کی ناموافقتیں۔ حسد۔ نارہمیت یافتہ حوصلہ۔ عام ہمدردی کی اشاریہ کچھ جتنی غرض کی فراموشی کسی اعلیٰ فرض کے زندہ احساس کی کمی۔ اور اسکی طرف سے صاحب اختیار نقبا کی سر تو چھی بلکہ تجاہل۔ روحانی مرکز کی بگڑی ہوئی ابتدا اور اسکی طرف سے پید کی ہوئی خیالات کی پاشانی۔ موجودہ نقیب کا روحانیت کی طرف سے طبعی استخفاف۔ انہیں بیکاری میں مشغول بتاتی تھی اور وہ دیکھتے تھے کہ ہمارے وہ دشمن جسکو ہم نے اپنی تلواروں سے مرعوب کر لیا اس اندرونی دشمن کے مقابلہ میں حقیقت تھے حقیقت تو یہ ہے کہ انہیں اپنی اندرونی سخت مخالفتیں اور اسکا پُر ضرر اثر ایک زمانہ تک پُر ضرر اثر رہا

زبردست مخالفت
کی خریداری اور
اسکا آئندہ اثر

آئندہ زوال کے
اسباب کے ذمہ دار
پہلی نوعیت کے
نقبا تھے۔

معلوم ہوا اس کے صحیح گرفت کی کمی یا گرفت کے بعد اس کے روکنے کے ذریعہ کی کمی قوموں کے زوال کا باعث ہوئی ہوں۔ انہیں اس کے پر مضرت اثر کا احساس کیونکر ہوتا اس لیے کہ وہ تو ان دشمنان میں ملفوف تھے جو انہیں بتائے گئے تھے مسئلہ نقابت سے انہیں اس کے سمجھنے میں کوئی مدد نہ ملی تھی بلکہ تجاہل میں پرورش پارسہ تھے۔

ایک وقت تھا کہ ابتدائیں بعض لوگ حکومت پر قابض ہو کر مصلح ملک و ملت کو آپس میں محدود کر کے عام راس کو جباہ اور عدم ہمدردی کہتے تھے پھر یہ ہو گیا کہ مسلمان عرب کے مقابلہ میں غیر مسلمین استوی حقوق کا جو نہیں کر سکتے۔ وہ ملکی امور میں ہوں یا مذہبی۔ اور پھر یہ ترقی تھی کہ بنی امیہ بجائے عام ہمدردی کے صرف بنی امیہ کے ساتھ ہمدردی کرنا اور اختیارات کا آپس میں رکھنا اسلام کے شایان سمجھے تھے۔ کون کہتا کہ یہ ترکیبیں قوم گر کی عالمگیر اسلامی مساوات۔ اخوت۔ اور معاشرت کا خون ہو گس کے پاس ایک سے زیادہ زبان تھی کہ وہ کسی ایک کے کٹ جانے پر مسکاحم نہ کرتا اور دوسرے سے کام لیتا کسی آواز استقدر بلند اور قوی تھی جو یہ سناتا کہ تم ایک عظیم الشان ساخت قومیت کو مہدم کر رہے ہو مگر جو یہ کہ حسین مظلوم کے گلو سے بریدہ کی خون آلود گرین نقابت کرتین۔

گذشتہ اشاروں کے اعتبار سے یہ نظام ہو گا کہ جب نقیب کی ضرورتیں اسے بعض مصلح کے بحال پر آمادہ کرتی ہیں تو اگرچہ وہ ابتداء چھوٹی معلوم ہوتی ہوں اور اس وجہ سے عملی تجربہ لوگوں کو نہ ہونے کی وجہ سے باز پرس نہ بھی کی جاتی ہو لیکن جس وقت کہ یہ ہی دن کے بعد مبالغہ کیا جاتا تھا اور جب لوگ اسے سمجھتے تھے تو اگرچہ وہ مخالفت کرنے کی قوت نہ بھی پاتے ہوں تاہم قدمہ داران نقابت اور ان کے جلوہ داروں سے مخالفت اور بددلی کا سرمایہ مستقل اور زیادہ ہوتا جاتا تھا۔

ان لوگوں کے جنکے لیے ایسی کارروائیاں رزخیز ثابت ہوتی ہوں۔ بڑی بڑی تاریخی شہادتوں میں سے اگر کوئی مثال طلب کی جائے تو شاید یہ فقرہ جو ایک ذمہ دار نقیب کے لئے ایک اسی کی جماعت کے نزدیک قابل اعتبار زبان سے ادا ہوا تھا۔ کافی ہو گا کہ ”ابھی رسول کا کفن پرانا نہیں ہوا لیکن انکی سنت پرانی ہو گئی“ اس جملہ کی واقعیت اور اثر کو ہر بڑے بالکھاسلمان جانتا ہے۔

یہ تاریخی مثالیں ممکن ہیں کہ کسی کے نزدیک اب بھی قابل اعتبار نہ ہوں جیسے زمانہ گذشتہ میں

نائب مصلحتی کی مثالیں
جو اخوت و مساوات کے
سنائی تھیں۔

مصلحت کی ابتدا
اس کے سمجھنے میں
بارج تھی۔

نہ ہو مگر لیکن اسے سوچنا ہو گا کہ بڑی اہرین لینے والے دریا کا سوتہ اپنی جگہ ایسا ہوتا ہے جیسے کسی
 ناسمجھ کہہ دیتے ہوئے بچے کا مٹی کا گاہر و نڈا بند کر رکھ سکتا ہو لیکن آخر میں یہی جب دریا ہو جاتا ہے تو
 سلطنتوں کے انجمن سے کہہ چاہئے اور تالیق کو لے کر اپنے بین قابلیت نہیں دیکھتے مضرت کا درجہ
 تمیز اس سے ہے کہ قابل اعتراض حالتیں صاحب اثر اور صاحب اختیار لوگوں سے سرزد
 ہوئی تھیں۔ مصلحتیں یا تو انہیں کی ایجاد کر دے تھیں یا ان کے اندر اور برتاؤ سے انکی پیروی کر کے
 والوں میں وہ تحکک ہوتا تھا جو غصہ پہلوؤں سے متحرک تھا۔ بڑوں کا باتیں مثالیں ہوتی ہیں۔
 اس طرح ایک زمانہ آتا ہے جس میں قوم کے بڑے اور چھوٹے دونوں میں سے کسی کا کوئی محافظ خلاق
 اور قومیت نہیں رہتا کیونکہ ایک سلسل پر حضرت اثر اور اس کے بعد کسی حادثہ نہیں ان کے بقا سے
 قومی کی صفات سے خالی کر دیتی ہے۔ میں داروں کی فہانت کا عقد و معرفت نہیں ہوں جب قدر
 اس کے عکس میں آدمی اور قوم کے سنجیدہ جانے کا قائل ہوں ہمدردان کی تہیور کی گائی ان کیوں جھوٹا
 میں ڈھونڈتے پھرین جب اس سے بدرجہا اچھا کام سامنے ہو کہ آدمی آدمی کہہا جائے اور جانور
 نہ ہوئے دیا جائے۔

چھوٹی باتوں کا
 بڑا نتیجہ

دوسرے گروہ ائمہ کا امت رسول پر حاکم ہونا طبعاً بے حضرت ہوتا۔ متذکرہ صدر اصولی غلطیاں
 ہوتیں۔ اس لیے کہ ان غلطیوں کا پید ہونا اول الذکر اصول امامت سے تھا جو نہ صرف مادی النظر
 میں بے اصول بلکہ آئندہ بے اصولیوں کے ایجاد کا محرک تھا۔ اصولی غلطیاں کل ڈھانچے کے شکست پر
 منتہی ہوتی ہیں اگرچہ فروعات کی ترتیب کیسی ہی ہو ورنہ بیانیہ اور احتیاط سے کیوں نہ کی گئی ہوں اس
 اصول سے ملکی معاشرتی اور خلافتی اعتبار فرماؤ گے اور اس کے گدھے و چیتوں کے اتفاقات نے بل جلی کرے
 اس کے سمجھانے میں کوئی کسر نہ رہے اور نہ جہالت کے پوسمت گذرے ہوئے پر بندہ غرض کے علاوہ
 کسی بے تعلق شخص کیلئے کوئی دلکشی باقی رہ گئی۔ لہٰذا چھین پیدا ہوئیں۔ یہ وہ واقعہ ہے۔ نہ ان کو موقع
 بیانیہ اور بازی جیتنے کے لیے خلافت معمول کو شششوں کی ضرورت ہوتی اور نہ انہیں پیدا ہوتیں
 انہوں نے میرا مطلب وہ طبعی انقلاب ہے جسے رسول کے تعلیمی اثر اور مقدس ذات کو بے ملاحظہ
 نیا روش پر لوگوں کے خیال کو گام و یاد اور نئی روش نے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے وہوشین
 ضروری سمجھیں جسے نفس اسلام کے ساتھ مضرت کیا اور چونکہ یہ کوششیں بقا سے قومیت کے غرض سے

انہدام اس

خالی تہیں جب ہی تعلیم اور روش نے اپنا خوگر بنا لیا تو اسلامی کچھتی جواب تک اُنکی مدد کرتی آئی تھی بہت کچھ کمزور ہو گئی۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ اس روش کے نقبا خود اسی جال میں الجھ گئے جو ان کے مقصدین نے بچھایا تھا اور تہذیبیں اُسے اختیار اور حکومت پر قابض کر دیا تھا۔ تخت ہلا اور بیٹھ گیا۔ وہ قوم اب نہ تھی جسکی لاعلمی اسے منہمالی تھی۔ اب نہ قوم تھی اور نہ تخت۔

نفع اور نقصان

کامواری نہ

یقیناً میں مبالغہ نہیں کرتا اگر کہہ کہتا ہوں کہ فارس اور شام نہیں بلکہ ان تمام فتوحات کو ایک طرف رکھو جو ملکی اسلام کے عروج کے زمانہ میں ہوئیں اور ایک طرف ان مضر قوتوں کو رکھو جو گذشتہ اسباب نے پیدا کیں اور جسکے اس وقت سمجھنے میں زیادہ دشواریاں نہیں ہیں تو یہ ہر طور لینا آسان ہو گا کہ اگر کی طرح پہلنے والی فتوحات کا ہونا اور اسکا ان اسباب سے تباہ ہو جانا اسقدر مفید نہ تھا جیسا ان اصولی غلطیوں کی وجہ سے دیر پا مضر اثر ہوا۔ مسلمان اسلئے بڑھتے تھے کہ اُسے خود اپنے ہاتھ سے تباہ کریں۔ مجھے اسلام کی تاریخ میں اس سے زیادہ واضح کوئی بات نہیں دکھائی دیتی۔

کامیابی اسلامی کی

پہلے کی ہوئی تھی

صفات کی بدولت

تھی۔

اگر عروج اس مفہوم میں تھا کہ مسلمانوں میں بمقدور دیگر اقوام کے زیادہ شجاعت متحمل اور دیگر اقوام کے ساتھ عمدہ برتاؤ کا خیال تھا تو سن ۷۰۰ء میں ہوا مشیر یاد دلاؤں گا کہ اُسی مرحوم اسلام کا صدر قریب تھا جسکی عظیم ذمہ داری اور عنان گیری کا مشکل مسئلہ ہمارے ملک کے ذیل ترین پنجائیت اُسکے نصیب اور توجہ سے بھی کم وقت ہی سے دیکھا گیا۔ یہ اسبہ عرض کرنا مائل تفتیش کے لئے شاید حیرت انگیز توجہ کے قابل ہو کہ قوم کی یہہ صفات نہ ان نقبا نے پیدا کی تھیں اور نہ اسکے قائم رکھنے کی ادنیٰ کوشش کی تھی جس کوشش کو ہم غرض فتوحات سے مستثنیٰ کوئے تعمیر قومی کے حوالہ کر سکیں۔ میں ابوالحسن کے ترک شراب۔ خالد کی کوشش بعد از یوغیو کا منکر نہیں ہوں لیکن اگر ابوالحسن کے ترک شراب کے خیال کی وجہ سے اُسکے افسر نے انعام سے زیادہ دکھائی ہے تو خالد کی خاموشی کو اُسکے افسر کی اندازہ اور موقع شناسی کی کمی یا عدم احتیاط سے زیادہ قابل ستائش سمجھتا ہوں۔ مذہب اگر ایک کے ترک شراب کا باعث تھا تو دوسرے میں وہ اطاعت جو مذہب نے سکھائی تھی غماز داری کی محک تھی۔ انکا ایسے مواقع پر اپنے نفس کے ساتھ اجہا دکرنا اسلام کے اثر سے تھا لقیب کے تعلیم اور اثر کے خیال کی اُس میں نہ جھلک تھی اور

شمالیں جنہیں اسلام

بہت تباہ تھا

انتہا لگے تھے

اور تعلیم کا اثر

نہ اسکا کوئی سایہ سمجھنے کے وجوہات کہہ مائی دیتے ہیں گدشتہ زمانہ یا اوایل میں عروج کے اسباب وہ تھوڑی سی خوبیاں تھیں جو عادات اور خیالات میں چھپی چھپائی رہ گئی تھیں۔ نقیب اولے یا اسکے بعد کے ایک آدھہ قایم مقام اس تعریف کے مستحق نہ تھے کہ انہوں نے حفاظت کی کوشش کی تھی نہ زمانہ کے گزرنے نے جہاں نقیب خوبوں کو قومی حافظہ سے خارج کر دیا وہاں برائیوں اور تشا قومی کا سود بڑھتا گیا عناصر قومیت کسی جلد میں نہیں رہتے بلکہ قوم کی عادت اور خیال میں رہتے ہیں اور اس طرح منتقل ہوتے رہتے ہیں۔

ثانی الذکر وہ ائمہ کا امت رسول کا عنان گئیہ بننا بے اعتراض بھی ہوتا۔ اسلئے کہ عالم اسلام کے نزدیک رسول کا ہر طرح کا حق ناقابل اعتراض تھا۔ لوگ تسلیم کر چکے تھے اور اس تسلیم کی بنا پر خاندان رسالت میں سے کسی کو چاہتے تھے۔ لوگوں کا ایسا چاہنا بعض کے لئے باعث اضطراب تھا نہ اونکے نقیب ہونے پر کسی کو یہ کہنے کی ضرورت ہوتی کہ ہم مدینہ کو سوار اور پیادوں سے بھر دیں اور نہ مانعین ذکوۃ کو قتل کرنا اور قتل ہونا خواہ مخواہ پہلا معلوم ہوتا نہ مغرب عرب یہ کہہ سکتے کہ ہم کسی کم درجہ نسب اور منزلت شخص کو اپنا افسر قبول نہیں کر سکتے۔ نہ انصار کے ایسے مقتدر گروہ کا افسر ایک زمانہ تک آذر کرنا رہے کسی میں اپنی استکین سمجھتا۔

ثانی الذکر وہ ائمہ کا امام ہونا نہ صرف بے مضرت اور بے اعتراض ہونا بلکہ مفید بھی ہوتا۔ بے مضرت اور بے اعتراض کے معنی عموماً ضروریہ نہیں ہیں کہ وہ پرفوائد مقبول بھی ہوتا لیکن اس مخصوص موقع کے لئے یہ سوچنے کے کافی وجوہات ہیں کہ وہ مقبول اور مفید بھی ہوتا۔ یہ کہ کیا کم مفید تھا کہ اس قدر مضرتیں نہ ہوتیں جو زوال قومی کیوجہ اولی ہوئیں۔ اور جب مخالفت میں آوازیں نہ آتیں بلکہ رسول کے تعلیمی اثر اور زیر تربیت طبعیتیں۔ خاندانی مستند شرافت اور اسکی طبعی جاگویر خوبیاں ذمہ دار ہوتیں تو اسکے مقبول نہ سمجھنے میں عالم کے تجربہ اور اخلاقی اعتبار کا منکر ہونا ہوگا خصوصاً ایسی حالت میں کہ لوگ کسی دوسرے اثر سے متاثر نہ ہوئے ہوتے۔

مقبول سمجھنے کے لئے مندر کردہ صبر فقرات کہ ہم مدینہ کو سوار اور پیادوں سے بھر دیں یا نہ خاندان رسالت میں سے کسی کو چاہنا، یا مانعین ذکوۃ کا انکے حقوق کی تاکید کرنا یا انصار کا ایسی ہی خواہش کرنا کافی اور اسکا ثبوت یہ کہ ہر فرقہ اسکے عنانگیر اسلام ہونے کو کسی خیال ناموافق سے

قومی حافظہ

دوسری نوعیت کے

ائمہ کی بے مضرتی

کی مثالیں۔

مفید ہونے کے

وجوہات

مقبولیت

نہ دیکھ رہا تھا بلکہ خیر مقدم کے لیے بلا کسی خود غرضانہ سفارش کے تیار تھا۔ انکے ذمہ دار ہونے پر رسول کے بعد کوئی انقلاب نہایت محسوس نہ کرتا۔ اس سے پہلے ہی خیال نہ ہوا تھا جو صلہ و خود غرضی میں تحریک نہ ہوتا اور گویا رسول کی تعلیم اور تشرین ایک ہی پیشگی پیدائشی جاتی اور قوم کی جہتی اور ترقی خصلتوں کی طیف حرکت کرتی رہتی۔

غور کرو اس وقت کو جب کہ گروہ ثانی کا نقیب اڈل اپنی معجزانہ زبان اور زندہ کرنے والے فقرات کے ساتھ رسول کے ممبر پر ہے (یعنی کہ کسی نے کہ منبر کی لکڑیاں اسی کی تلوار سے بنی ہیں)۔ کوئی شہر نشین یا شام کا گروہ اسے مخالفت کیلئے لگا کر تا نہیں۔ یہ لکڑیاں تو اسے بے حق کرنے یعنی جماعت تیار کرنے اور قوت حاصل کرنے کے بعد تھی جو ایک زمانہ کی بے قوتی کے بعد اس کی بظاہر تہوڑی دیر کی قوت کے اثر میں کمی پیدا کرتی تھی) اس کے آدمی بنانے والے خطبے پڑھتے تو ہمیں کسی زبان کے سمجھانے سے پہلے خود یقین ہو جاتے تھے کہ ہم میں نہ تہذیبی کا شکر و بول رہا ہو۔ تم اسکا بھی یقین کرو گے کہ اس کے زیر تربیت اور مصلحت کے موافق نقباء کا سلسلہ امت رسول کے لیے مفید ہوتا۔ وہی اپنے بستر احتضار سے کہتا تھا کہ ”اپنے درمیانی تنازعات کے مصلح بنو! حضرت فرماتے تھے کہ اپنی ذات اور اپنے گروہ کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل ہے“ فرماتا تھا کہ ”جب تک نبی آدم ایک دوسرے سے موافقت رکھتے ہیں اور برائی نہیں کرتے اس کے قبضے سے انتظام اور حکومت نہیں نکلتی جب اس کے خلاف آپس میں نزاع جائز رکھتے تو کاموں میں خلل پڑتا ہے جبکہ نتیجہ تباہی ہے۔“ کبھی اس پر متاسف تھا کہ ”شاہرہ بن متروک و زنا پید ہو گئی ہیں“ اور کبھی اس پر سوہا بھرتا تھا کہ ”ہر اہل و نال اہل دینی اور دنیوی امور میں رسے زنی کرنے لگا۔ تلون مزاجیان دامنگیر ہو گئیں“ اور کبھی مفید امور میں باوجود بے قوت ہونے کے صاحب اختیار لوگوں سے شہر طر کرتا تھا کہ ”اپنے ہواے نفس کی پیروی نہ کرو گے“ اس کے علاوہ اس کی مثالیں آئینی کہ اس سلسلہ کے ائمہ نے باوجود بے اختیاری کے اجماع امت کا کس درجہ لحاظ کیا اگرچہ وہ ذاتی طور سے ان کے لیے مفید نہ ہوتا۔

ان کا نقیب ہونا مفید نہ ہوتا۔ اس بات کو پیش نظر رکھتے ہوئے بھی یہ کہنا قرین انصاف ہو گا کہ اس سلسلہ کو بے اختیاری یا بے اختیاری کے بعد اختیار حاصل ہونے میں اگرچہ دشواریاں ہر وقت ملفوف رہتی تھیں اور اس سے گویا انہیں کبھی وہ آزادانہ موقع ہی نہیں ملا کہ وہ تربیت اور تعمیر قومی کے فرائض ادا کر سکتے۔ تاہم انکا محض وجود لطافت اسلام کی قائم رکھنے کا باعث ہوا اور اگرچہ انکی زبان پر میر کا دی گئی تھی اور اکثر اسکا موقع نہ تھا کہ اپنے خیالات اور فقرات سے تعلیم کر سکتے لیکن انکا دور

دوسری نوعیت کے
اماموں کے تعمیر
فقرات

انکا محض وجود
لطافت اسلام کی
بقا کا باعث ہوا

طریقہ تعلیم ہی خود اپنا عمل اُس وقت تک فائدہ بخش ہو تا رہا جب تک قبر کا گوشہ یا کوئی ابنِ نبیک کا ساقیہ خانہ انہیں
لوگوں کی نگاہ سے بالکل مخفی نہ کرتا تھا۔ ان کا عمل لوگوں پر اثر کرتا تھا لوگ دیکھتے تھے۔ درشت نوعی فقط قید خانہ
اپنے مقدس امیر کا قیدی بنجاتا تھا۔

میں جس سلسلہ کو سمجھنا چاہتا ہوں اس کے لحاظ سے یہ کہہ کر بیجا ضروری ہو گا کہ حسینؑ کے پہلے ان کے سلسلہ ائمہ پر
اس قدر ظاہر ہی تشدد و بجز بعض فوری لذتی ہوئی حالتوں کے نہ تھا جب قدر ان کے زمانہ اور ان کے بعد تھا۔ اس کی
وجہ ظاہر یہ کہ ان کے پہلے ائمہ کا زمانہ رسولؐ سے قریب تر تھا کچھ دیکھنے والے لوگ تھے اور اس لیے ان پر زیادہ سختی
کرنا مصلحت کے خلاف تھا۔ درالحالیکہ حسینؑ کے بعد سلسلہ ائمہ کے زمانہ میں کئی ایشیائی مخالفت میں بسر
کر چکی تھیں بلکہ ان کے پیٹ سے مخالفتوں کے ساتھ پیدا ہوئی تھیں سختیاں اس قدر بڑھ گئی تھیں کہ بجائے
امام اور نقیب کی زبان کے اس کے پاؤں کی بخیر اُس کے مظلومی کی نقابہ سے کرتی تھی۔ یا کوئی مظلوم امام اپنے
کسی پھانسنے والے کے مخاطب ہوئے پر سے محتاط اشارہ ان روکتا تھا حقیقی اسلام کے یہ قیامت تک غم
کیلئے کافی ہو کر تین الی رسالت میں اس قدر تین بڑے بڑے تین کوئی ان ائمہ کے منہ پر سب کرتا تھا
اوجب یہ اپنے کرم اور عفو سے اُس کی طرف سے منہ پھیر لیتے تھے تو وہ دوسری طرف بھی اگر کہتا تھا کہ تہنے

تمہاری ہی سب کی ہوا روہ یا اگر رسولؐ جواب میں فرماتا تھا کہ میں نے اس سے بھی غرض کیا، پھر بھی
جسطرح حسینؑ کے پہلے ان کے سلسلہ ائمہ نے جان اور اصلاح کی کوشش سے یہ سب بھادیا گئے بہت کچھ
کر سکتے تھے اگر ہمارے ہاتھ پہلے ہوتے اس طرح بعد کے خاموشی ائمہ نے اس بُری قرانی کے بعد
بھی باوجود اسکے کہ ہر سنگ سبز اور مسامات نصائین و خاموش قتل یا زہر انفور کیا ہوا تھا پھر مقدس
کوشش کے اثنا چھوڑے نیزید کا دربار ہو یا اموی بادشاہ کو سکے کی صلاح یعنی ہو۔ مامون کا دربار
ہو یا امت رسولؐ کو کسی عید میں عبادت کیلئے لیجانا ہو تو مکمل کے سامنے اپنے خلاف خواہش شہار
پڑھتے ہوں یا ہشام کا ایسا شاگرد چوڑا ہو جو بارکلی کے مشہور کالمہ کے صدیوں پہلے اُس کی
ابتداء کرے۔ یہ سب معاہدے تاریخی اثار کے انہیں گوشہ نشینوں کی روشنی تھی۔ یہ لوگ علم اور
عقل کو زندہ کرتے تھے اور تہوڑی سختی کی کسی ان کے دائرہ تعلیم اور روشنی کو وسیع دیکھنا شروع
کرتی تھی۔ دربار اگر سیاسی مسائل اور فتوحات کی چھ کیوں میں اچھا تھا تو یہ لوگ دعاؤں اور جہنم
دور کرتے تھے۔ خیالات کو ہموار کرتے تھے اور کچھ ایسی روحانی لذت اور علمی چاشنی پیدا کر دیتے تھے

خاموشی میں
طریقہ تعلیم

حسینؑ کے سلسلہ
ائمہ پر ان کے پہلے اور بعد
کی سختیوں کے ملبرج
اور وجہ

ان کی روشنی

کہ لوگ جہانے اور کر کے اسے ایک بات پوچھنے آئے تھے۔

انکے کلام کی سند
اور انتہا

انہوں نے آپس کے مصلے نہیں بنائے۔ ایک امام و نسب کے گرامر مخالفت سے متفرق تھا۔ انہیں
ایطرس اور پولوس کی ایسی مشہور عدالت اور حد نہ تھا۔ بلکہ یہ مقدس سلسلہ انہی کلام کی سند پہنچے مقدس
پیشرو سے لاتا تھا یہاں تک کہ وہ جناب رسالت مآب پر پہنچے ہی ہوتا تھا۔ اس سے نہ صرف صدق کلام
اور کلام کے قبول کیلئے یہ سلسلہ ایک ثبوت تھا بلکہ ایک امام نقیب گذشتہ کی تعلیم اور تربیت میں مہر
کرتا ہوا اس قابل ہوتا تھا کہ وہ آئندہ کا امام ہو سکے۔

میں حسینؑ سے ہمدردی کرنے والوں کی تعمیر قومی اور ذکر حسینؑ کرنے والوں کی حمایت اور تعمیر
کی کمزوری پرفسوس کرتا ہوں ناظر کو کسی قدر زیادہ بلند لے گیا اور رسول کے وقت سے انکی تعمیرات مصلحت
اور خواہش۔ اسکی پاشانی کے اسباب اور وجوہات پر اسلئے متوجہ ہو گیا کہ قوم کی حالت۔ رسول کے
بعد کی مصلحت۔ اسکا اثر سلسلہ نقابت کا حسینؑ سے تعلق اور انکی کوشش اچھی طرح سمجھ میں آجائے
جو اس قربانی کی عظمت کے سمجھنے میں عین ہو لیکن ہر حیثیت کے ذرا رجحان میں انکو دوبارہ مخاطب کرنے کے
قبل میں عین کے بعد کے ائمہ کا اسلئے ذکر کرنا چاہتا ہوں کہ خود انکی کوشش سمجھ میں آجائے جو نہایت
کے قربانان کے لحاظ سے تھی۔

شہادت میں کو حسینؑ کے
بعد کے ائمہ نے تعمیر قومی
کیلئے ضروری سمجھا۔

حسین کے بعد کے ائمہ نے اس تنظیم بالشان قربانی کی تعمیر قومی کیلئے ضروری اور اصل ذریعہ سمجھا۔ میں آسانی نظر رکھ کر
اعمال عاشورہ و زیارت کا ذکر کرتا اور پس لیکن اس شہید کے ساتھ آگے بڑھنے کو دلی نہیں چاہتا کہ مبادا
ناظر ان اشارات الفاظ اور نکتہ موج سے بے ہوش نہ لڑ جائے جو پرتوجہ دانا میرا مقصود ہے۔ غور کے قابل
ہیں یہ احکام جنکے معنی موقع اور حالت میں مخفی ہیں کہ اچھے کپڑے پہنوں۔ پاک صاف رہوں صحرا یا باغ خانہ
پر رہوں۔ استینا اٹھی رہے مخفون رہوں۔ عمل عاشورہ میں محض۔ انا للہ وانا الیہ راجعون رضا بقضاءہ و
تسلیم الامر کہتا ہوں کہ یہی آگے بڑھتا ہے کہ یہی پیچھے ہٹتا ہے۔ اسکا نفس ایک عالم میں ڈال دیا جاتا
جس سے وہ اپنے اس انتشارانہ عمل میں حسینؑ کی اس حالت کا زندہ احساس کرتا ہو جب وہ حضرت
اپنی ناقابل بیان حالتوں میں کہی سوچتے ہوئے آگے بڑھتے ہیں۔ کہی سوچنے کے لئے دم لیتے
ہیں کہی کوئی درد انگیزہ صریح یا خیال پیچھے ہٹتا ہے۔ اور یہی تسلیم و رضا کے الفاظ زبان قدس
پر جاری ہو کر یا تو خیالات اور ارادہ کا تصفیہ کر دیتے ہیں۔ صبر کی ہمت دلاتے ہیں یا الفاظ کی صدا

اعمال عاشورہ

ایک حالت

بازشت حالت یا خیال کے تکلیف دہ احساس سے تھوڑی دیر غافل کر دیتی ہو یا تھوڑی تسکین ہو جاتی ہے۔

اعمال عاشورہ کی لائے والا کہتا ہے کہ تقدیر عظمت الٰہیہ و جلالت المصیبتہ بک علینا و علی جمیع اہل الاسلام، کہ تحقیق کہ آپ کی وجہ سے اہل اسلام اور مصیبت ہمیں اور جمیع اہل اسلام پر بزرگ ہو گئی ہے... اللہ امتہ استست اساس النظم والنجو علیکم اہل البیت، کہ پس خدا... کرے اس گروہ پر جسے تم اہلیت کیلئے ظلم و جور کی بنیاد ڈالی، اس کے بعد دشمنوں کے ہر تعلق سے براہت ظاہر کرتے ہوئے، ”اے مسلم“ لمن سالکم و حربا من حاربکم زمین اُس سے صلح کرتا ہوں جسے آپ سے صلح کی اور جنگ کرنے والا ہوں اُس سے جو آپ سے جنگ کرے، اللہ عجل فرج آل محمد و اجعل صلواتک علیہم و علیہم و متقدم من ایدی المنافقین... و انفع اہم تحاں سیر و اتح اہم روحا و فرجا قریبا و اجعل اہم من لدنک علی عدوک و عدوہم سلطانا نصیرا و خداوند الی محمد کی کشائش کا زمین جلدی کر اُسپر اور اُسپر درود بھیج اور اُنہیں منافقین کے ہاتھوں سے حلا صی دے۔... اُنہیں آسمان فتح دے۔ اُن کے لئے کشائش اور راحت جلد ہی کر دے۔ اور اُنہیں اپنی طرف سے اپنے اور ان کے دشمنوں پر غلبہ پانے والا کر دے) فانک ضمنت اعزازہم بعد الالہ و تکلیفہم بعد القلتہ و انہما ہم بعد النجول (پس بدستیکہ تو ضامن ہوا اُن کے اعزاز کا بعد ذات کے اور ان کی کثرت کا بعد قلت کے اور ظاہر کر دینا کا بعد گمنامی کے)

حسین کی زیارت پڑھنے والا اُنہیں مشاہیر دنیا کی صفات کا وارث کہہ لیا کرتا ہے (السلام علیک یا وارث او مصفوقہ... اور نہ صرف اُن کے برگزیدہ بابے طاہرین اور ان کی ہدایت یافتہ اور ہدایت کنندہ اولاد پر سلام بھیجا بلکہ انہیں بھی جو ساتھ شہید ہوئے اور جنگی پاک روحیں ان کی ہم جوار ہیں۔ یہ فقرات سرسری طور پر کہیں کہیں سے زائد المعاد سے چن لئے گئے ہیں۔ ان کی فقرات میں جہان غم کی گہری لکیر پڑی ہوئی ہے وہاں ذات جینیسی سے جو حلا صفات کی مرکز تھی ہمدردی کرنے ہمدردی کرنے والوں کی یکجہتی دشمنوں سے براہت تسلیم و رضا کا سبق عبادت سے تذکرہ اور یکجہتی غرض کی کوشش کیلئے ہے یہ وہ دعائیں اہلیت رسول کے ساتھ ایک نزعی اور دفاعی عہد ہے (دوستوں کے دوست اور دشمنوں کے دشمن)

کوشش اسی پر تمام نہ ہو گئی تھی بلکہ اگر کوئی مظلوم امام مظلوم حسن کا نام سنا کر تمام دن تبسم نہ ہوتا ہوتا تو شعر کو ذہن کہنے کے صلہ میں انعام سے زیادہ دیا جاتی تھی کیونکہ غرض کی کوشش گھر سے شروع ہوتی تھی اگر اہلیت ہمارے پاس پروردگار مومن انسانوں سے روتے تھے تو امام کے دیکھنے والے شاعر کدول

نزعی اور دفاعی

عہد۔

دعا جو زبان

رکھتی ہے

زیارت

ہلا دینے والے الفاظ کے علاوہ امام کے اثر سے متاثر ہوتے تھے۔ کیا کوئی اسے غم کا کفر و اثر نہ سکتا ہو کہ حضرت
رباب ایک برس تک چہرے کے نیچے بندھیں۔ چاہا امام مظلوم بیمار کر بلا کی نگاہوں کے سامنے یہ واقعہ
عظیم چالیس برس تک تازہ رہا۔

لیکن ائمہ کی ان کوششوں کو اولیت کا درجہ حاصل نہ تھا بلکہ ابتدا خود حسینؑ ہی اپنے کی تھی اور جو اہلبیت کے
بیشق تک جانے اور دینہ کی واپسی تک پہچان پیدا کرنے والے اسباب مہیا کر چکی تھی۔ ائمہ کی کوششوں کو
نہ صرف واقعہ شہادت بلکہ خود ان اسباب سے رو ملی جو حسینؑ پیدا کر چکے تھے۔ مثلاً مسیواریہین کے لفظوں میں
حسینؑ کا یہ فرمان تھا کہ میرے قتل ہو جانے کے بعد اور ان جان کا ہ مصائب گزر جانے کے بعد خدا عالم
ایک جماعت کو آمادہ کرے گا جو حق کو باطل سے جدا کر لیگی۔ اور ہماری قبروں کی زیارت کریں گے اور
ہماری مصیبتوں پر روئیں گے اور دشمنان آل محمد کو اچھی طرح ہلاک کریں گے۔ یہ لوگ خدا کے دین اور
میرے نانا کی شریعت کی ترویج کریں گے اور میں اور میرے جد بزرگوار انہیں دوست رکھیں گے اور
وہ قیامت کے دن ہمارے ساتھ محصور ہوں گے۔ نہ صرف اندازہ کے باہر پہچان غم سے اہل بیت محبت
پیدا کرتا تھا بلکہ انہیں ہر شے سے لطف و نعمت دلاتی تھی کہ وہ اس دین کی حمایت کریں جسکی روحانیت قائم
رکھنے کے لیے حسینؑ شہید ہوئے ہیں۔ انہیں عظیم الشان اخلاقی اندازہ پر آمادہ کیا تھا کہ وہ حق و باطل
میں امتیاز کریں۔ بلاشبہ یہ نہایتانہ پیشین گوئی نمود اور نشوونما سے قومی کی باعث اور مٹتے ہوئے
دین کے لطافت قائم رکھنے کی وجہ اعلیٰ ہوئی۔

حسینؑ کے الفاظ
جو زندہ اساس
جماعت ہوئے

حسینؑ اور دیگر ائمہ کی ان کوششوں کے بعد ان کوششوں کے واضح اثر کے سمجھنے کیلئے ملکوں یا ملکوں اور
فاطمی خلفائے زمانہ کے اعمال و اشعار اور ان کے دربار کی مجالس دیکھنے سے کوشش کا بلوخی و بین نشین ہوگا
جو اسکے بعد حسینؑ کے مجالس عز کے عالمگیر ہونے یا ان کے حاضرین کو حق و باطل میں تیز کر کے نوازے افراد اور
قوم بنائے کا مقصد اور درجہ تھا۔ انہیں کوششوں کا نتیجہ یہ کہ آج عالم روز عاشور کو حسینؑ سے ہمدردی کرنے
والوں کا قومی اثر چھتا ہے جو ہمیں اہم اسے اسکی خالص فطری شان سے گرا دین یا سنجیدگی اور اثر کے درجہ کو
کمزوری غفلت یا بے تمیز رونق کے حوا کہ کریں۔

قومی دن

حسینؑ کی مجالس عز کے اثر کے متعلق مسیواریہین کے یہ فقرات زیادہ واضح ہوں گے کہ حسینؑ تمام روحانیت میں
زیادہ تر حضرت سچیت مشاہد تھے مگر ان کے (حسینؑ کے) مصائب شدید تر اور سخت تر تھے اور ابتداء سے پیشرفت

مجالس

سابعان حمید کے بھی پیروان مروج کے قرون اولیہ کی طرح تھے اگر کسی لوگ بھی پیروان حسین کے اصول اولیہ کی پیروی اختیار کر لیتے یا جو ان غرض مسلمہ انھیں برہم کر دیتے پیروان حسین کو ان کے عمل سے نہ روکتے تو انہیں دو مذہب سے ایک مذہب عالم کے قرون بعدیہ تک عالمگیر ہو جاتا چنانچہ پیروان حسین ان کی روک تھام کے مولف جب آٹھ گئے تو یہ معلوم ہوا کہ یہ تہہ بہ تہہ تمام طبقات اسلامی کو اور دیگر مذاہب کو سبیل کی طرح احاطہ کیے لیتا ہے۔

میں میرا اشارے تمام کہ چکا کہ حسین کے قبل اور بعد تیسری قومی کی کیا کوششیں ہوئی تھیں اور کبھی کبھی مولائع
پیش آئے جس سے اور زیادہ کامیابی کا ہونا تعجب خیز نہ تھا لیکن اس انداز و مقامات میں جب اور جہان
حسین کے نام کے بلند کرنے کی کوشش مولائع کے مقابل ہوئی تھیں مگر حسین کا ہمارے خصائل پر اور زیادہ مفید
اثر ہونا میری گذشتہ سطروں کے موافق اس وجہ سے بھی تھا کہ ذکر حسین کرنے والے زیادہ تر اس درجہ کے نہ تھے جو
صفات حمینیہ اور ان کے اعلیٰ اغراض کا صحیح اندازہ کر سکتے اور ہم میں اس عمدہ صفات پر اگر نوالہ واقعہ کی
خبروں کو جاری اور قائم کر دیتے تو واقعہ کافطری اثر ہم پر بہت بے قاعدگی اور سمجھنا نوالہ کی کمی سے سرسبز
نکلا رہا تھا۔

اس کہنے سے یہ مطلب یہ نہیں ہو کہ میں یاس کا اثر ڈال رہا ہوں نہ میں سب سے آخری شخص ہوں گا جو
اسکا مشرکہ کہہ کر وقت گزر گیا ہم اپنے عیوب سے اسوقت تک خالی اور صفات سے اسوقت تک راستہ ہو سکتے
ہیں جب تک ہم میں کا ایک بھی باقی ہو مگر وہ اسلام اور حسین علی پر قائم ہو۔ کم سے کم وہی ایک شخص مثال ہو گا میں اس
خیال کے ان غافل کمال کو شکستہ خیال میں نہ پائوں میں نہیں ہوں جو یہ سمجھتے ہوں کہ حسین کی شہادت کا خلافت
از تمام ہو چکا ہے یا حسین کو جو چوکر نہایت رکھے نہیں واللہ حسین کا عمل اپنے بدستار جاری تو ان کو ابھی کیلئے جہان یک
سخت چنچرو تھی وہاں آئندہ کیلئے ایک ایسی بھرپور تھی جس میں سکون نہیں ہو بلکہ قریب قریب ہو جھوکے رہو چٹوں کو
قتل کرو دینکے منہ سے دودھ کی لواتی ہو۔ انکے خون کو اپنے ہاتھوں سے منہ پر لکر یہ کہدو کہ بار الہامین انکے صابر
ہوں لیکن نہ شرفیافہ غیرت میں فرق آئے۔ نہ عیب میں شکستگی پیدا ہو اور نہ خلاف نفس امارت کی پیروی کیلئے ایک
قدم آگے بڑھے بلکہ چون جوان تکلفین بڑھتی جائیں اپنی سچائی کے یقین کے ساتھ تشدد و رعب کی قوت کو برائی سے

اسلام فدر باب امید ہو
فد صیب یا س نہیں ہو
حسین کی شہادت ایک
حرکت ہو نہیں سکوں نہیں

میں جان پیدا کر دی جو وہ حیثیت سے گناہ خلایق کتابی نشان میں پڑا تھا انجیل کا یہ فقرہ کہ مبارک ہیں وہ لوگ جنہیں راستبازی کیلئے تکلیف دی جائیگی جو کسمانوں کی حکومت انکے لئے ہو، حسینؑ سے زیادہ کسی سے حسد کی نہیں کہتا بغیر ایسے حسینؑ کے عالم ہمارے لئے ایک غیر در تباہ میر ہے۔

مرکاوٹین

اس اختلاف میں الائمہ کی تاریخی ابتداء کا ذکر جسے جماعتین تیار کریں اور جس کے وسیع معنے اور اثر کی طرف توجہ دلائی گئی عام اس سے کہ وہ کیسی ہی سنجیدہ حیثیت سے کیوں نہ کیا گیا ہو تمام اسلامی فرقوں کا لحاظ کر کے ساتھ ہی عقل سے علیحدہ اور محض اعتقاد کو پیش نظر کر لیں۔ ایسا نہیں ہے جس کی نسبت یہ مدعا کافی اطمینان سے سوچا جاسکے کہ وہ ہر ایک کو توجہ کر سکے گا اس وجہ سے کہ توجہ کی راہ میں ایسی ایسی خیالی اور ناممکن ایساں رکاوٹیں پیدا کی گئی ہیں جو ایک ایسے شخص کیلئے جو عقل اور تاریخ سے کام لینا چاہتا ہو بہت بڑے فحشہ خیز ہو گئی لیکن وہ شخص جو بہاب شہادت حسینؑ سمجھنا چاہتا ہو وہ اتنا واقعات اور اشارات پر بند نہ ہے نہ فکر نہ تاجا ہے جسے یقیناً شاعرانہ مضمون آفرینی نہیں کی گئی ہو۔ یا قطعاً اس مصلحت کی پابندی کرے جسے ذکر حسینؑ کو ذکر پر حرام کیا ہے۔ انکہ کان بند کر لے پھر کوئی مؤرخ کیا معنی مسبب الاسباب کو بھی اسکے سمجھانے کیلئے اپنی عادت بدلتی ہو گئی جو لوگ ایسے معاملات میں بھی جمہین مغیرہ حیثیت سے اپنا انضام تفسیری صرف کر سکتے ہیں انچہ استاذ ازل گفت ہما می گویم کہ عادی ہیں ان سے کچھ کہنا باعث ہے لیکن اس شخص کیلئے جو اس عظیم الشان واقعہ کو سمجھنا چاہتا ہو اسے کسی کا ان فطری سوالات سے روکنا مشکل ہے کہ کیا کیوں کسلے کیوں کر رکب کہنے؟

واقعہ سمجھنے کے
استغماہی الفاظ

یہ اختلاف میں الائمہ اپنے بہاب اور ساخت کے اعتبار سے جس طرح قدم پڑھا رہا تھا وہ حسینؑ تک پہنچتے پہنچتے نہ صرف کافی طور سے حسینؑ کے سمجھنے کے لائق ہو گیا تھا اور پہچاننے کے قابل صورت میں آ گیا تھا بلکہ یہ کہنا اور واضح ہو گا کہ حسینؑ اس خاص سلسلہ کے ایک فرد تھے جسے خلیفہ گروہ کے ائمہ یا محقق ائمہ کہ گروہ کا سب سے زیادہ مخالفانہ اثر پڑتا تھا۔ اور ایسے وہ اسکا پورا اندازہ کر سکتے تھے۔ رسول کی حلت کی قوت حسینؑ سات برس کے تھے اور شہادت کی قوت ۷۵ برس کے بعضی اختلافات اور اسکے اثر کو اپنے سلسلہ پر سمجھنے کیلئے نصف صدی ملی تھی۔ اور یہ وہ وقت ایسا تھا جو حلت رسول اور اپنی شہادت کے درمیانی زمانہ میں خاموشی سے گزر گیا ہو۔ بلکہ وہ وقت تھا جس کے واقعات نے آئندہ اسلام کی ہر حیثیت کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ یہ نکتہ حسینؑ کی روش کے اس خاص پہلو کے سمجھنے میں مدد دے گا کہ ایسا نہ تھا کہ حسینؑ کو اپنے گرد و پیش کے طبائع اور واقعات نہ معلوم ہوں جس نے ان کی کسی امر میں فیصلہ

اختلاف میں الائمہ
حسینؑ تک پہنچتے
پہنچتے سمجھنے کے
قابل ہو گیا تھا۔

زمانہ کی مقدار
اور سمجھنے کی
اسانیاں

ان کے مناسب ذریعہ نہ ملے ہوں ہیں۔ میری یہ غرض بھی ہو کہ اس سمجھنے میں مدد دوں کہ حسین کا وہ مستقل حیرت خیز
الہ وہ جسے سب کچھ سمجھتا ہے نام صبیحہ کو گوارا کیا اس سرایہ نفرت سے اس قدر صدمہ ہوا کہ نہیں ایسے راز میں نہ رہنا
ناگوار ہو گیا تھا اور ان کی نفرت ایک وجہ بنی کہ انہی سے بددینہ ملی ہو یا جیسا اوپر کہا گیا
انہیں اپنے سلسلہ کے ساتھ ایک نامہ کی مسلسل نالایک برتاؤ دیکھتے دیکھتے اس قدر کوفت ہو گئی تھی کہ
وہ آمیزہ اس توہین کو گوارا کرنا اپنی اور اپنے قوم داری کی ذلت سمجھتے تھے اور اب قبول مسیواری میں بغور فکر
اور علم وارادہ کے ساتھ مقتول ہو جانے پر آمادہ ہو گئے تھے۔

میدان کربلا کے وہ تعجب خیز حسین جن کے مخصوص واقعات کی زندگی چھ مہینہ اور زیادہ خاص کہنے کیلئے چیزوں
یا روضہ شہور کی ہر نہ ہوں نے ایک دن یا چند مہینوں میں کیا کیا کہ وہ خدا کے بعد عالم میں سب سے زیادہ شہور
ہوئے گئے؟ اب ناظر کو بہترین غور سے یہ دیکھنا ہو گا کہ ان کی وہ شان طبعیت انہیں واقعہ کے ساتھ ہی
پیدا ہو گئی یا ترقی صفات اور فوس خصائل کے آثار اور ابتدا کچھ نہ تو ان قبل یا بہت پیشتر سے ہی مہ سب
کیسے کرنا تھے۔ وہ کون سے نفوس تھے جن کے زیر تربیت رہنے سے حسین ایسے کھڑے تھے جو ان کے حالات جانے
وائے کو یقین ہو گیا کہ انہیں حق سے بالی برا بھلائی کی قابلیت ہی نہیں رہی حسین کی اس مخصوص عمرت خیز زندگی
کے افعال میں گذشتہ زمانہ کی کوئی مثال نہ آتا ہے۔ ان کے حالات میں اور واضح لفظوں میں حسین کی اس شان کے
صفات کے وارث اور مظہر تھے۔ کون سے کرد و پیش کے واقعات اور آثار نے انہیں عظیم المرتبت بنانے
میں مدد دی؟ ان کی تربیت اور خیالات کے کون سے نفوس رہنما تھے۔ یا حسین کے افعال اور خصائل کے
سمجھنے کیلئے کن طبائع سے مدد لینی ہو گی میرا خیال ہو کہ شاید یہ تحقیقات وہ فطری روش ہوں جسے
خصایع حسین کے متعلق طبعی نقیشتیں کی جرات کیجا سکے لیکن میں حسین کو وہاں سمجھو لگا جہاں سمجھتا
ہوں وہاں نہیں جہاں میری کوشش اور لفاظ جواب دیتے ہیں۔ غالباً اکثر مقامات پر یہ قوم کا ناظر ہے
اس خیال کا ساتھ دے گا کہ اس جگہ حسین کا سمجھنا ناممکن ہو اسلئے کہ وہی مثالیں تاریخ عالم کیلئے
چہ جائیکہ انسانی تجربہ اس کی تکرار کرتا ہو اور اسلئے ہر انسان اس کے اندازہ کے قابل ہو۔

حسین صرف نوعی مفہوم میں ہمارے قومی ہیرو نہیں ہیں بلکہ روحانی حیثیت سے بھی انہیں تمام
عالم اسلام کا امام جہاں اس جگہ یہ فرق ملاحظہ طلب ہو گا کہ وہ امام جسکی نہ ہم تقلید لچا حکومت
لوگوں نے لگے ہیں قابل ہو اس امام سے اپنی روحانی حیثیت میں مختلف الازمہ جسے اپنے پہلے کے
صرف نوعی بلکہ
روحانی امام
دو صورتیں

پہلی صورت

امام سے تقلید اور تعلیم روحانی کا ادعا ہوئے ہیں صورت مذہبی حیثیت سے اُس قدر مفید نہیں جو حقدار سیکھا
 اغراض کے لحاظ سے حسین کو نو سپر مفید اور لائق کیلئے ملک نے مذہب کو ساتھ لے کر ضروری سمجھا ہے
 درالحالیکہ غرض اولیٰ ملک ہو یعنی مذہب تعلیمی پسند ضروریات ملکی کے لحاظ سے
 ہمیشہ مفید ملکی حیثیت کی تاویلات اور روش کا تابع ہو اور ایسے وہ ان وسیع تاویلات اور اسکے جلو گیر
 اغراض اور لائق اس حیثیت کے شر اور تاویل کرنیوالے کے طالع و خیالات کے رنگ میں ڈبو یا جاتا رہتا ہے
 یہ مخلوق صورت قائم نہیں کرتی اور آخرین یا تو حکومت کی پچھپیان مذہبی شاخ سے بے توجہ کر دیتی ہیں یا
 اس بے توجہی کے عالم میں کوئی دوسرا گروہ مذہب کے سنبھالنے کو کھڑا ہوتا ہے یا بادشاہ اپنی طرف سے
 کچھ لوگوں کو رسومات اور ضروریات مذہب کیلئے مقرر کرتا ہے۔ یہ جہاں قوت مذہبی کے ضعف کی صورت ہے
 وہاں مذہب مصالح حکومت کا تابع ہو کر ایک ایسی جماعت تیار کرتا ہے جسکی خود غرضیاں مذہب کی روح
 کو بہت کچھ صدمہ پہونچاتی ہیں علیحدہ کی تاریخ ہو یا تاریخ دین بھی کوئی ان آثار سے خالی نہیں ہو اور
 افسوس ہے کہ اسلام کی بنا ایسی تھی کہ وہ بھی اس صورت میں منہج ہوتا اور خوش کے تغیر سے اس حالت
 میں پہونچ گیا۔

دوسری صورت

دوسری صورت یہ ہے کہ حسین غرض اولیٰ مذہب ہو۔ عام اس سے کہ امامت روحانی کے ساتھ حکومت
 دنیاوی ہو یا نہ ہو مثلاً رسول قبل ہجرت بغیر صاحب اختیار ہونیکے بھی ہمارے مشور روحانی تھے جس طرح حکومت
 کے بعد تھے لیکن رسول کے بعد خلفاء کو حکومت قطع نظر کر کے امامت روحانی کے کسی خیال سے عامہ الناس
 کی نگاہ میں وقعت نہیں لگائی اسکے مقابلہ میں اگرچہ ایسے خلفاء کے مقابلہ میں رسول کی ولادت جو سلسلہ امامت
 میں تھی باوجود حاکم نہ ہونیکے آج تک بلکہ خود مخالف زمانہ میں بھی پیشوا روحانی سمجھے گئے اگرچہ اسے خلیفہ
 نہیں کہا گیا اور اسکی صیر بھی کوششیں ہوئیں کہ اسلام کیلئے دنگے ہوتے ہوئے قریب علماء تیار کیے
 جائیں جس سے ولادت رسول کی مذہبی عزت کو صدمہ پہونچے اس خام شاخ میں بھی ہونری قوت
 کی مصلحت کے آثار رسول کے بعد سے دکھائی دیتے ہیں۔

ہونری قوت

شناخت کے
ذرائع

امامت روحانی اور ائمہ روحانی کی صاف صریح اور قوت دار شناخت یقیناً اس سے زیادہ ممکن
 نہیں ہے کہ تاریخ اسلام میں یہ یہ کیوں کہ حکومت و حاکم باوجود تمام اختیارات پر قابض ہونیکے اپنے تمام اختیار
 کی قوت اور انھوں کو جس میں سبکیں مظلوم اور گوشہ نشینوں کو بغیر ہلک چپکا لئے دیکھتے رہتے تھے اور

رہتے تھے۔ دانت پیستہ تھیں کہ ہمارے ہوتے ہوئے یہ کیوں ہیں مجھ سے کہ ہم باوجود اپنی ناپائیداری اور بے وفائی
 ان بے سرو سامانوں کو سامنے کوئی وزن نہیں رکھتے۔ اسی وجہ سے ملک شہام سلیمان اور رامون وغیرہ خوب سمجھتے
 تھے کہ فرقہ وارانہ اور غیر دوستانہ کو خوب سمجھتے تھے۔ کوئی اگر امام حمزہ تھا تو کوئی امام قلب تھا۔ فرقہ وارانہ تھا۔
 بہر حال جب ہم ان حساب پر نظر کو توجہ دلا چکے کہ جو کچھ قبل حسینؑ تھا اس کے بعد جو مناسبات ہو گئے کیسے
 خوفناک آتش فشان کے خاموش کرنے یا اس کی قوت گھٹانے کیلئے کیسے شخص کی ضرورت ہوئی اور بھی جو اس
 اور خیالات میں ایک انقلاب عظیم پیدا کرنا کی قابلیت رکھتا۔ وہ قابلیت کیسی سخت اور سکا صرف کہ سقد عجب تک ہوتا۔
 اگر حسینؑ کی یا جبری حیثیت سے بھی کامیاب ہوتے تو انہوں نے غرض اسلام پر کوئی احساں کیا یا نہیں، عالم کو بے
 غرضی یا ناقص سے بہتر تھقلال حقاری غیرت حیثیت اور حمایت و جہ حق کا ناقابل مقابلہ سبق دیا
 یا نہیں۔ اور دیا تو اس میں کیا آتوت تھی۔

شہادت کی عظمت
 سمجھنا اسباب کی قوت
 سمجھنا ضرورت کا

مؤلف کے فرائض
 کی مزید تفصیل اور
 ضرورت

اس بات کے سمجھنے کیلئے کہ کیا حسینؑ نے اسلام پر کوئی احسان کیا یا نہیں مجھے کسی حد تک تاریخی واقعات
 کہنے ہوں گے وہ واقعات جن میں یہ وہاں یا جاسکے کہ رسولؐ نے کیا کہا تھا علیؑ کیا کرتے رہے تھے حسینؑ کیا کرتے اور
 حسینؑ کیلئے کیا کرنا رکھا تھا اس کے لئے تغیرات پر توجہ دلائی ہوگی مسلمانوں کی مختلف طبقات پر نظر ڈالنی ہوگی
 یہ سب اسلئے ہوگا کہ کیا اسلام کے مفہوم میں ایسا انقلاب ہوا تھا یا نہیں جس سے یہ قیاس کیا جاسکے کہ وقت
 آگیا تھا کہ اعلیٰ عظیم الشان قربانی سے دماغ اور خیالات میں ایک سخت ہیجان پیدا کیا جاتا ہے حضرت رسولؐ
 جنابؐ اور حضرت امام حسنؑ کے حالات صرف اس قدر لکھے جائیں گے جن میں حسینؑ کے حالات سے موافقت یا انکار کا
 ربط جو نہ ہو کہ میں ان نفوس قدسی کی پوری سولہ مخمر بیان کہوں گا موقوف مختصر کاغذ کے ساتھ بھی چلنا ہوگا۔

انسانی برداشت کا
 اندازہ حسینؑ کے ترقی
 خیر صبر کی قدر کرنا

حسینؑ کے مصائب اور ان کے مصائب میں ان کی شان کی وہ شخص قدر کر لے گا جو اپنے مصائب اور اپنے اسوت
 کے انداز پر غور کر لے گا کون نہیں جانتا کہ انسان توڑی توڑی ہی تکلیفوں سے لیا جواس باختم ہو جاتا ہے
 جس کی کہانیاں کہی جاتی ہیں اگرچہ یہ تکلیفیں فطری حیثیت سے اس کے متعلق ہو گئی ہیں ایسا بھی ہوا
 کہ مصائب کی عدم برداشت نے خود و اخلاق سے مطلق انحراف بلکہ لہو بنا دیا ہو یہ سب اسلئے کہ واقعات
 کی رفتار اس کی خواہش کے موافق کیوں نہ ہوئی۔ یا خدا موم کا کیوں نہ ہوا جو اسکے ارادہ کی گرمی سے پہلے تھا۔ ان
 حالتوں کے بعد حسینؑ مصیبت اور انسانی برداشت کے درجہ اور دماغ کے متاثر ہونے پر غور کیا جا چکا ہوگا جب
 کے سلسلہ مصائب پر غور اور ان کے ہنڈے سے سنجیدہ صبر اور بے لغزش حواس بلکہ اس کی ترقی پر نظر ڈالی جائے گی تو اس وقت

حقیقتاً دھیرا اور دھواں اس کی ذہنی و فنی انفرادیت سے زیادہ انفرادی معلوم ہونے کے قطع نظر اس کے اپنے اس کے حامل کو
کیا سمجھنے کے لئے جو جب اس کے شکل و قوت میں خلوص اور قوت و جہاد یا نیکی کے تو عظمت خداوندی کی عظمت انسان میں موجبات
ہوئی کو مائی و نائی اور ان کے اس کے سمجھنے میں آسانی ہوئی کیسے لوگ کسی بڑے انعام کے شایان ہیں ایسے لوگ جو
خداوندی کے نقیب اور کوکھ کے مظهر صفات ہیں ان کا فنی یقین دوسروں پر اثر ڈالنے کی قابلیت رکھتا ہے
میرا لکھنا ہے کہ بعض لوگ میرے اس کہنے پر غیر متصورانہ حیرت جائز کہیں گے کہ میں جس کے واقعات کو روئے کیلئے نہیں
لکھتا ہوں حسین کی ہمدردی کو تو ہماری انسانیت کے نشیوں سے معاملت ہی بلکہ میں اس کے پیش کو لگا کر تم جو ہوں
جگہ سے اٹھاؤ اور تمہارے دل کا ہر ریشہ جھج اٹھے کہ ایسے بندے چاہئیں تیری خالی کیلئے !

خاک کے طور و جہاد
اور ان کا یقین

حسینؑ کی مصیبت کی یہ بھی شان نہیں جو نہ آپ کو کوئی صبر نہ مصیبت پڑی کوئی نہیں بہت سی ایک سے
ایک بڑا اور پھر ایک مصیبت دوسرے کا پیش خم تھی مختصر لفظوں میں شہید ہوتے وقت حسینؑ کو ہلکین تھی کہ
ہم نے جام شہادت نوش کیا اور تکلیفیں کم ہو گئیں بلکہ میرے بھی یقین نہا کر ابھی سب سے بڑی تو میں یعنی اہلبیت
کی اسیری باقی ہو اس کے لیے حسینؑ نے پس ماند و نکتہ تیار کیا حسینؑ کی اس وصیت نے اہلبیت کی وجہ میں پسند
شرافت قائم کرتی جسے اس شرف الشرف کو جو کو بڑی ہمدردی مانگی تو میں کرتے وقت تو میں کرنے والے دلیل ہونے
تھے ویرہہ سمجھتے تھے کہ ان کی عظمت کو کھٹا دینا ہمارے اختیار میں نہیں ہے۔

ایک مصیبت دوسرے
کا پیش خم تھی۔
حسینؑ نے اپنے بعد
مصیبتیں برداشت
کی اس کے لیے ہر مان کو
تیار کیا۔

شہادت حسینؑ کا اطلاق صرف حسینؑ کی شہادت اور اہلبیت کی اسیری پر نہیں ہوتا بلکہ اسلام کے بقید بہترین نفوس کو خلوص
جان بازی و جہاد کی مدد و خطرون کی طرف سے لاپرواہی کا وہ عظیم الشان تذکرہ ہو چکا کہ ان کی آئینہ میں اور ابن مریم
الیا زبور انیس اور جو دایا ان کے رفا کسی مناسب بلکہ شکہ خیال سے نظر نہیں کر سکتے۔ ایسے ماموں کیلئے حسینؑ کا
ایسا رام اور ایسے امام کیلئے ایسے ہی ہر وہ بچہ جسے شاعر بھی نیم مخمور نہ و جہاد و جہاد سے کہتا ہے کہ
اللہ لعلہ امام ایسا ہو پیرا ایسے !

امام اور ماموم

ان کا شوق شہادت ایک دوسرے پر مسدقت کرنا ان کے ایسے وقت حفظ مراتب کا خیال ان کا زندگی سے متفرق
کی حد تک متفرق ہو جانا اس لیے کہ بچے لوگوں کے روپوش کے حالات ان کی برداشت کی حد کے باہر ہوتے تھے۔
ایسی حالتیں ہیں جو تصور دل کو اپنی طرف ہٹاتی ہیں اور وہ سوچتا ہے کہ کیا اس کا خواب بھی دیکھا جاسکتا
معاذ اللہ انہیں اس خلوص حق روی اور جان بازی کے عوض میں کسی دنیوی آسائش کی امید تھی۔ اس کی
عظمت میں اور زیادتی ہوتی جو جب اس پر غور کیا جائے کہ ان میں زیادہ تر ایسے لوگ تھے جو بڑے عاجز و زلیل تھے

ترباتی شہاد
یا عدول اختیار
کے لئے تھے

اور کچھ تقدیس کاغذ و قریح مخالف معترف تھا۔ انہیں اسلام کی نمود اور ترقی کا مثالیہ تھا۔

اسکے عکس میں جیسی کھساہتہ چھوڑ دینے پر دنیا کی دفعیہ بیان۔ سال و جاہ کے جوصلے اور زندگی کے اقرار کیے گئے تھے لیکن ان بردگمان حق کیلئے حسین کے لب تشنہ اور فائدہ کش ذات سب کچھ تھی۔ انہوں نے فاقہ پیاس اور شہادت گوارا کی اور دشمنوں کے وعدوں کو ان کے منہ پر کنج مارا کچھ ہی حق و باطل کے تصفیہ و رپہ کیلئے انسانی ارادہ کو ایسا روکا وقت نہیں ملا۔ مرقع کنج جاوینیکے حسین نے ہی دہن اپنے شوہر کو حسین پر صدقے ہونیکے لیے پہنچ رہی ہے شوہر اپنی بیبیوں کو طلاق پر تیار ہیں اسیلئے انہیں شہید بنوینکا یقین ہے عورتیں اپنی اس سرری مجبوری پر کہ انہیں اجازت جہاد نہیں دی تو اسعف کرتی ہیں۔ مائیں اپنی بچوں کی محبت بہول گئیں اور اپنے تخت جگہ کو آغوش سے کنج کر حسین پر صدقے ہونے کیلئے پہنچ رہی ہیں اور وہ دہشتہ نشینی شمر طرز نم کہا نا اور شہید بنونا قرار دی ہوئی ہیں۔ باپ اپنے بیٹے کو انکھ کے سامنے دم توڑتے دیکھتا ہوا اُسکے اس چہرے کو اپر جہا کہتا ہے کہ شکستہ بوڑھے عیشہ دار ہاتھوں سے تلواریں اٹھا رہے ہیں۔ بچے قتل ہو رہے ہیں جنکے دینی ایزادینکے خیال پر دنیا کا سب بڑا سیر حم ناموشرا لے گا؟

ناظر سے یہ خوش کڑیاں بجا ہونگا کہ وہ اسپر غور کرے کہ عورتوں بچوں بوڑھوں اور دوستوں کا ایسا سمجھا ہوا خالص فداوارانہ جوش کچھ اور بھی انکی نگاہ سے گذرا ہوا اگر کوئی انہیں سے کسی خاص شان کو دکھا گیا تو آیا ان اسباب و اتفاقات میں جن میں جین اور انکے رفقا گھرے ہوئے تھے جو قصہ کوئی مقابا کیلئے لاتا ہوا اسکا ہر کس خاص غرض سے اسکا حامل ہوا وہ فوری جوش تھا یا امتین اور سجدہ تصفیہ آیا اسکے لیے کوئی دوسری راہ مصاب سے بچنے کیلئے دکھائی گئی تھی یا نہیں یا اسے بچ جان دینے کے چارہ ہتھامیر سے بہہ استفہام مجھ یقین ہے کہ ہتھامی حیثیت سے بڑے بڑے جی کی حد تک پہنچ گئے ہیں اور میں ان میں کوئی نرمی نہیں پیدا کرنا چاہتا۔

ضمنا ہم دو باتوں کا اور تذکرہ کرینگے جنکے لگا کر ہمارے پاس بدست عقلی ثبوت بھی ہوں لیکن ہمیں یقین ہے کہ اسنے اعراض کرنا واقعہ پر ڈالنے والی ایک نمایاں شان ہے چشم پوشی ہوگی لیکن میری غرض تاریخی مذاق تحریک کے لحاظ سے یہ نہ ہوگی کہ اس سے خواہ مخواہ ناظرین پر کوئی خاص اثر پڑے بلکہ یہ بہت کچھ انسانی طبائع کے حجاب پر موقوف ہے کیون ایسا ہوا اسکے لیے زمیر سے پاس دو اور دو چار لطیف کوئی ہند سوسو ثبوت چلاو نہ غالباً طبیعت انسانی پر ایسے اتفاقات کے شکر کے پاس کوئی تسکین دلانے والے ثبوت ہیں۔ مگر جہاں یہ سب کچھ ہو ان انسانی تجربے سے نور سے بہہ کہنا رہا ہے کہ اسکا امکان نہ صرف حسین کے ساتھ تھا بلکہ تمام انسانوں کے لیے ویسا ہی ممکن الوقوع ہے۔

دنیا کی دفعیہ بیان
پیش کی گئی ہیں

مرقع

دواور باتیں جس سے
مکلف کی غرض تذکرہ
سے زیادہ نہیں ہے۔

ہمیری عرض شہادت حسین کے متعلق بہت سے خواب سے ہی خواب جسے فرعونہ صبر الایم اور یوسف دیکھ سکتے تھے جبکہ تعبیر یوسف اور اکثر انبیاء سے نبی اسرائیل کو بادشاہوں کی نگاہ میں وقعت دے سکتی تھی جسے خود حسین کے جراحہ بھی دیکھتا تھا ہو سکتے تھے اور جسے مولانا و قندنا علی ابن ابی طالب ملاحظہ فرماتے تھے اور حسین کو صبح کی نصیحت فرما سکتے تھے وہی خواب حسین بھی دیکھ سکتے تھے میں اپنی روش تحریر سے اعراض کیلئے استثناء کرتا اگر مختلف زمانہ کے محاکرات کے الفاظ اور خیالات میں ویسی کمی ہوتی جیسے کہ شہادت حسین کے لئے ہوتی۔

ناظرین میں سے کم و بیش اکثر انہی سے خواب دیکھنے کا اتفاق ہوا ہوگا جسکی تعبیر قریب قریب ویسی ہی تھی جیسا اس عالم میں دیکھا تھا اگرچہ خواب دیکھنے اور تعبیر پانے کے درمیان زمانہ میں اس پر طبع غور نہ کیا ہوا اور تعبیر پانے پر نہیں معاً خیال آگیا ہو کہ جسے ایسا خواب دیکھا تھا یہ یاد آجنا حافظہ کی تازگی تھی لیکن یہ سب سطح خیال میں نہ تھا کہ جسے کہی اس مضمون خواب پر اپنی یاد میں غور کیا ہوا اپنے سوچنے اور خواب دیکھنے کے درمیان زمانہ میں متصلاً اس مضمون پر مہم رہے ہوں۔ ورنہ یہ یہ طو کر لینا آسان ہوتا کہ ہمارا یہ خواب ایک بہت پیشتر یا کچھ قبل سوچے ہوئے سلسلہ کی تازگی تھی اگرچہ ہمیں سوچنے کے ارادہ کا احساس نہ ہوا ہوتا ہمیں اس تسکین ہو کہ تعبیر خواب کی مثال بریلری کے اس صحیح غور کے طریقہ پر جسکا وہی نتیجہ ہوا جسے وقوع کے قبل ہم طو کر چکے تھے اگرچہ یہ بجای خود کی بڑی محنت ہو لیکن خواب میں ہم تاشکر نہیں ہوئے بلکہ تاشائی ہوتے ہیں۔

نفس انسان کو انسانی عظیم الشان اور پر راز تو ان کا مرکز ہے اس کے اردلے اور زلنے کا میدان کس قدر وسیع یا کس قدر محدود ہو اس کے کون سے ذرائع ہیں یہ سب میرے تصفیہ سے بالاتر ہے لیکن یہ کہنا شاید کوئی بحث نہ ہو کہ نفس کی تمام عظمت اسی کی تربیت اور بے آلودگی پر موقوف ہے ہم اکثر اس کا حس نہیں کرتے کہ ہمارے نفس کی یہی قدر ہے کہ ناستناہی خزانہ محنت سے چلتی رہتی ہیں لیکن انسان ہی اس کا حس کرتا ہو اگرچہ اس کے بعد تیز کرنے اور معنی سمجھنے کے طریق باقی ہوتے ہیں یہ سب ایسے کیو انسان معلوم ہوتا ہو جس اور تیز کرنے کے بعد قدرت سے مطالعہ کرتا ہو اور سمجھنے سے اپنے کو محفل نہیں گویا یا ایک بے معنی تجسّیل سمجھ کر اسے اندازہ کے قابل نہیں سمجھتا کہ کون کہہ سکتا ہو کہ یہ ایسی قدر قانون قدرت نہیں ہے جو سطح فطرت کے آسانی سے سمجھ میں آنے والے اور قوانین میں قدرت کی کوئی زبان اس کے لئے گویا ہو جاتی ہے جو اس کے معنی سمجھنے کی کوشش کرتا ہو اگرچہ

اسکے بعد وہ خود کو لگا کیوں نہ ہو جاتا ہو۔

کوئی شخص کسی خواب کو جو تبحر کی طرف لجاوے اتفاق کہہ سکتا ہے اس سے اس کی عظمت میں کمزوری نہیں ہوتی بلکہ ہم کسی نہ اتفاق کا ذکر نہیں کریں کہ یہ خواب کے وجود تاریخی کی مثالیں اور تبحر انسانی کے اندر داخل ہونے کے دعویٰ کے بعد یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہم جس خواب کا ذکر کر رہے ہیں اس کی تکرار و مختلف پاک دماغوں میں اتفاق حد سے کچھ زیادہ ہوئے اور انہوں نے اسے کوئی بے معنی تخیل یا خواب کو اس کے عام مفہوم میں حقیقت نہیں سمجھا بلکہ ان پر وہ اثر ہوا جیسے کسی کے خواب کو خواب نہ سمجھیں واقعہ کے بعد پوچھنا یہ لگا صحیح حس تمیز اور معنی فہمی تھی۔

ہماری دوسری بات شہادت حسین کے متعلق پیشین گوئی کی احادیث ہیں جس کے متعلق ہم پہلے پیشین گوئی کی دیرین ذکر کریں گے۔

ہماری دانست میں جو کچھ لکھا جانا لاہور وہ اس سے بہت کم ہی جو لکھا جانا چاہیے تھا۔ وہ حشمت جو اس وقت سوانح عمری کی ہونی چاہیے ایک تیرہ صدی قبل گزیرے ہوئے بزرگ کے متعلق مرتب ہونی دشوار ہے آسانی ہونی اگر ان مشاہیر کے انداز رفتار گفتار شغل پسندی کی معاملات وغیرہ کی حکایتیں پوری حیثیت اور آسانی سے دستیاب ہوتیں اور اگر کوئی واقعہ ہوتا تو اس کے اسباب و محنت اور چہاری سے مرتب کیے ہوئے ہاتھ جس سے ہر شخص کو نتیجہ نکالنا سہل ہوتا وہی حال اس بزرگ کے جس کی سوانح عمری لکھے جائے گا وعدہ کیا گیا ہے۔

اس کی دشواریاں سمجھنا مشکل نہیں ہیں بلکہ بات ہو تو کہی جائے۔ وہ شخص جس سے اس کے خاندان سے کسی نہ کسی وجہ سے تعلق تھا اور غارت پر یاد کرنے کیلئے کل کو ششیں صرف کی گئیں اس کی پوری حالت لکھنا تو وہی دعویٰ کرے جسے مخالف گروہ کے وہ خفیہ اسکا اہم دیکھے ہوں جو عالموں کو دے گئے اور جن میں زراعتی سے ہو کر انسانی و نباتی کے ہر واقعہ معلوم تھا اور ان کی کل مکمل و کامل کو چاہی غرض پوری کرنے کیلئے لکھنا نہ ہو کہین حد نہ کرتے تھے بہت سی دستاویزیں جو شش حثیت سے واقعہ کے سمجھنے میں معین ہوتیں ایک اور فقرہ سے زیادہ نہیں ہیں۔

اگر اوقات نہایت مفید واقعات کے اشاروں اور نام لینے کے علاوہ موزن میں داخلہ کا کوئی خیال نہ ہو تو انہوں نے آئندہ انسانوں کی اس ناقابل تسکین حالت کا خیال کیا کہ جس واقعہ کو وہ اس کی حثیت سے

ختم کیے دیتے ہیں اسکے متعلق بہت سے فطری سوالات سے کسی کو روکا نہ اسکا سہا تبہ میر جمی ہو بہت سے مقامات پر تاریخ اسطرح خاموش ہو کہ موقع کی تاریکی سے دم گھٹنے لگتا جاوے بجز اسکے کہ حاوہ حالتوں لا معلوم حالات کے لیے قیاس سے مدد لی جائے اور کوئی دوسری صورت راستہ ٹھونسنے اور نتیجہ سمجھنے کی سمجھ میں نہیں آتی تاریخ کی نصیبی سے وہ مقامات ایسے نہیں ہیں جنہیں بلا کافی غور کے گذر جانا مناسب حال اور واقعہ نگاری کے قریب انصاف ہو۔ اسکا لازم ہم نہیں ہیں کہ کیوں ہماری تاریخ پوری نہیں ہو جاوے۔ ہماری تاریخ پر قابض تھی۔ اس سے ظاہر ہو گا کہ ہم اکثر مقامات پر لنگڑے لوٹے واقعات کو مسلم واقعات بجا آگے بڑھنے پر مجبور ہو گئے۔

ہم کیوں کوڑھیں گے

وہ واقعات جو حسین کے سمجھنے میں مدد دیتے انہیں جہاں متذکرہ صدر شوار یون کا سامنا ہو وہاں متعصب مورخین کی نا انصافی اور غلط اندازی سے کم مقابلہ نہیں ہو یا اسطرح کی اور بعض حصہ اور ذلیل غالیس تحقیق میں ڈبوئی ہوئی کوششیں جسے انرا زیل کرنے کی آمادگی ظاہر لگی۔

اکثر ایسے لوگوں نے جنگ و ستر حسینؑ ہونے میں جہاں کوئی شبہ نہیں اپنی ہیست درجہ عقل اور معلومات اور نافحانہ کوشش ترقی کے جوش میں ایسی ایسی کہانیاں بھی کہی ہیں جن انہوں نے قصص الانبیاء کی نیم تاریخی حیثیت کو اپنے درجہ سے اور بھی گرا دیا ہو انہوں نے ایک نئی تالیف بنائی جا رہی ہے اور یہ سب غالباً اسلئے کہ ملت جلتے تھے حسینؑ کے واقعات بیان کرنے میں چاشنی پیدا کرنے لگی قوت تخیل نے عادت آہی سے ہو کر کہا نے کا کہیں ارادہ ہی نہیں کیا ہو اور نہ انہیں اسکا خیال رہا ہو کہ ہم اپنی تالیف ایسی باتیں تو نہیں کہہ رہے ہیں جو ان نفوس قدسی کے خصایل کے مغاثر ہو۔

قوت تخیل کا مصروف

بہر حال جو کچھ مستحباب ہو اوہ بھی گزشتہ مشکلات کا خیال کر کے بڑی حد تک قابل تسکین ہو گا کہ اکثر واقعات اور اشارت الفاظ اور ظہار کی حد بہت ذہنی ہو لیکن اسکی صدی بارشت نہایت ہی عظیم ہو گا کہ فقرات اور الفاظ نہایت مختصر ہیں مگر غور میں وہ ایک فتر معلوم ہونگے اور پنی پس مندی کی تحریک سے تاریخ کی جلدوں اور انکے تاریک مقامات کو روشن کر دینگے یہ پوری طرح سمجھ میں آجائے گا کہ یہ چھوٹی سی ٹالٹی ملکی مذہبی معاشرتی اور خانہ دانی تھی یا کل کا مجموعہ تھی جس سے ملنے کیلئے نیرید کے سپاہی اور افسر اس معنی میں آئے تھے اور بھیج گئے تھے کہ بادشاہ کے حکم کے ماتم مہوم میں اطاعت کریں یا اس سے کچھ زیادہ تھا کہ کس خزاو کے لوگ بھیج گئے تھے اور حسینؑ کے حیرت خیز ہتھیار سے اس کے لوگ تھے یہ تہا یا نہ تھا کہ حق و باطل کا مجتہد نہ رہا تھا۔

آئندہ کے لیے قابل لحاظ باتیں

میں اب تک بعض دشواریاں بیان کر رہا تھا جنکا تعلق کچھ تو زمانہ سے تھا جنہیں یہ واقعات ہوئے کچھ تو خیر
کا قطع و پیر یا تعلق سے اور کچھ تاریخ نویسی کے مذاق سے اب میں اسپر کسی حد تک نظر ڈالتا ہوں کہ واقعات کا
حقیقت موجودہ حسین کے ہمدردوں نے ایسا جائزہ کیوں نہ لیا جو ایک زمانہ حال کی اشتہار کے موافق سوانح
عمری کی صورت میں ہوتا۔

یہ تو سب جانتی ہیں کہ سلمہ ہجرت کے شعبان کے مہینہ میں جن میں پیدا ہوئے۔ اور یہ کہ حسین والدین کی طلاق
بشمیل تھے اور کوئی مسلمان جسکے قوم کی تعداد اس وقت تک عالم میں نہیں اور چالیس کروڑ کم درمیان آیا جو آج سے
سلمہ ہجری تک ملت اسلام میں پیدا ہونے سے مشرف ہوئے۔ ایسا نہیں ہے جو یہ نہ جانتا ہو کہ اسکے پرد
زیر نور مادر گرامی اور جد عالم مقدار کا نام کیا ہے یہ علم ہر مسلمان جاہل اور عالم میں قد و مشترک ہے
اور اسکے بعد بغیر کسی کوشش کے خاندان نبوت کے زیادہ تر ایسی سلسلہ کے لحاظ سے لوگوں میں ایک دھما
وقت پیدا ہوتی ہے جسکے بعد وہ کسی نقیشتیں اور اضافہ معلومات کو اعتقاد کی موجودگی میں غیور ہو جاتا ہے
اس طرح چپ ہو جاتے ہیں کہ حقیقتاً انکے سمجھنے اور انکے متعلق وہ معلومات حاصل کرنے کے خیال کی جن سے
انکے سمجھنے میں مدد ملتی صورت کیا معنی صورت کا معمولی سے معمولی خاکہ بھی کبھی نہیں پاتا اور بخجل ہی
اپنی جگہ جو پذیر نہیں ہوتا ان اسکے ترجمان یعنی الفاظ ہی کیوں نہ پیرا ہوتے اور جب الفاظ نہ تھے تو کوئی کون
کوئی دفتر تلواریک خیال کو دوسرے سے مدد مل سکتی۔ اور جب شرح نفس کے مولف نہ تھے تو نقد کا جو کوئی
ہوتا حسین یا انکے ابائی طاہرین کے سمجھنے کی روش زیادہ تر ایسی تھی اور جو صطح وہ بچہ جسکے منہ میں ابھی
الفاظ نہیں بنی ہیں کسی بڑائی کو بچا کر ڈرتا تو ضرور ہو سکتا نہ وہ اسکے فوائد سے واقف ہوا اور نہ اسکے عناصر
اور ساخت اور بنانے والے اور بازار سے واقف ہو سکتا ہو۔ نہ یہ جانتا ہو کہ اسے کیا کہیں اور اس کے
متعلق کیا کہیں۔ ان باپ کے چہرے دینے سے آواز ضرور ہو کہ وہ صورت آشنا ہو اور لذت کا حاصل سمین
پیدا ہو کر اسکی طرف اس کے تمام اعضا کو پھیر دیتا ہو اس کا ہلکا ساری گویائی ہے جو اسکی داستان
شوق کہتی ہے۔

اتفاق ہو کہ ہم حسین کے نام سے ورثہ واقف ہوتے آئے ہیں۔ ادب اور محبت کا ایک ورثہ جو ہم تک
پہنچا ہے اور ہم میں نہ انوس فیصدی تو یہ بھی نہیں جانتے کہ ان نفوس قدسی سے اس اتفاقی وابستگی
کو کیا کہیں اور یہ سمجھنا تو بہت بہت دور ہو کہ ادب و محبت نے ہم کو کیا لازم ٹھہرایا ہے اور ہم کہاں کہاں

محبت کے فرائض

اپنے خیال میں انکے مناسب ادب اور محبت کے فرائض کی شناخت سے کمی کرتے ہیں۔ اور میں یہ بھی خیال نہیں ہوتا کہ عینے کوئی خلاف ورزی بھی کی یا نہیں۔ ہم کو احساس نہیں ہو سکتا تھا جب تک ہم ان کو نہ پہچانتے۔ انکی صفات سے واقف نہ ہوتے انکے عمل اور طریقہ عمل کی خوبیاں سمجھنے کیلئے مناسب الفاظ نہ ہوتے۔ کہاں سے ہوتے :

ضعف حساس
کمی معرفت کی
وجہ سے

اور بلند ہوا اور نہیں دیکھو چھینٹی اور واقعات سے واقف ہیں۔ یہ اپنے اظہار و فہم میں سرشار ہیں انہیں حیرت کے نام کی محبت سچ محبت تیر خیر حالت تک ہے۔ انہیں انکے واقعات کی نگاہ میں ایک غیر فانی لطف ہو اور انکا تمام اظہار و فہم اور اخلاص اپنی یہ شرح کر سکتا ہو کہ ہم رسول کی فیہ امت کے اس قدر لطف و احسان و شرف کا جسکا ترجمہ لایزال نہ کر سکتے اور انکو شکورانہ جواب دیں جو ہیں جو انکے آخری لحظہ تک انہیں ہمارے متعلق فراموش نہیں ہوا اور انکے بعد وہ بھی کہو جاتے ہیں۔

دوسرا درجہ

بلند ترین درجہ انکا جو قیوم نظام تعلیمی کے اعتبار سے ممتاز حیثیت رکھتے ہیں۔ وہ واقعات حیرت سے نہ صرف واقف ہیں بلکہ وہ تاریخ اسلام کی واقعہ الہی میں بھی کسی کسی کے مورد الزام نہیں ہیں انکی تمام گوشش اس مصلحت کی پیروی ہے کہ ذکر حسین حتی الوسع عام کیا جائے اور انکی غم انگیز حالت سے لوگوں میں ہمدردی پیدا ہو۔ وہ اپنی قابل تفریر میں فلسفہ اخلاق کے لطیف سے لطیف مضمون کو اٹھا نہیں رکھتے۔ وہ شجاعت۔

بلند تر درجہ

سخاوت۔ شرافت۔ لیثا نفس۔ نہ بد تقویٰ غرض کہ کل عمدہ صفات کی روایتیں بیان کر جاتے ہیں یہ سب مروج ہیں لیکن انکی مثال اس سائنٹسٹ کی لڑی ہے جو گوشت خون اور ہڈی کے اجزا علیحدہ علیحدہ کر سکتا ہو لیکن روح نہ پیدا کر سکتا ہو۔ اور جو روح کے سمجھنے کیلئے ایسے خیالات سے ہمکتا ہو کہ ہمارے مادے اجزا کا انتہائی نشور و روح ہی یا سمجھنے کیلئے چہور دیتا ہو۔ بلکہ جواب قیاسات میں ہیں حد تک بھی نہ پہنچتا ہو کہ ہمارا مادی متزلج کی ایک کیفیت کا نام روح ہو سائنٹسٹ اپنی غلط یا صحیح قیاسات کے ساتھ مسلسل گوشش کر رہا ہو اور غماز ہو کہ وہ جسے ہم میں یا انکے باطن میں سمجھنے کی امید کرتے انکی گوششوان کا راستہ لغات طبعی کے قریب نہیں ہو انکی سعی شکور و پر لیکن انکا منشا انفس اور انکی خصوصیات کے صحیح تعارف کی گوشش پر مبنی نہیں ہو تو اس سے باوجود ذکر کی نگار کے یہ امید و رہ ہے کہ ہم میں انکی قریبی معرفت سے وہ کیفیت پیدا ہوگی جسے ہم معنی داد و محبت کہہ سکیں بلکہ انکا نتیجہ محض یہ ہوگا کہ ہم انکو دشمنو کہو یا انکو اپنے نفرت کرنے

محض ذکر کی نگار
تکامل نہیں ہو

تجسس میں اندر نہیں ہو کر برائی کا پہچانا اور اُس سے نفرت کرنا پہلا قدم ہے لیکن شریعت میں محض نفرت سے
 کی طرف کوئی عملی حرکت نہیں ہونی چاہئے اگر بُرائی کا پہچانا تو اچھا بھی نہ کیا یعنی وہ جسے بہتر نام کی امید کی جاتی ہے
 ایک امر کے دو پہلو ہیں سے بہت تر کو قبول اور اس طرز عمل قرار دیا جائے اگر ناقص ہو یا نہ ہو لیکن قابل توفیق
 نہیں کہا جاسکتا یہ امر انسانی حالت زیادہ تر توفیق کے نام سے لگاری جاسکتی ہے کسی بہت خاص کا
 سوچنا مطلوب ہے ترک شاید مفید نہ ہو لیکن غالباً یہ سوچنا وقت بلکہ وقت کے بہت بعد کی بات ہو کر آیا
 ہمیں اپنی روش کو معقول سمجھنا مناسب ہے یا نہیں یعنی ہماری کوششیں زیادہ حیران اور اُن کے اہل
 طاہرین کے سمجھنے اور انکی صحیح محبت پیدا کر کے کی طرف راجع ہوں بہت اُس کے کہ ہماری غرض اولے اُس کے
 دشمنوں سے نفرت پیدا کر لینی ہو۔ دشمنوں کو تو موت اور نفرت لے ڈھانپ لیا لیکن ہماری غرض اولے اُس کے
 موت سے کو اس سے سیر ہو کر حسین اور اُن کے آبا سے طاہرین کی صفات کے روشن کرنے سے غافل نہ ہونا
 چاہئے محض ذکر کرنا اور سننا مفید ہیں بات کرنے اور سننے سے شاید ہی بہتر ہو اگر وہ اعلیٰ صفات ہمارے
 خصوصیات کا امتیاز نہ ہو سکیں۔ یاد کیجا سکیں۔ بڑے تو گرفتہ بود کافی نہیں ہے جب تک غور سے تو گرفتہ تک
 ترقی نہ کی جائے۔ یہاں انکی ذات کے مناسب معرفت بغیر ممکن نہیں ہے پس نہ کہتا ہوں کہ آئیں مل مشیر و راز
 اپنی تازہ تھریں مشرق کے (جس میں ہندی مسلمان مراد ہوں) درستی حاصل کیلئے حسین کا نام لیتے تو ترجیح دی ہے۔
 گذشتہ غفلت کے اسباب میں زیادہ واضح قوم کی صفات قومی کے ہمارے
 کی بہت حالت غشی نظم و فکر کی ناموجودگی۔ تاریخ کا مناسب طریقہ سے عدم مطالعہ۔ لکھنے اور کہنے والوں کا
 خیال کی اُس حد ترقی پر پہنچنا جو لوگ اعتقاد سے بلند ہوتی اور ایک تالیف حسی کی سی کیفیت پیدا ہو جاتی
 ایسے لوگوں کے اظہار خیال میں کمی جرات جو کہنے کے شایان ہوں لیکن اس طریقہ کو عوام کے بہیمانہ تک
 ہونے یا اعتقاد ہی روش سے عقلی نقیض تک پہنچنے تک محدود ہونے یا انہیں باوجود
 خیالات کی جھلکی کے اظہار خیال کیلئے مناسب الفاظ کی کمی ہو۔
 میں اس سے کوئی تعرض نہیں کرتا کہ ان نفوس قدسی کی معرفت حق معرفت تک ممکن نہیں ہے
 میں کہہ رہا ہوں کہ ہم یا سرچرچہ حبیب ابن مظاہر قنبرہ ابن سکیت وغیرہ بھی نہیں ہیں جو
 جائیکہ اس سے زیادہ بلندی کا حوصلہ کریں لیکن جب میں ان دفا شعاروں کا نام لے رہا ہوں تو یہ
 سمجھانے کی خواہش ہو کہ زمانہ گذشتہ موجودہ کے سچے کلاہک مناسب نہ ہو۔ اس کے بعد یہ سوچا جاسکتا ہے کہ

شریعت میں محض نفرت
 شریعت کی طرف عملی
 حرکت نہیں ہے

توفیق کا ایک
 خیال

ہماری خصوصیات کو
 انکی صفات سے
 ممتاز ہونا چاہئے

چند ماموین کے
 نام جو مکرر کی دلیل
 تھے

انہیں کیا تھا جو ہم نے
نہیں ہے ؟

کیونکہ یہ لوگ ایسے تھے اور ہم کیوں ایسے نہیں ہیں انہیں کیا تھا جسکی ہم میں کمی ہو محض شاہدہ اگر انکا اس صفت
کے قابل ہوتا تو سب یکہنے والے ایسے ہی ہوتے۔ یہہہ انکی پسندیدگی میں ان اور حالت جذب تھی جسنے انہیں وہ
تو نہیں بنایا جس میں جذب ہوئے تھے لیکن ایک ایسے نوع کی تخلیق ہوئی جو اپنے مرکز کائنات میں بتاتی اور جو ہر
طرح ایک نام کے سچے ماموم کہے جاسکتے۔ انہیں سے ہر ایک برا عالم تھا لیکن ہر عمل کا عامل ضرور تھا اور صفات
کی پسندیدگی نے اسے آخرین اسکا خاصہ طبعی قرار دیدیا تھا ہم نہیں جانتے کہ مسلمان منی اہل بعیت کی
ہر شے در کونسا اصول سمجھاتی ہو۔ یا اس روایت میں کہ ”ہمارے دوست اس ٹی سے بنے ہیں جو ہمیں ہی تھی“
حیثیت کی یک رنگی کیلئے کیسا حوصلہ دایا گیا ہو بلکہ انکے صفائی و رشت اور اسکے داشت کی غلط فہم داری ہمارا جو کہ لگتی ہو۔
ہم ہندو نہیں ہیں جو یہ کہیں کہ ”اہم برہما“ (ہیں ہی رہے ہوں) جو انا حق کے قریب یعنی ہر
شعبہ میں جو یہ سوچیں کہ نہ شخص بودہ ہو سکتا ہو، ہم مسلمان ہیں اور اس پر افتخار ہو کہ ”یابن آدم
اطنی حتی کھل مشلی“ ”تینوں بڑے مذاہب کے طرز بیان احتیاط اور انتخاب الفاظ کا موازنہ کرو اگر
تھیں کسی ہوا اب کسے ہمیں حوصلہ کرنے سے منع کیا ہو۔

اصول جذب اور
وراثت صفات
کی احاطہ

بلند ہونے کے لئے
مذہب کی صفات

قانون ارتقا

ہم کیوں نہیں
سمجھتے۔

مورخ

اب اور اسکے بعد
کے فرق

لیکن حلوہ خوردن داروی بادشیر شاہ ہوں یا نیدولین دونوں میں سے کوئی ہندوستان اور یورپ کا
دفعۂ بادشاہ نہیں بنگیا۔ اور نہ کوئی انسان ہوش کے ابتدائے نبوت کرنے لگتا ہو نہ ہی ہوا یا اتفاقات کا
کہلو نا کوئی آدمی اسے ضرور قانون ارتقا کے چھپے چلنا ہو گا۔

حسین ہوں یا انکے آباؤ اجداد ہیں ہم انہیں نہیں سمجھتے اسلئے کہ ان نفوس قدسی کی سطح جسے بہت
بلند ہو اور کوئی غیر مسلسل لنگری کو شش جو طبعی حس تفتیش کو ہی جاسکے اپنے لئے دفعۂ راستہ
تلاش کرنے میں کم ہو کر حجت قہر ہری میں اپنی تسکین اور پھر پھر راستہ ٹٹولنے کو اپنی تفتیش کی
کامیابی سمجھتی ہو یہ ایک مرتبہ نہیں سوچنا ہو کہ زندہ تو میں نسبت ہمارے حسین کو بہتر سمجھ سکتی ہیں۔

ایسے مورخ ہوں یا سوانح نویس جنہوں نے واقعات کے کم و بیش فراہمی پر توجہ کی جو انکے بھی بہت
امین نہیں کیا جاسکتی کہ وہ اپنے فرائض کا مل حد تک ادا کر چکے بلکہ انکا شکریہ اس حد تک لازم
ہو کہ انہوں نے واقعات کو ذخرا ہوئے یہ پالیا اور بس یعنی رومی چھوڑی کہ سوت کا سا اوکھڑا بنا جائے کہ وہ پختہ کے
قابل ہو سورہ محض نقلی اگر کوئی مفیدی تو اسے نہیں چھوڑی ہوئی اور سنی سنائی باتوں کا اگل لیا کافی نہیں ہے
بلکہ عموماً کرنا نہ سمجھنا ہو گا کہ آئندہ کچھ کے قابل ہو سکے گا یا وہ واقف نہ تھے کہ واقعات کی صف بندی اور دنا

لیکھ کر انتخاب۔ لفظ اور ایک دوسرے کو دیتے ہوئے واقعات کی ترتیب اور ایک سب کا کئی مرتبہ
پیدا کر سکتا اور کسی سلسلے کے نتیجے کے سمجھنے کیلئے محض متضاد واقعہ سے یہ نہ ہو جانا بلکہ نظر کا یہاں تک بڑھانے
جانا کہ آئندہ اس کے متعلق مناسب مدد دہنی کی امید باقی نہ رہی اور اس مجموعہ کو کسی غفرواقعہ سے
سمجھنے کیلئے زیادہ موزوں سمجھنا نہ سکے نزدیک وقت کا مناسب مصرف اور کوشش قابل تھوڑے شعاع
نہ تھا یا کافی تھی یا انکا خیال تاریخ نویسی اس حد تک تشہیر نہ ہوا تھا انہیں جہاں نہ تھا اگر ترتیب کے
تھوڑے پس پیش یا پیش و پس اور الٹی پیش یعنی یا پس یعنی سے لڑنے والے واقعات مابین زبان اور
مردہ سولہ خیمین جان پیدا ہو جاتی جو بے معنی حروف کی ترکیب اگر معنی اور لفظ پیدا کر سکتی ہو تو مناسب
خیالات اور فقرات کی ترتیب اور ترکیب سے کیوں کر تار یک اور کوئے واقعات میں روشن ہوگی اور گویا یہاں
زمانہ محض مورخ کے قابل تعلق درجہ کو ویسا اعلیٰ نہیں کہنا بلکہ یا درجہ (علم روح جاننے والے) تو
کیلئے جگہ خالی کی مخرج چاہیے جو کسی واقعہ کیلئے علت و ثبوت کرے اور اس کے نشو سے ایک نتیجہ ہو سکتا
صحیح تصفیہ کی دشواریوں سے واقف ہوں اور اسلئے ہر شخص سے اسکی امید نہیں کرنا خصوصاً جبکہ غیر معنی
پر عقل و اعتقاد اور تعصب نہ ہوا نہ ہوں۔ وہ کیوں نہ ہوں۔

ترتیب پیشینہ اور
پسینہ زبان پیدا
کر رہی ہے۔

شاعر اور خاتمہ
نگاری

ایک لفظ نہ کہو اگر شاعر و مدوہ ہی تو لفظ کر سکتا اور مصرع موزوں کر سکتا اور زبان سے کلامی طالع سے مطلب
ہو تو برہنہ کو ہمارے نگاہ میں آسیر کہیں نہ جیج ہی لیکن اگر اس سے بلند تر غم جو ہر اور شاعری سے غلط
کے مصوری اور موزوں واقعہ خوانی ہی اور شاعر وہ ہے جو چیزوں کے سینہ میں شجر کو لیتا ہو تو ہر کو
اس سے خاصہ نگاری کی امید کرنی چاہیئے کہ اسکی محروم زبان سے استفادہ کشادہ نہیں ہوگا
محرکات طبعی کا نقشہ کھینچنے کیلئے لفظوں کا وسیع مصرف اس کے اختیار کی چیز ہو سکتی ہے لیکن پھر بھی لفظ کا مینا
اور مناسب لفظوں کا انتخاب اسے بھی نثر کی طرح روزی سکتا ہو اور وہ چھوہر کیلئے قابل تعلق نہ ہوتا
کو بہار لڑنے سے زیادہ آواز سکتا ہے جقدر نثار دیر یا غور کے سامان ہر اسکر سکتا ہی ہیں چاہتا کہ نوازی
ایسی تھوڑی کی طرح نہ مرد و مکی ابرو ہی سپاہی کی جان ہے نفس انسانی کی شرح کے متعلق بھی ایسے ہی
مصرع لے سکتے یا کہ نفس کی دو صورتیں اور طائیں دکھانے کے لئے ایسے اشعار بکثرت لے کر روز روشن
خواجہ ہر شاعر و شاعر سے خادم ہر موزوں واقعہ ہونا اس کے لطف کو یاد دہانی بخشتا جیج
یا یوں کہ لفظ کا ایک ورق ہوتا کیا ہی اس شعر میں لکھتا کہ کہنے والے نے اپنے مدوح کو الٹ پلٹ کر دیکھا ہے

اور جو کچھ کہا ہو سمجھ کر کہا ہو اس طرح نہیں کہا ہو کہ جو کچھ کہا ہو اسے خود نہیں سمجھا ہو۔

میری غرض ان تمام متذکرہ صدر یرماک سے یہ ہے کہ اگر ایسے بزرگ افراد عالم جو احسن تفہیم انسان کہی جاتے ہیں ان کے نشان ہیں اپنے حالات میں زمانہ کی بے توجہی غور کی کسی اور ایسی روش بیان کے حوالہ رہے جو اپنی اعتبار سے سمجھانے کے منافی ہو تو ہم نے خواہ مخواہ اس کے ایک عظیم احسان سے فائدہ نہ اٹھایا یا جسے کھٹے ہوئے کے مرکز کی تحقیق کی جس سے مرکز کا کوئی نقصان نہیں ہو نقصان تمہارا ہو جسے ہر گز کی موم کی طرح کچھ لاتی رہی کی بغیر اسکے کہ اس میں ریت کی پٹی ہو۔

بے توجہی کا نتیجہ

یہ تشبیہ اور بیخ اسوچہ ہے بھی کہ خد کے یہ ممتاز بندے زمانہ پریم کے ان انبیاء کے ایسے نہ تھے جنکے سمجھنے کیلئے معمولی وانعامات بھی نہیں ہیں اور اگر انکے بچے بچائے مقلدین کو کچھ ورثہ میں ملے ہیں تو وہ نہ تاج و تخت کا پورے اعتبار کے شایان ہیں اور نہ اسے بجز کسی خاص طرز عمل کے کسی انسان کے ہر شان طبیعت کی طرح

ان نفوس قدوسی
اور گذشتہ انبیاء
اور پیشہ پیر کا
فرق

کی مثالیں ملتی ہیں میرے اس کہنے کیلئے تو ریت اور انجیل مثال میں پیش ہوئے وہ ان رشیوں کے ایسے تھے جو یارک و ناقابل قیاس کہانیوں میں اللودہ ہوں جس حیثیت میں میں روسیوں یونانیوں اور یونانیوں کی کہانیوں کو بھی شامل کرتا ہوں نہ انہوں نے اپنے زمانہ میں اور نہ اپنے بعد کیلئے مخلوقات انہی کو اس

تو ہم میں گرفتار بنی و بیچوڑی کو وہ انکی عبادت میں مشتبہ ہو جائیں نہ وہ پہاڑوں کی چوٹیوں سے بات کرتے تھے اور نہ دوسروں کی کمائی کا شور باروٹی کہا کرتے تھے بلکہ وہ سختی سے ایک متمدن انسان کی روزمرہ کے دستور العمل کی خود مثال دیتے تھے شریفانہ زندگی سکھاتے تھے۔ وہ انسانی قوانین کو سمجھتے تھے اور انکے موافق حکم کرتے تھے ایسا حکم جس کے عقل کو تسکین ہو جو صحیح اور شام بچانے اور انکے فرائض بنانے

کیلئے خلق کیلئے گئے تھے اور باوجود ان واضح بانوہ کے جو انکی تعلیم اور انکے طرز عمل سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ انہیں انکے زمانہ میں اس لحاظ سے انکی عالمگیر تعلیم کو اپنے غلطوہ بھی لوگوں کو دہائی کی کوشش کریں بلکہ اسکا انتظار کر لیں کہ اس کے مقتدا کے حالات ہمیں غیر مسلمین کے فخر زبان سے ملیں! اور اس

پہاڑا خط ناک
انتظار

ہمارے بچے اور نوخیز ترین جنہیں زمانہ نے اس قدر وقت نہیں دیا تھا کہ وہ گہر کی گہرائی سے جانتے اگر یہ صحیح ہو تو پورے فاضل ضرور زمانہ کے رنگ کی حد شناسائی کیلئے مورد الزام ہیں لیکن خود تعلیم یافتہ انہوں نے باوجود زمانہ شناسی کے خود کچھ کیوں نہ کیا۔ قابل افسوس لایروائی یا حیرت خیز غریب

صحیح ہے کہ وہ جنہیں یورپ کی ترقی یافتہ زبانوں اور انکے خوب صورت محاط

زبان

لطیف معنی خیز اور وسیع البیان الفاظ و فقرات کا چسکہ بڑ گیا ہو انہیں اپنی ماوری زبان ایک بے فزہ
بڑی معلوم ہوتی ہو اور اسلئے نہ وہ اپنی زبان کو اپنے وسیع خیال کا خیر سمجھتے ہیں اور نہ اسکی کوئی
کے مطالعہ سے اپنا وقت خراب کرتے ہیں لیکن سوال یہ کہ اسپرٹ آف اسلام ہی کی ایسی کے کتاب لکھی
گئیں جس سے اردو نہ پڑھنے والوں کو تسکین ہو سکتی ہو اور سوال یہ کہ جب تعلیم اس قدر گران قیمت
ہوتی جاتی ہو تو کیا یہ روپیہ اور وقت کے مفید کفایت نہیں ہو کہ ہم اپنی زبان کا علمی ذخیرہ جیسا
کر کے واقفیت کا نسبتاً آسان ذریعہ چھوڑیں مین سوختا ہوں کہ نئی روش سے متاثر لوگوں کو
اپنی زبان اور اس کے ذخیرہ کی فراہمی کا زیادہ احساس ہونا چاہیے خصوصاً جبکہ اتفاقات بھی
ایسا چاہتے ہوں اور وہ قومی حیثیت کی تعلیم کا ایک اہم ترین مسئلہ ہو گیا ہو۔

متذکرہ صدر بے موقع یا موقیع متعلق یا غیر متعلق اظہار خیال اور اسکی گرمی کی مخلصانہ
معذرت کرتا ہوں اور مجھے امید معافی لیکن غور کی التجا سے باز نہ آؤں گا۔

علاوہ ان باتوں کے جو کچھ گئیں ہیں اس زمانہ حیات کو جو چھرت رین سے وعدہ کیا گیا ہے بعض ہدایت غور
طلب مسائل سے تعلق ہو مثلاً آیا حسین کی روش نرا ہی تھی یا وفا سی کی یا حسین نے عقل کو جذبات کا تابع
کر دیا یا مسلم عقید کی کوئی اطلاق حسین تک پہنچی جہین وہ حسین کو حکومت کرنے کیلئے طلب کر رہے تھے کیا
اسوقت بھی حسین کا ورنہ ہونا امید خلافت سے تھا یا حسین نے جو کچھ کیا ان کا عمل اپنی ہر عظیم کی مخالفت تھی
ایک اور پہلو یہ توجہ کا محتاج ہے اور وہ یہ ہے کہ قضا و قدر میں غلو کی مصلحت پر حاکم ارادہ نے
کیون نہ رو دیا یا یہ موجودین مصلحت کیلئے مفید ثابت ہوا اسے عامہ ناس پر کیا اثر کیا۔

میری کتاب کا کوئی بقیہ نظر میں چاہو گا کہ اسباب شہادت میں کیا نتیجہ دیا سبب کیوں نہوا جیسا لکھی بارے
اور سر پٹینے میں ہوتا ہے اور وہ سبب اور نتیجہ میں کیسے درجہ زمان کو درسیائی شکستہ سمجھنے کے گائیڈ ہے
غور کرنا ہو گا کہ سر پٹیاں اگرچہ لکڑی سے پر پڑنے کا نتیجہ تھا لیکن سبب کا نتیجہ پرکھنے کے قابل نشوونما کوئی فوری
کام تھا بلکہ وہ خود ایک ارادہ تربیت اور عمل کا تابع تھا یعنی ”لکڑی پڑنے“ والا سبب خود محتاج نمو تھا۔
بیج اگرچہ پھل کا سبب ہے لیکن بیج پڑنے ہی پھل نہیں نکل آتا بلکہ بیج کے پھل لانے تک مختلف تغیرات اور
مدارج نمو طے ہوتے ہیں جسکے بعد پھل یا نتیجہ ہوتا ہے۔

اسی طرح وہ دو فقرات میں خلاصہ میں لینا چاہیے گا کسی تائیدی اشارے کو پرکار لیکر اس طرح ناپے گا کہ

حسین کے متعلق
بعض اور غور
طلب باتیں

قضا و قدر

سبب و نتیجہ کا بعد
زمانہ درسیائی
شکستہ نہیں ہو

گویا صرف وہی مطلق ثبوت ہوا جب وہ نابین کم پائیگا جیسا ہونا چاہیے۔ تو یہ پیمانے اور چیزوں کو
دسے مار لیا بغیر یہ سوچے ہوئے کہ اسے قدر و حیاست کے موافق پیمانے کے انتخاب میں تمیز کا سبب قدر و سبب
مصرحت کو ادا کیا ہو۔ اسنے مطلق یہ تکلیف نہ اٹھائی ہوگی کہ سمجھنا ہوائے کے اس قدر ساتھ چلتا کہ اسے ایک
جنس کی چیز میں سمجھ میں آجاتا اور اس کے بعد وہ کل کو تو لٹا نتیجہ کے سمجھ میں جنرل باتوں سے
رو لیتا اور انہیں کافی سمجھنا اکثر انسانی تجربہ میں غلطی کا باعث بلکہ غلط ثابت ہوا ہے۔

جنرل باتوں کا کافی
سمجھنا غلطی کا باعث
ہوتا ہے
دو دہارے

سیر سے لے یہ آسان نہیں بلکہ ان عظیم الشان تغیرات کہ جسے بعض کو ایک قوم میں سے اپنے جوش و شغف
میں اس قدر پختہ کر دیا کہ وہ اپنے ہی کے نواسہ کو قتل کر سکیں مختصر لفظوں میں بیان کر دوں۔ اور نہ کیسے ہی
وسیع اور متعجب لفظوں میں یہ گنجائش ہو کہ حسین کے اس جوش و شغف کو جو انہیں اپنی وجہ کیلئے تھا
اس طرح ادا کرے کہ پھر وہ شرح کے محتاج نہ رہیں۔ بلکہ وضاحت ممکن نہیں جب تک یہ نہ سمجھا جائے
کہ وہ ایک دوسرے کے مخالف دہارے بڑے جوش و خروش سے بہتے تھے اسکے بعد انکی ابتدا و
کے اسباب انکے عناصر ترکیب۔ خاصیت حرکت اور سرعت پر غور کیا جائے اور پھر اسکے بعد یہ کہا جائے
کہ اس حالت تک پہنچنے میں ان دونوں دہاروں کی خود اور کوئی صورت بجز اس نتیجہ کے پیدا کر سکتی تھی
یا نہیں۔ آیا اسباب ایسے تھے یا نہ تھے جسے کسی دوسرے نتیجہ پر لکڑیا کا ارادہ پایا جاتا ہو۔

ایسے اسباب جنہیں
کسی دوسرے نتیجہ کے
پیدا کرنے کا ارادہ
نہ تھا۔

ہو سکتا ہو کہ حسین کے مخالف دہارے کو شخص کی تجویز کا ادراک نہ ہوا اور حسین تک پہنچتے ہوئے نتیجہ شخص
دیکھنے لگا کہ مخالفیت کا ہیبت خیز طوفان حسین پر چلا چاہتا ہو لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خاندان معلوم
نہ تھا یہ بہت دن پیشتر سے معلوم تھا جس میں جیسی سرسبز کبابی آن کی ترسیریں غلامی اور سیڑی کی
پیشین گوئی کر سکتا تھا۔

میرا یہ کہنا ایک متوجہ کی نظر سے ہی جو حرف واقعات تاریخ کی نمود سے بحث رہا ہو لیکن اگر اس میں ان
احادیث کا جزو مرکب کر دیا جائے جو رسول کی زبانی حسین کی شہادت کی پیشین گوئی کے متعلق ملتی
ہیں اور جن کا کتب اہللامی میں کافی ذخیرہ ہو (دیکھو سر الشہادتین وغیرہ) تو اس قدر فقرہ اور بڑی بائیں ضرورت
ہوگی کہ دیکھیں یہ نہ تھا کہ شخص کا کسی کو ادراک نہ ہوا۔ خواب کے بعد یہ دوسری بات ہے جس کا
وعدہ کیا گیا ہے۔

پیشین گوئی
اور شخص

پیشین گوئی کے اس حصہ کے سمجھنے میں دشواری کا خیال نہیں کیا جاسکتا کہ مخالفیت کا طوفان

خاندان رسالت کے کسی فرد پر چلے گا سیاسی تیز دیکھنے والی نگاہوں کی تاریخ میں اسی پیشین گوئی کا شاد ہونا
لیکن شخص کا اس وقت تجویز کیا جانا جس وقت اس کے ساتھ کسی طرح کی مخالفت کا خیال بھی نہیں ہو سکتا تھا
مدبرانہ پیشین گوئی سے کچھ زیادہ ہے۔

دیر سے دانت میں اس کے حل کر نیکی صرف تین صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ حسین کی تجویز شہادت کی
پیشین گوئی کی جس قدر احادیث ہیں وہ قطعی انکار سے فرج کر دیا جائیں۔ دوم یہ کہ یہ پیشین گوئی
صحیح واقعہ میں صاف سیاسی نگاہ کے ذریعہ سے سمجھی جائے۔ سیوم یہ کہ وہ اس سے بالاتر
ذریعہ سے سمجھی جائے۔ وہ اہام ہو و حی ہو یا با اختلاف نام اسی مفہوم کے کسی وسیلہ سے۔

پہلی صورت یعنی پیشین گوئی کی احادیث اس قدر مسلسل اور متواتر اور اس فطری
شان اور موقع سے بیان کی گئی ہیں کہ اب وہ ایک تاریخی شہادت ہیں اور بجز اس صورت کے کب
ان کے غلط اور وضعی ہونیکے قرین عقل اور توبہ تاریخ و جو بات نہ بیان کیے جائیں اس حیثیت سے
ماننے والوں کے نزدیک ایک بے انصافانہ اور بوجھ اسانہ انکار سمجھا جائیگا۔ ان کی صحت میں
نہ ہونیکے قرائن اس سے قوت پاتے ہیں کہ حسین کے مخالفین نے کبھی ان کے وضعی ہونیکے الزام
نہیں دیا۔ مزید قوت اس سے ہوتی ہے کہ یہ احادیث مختلف مواقع پر مختلف لوگوں کے
زبانی بیان کی گئی ہیں اور حسین نے بھی اسے ایک سے زیادہ مواقع پر سنا اس کی تصدیق
کی اور تصدیق کرائی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر کوئی مورخ اسے اعتقادی حیثیت سے قبول نہ کرے اور اسے
رسول کی سیاسی دور بین نگاہ کا نتیجہ سمجھے تو اسے بجز اس کے کہ پانچ چہ برس کی عمر میں حسین کے
شیعہ امانہ آثار طبعیت اور بعض طبیعتوں کے انقلاب خیز احساس کو اس پیشین گوئی کا ماخذ
قرار دینا پڑے اور کوئی صورت مشکل سے دیکھی لیکن یہ وہ وجہ تسکین کے قابل دراز نہیں ہے
تیسری صورت یہ ہے کہ یہ پیشین گوئی تاریخی حیثیت سے ناقابل تسلیم ہو جس میں ایک مسلسل
ہیجانِ خداوت کا نتیجہ جو دو فریق میں پیشتر سے چلا آ رہا تھا اور مختلف وجوہات اُس میں شدت پیدا کرتے
جاتے تھے کسی خاص شخص کیلئے تجویز کیا گیا ہو لیکن یہ پیشین گوئی اس وقت پیشین گوئی
کرنوالے اور خود اس کے ذریعہ سے ملکی حیثیت سے حسین کا موقع بہ نسبت مخالف گروہ کے نہایت عمومی تھا

مدبرانہ پیشین گوئی
سے بلند تر

تین صورتیں

پیشین گوئی کا ذخیرہ
تاریخی شہادت کی
حیثیت رکھتا ہے

اور قیاس اس کا کم مقضی تھا کہ حسین استغیر کم و رہو جائینگے کہ انہیں فریق مخالف سے بہرہ نہیں پہونچینگے۔ اس لحاظ سے تعین زمان اور تجویز شخص کا یہ ایک ایسا معجزہ تھا جو موقع اور طبیعت شمس سے کسی قدر بالاتر ذریعہ سے تھا۔

تعین زمان اور
تجویز شخص کا
معجزہ

تجویز شخص اور تعین زمان میں سیاسی حیثیت سے پیشین گوئی کا اقتضائے ہونا اس وجہ سے بھی ہے کہ یہ پیشین گوئی حسین کے مخالف گروہ نے نہیں کی تھی جس سے یہ قیاس آسان ہوتا کہ دشمنوں نے حسین کو اپنی خلاف انسانیت عدوت کیلئے مختص کر لیا ہے۔ بلکہ یہ محض اس کی زبان سے تھی جب کا گناہ خود حسین کو سب سے زیادہ پسند تھا۔ یہ پیشین گوئی اگر رسول کے آخری زمانہ حیات میں حسین کے پرہیزگار کے متعلق ہوتی (جیسی ایک حیثیت کی ہے) تو اس کے متعلق سیاسی نگاہ کے قبول کرنے میں زیادہ دشواری نہ تھی۔ حسین کے متعلق پیشین گوئی جس قدر عجیب انگیز ہے۔ بنی امیہ کے متعلق آخری گھڑیوں میں خود حسین کی پیشین گوئی ویسی ہی حیرت خیز ہے جس میں وہ بنی امیہ کو ان کے عین عروج میں آپس کی جنگ سے تباہی کی خبر دے رہے ہیں۔ اگرچہ یہ آخر الذکر پیشین گوئی صاف بین سیاسی نگاہ کے اندازہ کے اندر آ سکتی ہے۔

قیاس کی دشواری

بعض کی نگاہ میں میں مقدمہ میں غیر مفید وقت صرف کیا ہو گا اور خواہ مخواہ ایسے موضوعات میں الجھا ہوں گا جس کی ضرورت اس کی نگاہ میں نہ ہو گی۔ لیکن میں صاف دیکھ رہا ہوں کہ وہ وقت زیادہ دور نہیں ہو گا جب اس کا زیادہ احساس کیا جائے گا کہ اگر وہ واقعات کی طبعی اور فطری حیثیت اطمینان کی کوشش کی گئی لیکن کوشش اس سے زیادہ وسیع چاہیے تھی۔ وہ زمانہ ہو گا جس سے حقیقتاً میرے اس بنیاد ڈالنے کی امیدیں وابستہ ہیں جو انکار کے بعد اس سلسلہ میں جسکی ترتیب کی باوجود کمی اسباب کے کہ ہے تعدد میں دوسری ہے۔

اس کتاب کے
موضوع

میں نہیں جانتا کہ میری اس تحریر سے ضروری مقامات اور ان کی شان کے مناسب ناظر کے دل میں غم غصہ نفرت حقارت۔ ہمدردی جوش۔ اور پندیدگی کا عالم پیدا ہو گا یا نہیں لیکن یہ یاد رہے کہ غم غصہ نفرت اور حقارت کے جذبات کا پیدل ہونا میری خواہش نہیں ہے بلکہ موافق ہو گا جتنا تک یہ اس کام میں سکین کہ ان جذبات کے پیدل کرنے والی چیزوں سے شرعیانہ کنارہ کشی کی جائے جو برائی کی بے وقعی اور اس لیے نفع نہ ہو لیکن اگر یہ جذبات ان

جذبات کا مشعر

اگر اور تعلق کے باعث ہوں جبکہ قطعاً اپنی نہ ہوں یا زیادہ مفید ہوتا تو مجھے شخص کے اس اچھی چیز کے بڑے
مصرت پر تاسف ہو گا۔ جذبات اس حد تک قابل تعریف ہیں جب تک ان پر عقل اور احتیاط کی لگام چڑھی
رہی۔ واقعہ تاریخی اور انہی حجتی اوسع قربت سے نظر کرنے کی کوشش حسینؑ کے سمجھنے کیلئے ہے نہ کہ
حسینؑ کے واقعات ناموافق خیال کا کوئی ذخیرہ فراہم کرنے کیلئے۔ اے کاش میں ان واقعات کو
ترک کر سکتا جسے خوشگوار بو نہیں آتی۔ ایسا کرنا اپنی غرض کی نفی ہوتی کہ ایک وقت میں کیمیکل سوئچ
لوہیسی کا دعویٰ کرتا اور پھر ان اسباب سے چشم پوشی بھی کرتا جو اسکے واقعات پر موثر تھے
میرا موقع اس طالب علم کا سا ہے جسے مدرسہ جراحی میں علم تشریح سیکھنے کیلئے لاش حیرنی پڑتی
ہی ہیں ان لوگوں سے برات کا اعلان کرتا ہوں جو اس کتاب کو بجائے سمجھنے کے ذریعہ کسی
بخشیوں کا آئینہ بنانے کی کوشش کریں۔

مولف کا اعلان
برارت

جو سمجھتا ہے کہ عام فرق اسلامیہ میں سے کسی کو یہ شکایت ہو کہ میں بھی حسینؑ کے متعلق ویسے ہی سکوت
آموختہ صحت کیوں نہیں اختیار کرتا جسکا گذشتہ اوراق میں اشارہ کیا گیا مجھے افسوس ہو کہ میں
اس مصلحت کی صحت غرض کا منکر ہوں۔ میں اسے حسینؑ کے ساتھ سیر جمی اور نا انصافی اور
عالم کے اس فطری اصول سے اعراض سمجھتا ہوں کہ اچھا اور بُرا اپنی معلومہ حیثیت کے اعتبار
سے ولسیانہ سمجھا جائے جیسا وہی میں اس خاموشی پسند مصلحت کو مسلمانوں کے صفات
قومی کا سب سے بڑا تباہ کن ذریعہ سمجھتا ہوں اگرچہ کسی کے نزدیک مجھے ایسا سمجھنے کا کوئی حق
نہو میں کیسے خوشی سے ایسا ہو جاؤں جسے واقعات دیکھنے کی جرأت نہیں ہے۔ واقعات
سے خوف کرنا نہ واقعات کو چھپا دے گا اور نہ خوف کو۔ کون اسکا قائل ہو گا کہ جناب پر نوالہ
مندھننے سے جناب مضبوط ہو جائے گا۔ یا آگ لگی ہوئی دیکھ کر انکھ بند کر لینا د آگ لگے ہونے،
کے واقعات اور اسکے نتائج کو معدوم کر دے گا۔ بلکہ محفوظ تدبیر یہ ہوگی کہ ہم آگ لگنے کے اسباب سمجھیں
جو آئندہ آگ لگنے کے مواقع کو دور کر دے گا اور گذشتہ انتشار دگی کے بڑے نتائج کی مکافات کرے گا۔
میں واقف ہوں کہ مجھے بعض ایسے واقعات سے سابقہ ہو چکی طیفٹ اُن کے ذکر کے وقت اعتدال
ہٹا دیتی ہے لیکن میں اسکی بہر حال میں احتیاط کروں گا کہ گرم کیا معنی شیعہ گرم الفاظ بھی میرے قلم
سے نہ نکل سکیں۔ مناسب ہے کہ کسی مورخ کا قلم دفالی کی پڑھی ہوئی چھری نہ ہو میں اسکی کامل احتیاط

مصلحت سکوت کی
صحت غرض سے نکال

کروں گا کہ مفید مواقع پر کتاب کا نام اور اسکی عبارت یا لفظی ترجمہ پیش کروں اور واقعات اور اسے کو مخلوط کر کے واقعہ نہ ہوں۔ مفید احوال و اس میں بین پہلے واقعات ترتیب دیجائوں گا اور خود کچھ کہنے کیلئے دوسرا باب قرار دوں گا۔ یا اس طرح کہوں گا کہ واقعات اور میری شرح میں فرق کیا جاسکے اس کی کسی حد تک طوالت ہوگی لیکن واقعہ سمجھنے اور شخص کو زائد انداز سے قائم کرنے کی یہاں یا انداز نہ ترتیب ہوگی۔

موجودہ روش تحریر کے لحاظ سے مجھے واقعات کو تفصیل اور ترتیب سے نہ لکھنا چاہیئے تھا بلکہ محض شرح اور اشارے کرتے جانا کافی تھا یہ پیشہ اسلئے نہیں کیا کہ ہماری عام قومی تعلیمی حالت ایسی نہیں ہے کہ محض اشاروں سے کام چلے سکے خصوصاً جس زمانہ میں اپنا مذہبی میلان ظاہر کرنا تبرکے خلاف سمجھا جاتا ہو!

خدا کرے پڑھنا چاہنے والے کیلئے میری تحریر میرے اظہار خیال میں شبہ نہ پیدا کرے۔ اسکے بعد یہ بھی کہہ دوں کہ یہ کتاب انکے لیے جو چین اپنے اوپر اس قدر اعتبار ہے کہ یہ دیکھو کہ کیا کہہا یہ نہ دیکھو کہ کس نے کہا "پر عمل کر سکتے ہیں۔ میں تہوڑے جبر اور غور کا لٹیج ہوں۔ اور سب کے آخر میں :-

سناج سر من خاک کف پا کے کیست کو چشم مرا بہ عیب من بینا کرد

خاکسار ریاض

علامات جو ہم کام میں لائے ہیں

مخاطبہ یا تعجب۔ یا اظہار تاسف۔

استفہام۔

یا جملہ ختم ہو گیا یا آخری لفظ کا سلسلہ دوبارہ اسی نشان کے پہلے لفظ سے ہوگا۔

اسکا نشان ہے کہ کچھ عبارت غیر متعلق سمجھ کر حذف کی گئی۔

اس نشان کے اندر کی عبارت خاص اس شخص کی ہوگی جس کا تذکرہ کیا گیا۔

ذکر کی جانے والی عبارت کا اسکے بعد آغاز ہوتا ہے۔

خطوط ہلالی کے اندر کی عبارت اسکے پہلے کے لفظ کی کسی شرح کیلئے ہو۔

باب اول

ولادت حسینؑ کے قبل سجدت رسولؐ تک

(رسولؐ کی تعمیرِ انہ مصلحت)

مشیتِ ایزدی اسکی متقاضی ہوئی کہ غارِ کاظمیٰ کا علم دنیا سے گزشتہ کا مصلح اور آئندہ کا رہنما ہو مصلح بنا دیا ہوتا ہو۔ اسکی سمجھنے کیلئے مذاہب گزشتہ کی کتب مقدسہ ان مذاہب کے بانیوں کی ذات اسکا اثر اسکی عقل کا میانی اور افعال پر نظر کرنا اور اسکی بعد پے تعصبی سے اسلام اور شارع اسلام کی ان کل باتوں کو دیکھنا صحیح فیصلہ سے دور نہ رکھیں گے۔

اس کتاب کا بحث اس غرض سے بہت دور ہی حسینؑ متذکرہ صدر مقابلہ کی گنجائش ہو۔ مجھے اس جگہ جو کچھ کہنا ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ اگرچہ اُس زمانہ تک جہان تک تاریخی نگاہ جاسکتی ہو اسکی آثار میں کہ قوموں میں ہادی پیدا ہوئے اور انہوں نے چاہا کہ کوششیں کیں۔ بلکہ اکثر اپنے جوشِ بلایت میں جانیں دین لیکن جسوقت نبیؐ عری مبعوث ہوئے اسوقت مشہور مذاہب کی ایسی قابلِ تاسف حالت تھی جو ایک ہادی کی ضرورت بتا رہی تھی بلکہ ضرورت اس امر کی تھی کہ اسکا اصول ایسے عالمگیر ایسے معتدل اور اس درجہ کمال عقلی کے مظہر ہوں کہ لوگ جو بیشتر کے کسی مذاہب کے پیرو ہوں اور وہ اپنی تباہ شدہ حالت پر غور کر کے کسی زبردست نقص اور ہادی کی مدد لینا چاہتے ہوں انہیں اس نقیب کی نقابت قبول کرنے میں کوئی مہضقانہ غرر نہ ہو وہ یہ نہ سمجھیں کہ یہہ کوئی ایسی بات کہہ رہا ہے جسے پہلے کی عمدہ باتوں سے معاشرت ہے اسکا حکم نہ محض جنٹائلس کے لئے ہو۔ نہ یہود کیلئے اور نہ وہ کسی ایسے مذاہب کا نقیب ہو جسکی تعریف بجائے مذاہب کے جغرافیائی حدود کا سابق و تثنی ہو۔ بلکہ خدا کے پیدا کردہ ہوئے تمام انسان اور عالم کے لئے ہو۔

ایک نبیؐ کا دوسرے نبیؐ کے بعد مبعوث ہونا یہ معنی نہیں رکھتا کہ وہ گزشتہ انبیاء کی تعلیم کو مٹا دے

غارِ کاظمیٰ کا علم

ہادی عالم کی بعثت
لیوقت مذاہب کی
حالت

ایک نبی کے بعد
دوسرے کی ہون
ضرورت ہوتی

منسوخ کرنے کیلئے آیا ہو نہ وہ اسلئے آیا ہو کہ اُسے کچھ ایسے اصول اخلاق اور نیکیاں سکھانی ہوں جو پیشتر نہ
سکھائی گئی تھیں۔ نہین نیکیاں ہر زمانہ میں نیکیاں تھیں اور یہی ان کی نیکی ہوئے گا بہترین ثبوت یہی جو کچھ
ضرورت ایک نبی کے بعد دوسرے کو ہوتی ہو وہ یہ ہے کہ جس طرح ہر زمانہ گذرتا جاتا ہے اور جو جو مبالغہ یا لمبی
احکام میں پرید ہوتی جاتی ہو اُسے متنبہ کرے۔ بھولی ہوئی باتوں کو یاد دلانے اور انہیں اس طرح سکھانے
کہ انہیں اُسکے جوش اور اُسکی سچائی کا اثر ہو۔ ہدایت پائے ہوئے ہدایت کرنا والے کے پیرو معلوم ہوں اور
وہ غرض پوری ہو جو اُسکی بعثت سے ہو سکتی تھی۔ بلاشبہ نبی کی اسوقت بعثت ہوتی ہے جب سکی خاص
ضرورت ہوتی ہو وہ اسوقت کے خیال کے ساتھ پیدا ہوتا ہے وہ اسوقت کی جماعت کی طرح پیدا ہوتا ہے
لیکن ایسا کہ اپنے زمانہ کے لوگوں کو اپنی باتیں چھاسکے ورنہ اگر درجہ عقلی میں ان لوگوں سے کم ہوں تو نہیں
وہ سمجھانے آیا ہو تو حقیقتاً نہ وہ سمجھا سکتا ہے اور نہ لوگ سمجھ سکتے ہیں۔ اسلئے معیار نبوت میں بظاہر جو
چیز سب سے زیادہ ضروری معلوم ہوتی ہو وہ اپنے زمانہ۔ اپنے گروہ یا اپنے مخصوص نقطہ
ہدایت میں اُسکی ترقی عقلی اور اخلاقی عظمت ہے۔

ضروری معیار

تجدید کی ضرورت

اگر خداوند تعالیٰ اس بات کا التزام فرماتا کہ ایک ایسے زمانہ میں جو ابتدا سے آخر میں اس فرض کر لیا
جائے انہیں ایسا کامل دین اور اصول ہدایت سکھایا جائے جس میں حوالہ کوئی ترمیم یا تفسیر یا
تجدید نہ ہو سکے تو یہ ایسے زمانہ کو ایسی باتیں سکھانی ہوں جو وقت کا دماغ اپنی فطری ترقی
اور نشوون میں اُس حد تک نہیں پہنچا ہے جس میں وہ ایک اعلیٰ ترقی پائے ہوئے زمانہ کے
اصول کا تحمل ہو سکے۔ وہ جسے نامکمل چیز نہیں دیکھی ہو وہ مکمل کی شایان قدر نہیں کر سکتا
اس حالت میں اگرچہ اصول قطعاً مکمل ہو لیکن اس لحاظ سے کہ وہ زمانہ کے موافق نہیں ہے
چین نامکمل سمجھا جائے گا اسلئے کہ اُسکی تکمیل کس کام کی جب وہ اپنی بھی ہدایت نہ کر سکا جو اُس سے
کم درجہ تکمیل لیکن زمانہ کے موافق سے ہوتی۔ مثلاً اگر فرقہ کے اُس خطہ میں جہان کوئی طریقہ حکومت
نہیں ہے اور طوائف الملوک کے بھی ہو گئے ہیں تو اگر دفعۃً یورپ کی انتہائی ملی یا مشروطہ حکومت
جاری کی جائے تو یقیناً ایسی حکومت اور رعایا دونوں کی انتہائی برصغیر ہی بجائے کسی اور
کے ہم سدا نون کا ہدایت نامہ اسے ان مختصر فسطوئیں کہ در تلک اسلئے فضلنا بعضکم علی
بعض مانے کر دیتا ہے آخر انہیں بجز اپنی ذات عمل اور اصول کے اور کس چیز سے فضیلت ہوتی

انبیائی ایک
دوسرے کی فضیلت

مقتی ضرورت تھی کہ ایک مرتبہ ایک بڑا نبی پیدا ہوتا اپنا اثر ڈالتا اور گزر جاتا کچھ لوگ اس کے اصول کے ساتھ
اچھے آئے اور کچھ کم درجہ کے مصلحین اسے نبھاتے آتے یہاں تک کہ مشیت ایزدی اسکی مقتضی ہوئی کہ کوئی
ایسا پیدا ہو جو بعض فروعات کو منسوخ کرے بعض قائم مقام فروعات کی تعلیم دے اور کچھ ان بنو خیالات
اور افعال کی روش کی اصلاح کرے جو اس درمیان میں پیدا ہو گئی تھیں۔

حضرت موسیٰ کی
مثال

مثلاً نہ صرف اعتقادی بلکہ تاریخی حیثیت سے بھی یہ مسلم ہو کہ حضرت موسیٰ کے قبل انبیاء تھے
لیکن حضرت موسیٰ کو اسکی ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ ایک قانون مرتب کرتے اور وہ اپنے زمانہ
کے بلکہ اپنے بعد بہت زمانہ تک کے بڑے نبی تھے ان کے بعد انکا دین کبھی پستی کی طرف اسطرح مائل
ہوا کہ ابھرنے کی کوئی امید نہ رہی اور کبھی دفعۃً اسطرح ابھر لگا کہ پستی سے مطمئن ہو گیا اور اس جزیرہ
میں انبیاء پیدا ہوتے رہے جو اپنے اپنے درجہ نفس اور قوت کے موافق ہدایت کرتے رہے یہاں تک کہ ابن مریم
پیروان یہود کے گھر پیدا ہوئے اور خود انکے متعلق یہ کہنا دشوار ہو کہ وہ کب یہودی نہ تھے اور کب نہ ہوتے
دین موسوی سے آزاد ایک دین کا اعلان کیا انکی بنیاد مخصوص تعلیم پر تھی کہ شریعت موسوی نے نہایت
اور رسومات میں جو افراط پر لگی تھی اور اسکے انہماک نے مذہب کی اصلی خوبیوں سے جس درجہ تعافیل پیدا کیا

ابن مریم نے دین
موسوی سے کبھی بڑا
ظاہر نہ کیا بلکہ بعض
ہو راتوں میں اصلاح
چاہی۔

نہا اس سے متنبہ کریں شریعت موسوی کے اثر یا اسکے متعلق غلط فہمی نے نبی اسرائیل میں دوسری
قوموں سے معائرت پیدا کی اور وہ ناقابل اصلاح حد تک پہنچ گئی ابن مریم کی تعلیم محبت کا وعظ اہمی
رہی اگرچہ انہوں نے کبھی یہی مخصوص غرض اپنی وجہ بعثت کی ظاہر نہیں کی نہ مانہ جزو دنیا لالت افراط و تفریط
حوادث اور دیگر تغیرات وہ خاص عناصر ہیں جس موقع پر انبیاء کی بعثت دکھائی دیتی ہو اور وہ کرتا ہے
جو کچھ کر سکتا ہو اسکی کامیابی اسکا درجہ ان باتوں اور اثر سے سمجھتا جاتا ہے جو وہ کر گیا اور یہی
اسکی بہترین یادگار ہوتی ہے۔

انبیاء کا درجہ کوئی فکر
سمجھا جائے۔

وجوہات بعثت میں جو ایک اور غرض میری سمجھ میں آتی ہو وہ یہ ہے کہ اگرچہ ایک نبی اسقدر سمجھا جاتا ہے
جسقدر سمجھانے کی ضرورت سمجھتا ہو لیکن یہ سمجھنا اور کامل حد تک سمجھنا دشوار ہے کہ وہ لوگ بھی جو
سمجھائے گئے تھے اسکی تعلیم کے بہرہ لوگوں کو اسطرح سمجھ گئے جو اسکے بتانے کی غرض تھی بڑے گھٹنے
والوں نے اکثر اسکا اقرار کیا ہے کہ کسی بات کو اسطرح سمجھانا کہ وہ ہر طرح اور ہر درجہ عقل کے
آدمی کی سمجھ میں آجائے دشوار ہے اس لحاظ سے یہہ سوچنا غالباً کوئی حود سنہی نہیں ہو کہ اکثر

ایک نبی اکثر وہ
کا شاعر تھا۔

انبا دوسرے گزرے ہوئے نبی کے شارح تھے اور انہوں نے وہی کام جاری رکھا تھا جسکی اس وقت کی نسل کو ضرورت تھی اور جس نسل میں گذشتہ نبی کی ذات فقرات اثر و تعلیم سے سر نہ تھا۔ قرآن فرماتا ہے۔ ما نسخ من الیہ و تنسہانات بخیر منها و تنسہانات ہم کسی نشانی کو نہ باطل کرتے ہیں نہ بھلاتے ہیں اگر یہ کہ اسی سے بہتر یا اس کے مانند لاتے ہیں)

نبی عربی کی بعثت کا بہترین ثبوت اور ہدایت خلق کیلئے خدا کی طرف سے بھیجا جانا منجلا اور بہت سے ثبوت کے یہ ہے کہ وہ ایک ایسے مقام پر پہنچا جو ان کے گہوان کو نہ صرف یہودیت مسیحیت زرتشتیت صابائیت (صابین) اور ہندویت کا علم تھا بلکہ ان مذاہب کے لوگ پر استثنای ہندو عرب کے کسی نہ کسی خطیہ بحیثیت حاکم گروہ کے بھی تالافض تھے اور ان میں سے ہر ایک کے علما اور فقہا اپنی اپنی حکومت کے آغوش میں بغایت سیر کرتے تھے۔ دیکھو کیوں جائیے عجیب خیر برداشت نے آغوش خانہ کعبہ کو عرب کے ہر مذہب کی نمایاں گاہ بنا دیا تھا۔

ہمارے ہادی کی بعثت
قیب نامہ کے حلقہ
میں ہوئی۔

مثلاً نہ صرف خانہ کعبہ کی چار دیواری میں اسکی تعمیر کنولے کی اسطرح تصویر رکھی تھی کہ ایک طرف حضرت بلعم اور اسمعیل کا بت تھا اور اسکے سامنے ایک بھٹیڑا کھڑا تھا تو مسیحیوں کیلئے یہ نہ ناممکن تھا کہ حضرت مسیح کو حضرت مریم کی گود میں بیٹھا ہوا نہ دیکھتے۔ لات و منات کی تمام عرب پرستش کرتے تھے دراصل لیکالات نہایت قدیم زمانہ سے اہل بابل کی بلکہ تحت الارض تھی اور چونکہ اہل بابل نے عالم لاتار میں بہت سی کتابیں لکھی تھیں اور وہ سیارہ خاص فال اور شر کے امین و راکھ کرتے تھے اسلئے عجیب نہیں ہو کہ صابین اہل بابل کی یادگار ہوں اور یہ بہت دونوں قوموں کی مذہبی خیال کا مجسمہ ہوئے۔ انہ اسلام کی تیار خچ عرب بتاتی تھی کہ قبیل قریش کا خدای جنگ تھا کیونکہ جب احد میں حضرت رسول کی شہادت کی خبر شہر ہوئی تو ابوسفیان نے خصوصیت سے اس بہت کی تعریف کی تھی اور کس فوجی ہم کے روانگی کے قبل اسی سے طلب استعانت بھی کیجاتی تھی۔ اور بلحاظ اسکے کہ قدیم الایام انسان تبوں کے سامنے اپنا اظہار خلوص و عقیدت کیا کرتا تھا اسلئے عرب میں بہت بتوں کا زبان کے اختلاف نام کے لحاظ سے موجود ہونا اس مفہوم سے کیس طرح الگ نہیں ہے کہ مذہب بت پرستی کی بھی معمول سے زیادہ وکالت ہوتی تھی۔ اور اس لحاظ سے کہ

خانہ کعبہ قبل اسلام

کچھ موجدین بھی اس حیثیت کے تھے جو ان عقاید سے اس قدر متاثر نہ ہوں جب قدر توحید سے رغبت ہوں وہ روایات یا فطری روش خیال سے اس نتیجہ پر پہنچے ہوں کہ ہر اسم نے اسے خالصے واحد کی پرستش کے لیے بنایا تھا اور انکی وقعت اور اپنے اعتقاد کو اس گھر سے وابستہ کہتے ہوں لیکن یہہہ نکہ امرکان کے باہر تھا کہ اس مشہور مذاہب عالم کے خانہ ملی سے ہر ایک وکیل کو نکال دیتے اور محض خالصے واحد کی پرستش کیلئے مقدس کرتے۔ شاید ہی دنیا کے کسی معبد کو اس قدر مشہور مذاہب کے مرکز نہ ہوگا موقع ملا ہو۔

خانہ کعبہ کے اس حیثیت کے مجموعہ معبد ہونے سے لگان غالب ہوتا ہو کہ اسکی وقعت کی سطح کسی زمانہ میں کم نہیں ہوئی۔ روایتیں ہوں شہرت ہو۔ یا لوگوں کا عام حجاب ہوا انہیں سے ہر شے اسکی تاثیر کرتی تھی، حموز فی اثر تھی اور اس طرح ایک مذہب دوسرے پر اپنا اثر ڈالتا تھا اور کچھ ایسا حموز اثر تھا کہ ایک فریق دوسرے کی شے پرستش کا تخلیہ نہیں کر سکتا تھا چہ جائیکہ کوئی ایک اس امر کی کوشش کرتا کہ وہ بقیہ کو اس معبد سے نکال کر اپنے لیے مختص کرے۔ اور اسی وجہ سے کہ یہ بہت سے اقوام کا مرکز پرستش تھا لوگوں کا جمع ہونا اور جمع ہوتے رہنا اس امر کی ضرورت پیدا کرتا تھا کہ انکی اساسیش کی چیزیں ہر ایک کجائیں اور اس طرح عرب کا یہ خطہ قدیم زمانہ میں بھی مرکز تجارت ہو جانے کے لیے موزونیت رکھتا تھا۔

مذہب اور تجارت یہ دونوں چیزیں جب مختلف حیثیت کے لوگوں کو دور و دراز مقامات سے منہج سکتی تھیں تو یہ تعجب خیز نہ تھا کہ لوگ فراہض نہ ہی کی سبکدوشی اور ایک حد تک امورات تجارت کے انہماک کے بعد اسکے متمنی ہوتے ہوں کہ انکی دفع کسل بھی کوئی شے ہو اور اسکے لئے نصیح خطیب اپنی تقریر و نثر میں بیان شعرا اپنے کلام سے حاضرین کو مخطوط کرتے ہوں ایسے زمانہ میں جبکہ کسی ملک میں شغال علمی اور کتابی علم کی ترقی نہ تھی یہہہ دونوں چیزیں لوگوں کی واقفیت میں اضافہ اور انکے خصائل کی درستی جو صلون کا پیرا کر نایا قرب و جوار کے رنگ میں رنگے کا زبردست ذریعہ تھیں خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ عرب کی شاعری زیادہ تر واقعاتی نظم ہوتی تھی۔

ذریعہ تسلیم

اسنے عکا ظاور ذوالحجاز کے میلوں کو جو کعبہ کی بدولت مشہور اور پریدہ ہوئے تھے ایک پہلی جنگی درس گاہ بنایا تھا جہاں ایک سال کی مختلف خبریں ہر ایک کو پہنچ جاتی تھیں سنا مکین تھا کہ ایسا مجمع جہاں

مارت زیارت

خانہ کعبہ مذاہب کا
وکالت خانہ تھا

فصیح خلیب اور شعرا جمع ہوں وہ زبان کی امارت میں مدد دے۔ عرب کے ایسے ملک ہیں جہاں اشیائے آرائش اور دیگر اسباب یا فطری منظر کی اس قدر کمی ہر زبان کے اس درجہ وسیع ہونے کی اور کوئی وجہ بجز کعبہ اور اسکے ضمن میں اسکے میلان کے علاوہ نہیں بتائی جاسکتی ہے۔ جو کچھ اغراض ہوں سچی ابرہہ کے حملہ کے لیکن جو کچھ ظاہری باتیں آسانی سے سمجھ میں آسکتی ہیں وہ یہی چاہتا تھا کہ کعبہ کے دھوا دینے سے لوگوں کا عقیدہ یا اسکا مرکز قائم نہ رہے گا۔ لوگ حجاج نہ ہونگے۔ یہاں کی تجارت جاتی رہے گی اور یہہ لوگ اپنی ضروریات کے لئے دوسرے مقامات کے محتاج ہو جائیں گے اور کوئی عجب نہیں ہے کہ اُس نے اس غرض سے کوئی تجارتی مرکز اپنے فائدہ کے لحاظ سے قائم کرنا چاہا ہو۔

ابرہہ کے حملہ کی غرض۔

اس سے قیاس ہوسکے گا کہ عرب میں حیث القوم اور ملک الہیسی قوم اور ملک نہ تھا جو مذہب بے خبر ہو۔ وہ خبر دار تھا اور دنیا کے مشہور مذاہب ہر وقت اُسکی آنکھوں کے سامنے تھے۔ مجھے اس سے بحث نہیں ہے کہ کوئی نبی اسکے قبل انکی سرزمین میں مبعوث ہوا تھا یا نہیں لیکن یہہ ظاہر ہے کہ یہ صرف حضرت ابراہیم کی تشریف آوری کے آثار ہیں بلکہ قیاس ہوتا ہے کہ اکثر انبیاء ہی اس ملک سے کم سے کم اُسکے بعض حصص کی طرف گزرے ہیں اور یہہ تو بال کے خطوط اصاف صاف کہتے ہیں کہ وہ عرب کی سرزمین میں گئے تھے۔

عرب ہر ایک سے بے خبر نہ تھا

چونکہ ہر مذہب کے فقہاء اور واقفان مذہب موجود تھے جیسا تاریخ کی آثار صاف بتاتے ہیں اور یہ لحاظ اسکے کہ مذہبی پیشوا اپنی روحانی حکومت سے برآسانی دست بردار ہونے کے لئے آمادہ نہیں ہوتے۔ اکثر اوقات تعصب انہیں دوسرے مذہب کے متعلق آزادی سے کچھ دیکھنے سننے دیتا ہے اس لئے اس حالت میں وہ ان کے عقائد کے پلٹے نہ جاسکتے کے متعلق اور بھی دشواریاں پیدا کی ہیں۔ اور لفظ ظاہر ان مشکل حالتوں میں کوئی اور صورت بجز اسکے دکھائی نہ دیتی تھی کہ نہ عرب کا کوئی خاص مذہب ہوتا اور نہ اسے کوئی ایسا صاف قوی مرکز ملتا جسکی تعمیل نہ صرف اعتقادی حیثیت سے مفید ہوتی بلکہ اس لحاظ سے بھی کہ وہ بہت سے غیر مفید لوہام سے کنارہ کش ہوتا اور اسے واضح فطری راستہ دیکھنے اور چلنے کی توفیق ہوتی۔

نئے مذہب کیلئے کیا دشواریاں تھیں۔

جو کچھ خوف ہو سکتا تھا وہ یہہ تھا کہ عرب کے دو جانب دو عظیم الشان سلطنتیں حکومت کر رہی تھیں اور

اگرچہ عرب کے زیادہ تر ریگستان تھے اس کا قیاس قابل عمل نہ کر سکتا تھا کیونکہ دونوں حکومتیں ملکی رقابت پر آمادہ ہو کر دوطرف سے دباؤ ڈالیں گی اور عرب ان دو بھاری چلی کے پاٹ میں پس کر جیسا کہ گالیکن تاہم عرب کے زمین صوبے محفوظ نہ رہے تھے اور آغاز اسلام میں یمن کا ایسا صوبہ باذان کے ماتحت تھا کہ عرب کے ترشہ جیسا یعنی وجہ اور فزات کی زمین شمال میں اگر رومی حکومت کی ماتحتی کے قابل ہو سکتی تھیں تو مغرب اور جنوب کیان ایران کے زیر اثر رہ سکتا تھا۔ جو کچھ اہل عرب کے لیے چھوٹا ہوا تھا وہ اس کا صوبہ بن جاتا تھا یا صحرا لے عرب۔

دوسری وجہ کہ یوں بہرہ دونوں سلطنتیں ہر ایک عرب کو اپنے زیر اثر رکھنا چاہتیں نہ صرف موجودہ ممالک کے لحاظ سے قابل فہم بلکہ اس زمانہ کی تاریخ بھی بتاتی ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک عرب کی سی آزاد و جنگجو قوم کو زیر اثر رکھنا چاہتا تھا نہ صرف اس وجہ سے کہ وہ دشمن اور اپنے درمیان ایک زبردست اثر ہوتی بلکہ اس لیے بھی کہ ان کا اور ان کی جانوں کا میدان جنگ کیلئے خرید لینا بہت آسان تھا اگر اس کے آثار ہیں کہ اکثر شیوخ عرب کے دست لگتے تو یہ بھی واضح ہے کہ اہل روم بھی اس منقولہ جائیداد کو اپنی طرف کھینچنے کی فکر نہ تھے۔

یہ صورتیں تھیں کہ عرب کا بجائے یہودی یا عام مفہوم کا بت پرست رہنے کے مسیحی یا آتش پرست ہو جانا آسان تھا لیکن باوجود ان دلکش سامانوں کے حیرت خیز امر یہ ہے کہ یہ دونوں شاہی قوتیں اپنا مذہبی اثر ڈالنے میں ناکام رہیں اور فرزند صومالیہ اپنے اس شام خیال میں بھی مطلق العنان رہا۔

عرب اس لحاظ سے بھی کوئی بڑی ناواقف قوم نہ تھا کہ اسے اس کی ضرورتیں سمجھ کر ہی تعین کیا اپنے سے زیادہ خیر صومالیوں میں بغیر ضرورت تجارت جایا کرے۔ اسے ہر منزل پر پہنچنے اور دیکھنے کا کافی وقت ملتا تھا جہاں تک کہ شام، مصر اور یونان کی زمینیں اس کی آنکھ سے پوشیدہ نہ تھیں اور نہ قیصران روم یا خسروان ایران کے دربار اور ان کی عظمت اس کے لیے کوئی خواب کا واقعہ تھا۔ قدیم الایام سے اس کے بندر روہ دریغ تھے جہاں یورپ اور افریقہ میں تبادلہ جناس ہوا کرتا تھا۔ اس لیے اگرچہ اسے فطرت سے زرخیزی کا کوئی بڑا حصہ نہ ملا تھا مگر اس کا موقع ایسا بنا گیا تھا جہاں سے وہ ریاست عیش اور آرام کی چیزوں کو اپنی نگاہ سے دیکھ سکتا تھا۔

یہ تمام چیزیں مل جی کہ ایسے مواقع پیدا کرتی ہو گئی جہاں ایک قوم اپنی انتہائے فصاحت اور جوش یرمائی سے اپنے مقتدرایان دین کی حمد و صفات اور محاسن بیان کرتے ہوں اور بہرہ دہ دوسرے پر عقلمندی و فضیلت حاصل کرنے کیلئے موزوں سمجھا جاتا ہو۔ اگرچہ عرب میں خانہ جنگیوں کی مثال اور جاذبوں

عرب کا سیاسی
موقع

اس کا اثر

فرزند صومالیہ
یا آتش پرست
نہ ہوا۔

مساحت اور
جغرافیائی موقع

قصاحت کا صرف

کیلئے لڑائیوں کا ہونا معمول سے زیادہ پایا جاتا ہے لیکن یہ امر شاذ ہے کہ ان غیر مذہبی مناظروں نے کبھی پسین کوئی فساد قائم کیا ہو اگر فتح بیت المقدس کو وقت اہل عرب و میمون کے مقابلہ میں جنگ کرنے کیلئے بلائے گئے تھے یہی طرح عرب کی فصیح زبان اور فطری شاعری کے جوش کے لحاظ سے یہ معمول سے زیادہ ممکن تھا کہ تمام مذاہب کے عقائد اور دین تین انتہائی مبالعون سے ہو اینٹ پر بھی ہوں اور معیاری تنقید کی طرف سے کا پلائے تجاہل انہیں ایسی تمام باتوں کو ویسا ہی سمجھتا ہو جیسا عام الناس میں اعتقاد ہی روايتوں کے متعلق عام میلان ہو۔ اور حسین و سہیل روحانی کی یہ عام روش کہ ان کا تو کہیں تنقید یا کے حوالہ نہ کیا جائے جس سے انکی حکومت قلوب میں ضعف پیدا ہو اور ترقی پیدا کرتی جاتی ہو جو وزیر و وزیر مذہب کے اصول اصلی کا زوال ہے۔

اخلاقی اصول سے نابلد نہ تھا۔

عرب خلاق کے اصول اولیہ سے بھی بے بہرہ نہ تھا اور نہ صرف انکی طرف اسے حسن نظر تھا بلکہ اوس میں پسندیدگی کا حس بھی تھا اور بہت سی خوبیاں تو گویا اس کے خصایل قومی میں داخل تھیں۔ یہاں نوازی اس کے خاصہ قومی میں داخل تھی ہمسایہ کے حال پر ہر مافی اور اسکی خبر گیری نیک دمیوں کے اوصاف میں شمار ہوتی تھیں۔ محتاجوں اور پکسیوں کی مدد کرنا تمام نیکہ نہیں افضل شاعریت کا لحاظ اور وعدہ کا خیال رہتا تھا اور حریت عرب اگرچہ نہایت بے بہرہ تھی لیکن اسی کی بدولت وہ کہیں کہیں اچھے کام بھی کر جاتا تھا عرب کے اخلاقی حس کے لیے اس کے قومی مثال نہیں دیجا سکتی کہ جاہل اور محدود نظر کی صورت میں بھی اس سے بے بہرہ نہ تھیں جو اس مثال سے ظاہر ہو چکا ہے ہمارا ہادی قحمت کے بعد ہر طبقہ کے لوگوں کو ان کے موافق نصیحت فرما رہا تھا اور بوسفیان کی بڑی حفظ محنت کے متعلق حکم سناتا ہی جو کہ محمد امین نہیں سکھائے مگر اخلاق حسنہ یا کہ نبی کہ وہ ہم تیسے غرور اور قریب میں تھے۔

مثال

امین اخلاقی قوی حس ہونا اس واقعہ سے بھی ظاہر ہے کہ جعفر ابن ابیطالب قبل اسلام سے ان صفات سے مزین تھے کہ انہوں نے زنا نہیں کی شراب نہیں پی بہت پرستی نہیں کی۔ اور جھوٹ نہیں بولے۔ اور یہہ صفات پروری تھی شارع اسلام کی کہ وہ عام مجمع میں بلائے جاتے ہیں انکی ان صفات کا اعتراف کیا جاتا ہے اور آیتہ ان عیوب سے احترا کو یہ جو پوچھی جاتی ہے جعفر کہتے ہیں میں شراب اسلئے نہیں پی کہ اس سے عفتل نازل ہو جاتی ہے جھوٹ نہیں بولا اسلئے کہ دروغ گوئی مردانگی اور مروت کم کرتی ہے کسی کی حرمت سے زنا نہیں کی اسلئے کہ زمین زنا گروں کا تو دو سرا میری حرمت سے زنا کر لیا کہ یہی بہت نہیں پوچھا اسلئے کہ اس سے کوئی نفع یا ضرر نہ تھا اور اسلئے کہ جب حضرت ابیطالب سے لوگ ہادی عالم کی شکایت کرتے ہیں تو

جعفر بن ابیطالب کے قبل اسلام حاصل اور رسول کا اعتراف

رسول کے متعلق شکایت کا جواب

جواب دیتے ہیں کہ محمدؐ حسن خلق ہی تو تعلیم کرتے ہیں۔“

متذکرہ صدر مشالین برائے انگلی کہ عرب اپنی واقفیت اصول اخلاق میں بے بہرہ نہ تھا بلکہ ایسے ممتاز تھے کہ اس میں یہودیوں کا ایک خاصہ طبعی ہو گئی تھیں۔ دراصل ایک وہ ممالک تھیں جہاں ترقی پر پورا اٹھانے لگتے تھے۔ تعلیم کی کمی یا زیادتی وغیرہ وغیرہ پر ذرا غور کریں اور وقت صرف کرتے ہوئے۔ اس طرح عرب اپنی ترقی عقلی میں بھی ایسا نہ تھا کہ اسکا ان اقوام سے مقابلہ کیا جاسکے جنہیں اپنی معاشرت اپنے حقوق اور اپنے پس پیش کا ادراک نہیں ہے۔ اگرچہ اس میں قبیلہ بندی تھی مگر اکثر اوقات ایک بڑے قبیلہ کی بہت سی شاخیں ہو جاتی تھیں اور اگرچہ اس طرح انکی قوت تقسیم ہوتی تھی لیکن یہ قبول کر لیں کہ قابل نہیں ہے کہ وہ قومی مواقع پر تمام قبائل کے سرداروں یا شیوخ سے استصواب نہ کرتے ہوں اور نہ ایسا تھا کہ ہمیشہ ایک شیخ دوسرے سے برسر پر خاش یا زبانی جنگا جگتی ہی کرتا ہو۔ بلکہ شاہین ہیں جہاں وہ ملکر بھی کام کرتے تھے شیوخ کو طلب کرتے تھے اور آپس کی مشورت سے ایک بات طے ہوتی تھی۔ انکی یہ طے شدہ بات عموماً انکے نقطہ خیال کے لحاظ سے عمدہ تصفیہ ہوتی تھی اور دوسری بے انتہا مفید بات یہ تھی کہ اسکی ناکامی کی صورت میں وہ الزام کے دیکھتے تھے۔ دراصل ایک وہ کام جسکے عمل میں ناکامی ہوئی ایک قومی تصفیہ تھا۔ ایسے اسکے اچھے یا بُرے نتیجہ کی تمام قوم اور اسکے فرد ذمہ دار تھے اور اس طرح دوسری ایک اور اچھی بات یہ تھی کہ وہ اپنے قومی سرداروں کے حکم پر عمل کرنا جانتا تھا اور اس صورت میں نہ ان قومی مجبوعوں سے اچھا تھا جکا نام قومی مجمع ہو لیکن نہ شخص اختلاف رائے سے مجمع کو ترائش رہا ہو عرب کے نزدیک ایسے سوسقراط سے جو کسی شے کی کامل تعریف پر مجمع نہ ہو سکیں ایسے تھوڑے جہاں اچھے تھے جو بغیر چون و چرا کے اپنے سردار کا حکم مانیں اور اسکی اطاعت کریں۔

یہ سب باتیں جو اب تک کہی گئی ہیں اس بات کے ذکر کہانے کیلئے ہیں کہ اب کسی نبی کی بعثت کیلئے کس قدر دشواریاں پیدا ہو گئی تھیں لوگ بڑی باتوں میں ناواقف نہ تھے نہ مذہب تھے نہ اخلاق تھا۔ مذہبیت تھی۔ اغراض سیاست اور انکے نتائج سے واقف تھے۔ تجارت تھی نفع و ضرر کا سمجھتا تھا۔ ولان تمام قوموں کے مذہب کا ایک دوسرے پر لیساد باو تھا کہ جس سے نہ صرف کسی نے داخل کے لیے دشواریاں بڑھتی جاتی تھیں بلکہ وہ سب پسین بھی لٹک نہ سکتے تھے کسی کا بہت کرنا لوگوں کی نگاہ میں اور کس جواب کا مستحق ہو سکتا تھا۔ بجز اسکے کہ لوگ اس پر ہنس دین۔ خاموش ہو جائیں یا اس پر تعجب کریں کہ یہ کیوں ہے جو ایک جی ہوئی حالت میں متغیر رہے۔ یہ جان کا باعث اور اسلئے اپنی مخالفت پر لوگوں کو کمر بستہ کر دیا۔

عرب کا خاصہ

نظام حکومت

ایک مفید حالت

ہاں سمجھ میں آجاتی ہے کہ جب ملک اور اسکی دغیرب اشیاء جلونہ ذر عرب یا عرب کی موجودہ گرد و پیش پر کوئی اثر نہ ڈال سکتا تھا تو وہ کونسا ذریعہ تھا جو لوگوں کو اپنی طرف راغب کرتا۔ کام ایسے قصہ خوان مقرر کا نہ تھا جو چند سیکھی ہوئی باتوں کو جسے اور لوگ بھی جانتے ہوتے لوگوں کے بھرے ہوئے کانوں کے حوالہ کرتا یا کہتا جاتا جیسا کہ آج کے آئسے کہنا ہوتا اور اسکے بعد تکیا بیٹھ جاتا اسکے الفاظ اور انکی ہوا جبال عرب سے ٹکر کر چور ہوئی یا انگلستان کی ہوا آئے خاک کے نیچے اس طرح دباتی کہ وہ اونٹ کے قدم سے زیادہ گہری دفن ہو جاتی۔ اسکے الفاظ کے پہلے اسکا جوش صرف ہو جاتا اور اب بجائے اسکے کہ وہ دوسرے کو چھپکھپانے خود سیکھنے اور قبل اسکے کہ وہ دوسروں میں جوش پیدا کرے اپنے میں جوش اور استقلال پیدا کرنے کیلئے تیار ہوتا۔

اب تک عرب کی تصویر کا ایک سچ تھا جو ناظر نے دیکھا اسکے علاوہ ایک دوسرا سچ بھی تھا۔ عرب سب سے زیادہ غیر مستقل مزاج شخص تھا۔ اسکی سیما بخصالی ایک شہر چین ہو اور اسکی حیثیت جو کسی وقت جڑیں کی عزت کے لئے انتقام پر زادہ ہو سکتی تھی ایسے حرکات بھی سرزد کر سکتی تھی جسے رحم انسانیت اور انصاف سے کوئی تعلق نہ ہو۔ اسکے جوش کی تربیت کرنا اور اسکا معتدل صرف لگانا ایسے نفس شناس اور ایسے تربیت کار کام ہوتا جو آغاز اسلام کے قبل ایسی چیز نہ تھا جسکے متعلق خیال کنونی بھی کوئی جرأت کرتا۔ اور اگرچہ عرب میں وہ خوبیاں تھیں جنکا ذکر کیا گیا اور وہ طبعی صفات تھیں جسے کام نہ لگا جاسکتا تھا لیکن اسکا خلفیان۔ اسکا سیلابی جوش اسکی خو خوار سی اور برائیوں میں انہماک ایسی ظاہری چیزیں تھیں جسے دیکھ کر کام نہ لگا جاسکتا، "تین ترے تیر عقل والے مدبر حلیم سے حلیم نبی اور اعلیٰ سے اعلیٰ مدرس اخلاق کے نزدیک حجاب کو کہہ بوقیئس پر دیدہ دانستہ چور ہونے کے لئے دے مارتا تھا۔

پڑھو! ابن خلدون وغیرہ یا دیون پورٹ کا مختصر رسالہ "مراسم العرب قبل الاسلام" تو تمھیں معلوم ہو گا کہ عرب اپنی تصویر کے اُس سچ میں کیسا بہیمانہ تھا۔ اس سے کہیں زیادہ جبکہ وہ ایک سچ سے اچھا ہو سکتا تھا۔ وہی نہیں خسر و پرورینہ صحرائی۔ سو سمار خوار و خشی وغیرہ کہہ سکتا تھا جسکے اسکے پاس نبی عربی کا دعوت اسلام کیلئے نوشتہ پہ پہنچتا حق تو یہ ہے کہ وہ دفعۃً کیسے سمجھ جاتا کہ یہ کس کا فرمان تھا جو صرف عرب کے تمام خیتوں سے مجموعہ صفات سے اچھا ہو بلکہ افضل اور اکمل عقول عالم جو جبکہ تیرہ سو برس کے بڑے وقت کے ایسے بہت سے دماغ نہیں پیدا کیے جو اسے سمجھتے اور حقیقت تو یہ ہے کہ ایک شخص میں مبدع فیض سے بچنے کے وہ عناصر جمع ہو جائیں اسکا خود عالم کے ممتاز نفوس میں بلند ہو جائے اور مثلاً کسی

عرب کا دوسرا سچ

عرب کیلئے کسی مصلح

کا کامیاب ہونا

نبی عربی کے قبل

ناممکن تھا

عرب اچھے سے

زیادہ بُرا تھا۔

خسر و پرورینہ صحرائی

عرب جو کوئی نبی عربی کا

دفعۃً سمجھ جاتا تھا

نبی عربی کو سمجھنے
کی دشواریاں

ایسے سبب ہیں پرورش پانا کہ وہ تقلیدی حیثیت کی اکثر اوقات راہ سے ہٹانے والی روش سے ہٹ کر عالم اور اسکے
توانیں کو خود سے سوچنے اور اس میں غلطی نہ کرے مثلاً ایسا سوچنا اُسے برابر اہل معارف پر اس طرح چلائے کہ اُسکی عقل نابہر
ترقی کرتی رہے اور آئندہ غلطیوں کے خوف سے محفوظ ہوئے کی حد تک پہنچ جائے مثلاً اُسکی قابلیتیں اُسے خاصہ
اور طبائع انسانی کو وسیط سمجھائیں جو آخرین عین واقعہ سمجھی جائیں اگرچہ اُسے قیادہ اور شہرہ میں کوئی کتاب
یا علم نفس کے فقروں میں سے کوئی ورق نہ پڑھا ہو مگر اُسکی آنکھیں اس طرح سمجھ لیتی ہوں جس طرح اُسے انہیں
اُس وقت سمجھا ہو جس وقت یہ تشبیہ عمل کیلئے متحرک تھیں مثلاً اسمین برائیوں کی طرف سے ایک ایسا
طبعی تنفر پیدا کیا گیا ہو کہ اسے دوسروں میں برائیوں کی بوہلی معلوم نہ ہوتی ہو جو یہ جانیکالپنے میں پھیل
گوارا کر سکے مثلاً وہ اس درجہ صاف اور متحرک ہوئے خیال کا ہو جو غلطیوں میں الجھتا ہی نہیں بلکہ وہ
جاتا ہی اور ہر سہ جسے ایک مجمع یا زمانہ کا ایک جزو یا وقت کا کچھ حصہ یا جماعت انسانی اپنی فطری
روش میں عرصہ کے بعد سوچتی ہے یا جسے اس درجہ اخذ نتائج میں ملکہ حاصل ہو گیا ہے کہ وہ اُس
اسامہ کو جو عالم کے خیال نے الجھا ہوا چھوڑا تھا اپنا کر لے اور اُس سے وہ ممتاز اور روشن نتیجہ نکال لے جس
پیشتر کی عقل عاجز تھیں یا انہیں اُس نتیجہ پر پہنچنے کی جرأت نہ تھی یا وہ اس طرح اپنے خاصہ طبعی کے
منو میں تیار ہو گیا ہو کہ اپنے خیال کا اپنے لفظوں میں مجسمہ بن گیا ہو اور ان باتوں نے اسمین وہ اثر وہ
وقار وہ شان پیدا کی ہو کہ کیسا ہی نفس ہو مگر اپنے ویرذات اور کلام کا اثر دیکھتا ہے کیسا ہی ناشن ہو مگر
وہ اپنے تمام ناشنوی میں اپنے کو اُسکی طرف کھینچتا ہوا دیکھتا ہی یہ سب وہ نورانی عقل ہو غلطیوں سے
محفوظ ہونا ہو۔ ورنہ ذات ہو یا اُسکا حیرت خیز اثر کسی طرح شاعری نہیں ہو۔ بلکہ اس حد تک بھی
جنہن مبالغہ ممکن نہ ہو کسی طرح حدود شاعری سے ادنیٰ لمس نہیں رکھتا۔

عرب کی فصاحت اگرچہ اپنے عہد و مصرف میں قابل تعریف تھی لیکن دو تمند و کی اور عیون کی عزت انکی عقل
تھی۔ بدکاری اور زنا کاری اُسکے لئے مذمت کی چیز نہ تھی اور قدیم اسرائیلیوں کا یہ ورثہ اُن تک پہنچا تھا
کہ اپنے باپ کی حرم پر نہ صرف ہو جائیں یعنی سوتیلی ماں اُن پر حرام نہ تھی بیگناہ لڑکیوں کا قتل انکی جاہلانہ محبت
کے مقابلہ میں کوئی کٹری چیز نہ تھا بلکہ لڑکی اونٹنی یا بھیڑ یا بچہ میں مرتبہ مادہ جنسی تو اسے بھی کان کاٹ کر چھوڑ
دیتے تھے کسی اجنبی کے گھر میں بغیر اجازت دروازہ نہ کھسکا جانا عیب میں داخل نہ تھا اور کہیں برہمنہ حج
کرتے تھے انکے نزدیک مردہ جانوروں کا گوشت نہایت لذیذ ہوتا تھا شراب و منشی چیزوں کا استعمال

میں ہوتی کے عالم میں اُس سے معیوب باتیں سرزد کرتا تھا اور قمار بازی بلا استثناء ہر لغزہ کر لیتا تھا تو دنیا میں
کچا نا بجانا سکھائی جاتی تھیں وہ حرام کاری کی مجاز تھیں اور یہ آمدنی آقا کے تصرف میں آتی تھی۔ زہری
اور غارتگری انتہائی حد کو پہنچتی تھی ٹوٹے اور ٹکڑوں کا اعتقاد کرتے تھے اور جانوروں کے اڑنے سے
قال لیتے تھے۔ انہیں اعتقاد تھا کہ اگر انتقام خون نہ لیا گیا تو مقتول کے سر میں ایک چھوٹا پردہ لٹیر پڑا
ہو کر آسمان میں چننا پھر تلبے کسی کامر جانا اسکے اونٹ کی قضا تھی اسلئے کہ وہ قبر میں باندھ دیا جاتا
تھا خط اور گرانی میں اونٹوں کو مجروح کر کے اُسکا خون پیتے تھے۔ اور گائے کی دُم میں سوکھی گھانسل اور
چھریاں باندھ کر پہاڑوں میں چھوڑ دیتے تھے اور اسکے بعد پانی برسنے کے امیدوار رہتے تھے۔

لیکن جو بات ہدایت ضروری تھی وہ یہ نہ تھی کہ سب کے پہلے عرب سے ٹوٹے یا ٹکڑے
حقیدہ دور کیا جاتا یا اسے لطافت ہندیب سکھائی جاتی۔ یہ زمانہ کا کام تھا پہلے اُسے ایسی تعلیم
اور اصول کی ضرورت تھی جو اسکے لئے ایک فطری مرکز ہو تا اُس سے محبت اور خلوص بڑھتا جاتا وہ
شرافت اور صدق و صفا کا قلعہ سمجھا جاتا اور یہ نمونہ انہیں اپنی فطری روش سے بلند کرتا اور یہ
چربائی خود بخود نفس کے باعث ذلت افعال سے اپنے میں تنفر نہ لگتا ہوا دیکھتی سب کے پہلے صرف
عرب بلکہ عالم کو خد سے واحد چاہیے تھا ایسا خدا نہیں جو خداؤں میں بڑا خدا ہو۔ یا وہ کئی اور سے ملکر ایک
معجزہ بن گیا ہو یا گوشت اور خون میں اوتا ہو۔ یا نیکی اور بدی کے لگ لگ خدا ہوں جو باپ کے گناہ کا
عوض نہ لگنا پشتوں سے لیا کرتا ہو یا جسے مخلوقات کو خود ہی گناہگار پیدا کیا ہو اور پھر انہیں پر اپنے انصاف
کی قوت بھی آزمائے۔ یا جسے شفاعت ناس کیلئے عام اس سے کہ وہ حدود الہی پر چلتے ہوں یا نہ ہوں
درمیان آوی کر کہا ہو اور اسے بخشوانے کے اسے اختیارات تفویض کر دیئے گئے ہوں کہ خود اختیار کرنے
والے کے اختیارات مداخلت کی کوئی گنجائش نہ ہو۔ ضرورت تھی کہ وہ لیس نظام للعبد (اپنے بند و پیر
ظلم نہیں کرتا) ہو اور من والذی یشفع عنہ (الاباذنہ) کو نہ کہ اسکی اجازت بغیر شفاعت خواہ
ہو) کا اختیار اُس سے ساقط نہ ہو گیا ہو۔ ضرورت تھی کہ اسکے علاوہ دنیا میں کوئی خدا نہ ہو۔ وہ خالق
ہو اور سب مخلوق ہوں۔ یہ نہ ہو کہ وہی خالق بھی جو وہی مخلوق بھی ہو اور ایک عجب لمبہ درہن ہوں
کارخانہ ہو کہ نہ قاتل قاتل ہی نہ مقتول مقتول نہ حاکم حاکم ہے نہ محکوم محکوم سب ایک ہیں در انجا ایک
ہر ایک اپنے کو خدا توں میں پار ہا ہو یہ نہ ہو کہ خدا انسانی صفت کا نمونہ ہو بلکہ خدا کی صفت اور قدرت

کیا چاہیے تھا

تمام اشیاء عالم میں ظاہر ہوں اور اپنی زبان سے انہی صانع کی حکمت و قدرت کی شاکر تری ہوں ضرورت تھی کہ وہی مرکز صفات ہو۔ اسکی صفت عین ذات ہو بلکہ کمال الاخلاص لہ عن نفی الصفات عنہ ہو ترقی اخلاق لئے اسے نہ بنایا ہو بلکہ عالم کے تجربہ اخلاقی میں وہ ظاہر ہوا ہو۔ وہ اخلاق کا خزانہ ہونہ یہ کہ اخلاق اسکی ریخت ہو۔ اخلاق کو اسکی طرف نسبت دیئے جانے سے اقتضا ہونہ یہ کہ اخلاق سے نسبت دیئے جانے سے اسکی کوئی وقعت بڑھ جائے۔

سوچو عالم کے مذاہب کے خدا کو سوچو ہر طرح کے شرک کو سوچو وحدت وجود کو سوچو خود پرستی کو اور پھر اسکی بعد غور کرو اس حیرت خیز مختصر فقرہ کو جسے ہم عالم کے تصفیہ توحید پر ترقی کہتے ہیں کہ "لا الہ الا اللہ" اس "لا" اور "الا" میں نہیں دکھائی ترقی کوئی بات مگر یہ کہ اسکا کہنے والا عالم کے اسوقت کے اصول توحید پر پورا حاوی تھا اور جس توحید پر زمانہ حال کا فلسفہ اور سائنس کی ترقی کی فلی نہیں کر سکا یہ صاف شفاف سیدہ مختصر شرک کش شبہ شکن جملہ نام پشتہ کیا وہ عالم اور کچھ کو جس سے کاٹ رہا تھا یہ دہریت اور مادیت کی خاک کو ہوا میں اڑا رہا تھا یہ "اللہ" بقول رسول کے سب سے بڑے شاکر کے وہ تھا جسکی طرف انسان اسوقت متوجہ ہوتا ہے جسوقت اسے ہر طرف سے مایوسی ہوتی ہو اور تمام امیدیں قطع ہو جاتی ہیں یہی انسان کی آخری پناہ قرار دی گئی تھی۔

لیکن اس جگہ ایک عقدہ مالاخبل پیش ہوتا ہے کہ کیسے یہ بتیے کہ ناکردہ قرآن درست ہے کہ کتب خانہ چند ملت لبثست نہ کوئی کہتا ہے کہ جو بوقت نبی عزوجل محمد ابن عبد اللہ کی حیات سے بارہ تیرہ برس کے سن میں شام گئے تھے اور دستور ارہبست جو کچھ باتیں ابوطالب سے ہوئی تھیں وہی اصل میں وہ بنیاد ہوئیں جنہوں نے آخرین انہیں اس بڑے منصب کے لئے تیار کیا اور یہہ اسلئے کہا گیا ہے کہ حقیقتاً حضرت عیسیٰ کی یہی ابتدا ہوئی جنہیں پتہ مادیہ والے لیڈر نے پتہ مادیہ دیا اور جسکی تقریر و جوش نے ابن مریم کو متوجہ کیا کوئی مثل سرور رسول کی تعلیم مذاہب کے لئے قیاسات کی حیرت انگیز قوت سے ان کو لوگوں کو لاتا ہے جو انکے بین قید ہو گئے تھے اور ہوتے ہوئے اسکی سطح کے مدینہ پہنچ گئے اور مسلمان ہوئے کبھی کسی پادری سے کہیں وہ نہ کہلا دیا ہو کہ کسی زمانہ میں کیوں نہ ہو اور رسول نے سنا ہو یا نہ سنا ہو لیکن سچی موحضین کے موافق رسول کی تعلیم کیلئے ایک ذریعہ ہو گیا اور پھر بھی یہہ مذاہب اس قابل ثابت نہ ہو سکے کہ وہ انہی کوئی اثر کرتے ہوئے انودہی کہتا ہے کہ دستور کی زبان وہ میری تھی

نبی عربی کیونکر ایسے ہوئے

وہ عربی ہو یا ریاک۔ اگر یہی ہو تو تصفیہ کرنا پڑے گا کہ رسول اس معصومانہ سن میں ہمزبانیں سیکھ چکے تھے کس سے سیکھی تھی۔ مکہ میں کیا کوئی مدرسہ الہیات یا مدرسہ السنہ عالم تھا اس کے پروفیسر کون تھے۔ امین عبدالمطلب یا ابوطالب کیا خواہہ دیتے تھے۔ وہ مدرسہ اب کہاں ہو۔ اس کے کھنڈہ کچہ باقی ہیں یا بالو سے دب گئے اور پھر یورپ کے تمام اکیو لو جیکل سوسائٹی میں سے کسی نے اسے کھود کا لئے کی کوئی کوشش نہ کی شاید کوئی کتاب نکلتی اور عالم کی معلومات میں اضافہ کرتی۔

زور رکھ رہا ہوتا ہو اور کہتا ہے کہ نبی عربی کی معلومات لکین اپنے شباب کے سعید سے ہوئی اور وہیں انہوں نے توریت اور انجیل کا مطالعہ کیا۔ لیکن تعصب کے گہرے پردہ نے یہ سوچنے نہ دیا کہ مذہب کا مطالعہ وہ کس نے ہوتا جو اتنے زمانہ میں کہلا جائے۔ حیمین کوئی شخص اپنی اشیا تجارت فروخت کرے دریاخانیکہ وہ آدمی ہو۔ بحث طلب مفید نکات نوٹ نہ کر سکتا ہو اس کی مسل مرتب نہ کر سکتا ہو اور پھر لکھیاں ضمون کو تنقید کے لئے اپنی نگاہ کے سامنے نہ رکھ سکتا ہو۔ مجھے یاد نہیں آتا کہ سو میکسمو کی کتاب ”مشرق کے مقدس مذاہب“ جنگی تھی یا مسیحی سوسائٹیوں کے چھوٹے چھوٹے رسالے عرب شام میں شائع ہو گئے تھے جس سے مدیجاسکتی۔ یا دبستان المذاہب وغیرہ ایران سے تصنیف ہو کر آئی تھی۔ اور سامتہ ہی سامتہ یہ سچے کاشوت بھی ہو کہ استنبیس چوبیس برس کے سن میں محمد عربی کو ایک مذہب کے قائم کرنے کا خیال بھی ہو جو چالیس برس کے سن میں نچتہ ہوا اور یہ اس وقت سے اپنی لعنت اور دعوے کے وقت تک برابر ایک مصنف کی طرح مضامین کے پہول چن چکر گذشتہ بنا رہے تھے اور اس شہد کی کھی کی طرح بے کسل کوشش کر رہے تھے جو اسے بیٹھے یا نہ بیٹھے مکر اسے صرف یہی خیال ہے کہ کیونکر اپنا چہرہ بنائے۔ وہ مواد کہاں تھا جس پر رسول عربی سوچتے اور یہ تمام باتیں ان کے دماغ میں جمع رہتیں اور بلا سہو۔ کامل حیثیت سے۔ بلا اشتباہ اس وقت نکل آتیں جس وقت ضرورت آتی کہ یہی بہترین موقع ہو پھر وہ ایک وقت عالم مذاہب ہوئے دوسرے وقت بیڑا عظم اور نیمولین یا دائرہ کی تعریف کے قابل مدبر اور مقض ہونے سے وقت ان کا نفس انبیاء گذشتہ کا افتخار ہوتا اور جو تھے وقت وہ ایسے فصیح و بلیغ ہونے کے عرب کے افصح الفصحی سابعہ معلقہ کو کیر وں کے کہانے کے لئے چھوڑ دیتے۔ اور علی بن القیاس وہ ایک وقت ایسے شجاع ہونے کے علی کا ایسا مستند شجاع عالم یہ کہہ سکتا کہ انہما سے خطرہ کی وقت ہم لوگ رسول

نبی عربی کیا کیا
تھے

پاس پناہ لیتے تھے یا وہ ایسا سپہ سالار ہو تا کہ جسیر بن طعم کو پیشتر سے ایسے درہ کی محافظت کے لیے مقرر کرنا جس سے خوف ہو سکتا تھا اور آخرین محافظین کی لاپرواہی سے دشمن کا موقع نہ نصیب ہو جاتا۔ اسکے اندازہ کرنے والی سمجھ کا ثبوت ہو تا کہ بھی وہ ایسا جامع قوم ہو تا کہ اگر کوئی قبیلہ قبیلہ کو ایک قوم اور عالم کی قوموں کو جو بہت سی حیثیتوں سے مختلف تھیں ایسی بنیاد پر مقرر کرتا جسے دہوہا۔ بارش زمانہ اور اس طرح کمزور کرنے والی چیزیں کمزور نہیں کر سکتیں۔ اور جسکی حد بندی کو عصر الی عرب کا سب سے بڑا طوفان کسی طرح مٹا نہیں سکتا۔ ایک اعلیٰ ایک برادرانہ محبت۔ ایک جذبہ شوق۔ ایک پر کیفیت شوق اہل اسلام کے دونوں میں پیدا کر دیتا جسکے احساس اور شہرین بن فخر پر مخالفتوں کے مہیب قرنا و اوطیل کی حد غالب نہیں ہو سکتی۔

کہیں کتب تاریخ میں اسکا ثبوت نہیں ہو کہ نبی نے اپنی بعثت کے ایک دن قبل بھی یہ دعویٰ کیا ہو کہ وہ نبی ہونے والے ہیں۔ چہ جائیکہ انہوں نے بارہ برس کے محصورانہ زمانہ یا چوبیس برس کی محنتوں اس کا کوئی اشارہ کیا ہو۔

قبل بعثت ہذا کوئی
شہادہ نہیں ہو کہ انہوں
آئینہ دعویٰ نبوت کا
اعلان کیا۔

کسی نگاہ میں
اعتماد نہیں

لیکن معلوم یہ ہوتا ہو کہ تمام ملک تمام مرکز جماعت۔ تمام محبتیں اور فضا اس حد سے سچی ہوئی تھیں کہ ایک نبی پیدا ہونے والا ہو اور اس نبی پیدا ہونے والا ہے۔ ”کے فقرہ میں دل کی گہری سے گہری تہ کی یہ خواہش ظاہر ہو رہی تھی کہ اگر ایک نبی کی ضرورت ہے، اور انہیں دو فقروں کے بعد جب نگاہ اس بات کو ٹوٹتی ہے کہ آخر لوگ کس میں اپنے اس خیال کے آثار کو پاتے تھے کہاں انکی نگاہیں ٹھہرتی تھیں تو یہ بلا خوف تردید کہا جا سکتا ہے کہ وہ تم عبد اللہ کی ذات تھی جو اکثر شخصیتوں سے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرتی تھی۔

اسکے آثار میں کہ عرب نے اپنی مذکورہ حالت میں پہنچ رہا تھا کہ ایک ہادی کی ضرورت ہو اور اگرچہ یہ کہنا موزنہ کے لحاظ سے دشوار ہے کہ آیا عرب کی یہ امید شدت میں ویسی ہی تھی جیسے یہود کا ”زمانہ آمد مسیح“ تھا لیکن بہت کچھ یہ امید ایسی واضح ہو چکی تھی کہ اسکا تشخص تم عبد اللہ کی ذات میں ہونے لگا تھا۔ عرب کی جاگیر و نظر ہو یا منظور آتا کہ ایک صدی پرانی نگاہ یہ وہ دونوں اس خاموش بولتی ہوئی سایہ فلق روح میں کچھ باتیں تھیں اور جس طرح تجربہ ہوتا جاتا تھا انکی وقعت بڑھتی جاتی تھی منظور کا یہ فقرہ اب تک محفوظ ہے کہ ”ایسے یہود سے بچانا“ کیوں کیا ایسے کہ ایک زمانہ کسی شخص میں یہ خیال تھا کہ یہود و مسری قوموں کے بچوں کو اپنے سینا لوگ میں بیچ کر ڈالتے ہیں لیکن ان شخص کی تھی تم عبد اللہ سے۔ یہ کوئی موقع نہ تھا جہاں منظور ہو اور بچوں کی مشہور عیادت کے لحاظ سے اسکا موقع کیسا

آثار

کہ عربوں میں یہودیوں کی حرکات کا سچا جان سپر کیا جائے۔ اسید طرح بڑھے۔ وقت کا یہ فقرہ ابتدائی زمانہ کا غور و لحاظ بتاتا ہے کہ کہ یہ میر کسی کو چھوڑ کر جلد شد سے زیادہ بڑھ کے قابل نہیں پاتا۔“ اسید طرح اور ایل عمر سے طبیعتوں پر گہرے اور دلکش اثر کا یقین اس وفد سے ہوتا ہے جگہ سرداران قلعہ انصاف کی تین بڑی کنوڑی کو ان جلد قلعہ میں تلاش کرنے اور اس کا علی کو روکنے آئے تھے اور انہوں نے اپنے بھتیجے کی یہ صفات کا اقرار کیا تھا اور اسید طرح بہت کچھ کہتی ہے یہ حالت کہ جو وہ دیکھتا تھا فرقہ ہوا جاتا تھا۔“

ہر وقت کے دیکھنے والوں میں بچے اسکے کہ اپنے اس مرکز نگاہ اہل وطن کی وقعت کے متعلق تجاہل یا کمی پر ایل عمر بڑے بڑے جتن کرتے جاتی تھی۔ وہ دیکھتے تھے کہ اُس میں سے فرشتے خلق اور محبت پسکا پڑتی ہے۔ وہ اُس میں تربیت کے اعلیٰ آثار پاتے تھے۔ وہ اپنی عقل کو اُس کی بصیرت پر مجبور دیکھتے تھے وہ اُس میں ایک عظمت پاتے تھے جسکے سامنے ادب سے دبے جاتے تھے اگرچہ وہ سن میں کتنے بھی بڑے کیوں نہ ہوں۔ وہ اُسے ایک ابرو دیکھتے تھے جسکی خوشگوار بوندیں عالمگیر ہوتی جاتی ہیں۔

ہر وقت کے دیکھنے والے زیادہ متاثر تھے

جی چاہے گا اُس بچے کی زیارت کو جو بچوں میں کھڑا ہو لیکن یہ کہہ رہا ہے کہ انسان ہو و لعب کے لیے خلق نہیں ہوا بلکہ اس سے بہتر افعال کے لیے پیدا کیا گیا ہے۔ جسکی قرآن سے آگے چل کر وضاحت ہوئی کہ ”و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون“ یا حضرت امام حسن عسکری غرض خلقت انسانی علم اور عبادت کے لیے فرماتے غور کرو تو اُسکی صورت تمہاری آنکھوں میں پھر جائیگی جسکے متعلق کہا گیا ہے کہ ”زند و شہس پرستہ و فکراش دائم“ وہی جسکے پسند و افعال میں بچوں کو دیکھ کر مسکروا یا تمہیں سلام کرنا اور غلاموں کے ساتھ کہنا داخل تھا۔ وہ جسے پہلا معلوم ہوتا تھا کہ سال کا ایک مہینہ ایسی جگہ بسر کرے جہاں اہل عالم کی نظر اس کے اعضا میں نہ چپھے۔ اسکے کان دنیا کی صدائوں سے

طفلی میں وجہ خلقت کا اشارہ۔

بعض حالتیں اور شغل

خالی رہیں۔ اسکے خیال پریشان نہ ہوں۔ وہ اوپر متوجہ ہو جبر و وہ چاہے۔ وہ اپنا آپ مالک ہو۔ عالم اور اہل عالم کی دنیا چہیزن اسے خواہ مخواہ ہر طرف ڈولتی نہ پہرین۔ وہ جیسے باب بنی شیبہ کو اپنی یادگار داخل اور نصب حجر اسود سے عربوں کا درمید بنا دیا۔ یوحنا سمجھے کہ ہم من حیث القوم ہیں مگر کون سے اسکے اسے ایک نوجوان کی عقل نے اس محبت اور خاکساری سے فیصلہ کر دیا کہ گویا اسکے نزدیک یہ کہ کوئی ایسی بڑی بات نہ تھی جیسے افتخار کا خیال تھا کرتا اور اپنی انضیلت نے اظہار سے کوئی ناگوار بار کہتا۔ وہ دل کے لیے چھوڑتا تھا۔ وہ مثالوں سے پختہ نہیں تھا۔ اس کا احساس کرتا جاتا تھا اسکے لیے کوئی ادعا ہے نہ کہ خود ستائی کی کسی ہی لطیف حد میں ہر شرف نہ کہ نہ کہ اسے ملے۔ وہ ضرور کہ چل کر خود کے قابل پائیداری اور شرف بخش نشان پر لوگوں کو ان کے لیے متوجہ کرتا تھا۔

دارد۔ بلکہ یون کی حفاظت اور عورتوں کی حفظ عصمت اور حمایت بھی شامل تھی۔

اور یہ شہرت تھی اس سردارانِ عوب کے یادگار کی امانت داری کی کہ آخرین غالباً عمر شریف کے چوبیسویں برس ملکہ عرب حضرت خدیجہؓ نے جسکے ساتھ نہر سے زیادہ اونٹ عمان۔ یمن اور شام کی طرف اجناس تجارت کے تبادلہ کا ذریعہ ہوتے تھے اپنا وکیل بنایا یہ مرحلہ شام و حبشہ معلوم ہوتا ہے جب اس نے چوان کو شام کی بازار میں دیکھے اسکے سن خداداد۔ اسکی فطری شہین کلامی۔ اسکی ہمت و دلہ نشان۔ اسکی غور و بینش ہوئیں آنکھیں اسکے ہوش با نثر زکات ابرہہ کے نچے دیکھنے والوں کو اپنی طرف کھینچتی تھیں خبریں کہتی تھیں کہ جنہوں کو کوئی نہیں دیکھا تھا اور سب بچنے والے کے گرد ہجوم کرنے لگے۔ غالباً اس آرزو میں بہر شخص قریب آئی کہ گوشش کرتا ہوا کہ اسکی باتیں سنیں جبکہ بقول اس کے شاگرد کے۔ ”لہو سب سے زیادہ درست تھا“ چونکہ میں تجارت کا ذکر کرنے لگا اسلئے ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ عربوں کے تعلیم تجارت کے متعلق اس قدر اور نہ ہوں کہ اتفاق سے یہ افتخار بھی اس گھر کے لئے تھا کہ وہ عربوں کو دور و دراز ملکوں سے تجارت کرنے کا نفع اٹھانا بتیجہ حاصل کرنا اور اس سے اپنے خیالات اور ملک کی ترقی میں خوشاگن ناسکھاتا۔ پانچویں صدی مسیحی کے قریب قصبے نے جو نیر المقلب بہ قولیں (تاجر) کی اولاد سے تھے اور چنانچہ شجرہ نسب معاذ بن زید سے ملتا ہے جو حضرت یحییٰ کی نسل سے تھے کہ براۓ تدار حاصل کیا اور رفتہ رفتہ تمام حجاز کے گھرانے پر اثر ہو گیا۔ اسکے پہلے کہ چھوٹی چھوٹی بستیوں میں تقسیم تھا اور نہ زمین کو کعبہ کے (سر نو تعمیر کی ضرورت ہوئی۔ اپنے قیام کے لئے مدینہ کے قریب ایک ممتاز عمارت تعمیر کرائی جسکا ایک بڑا کمرہ اموران سے تھا اور قوی کے انجام کے لئے شخص تھا قصبہ نے سترہ گز عریز اوقات پائی۔ قصبہ کے بیٹے ابوالدار اور عبد اللہ تھے جسکی اولاد میں نضرہات کی ابتدا ہوئی۔ ابوالدار کی رحلت کے بعد اسکے پوتوں اور اسکے بہائی عبد مناف کے بیٹوں میں انتظام اور حکومت کے لئے نزاع ہوئی اور اسکی اسطیع تعمیر ہوئی۔

ابوالدار (کعبہ مجلس شوریٰ - فوجی انتظام)

قصبہ

عبدالمناف

عبد الشمس

مطلب

عبد الشمس نے اپنی حکومت اپنے بہائی ہاشم کے حوالہ کر دی۔ ہاشم نہایت سر بزورہ تاجر تھے۔ ہاشم کے معنی ریزہ ریزہ کرنے والا۔ اور یہ خطاب انہیں اسلئے دیا گیا کہ یہ مچانوں کو شور مچانے میں روٹی توڑ کر

صنعت کی روشنی اور ہجہ

ہاشم کے حسان

کھلایا کرتے تھے۔ اور رفتہ رفتہ حاجیوں کی دعوت اور مہمانی انہیں کے متعلق ہو گئی تھی۔ انہوں نے زمانہ مختصر میں اپنے اہل وطن کے لیے مالک شام سے غلہ فراہم کیا اور انکی بڑی مدد کی۔ انکو مکہ میں ناقابل شمال ہر دقت نیری حاصل تھی اور تمام حاجی انکی توجہ کے مشکور رہے اور ان جاتے تھے۔ ہاشم نے سالہم حرمین انتقال کیا میری اپنی قوم میں شام سے تجارت کے محرک ہوئے ان کے بعد انکے بہائی مطلب المقلب بن سخی انکے جانشین ہوئے۔ انہوں نے بھی شہر حرمین انتقال کیا۔ اور انکے بعد اختیارات انکے بیٹے شیبہ کے سپرد ہوئی جو زیادہ تر عبدالمطلب کے نام سے مشہور تھے۔

مطلب

عبدالمطلب

ہاشم
عبدالمطلب

امید

ابوالمکار کے پوتے مالد رہتے تھے لیکن یہ خاندان ہاشم کی عزت اور شہرت دیکھ دیکھ کر حسد کے انکاروں پر لوٹ رہے تھے اور کسی طرح مکہ پر تسلط جانا چاہتے تھے۔ عبدالمطلب کا سر لیس بیٹا امیہ انکا مددگار تھا لیکن باوجود اس کشاکش کے عبدالمطلب وہ برس تک حکومت کرتے رہے۔

ابرجہ اور
عبدالمطلب

انہیں کارنامہ تھا کہ حبشہ کے مسیحی بادشاہ نے لحد کی برادری سے امداد کیا۔ انہیں کے زمانہ کو اسی عظیم الشان شہرہ فوج کے آسمانی موقع کی مدد سے تباہ ہونے کا افتخار ہوا۔ اور انہیں کی ہمت اور استقلال نے عربوں کو منتشر ہوئے نہ دیاسور نہ زیادہ جسک تھا کہ عرب ہاتھیوں کے ایسے قوی ہو گئے کہ مقابلہ کے لیے کوئی چیز نہ پائے۔ حیرت اور خوف انکے واس پر اثر کرتا اور دشمن کی آمد کے قبل یہہ اپنے وطن اور معبود چھوڑ چھوڑ کر پہاڑوں اور ریگستانوں میں جا چیتے۔ یہہ عبدالمطلب کی مضبوط فوج تھی جس نے انہیں مجتمع رکھا اور اسکے بعد رسیدہ بود بلا سے لے بھجیر گذشت۔ حضرت عبدالمطلب ہی تھے جنہوں نے زحزم کو جو خراب اور برباد تھا صاف کر دیا۔

عبدالمطلب

احمزہ احباس ابوہب

ابوالمطلب

عبدالمطلب

علی

حسن حسین زینب ام کلثوم

فاطمہ

یہہ حب وطن تھا جس نے اکمل افراد عالم کے ابتدائی پرورش میں انہماک دیا ہر گیارہ سال کے بعد ولادت رسول کے

نبی عربی کی پوشش
کا زمرہ دار

چند ماہ قبل حضرت آمنہ خاتون بیوہ پہنچیں تھیں اور بروایت شافعی انہی چار ہفتہ کے تھے کہ ماں کا
سایہ بھی سر سے اُٹھ گیا۔ بقول ملا جامی حضرت آمنہ خاتون اپنے عفت و جمال کے لحاظ سے سیدہ عوب
السلطنی تھیں۔ کافی ہو کسی معصوم بے زبان بچہ کے لئے یہ نعم کہ ماں کا گرم سینہ اُسے چہرے چھوٹے پاؤں مارنے اور
پہانے کے لئے ہین ملتا۔ دودھ پیتے بچہ کا دودھ پیتے وقت طفلہ نہ کیوں۔ اسکی ہڈی حکومت اور نرم ہونے لگتی
اور اس گوارا بار کے بچے ماں کے خوشی سے اچھلتے ہوئے دل کا خیال کرو۔ ماں بچہ کی اندر بچہ ماں کی محبت کا
احساس کرتا ہے اور آپس کا قلبی سمجھوتہ ایک لطف ہی ہے۔ ماں اپنی رات کی نیند میں اور زندگی کا آرام صدقے
کرتی ہے۔ اس معصوم کے لئے یہ لطف اور راحت زیادہ زمانہ کے لئے نہ تھی۔ ماں نے رحلت کی تیس دن
تک اسے برباد رہا۔ اسی سریر میں یکے بعد دیگرے اپنے سردار کے پاس آتی ہیں لیکن بچہ کسی طرف
رغبت نہیں کرتا۔ ماں کا دل انہیں نہ تھا جو اس بچہ کو کہیںج سکتا۔ کہ کسی سینہ چاہیے تھا۔ حسین
فطری مناسبت اور شہر محبت کے اعتبار سے انہی اندر در شان ہونی بچہ کو کہیںجی اور وہیں ان ظاہر کرتا۔
یہ حالت تھی اس بچہ کی اور اُدھر ہر سردار عرب سے اسکا اضطراب دیکھنا نہ گناہ
میں ان جنگ میں تار و تار کی چٹکار سے نیور نہ رہنا۔ فیروز کی غلش اور تیروں کے پیمان سے آفت نہ کرتا۔
لاشیرہ کا بڑا پرانا آٹھ شجاعانہ عزت میں فرق نہ ڈالتا۔ نہ آنکھوں کا لکڑی ریشہ نہ ہٹا کرتا۔ وہی اس بچہ
کے پیشینہ اور ترشٹنے سے چین ہو کر لگے ہیں نہ رہا۔ خافوش اور غمگین خاندان کے پاس بیٹھ گیا۔ اُدھر
عقیل بن ابی وقاص پاس سے گذرا اور عبدالطلب کو افسردہ دیکھ کر اُدھر گیا۔ حال اچھا جواب ملا کہ
پوتہ بلے ماں کا ہو گیا ہے۔ کسی کا دودھ نہیں پتیا اور اس کے اضطراب سے کھانا پینا گوارا ہو گیا۔
عقیل نے کہا اے ابو الحارث میں حلیمہ دختر عبداللہ ابن حارث کو جانتا ہوں اور ترشٹ میں اسکی
سمجھ نہ صاحت۔ صاحت اور شرافت نسب کی نظیر نہیں ہے۔ عبدالطلب نے اُس کے اوصاف سنکر
اپنے فام شہر کی کو ایک تیرنا قہ پر بٹھا کر قبیلہ بنی سعد بن بکر کی طرف بھیجا کہ نور عبداللہ ابن حارث کو حاضر
کرے۔ عبداللہ لائے گئے حضرت عبدالطلب نے بڑے تپاک سے استقبال کیا اور حال کہا کہ اگر تم
قبل کرو گے تو ہمیں غنی کروں گا۔ عبداللہ نے منظور کیا اپنی لڑکی سے کہا اُسے غسل کیا۔ خوشبو لگائی اچھے
کپڑے پہنا دیے۔ شہر بکر بن سعد اور باپ کے ساتھ واپس آئیں۔ حضرت عبدالطلب نے خواہش ظاہر
کی کہ اگر وہ بکر بن سعد کے لئے ایک قصہ خانی کر دیا جائے۔ ہر مہینہ ہزار درہم۔ ایک ہجامة روحی

عبدالطلب کا
اشتہار

اضطراب کی وجہ

دانی اور اسکی
صفت

ہر روز روٹی اور گوشت دیا جائے لیکن ان لوگوں نے اپنے موضع میں رہنے کو ترجیح دی۔ حضرت
عبدالطلب نے سپردگی کے لئے ویسی فحمت آمیز شرطیں کیں جو کبھی سہی نہیں جلیملے قابل تو ہم
بات کہی کہ میں نے جب سے اس بچہ کو دیکھا ہر اسکی فحمت میرے دل میں پیدا ہو گئی ہے۔ اس کے بعد
کعبہ کے قریب سب کو لے گئے۔ طائف کیا۔ خدا کو گواہ کیا۔ تحفے دیئے اور بچے کو حوالہ کر کے کعبہ سے
کچھ دور تک ساتھ ساتھ گئے۔

اس جگہ مجھے صرف اس امر پر توجہ دلائی ہو کہ اس شریف خاندان نے بچہ کی پرورش کے لئے کیسی
دایہ تجوین کی وہ جو اکثر عہدہ صفوں میں ممتاز تھی آگے چلا کر کتب اسلامی میں اسکی کافی وضاحت اور
احکام پاؤ گے۔ کہیں کہا گیا ہے کہ وہ دودھ بچہ کو نہ پلاؤ جو زنا سے پیدا ہوا ہو۔ کہیں حکم ہوا کہ ایسی
عورت کا دودھ جسکی آنکھ میں عیب یا احمق ہونہ پلاؤ۔ کہیں تاکید ہے کہ اچھی صورت اور سیرت
کی دایہ ہونی چاہیئے۔ اور یہ سب اسلئے کہا گیا جو کہ شرع نے دودھ کے اثر کو نہ صرف اعضا بلکہ قوای
ذہنی اور خصائل پر ساری سمجھا ہے۔ احساس کیا ہے کہ بچہ کی سیرت اور صورت میں دایہ سے نشا
پیدا ہوتی ہے۔ امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام نے بچوں کے لئے سب سے نافع دودھ
مان کا تجوین فرمایا ہے۔ جو حال کے یورپ کی تحقیقات طبی سے مصدق ہے۔

۹۷ھ میں اس بچہ پر سے دادا کا پر شفت سائے اٹھ گیا۔ لیکن رحلت کے قبل بستر احتضار پر بیٹھا
اور تر لطمہ انطت کا نمونہ بھولی نہیں جاتا کہ ایک بچہ اسکی حفاظت اور پرورش میں تھا۔ اپنے
فرزندوں سے پوچھا کہ کون اسکی پرورش اور پرداخت اپنے ذمہ لیتا ہے بلولہب کی درخواست
دنی الطبع ہونے کے لحاظ سے منظور نہ کی گئی۔ عباس کی خواہش اسلئے قبول نہ کی گئی کہ وہ عصور تھے
ابوطالب کی خوبی۔ سلیم الطبعی۔ اور علو سے صفات نے انکی سفارش کی اور دادا اپنے فرایض سے
سبکدوش ہو گیا۔ انکا غریب سچا اسوقت آٹھ برس کا تھا سادہ بھی دو برس قبل انتقال کر چکی تھی۔ رحلت کے
وقت حضرت عبدالطلب کی عمر بیاسی برس کی تھی۔

میں ابن ابی الحدید کے ساتھ سوچتا ہوں کہ حضرت ابوطالب نے رسول کی تربیت و حفاظت اور پرورش
میں جو حصہ لیا وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اہل اسلام کی ممنونیت کا مستحق ہے جس طرح انکے مشہور عالم
فرزند نے ہوش سنبھالنے کے قبل سے آخر عمر تک وجہ رسول کے لئے اپنے کو وقف کر دیا۔ اشاعت اسلام

کبھی انکے بار احسان سے سبکدوش نہیں ہو سکتی۔ رسول کو بھی جہنم نے اپنے مان باپ کو نہیں دیکھا تھا۔ حضرت ابوطالب اور حضرت فاطمہؑ اس سے بڑی محبت تھی۔ گیارہ بارہ برس کے ہیں۔ دیکھتے ہیں کہ مہربان چچا نگر خان میں شام جا رہا ہے۔ جھلکی گوارا نہیں ہوتی آنکھوں میں آنسو پھر آتے ہیں۔ حضرت ابوطالب سے پیغمبرؐ آنکھیں نہیں دیکھی جاتیں ساتھ ساتھ لئے جاتے ہیں لیکن ایک۔ بڑا نصیب چر رہا ہو۔ لے والا تھا بڑا تندہ رسولؐ کے مشن کی سچائی اور حضرت ابوطالب کی محبت پر۔ بے لوث اندر لٹا۔ تشریش کا وفد جانا اور اپنے سر دار عرب سے کہتا کہ تمہارا بیٹہ ہمارے مسودوں کو تحقیق کیا کرتا ہے اسے باز رکھو۔ یہ ایک نہایت ہی زبردست مصلحت تھی جس نے عربوں کو حضرت ابوطالب کے پاس پہنچا۔ نظر ہر پہ نہایت صلح پسندانہ تھی۔ انہوں نے بیگت ہم جا کر اپنی کچھ جتنی کا بار ڈالنا چاہا تھا جس سے حضرت ابوطالب محبوب ہو جاتے اور وہ اس تصفیہ پر مجبور ہوئے کہ قوم کی مجموعی مخالفت کے سامنے بجز روک دینے کے اور کیا کیا جاسکتا ہے حضرت ابوطالب ہی سے اس لئے کہ انکی اولاد جانتے تھے کہ ابن عبد اللہ کا ایسا احسان شناس ہرگز اپنے چچا کی بات کا رد کرنا گوارا نہ کرے گا۔ رسولؐ کے لئے موقع نازک تھا۔ انکار کرنا اپنے کو ایسی ذبردست پناہ سے نکال لیا تھا اور اسکے بعد ایسے خطروں کا سامنا کرنا تھا جس میں خود تنہا اور دوسری طرف تمام قوم ہدئی اور اسے ایذا رسانی پر اسلئے جرأت ہر تار کر رہ اپنے شرائط پیش کو چکے ہیں۔ لیکن ایسے مشکل مسئلہ کا جواب دینے میں نہیں دیا گیا۔ جواب گول گول نہیں دیا گیا جس سے ہاں نہیں کچھ تصفیہ نہ ہو سکے۔ آئینہ کا سا صاف تھا اور صنوبر کی طرح سید ہا تھا۔ اٹھے یہی جواب تھا یہی تصفیہ تھا۔ یہی آئندہ کی کنجی تھی۔ یہی ثبوت تھا۔ لیکن آج بھی آنسو ڈبڈبائے تھے۔ دل بھرا ہوا تھا۔ محبت تھی اور کیا کیا تھا کون جانے کس قدر خیالات۔ اسکی کیسی سرعت تصفیہ و نفس کی کون سی حرکت نے کیا کیا سمجھانے کیلئے آنسو نکال دیا تھا اسکی کامل تشریف نامہ شرح کے لئے علم نفس نے کافی الفاظ فراہم نہیں کیے ہیں۔ اٹھے۔ اب محض ابوطالب کی پناہ سے نہیں اٹھے بلکہ پیشمار دولت۔ امارت۔ اور بہترین عورت جو قریش خاموشی کا صلہ دیتے اسے لات مار رہے تھے۔ اٹھنا محض ایک جسمانی حرکت کا اظہار تھا۔ اسکی شرح ہونی چاہیے تھی شرح ان باگ اور تصییم راہ حکیم پیر لفظوں میں ہوئی کہ اگر اقتاب کو میرے داہنے ہاتھ اور ماہتاب کو بائیں ہاتھ

نازک موقع

ایک انداز

اس کا اثر

پر رکھ دین تو بھی میں اپنے پروردگار کی مخالفت نہ کروں گا پھر فرمایا ”دین“ ایتھ ایک بات چاہتا ہوں اگر میرے
 مانین گے تو عرب اور عجم کے بادشاہ ہو جائیں گے پوچھا وہ کیا بات ہو۔ فرمایا ”خدا کی وحدانیت اور میری رسالت“
 کا اقرار کریں ”جب قریش نے اپنے کو ناکامیاب دیکھا تو دوسری شرط پیش کی کہ تم عمارہ بن ولید کو فرزند بی
 بین لو اور مجھ کو چارے حوالہ کرو اس کا جواب دیا کہ تم کس قدر انصاف سے بعید بات کہتے ہو کہ میں اپنے فرزند کو
 قتل ہونے کے لیے تمہارے حوالہ کروں اور تمہارے فرزند کی خود قریبیت کروں۔ اسکے بعد حضرت ابی طالب نے
 اشعار فرمائے ہیں جو اس مسئلہ کیلئے قطعی ثبوت ہیں کہ آیا وہ مسلم تھے یا نہ تھے مجھے اس مسئلہ کی ضرورت ایجاد اور
 بعض مورخین کے پر مٹنے اصرار پر عجب ہو کہ حضرت ابی طالب نے قبل اقرار اسلام رحلت فرمائی یقیناً اُن لوگوں کی
 نگاہ سے حضرت کا تصدیقہ لامیہ نہیں گذرا۔ دیکھنے کی حالت میں یا تو تصدیقہ سے انکار کرتے اور اپنے وجوہات
 پیش کرتے یا اقرار کرتے لیکن نہ کسی نے انکار کیا ہو ورنہ وجوہات پیش کئے ہیں بلکہ اکثر نے اسی کو انکے مسلم ہونے کا حتمی ثبوت
 قرار دیا ہو پھر ہمارا اپنی مستند شرافت اور خاندانی عظمت کی زبان اور اپنی شجاعت و نشان سے بول رہا ہے جہاں وہ کہتا
 ہو کہ ہم مجھ کو دشمنوں کے حوالہ کر دین دراصل ایک نہ ابھی نیرے چلے ہیں نہ تیروں کا سنا مانسانی دیا ہو نہ لاشیں بٹھائی ہیں۔
 رسول کو نہ اپنا کام جاری رکھنے کی ہمت دلائی ہے۔ آخر دم تک مدد کا اعلان کیا ہے اور دین کی تعریفین کی ہیں حیرت
 کم نہیں ہوتی جب یہ خیال کیا جاتا ہے کہ حضرت ابوطالب کی باتوں سے مشرکین کو انکی طرف سے یاس
 ہو جاتی ہے لیکن مسلمان انکے کفر یا ایمان کے متعلق سوال کرنا اپنی اسلامیت کے شایان سمجھتے ہیں انہیں
 یہ بھی خیال نہیں کہ حنیف کم سے کم موجد سمجھے جاتے تھے اور خود حضرت عبدالمطلب موجد توحید خیال کیے
 گئے ہیں۔ ان استنباطی حلیاتوں سے درگزر کر کے وہ اس موٹی اور صاف روایت سے بھی انکے منہ
 کر لیتے ہیں کہ حضرت ابوطالب علی کو رسول کے ساتھ نماز پڑھتا دیکھا اپنے دوسرے فرزند کو بھی شریک
 کر دیتے ہیں اسکے بعد میں مورخین کے وجہ اصرار پر اگر کوئی ہو کوئی نظر نہیں ڈالتا۔

میں حضرت ابوطالب کی محبت کی مثالیں دے رہا تھا اور میں نے کہا ہے کہ حضرت فاطمہ بنت اسد کو بھی
 بڑی محبت تھی۔ یہ خود رسول کی زبانی ہے جب کہ علی اپنی مادر گرامی کی رحلت کی خبر دیتے ہیں اور رسول
 لاش کو حویط اطراف کر کے فرماتے ہیں دولے میری ماں خدا تجھ پر رحم کرے تو میری ماں کے بعد میری ماں تھی تو اب
 تجھ کی رشتہ تھی اور مجھ کو بھلا یا کرتی تھی تو خود بنیں ہمنوی تھی مگر نہ کہ کپڑے پہناتی تھی۔ تو اپنے نفس کو اچھے
 کھانے سے باز رکھتی تھی اور مجھے سیر کرتی تھی اور مجھے حسن سلوک سے پیش آتی تھی اب بے موقع نہ ہو گا اگر

حضرت ابوطالب کا
 ایمان اور جوش حمایت

۱۰

رسول حضرت فاطمہ
 بنت اسد کی لاش کو
 کیونکر مخاطب ہوئے

میں یہ خواہش ظاہر کروں کہ رسولِ امین مریم کے اپنے پالنے والی اور حقیقی ماں سے برتاؤ کا موازنہ کیا جائے۔
میں نے رسول کو شام کی بازاروں میں دکھایا تھا۔ ابھی اس میں کہوں کیونکہ عرب ابھی
انہیں اسی خطاب سے یاد کرتا تھا اسے بھی ابھی یہ معلوم نہ تھا کہ میرا نیزہ صرف ہمارا بلکہ عالم کا ہادی
ہونے والا ہے میری کتاب کا ناظر جانتا ہو گا کہ خدا نے نبی عربی کو صحنِ ذاتی بھی محمول سے زیادہ عطا فرمایا
تھا میں یہاں آمادہ نہیں ہوں کہ تفصیلاً حلیہ مبارک عرض کروں۔ شام سے تمام مال فروخت کرنے کے بعد واپس
آئے اور ایک آدھ منزل سے اپنے قافلہ کے لوگوں نے خواہش ظاہر کی کہ حضرت خدیجہ کے پاس جا کر سفر کا کامیاب
کی خوشخبری دی جائے۔ رسول گئے حضرت خدیجہ نے ایک سوار کو آتے دیکھا ارشاد فرمایا ہمارا معلوم ہوئی رسول انہیں
کے گھر ٹھہرا حال کہا سرت زیادہ ہوئی اور خواہش کی کہ اس مرتبہ قافلہ کے ساتھ اسطرح آؤ میں بیات
کی عبارت میں حضرت خدیجہ کی مسرت میں جذبہ محبت پاتا ہوں۔ اور تائید میں یہ آتی ہے کہ وقتِ صحت
اپنے چاک کی وکالت کی پابز نہیں رہیں۔ بلکہ وہ اختیارات صرف کرتے ہیں بطور تائید اللہ اعلم۔

رسول اور
خدیجہ

حضرت ابوطالب اپنے خطبہ میں بقول ابنِ خلدون فرماتے ہیں کہ محمد کا جس سے چاہو مقابلہ کرو وہ سب
راج نکلے گا۔ یہ بھی فرمایا کہ جو خدا نے حرمِ بین عامہ ناس کا امن و امان اور حاکم قرار دیا ہو اور جو حکومت
کیا ہے اس گھر سے جہاں اطراف سے لوگ جمع ہوتے ہیں۔ جہاں تو کم کسی کو قیاس نہ کرو گے مگر یہ کہ میرا
بہتیر اس سے عظیم تر ہو گا۔ اس کے پاس مال کم ہے لیکن مالِ تغیرِ بزرگ چیز اور ایہ کیلچ ہو اسے نیک
رغبت عقد اور خدیجہ کو اس سے خواہش عقد ہے۔

ابوطالب کا خطبہ

یہ بات مشہور ہے کہ رسول کا سن اقدیس ہوتا پچیس برس کا تھا اور حضرت خدیجہ کے سن کی عمر تین چالیس
برس کی تھی روایتیں اس سے کم عمری کی بھی ہیں لیکن تواریخ کا زیادہ وزن اول الذکر سن پر ہے۔ میں
اسپر کوئی بحث نہیں کر سکتا کہ حضرت خدیجہ کا اس سے پہلے عقد ہوا تھا یا نہیں۔ یا ازینب رقیہ اور
ام کلثوم حضرت خدیجہ کے لہجن سے تھیں یا انکی بہن ہالہ بنت خویلد کی لڑکیاں تھیں جنگی وفات کے
بعد حضرت خدیجہ نے انکی پرورش کی۔ یہ بحث ضروری ہو یا نہ ہو کم سے کم میرے لیے غیر متعلق ہے۔
مجھے جو کچھ اس تذکرہ سے غرض ہے وہ یہ ہے کہ حضرت خدیجہ کی ذات بھی منجملہ

رسن شریف

حضرت خدیجہ کی
ذات کا اسلام
میں درجہ

ان نفوس اقدیس کی تھی جسے حضرت رسول کو واقعی تشکین ہوئی اور جنگی وجہ سے رسول کو اپنے کار
رسالت کی انجام دہی میں آسانی ہوئی۔ بہت کچھ سمجھانے کے لیے حیاتِ القلوب میں علامہ

مجلسی کا یہ انتحاب کافی ہے کہ ”در روایتی دارد شدہ است کہ خدیجہ نیکو وزیر سے و معینی بود
 برابر سے رسالت آنحضرت پہر گاہ کہ مردم از دوری میکردند او مونس آنحضرت بود و ہر گاہ کہ اہل مکہ
 آنحضرت را از آن میکردند او دیار سے آنحضرت می نمود و آنحضرت را دل را می نمود و حسن معاشرت
 و لطافت آنحضرت را از نزدیک و دورت میروند می آورد و جمال خود آنحضرت را معاونت می نمود“ یہ
 روایتیں عام ہیں کہ سطح کسی بی بی نے رسول سے سوال کیا کہ آپ کو مجھ سے زیادہ محبت ہو یا خدیجہ
 سے اور رسول نے پر تم انکھوں سے جواب دیا کہ خدیجہ نے میری اسوقت تصدیق کی جبکہ سب
 انکار کرتے تھے اور اسوقت مونس تھی جبکہ سب تکلفین پہنچاتے تھے میں اس سوال کو اس کمزوری کے
 لحاظ سے قابل معافی سمجھتا ہوں کہ محض کم عمری حسن صفات کے مقابلہ میں محبت کی تحریر سمجھی گئی
 تھی یا قیاس کیا گیا تھا کہ رسول وقت کے لحاظ سے مروت میں موجود ہو بہ مقابلہ گذشتہ کے ترجیح دینے
 لیکن رسول کی حالت اور الفاظ نے جو کچھ چھایا وہ سوال کے عکس کا زیادہ مؤید ہے جسکے معنی ہیں
 کہ ”تم اسوقت تصدیق کرتی ہو جو وقت اور جسکے پہلے بہت سے تصدیق کر چکے ہیں تم اسوقت مونس
 ہو جو وقت انظار محبت کے لیے بہت سے آمادہ ہیں“ رسول کی محبت کا اندازہ اس سے ہوسکے گا کہ اس
 بعثت جمیں حضرت ابوطالب اور حضرت صدیقہ خدیجہ کبرے نے چند روز کے عرصہ میں حلت فرمائی
 رسول کے نزدیک عام الحزن تھا یہ مثالیں ہیں جس سے تم رسول کے نفس قدسی کی خوشبو سونگھو گے
 تم سمجھو گے کہ اسمیں محبت اور قدر شناسی کا کیسا کامل نشوونما کہ اپنے غلام زید بن حارثہ پر روئینے
 اور کہینے کہ ”یہ ایک دوست کا شوق ہوا اپنے دوست کے لیے“ یا کبھی سلمان کے لیے اپنا لکیر
 بڑا دینے یا جب مجلس قدس پر پہنچے تو کسی دوڑ بیٹھے والے کیلئے اپنا جامہ اقدس بچھا کر بیٹھنے
 کے لیے پہنک دینے یا جب کوئی شیخ عرب کسی غریب پاس بیٹھے والے سے اپنے کپڑے
 سینے گا تو کہینے کہ اسے شخص کیا اسکی میل تجھ میں سرایت کر گئی کہ تو کراہت کرتا ہے
 یا اسکا افلاس تجھ میں داخل ہو گیا !

بعثت کو ابھی دس برس باقی تھے کہ علی ابن ابی طالب علیہ السلام کی ولادت ہوئی۔ یہ نوالہ تھا
 کہ اگر رسول شایع اسلام ہوتے تو علی حاجی اسلام ہوتے۔ اسلام کی مشکلات سے رحلت رسول تک کوئی
 خوف اور قربانی کی جگہ تلاش کرو کسی مفید امر کی انجام دہی دیکھو اور تم وہیں دیکھو کہ علی سلمنے
 دس برس قبل ہجرت
 علی کی ولادت اور
 تاریخ اسلام میں
 انکی نزات

ہیں موجود اور مستعد ہیں گردن اور سر اگے بڑھائے ہیں۔ دل پہاڑ کی طرح قائم ہو۔ رسول کی اطاعت کرنی سیکھی ہو۔ سوال کرنا نہیں جانتے۔ کام کو نفاذ اور حکم کو بالائے جانہ ہیں۔ ہوئے والا تھا کہ علی رسول کے حکم اور عمل کے شارح ہوتے۔ ہوئے والا تھا کہ رسول کے بعد کے تغیرات میں علی یا منظر اتم نفس رسول کی عظیم الشان ذات حقیقی اسلام کی روح قائم رکھتی۔ ملکی اسلام فتوحات۔ نام شہرت جو حیدر اور غنیمت کے پیچھے ڈورتا علی اس لیے گوشہ نشین ہو جائے کہ خاموشی سے اُس سب پر نظر ڈالتا جیسا جو دیکھا یا کیا تھا نو دستہ چمکے تھے۔ لوگوں کو سمجھا نا تھا۔ سمجھانے کے لیے تیار ہو رہے تھے اپنے کو اسلام کا جھنڈہ دکھانا تھا۔

علی سے محبت کے وجوہات

اور یہ بھی ہونے والا تھا کہ علی اور رسول میں تصور سے بڑھ کر محبت ہوتی۔ محبت کی صفت یہ ہے جو نہ تھی کہ رسول البوطالب اور فاطمہ بنت اسد کے احسانات کا معاوضہ کرتے تھے۔ یہی وجہ نہ تھی کہ رگلسن سے گودیوں میں پالا تھا۔ یہی وجہ نہ تھی کہ ایک جدی بھی تھے۔ یہی وجہ نہ تھی کہ ابتداء سے سن سے زیر تربیت تھے اور اُسے استاد، ریشاگرد کی عزت اور محبت قائم کی تھی یا وہ حلوص اور جاننا زبان ظاہر ہوئی تھیں جو کسی سے ظاہر نہ ہوئیں یا پہلے مسلمانان صدیق تھے یا رسول کی تنہا یادگار کے شوہر تھے۔ یا مہمہ امید تھی کہ آئندہ یہہ محافظ اسلام ہوں گے۔ بلکہ ان میں ایک دوسرے کی محبت اور عزت ان خیالات اور وجوہات سے بلند ہو کر اس لیے تھی کہ رولون ایک دوسرے کو پہچانتے تھے دو نفس قدسی تھے جسکی ایک دوسرے کو قدر تھی۔ ویسا افعال قلبی جیسا ابے نفوس ظاہرہ میں ہونا چاہیے۔ دولوین تھیں جو عالمگیر تارکی میں روشن تھیں اور ایک دوسرے کو مدد دے رہی تھیں۔

پانچ بریں جہت
فاطمہ زہرا علیہا السلام
کی ولادت

بعثت کو پانچ برس باقی تھے رسول کا سن اقدیر بنتی تیس برس کا تھا غالباً اسی سن میں جبکہ گاہ میں بڑا قحط پڑا تھا اور ہمارے ہادی نے حضرت البوطالب کی کثیر الاولاد کی وجہ سے علی کو مستعد پارس کیلئے لے لیا کہ تاریخ کا ایک اور ایسا ستارہ طالع ہو جسکی نرم روشنی طبقہ انات کے لیے خصوصیت سے باعث ہدایت ہوتی۔ سیدہ طاہرہ۔ ذکیہ۔ زہرا۔ فاطمہ علیہا سلام سیدہ یمنین۔ خالق عباد نے انکی وجہ سے ہم لوگوں پر یہ سوچ سکتے کا احسان فرمایا کہ عورتیں اُس سے کہیں بلند ہو سکتی ہیں جس حد تک سوچنے کے ہم لوگ عادی ہیں۔ مشکل سے کسی شریف کو اُس درجہ عسرت اور تنگدستی اور تکلیف

میں بسر کرنے کی جرات ہوتی تھی مشکل سے کوئی ایسی حالتوں میں شرافت نفس کا ایسا نمونہ دیکھ سکتا ہے۔
یا تسلیم و رضا اس کا حق کہا جاسکتا ہے۔ اُنکے گھر میں فقرہ اور اُسکی انتہائی عملی خوبی انہیں کے گھر کے گھر کے مخصوص
ہوئی کہ وہ عفت و غربت کی زینت ہو، پھر انکی حالت کو اور تم دیکھو گے کہ تمہارا دل تمہارے قبضہ سے لکڑا
جاتا ہو کبھی تم انکی مشقتیں اور اُسمیں انکا خاموشانہ شکر دیکھ کر دو دو گے۔ کہیں اس حالت میں سر
کی مدد اور ہمدردی کا عملی ارادہ دیکھ کر تم چپین ہو جاؤ گے۔ کہیں انکی اور خوبیاں اس طرح اپنی خوشبو
پھیلائی گی کہ تم اُسے اُسکے مناسب درجہ عظمت تک سمجھنے سے اپنے آپ کو قاصر پاؤ گے۔ کبھی تم پاؤ گے
کہ اب کرنے والے گستاخ ہوتے جاتے ہیں اور ان صبر شکن حالتوں میں جبکہ انہیں اُسکے مناسب
جواب کا اختیار نہ ہو گا وہ اپنی شریفانہ غیرت کے آفتاب ہوں گے۔ اور تم میں شریف کی مجبوری
اُسکی حمایت کے لیے جذبات پیدا کریں گی اور تم سمجھو گے کہ یہ حیثیت دنیا کی بہترین خوبی ہو تمہیں
اطمینان ہو گا اور خود اپنی عزت تمہاری آنکھوں میں بڑھ جائیگی۔ آگے چل کر تم اور حالات اسی کتاب
میں پڑھو گے۔

میں۔ قصہ۔ ہاشم عبد المطلب حضرت آمنہ حضرت ابوطالب حضرت فاطمہ بنت اسد حضرت خدیجہ
حضرت علی ابن ابی طالب اور فاطمہ زہرا علیہا السلام کے مختصہ حالات (مناقب و فضائل کے آئینگی) اس لیے اس
کتاب کا ہر ایک آئینہ اپنے ہیروین قانون وراثت صفات دیکھ سکوں اور اُسمیں نشو و نما کے سمجھنے کی
آسانی ہو جس سے آخرین یہ فقرہ جو عام تاریخوں میں پایا جاتا ہے۔ اچھی طرح سمجھنے میں آئے کہ
قابل ہو کہ ”تربیت یافتگان آغوش پاکیزہ کبھی حقارت اور ذلت کو شہادت کی سعادت پر اختیار نہ
کریں گے“ جسکے دو تربیت اور آغوش پاکیزہ کے لفظوں میں ایک معنی دار تاریخ پر خصوصاً جبکہ خطاب
نے اُسکی صفت اور نتیجہ بھی بیان کیا ہے کہ اُسکی وجہ سے حقارت اور ذلت گوارا نہیں کیا جاسکتی اور اس طرح
حسین کا وہ قصیدہ جس کا اس موقع پر جبکہ فی البدیہہ کہا جانا ایک بہت سی شہیتوں کا معجزہ تھا۔ حقارت
نفاہت کرتا ہے کہ خیرۃ اللہ من الخلق الی بعد جدی وانا بن الخیرتین یہی مفہوم زیارت کے ان فقرات
سے پیدار ہے کہ ”شہدائے کثرت فی الاصلاب انما خولوا حامیہ“ یہ فقرات وراثت صفات یقیناً اور احساس میں ہیں جو
قرآن میں لکھا ہوا ہے ”الرجل الغیور شہید“ انی وراثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت انہیں ہی جانتے ہیں کہ ان کی طبیعت سے
قانون وراثت صفات کے متعلق کوئی گہتا ہو۔ وجدان کوئی حقیر شے نہیں ہو بلکہ صرف وہ ہمارے

حسین کے آباے
طاہرین کے ذکر
سے غرض

(میں نے یہ کتاب رسول کا وراثت میں لکھی)

وراثت صفات

انفرادی بلکہ ہمارے تمام اسلاف کے متحدہ تجارب کا لب لباب ہے قوانین ارتقاء کے رو سے ہم اپنے اسلاف کے غیر بدرک خصوصیات ہی کے وارث نہیں بلکہ ان کے تمام بدرکات خصوصیات، جذبات وغیرہ بھی تو وارث کے ذریعہ سے ہم تک منتقل ہوئے ہیں اور اس لحاظ سے ہمارا وجدان ایک حسیہ پتھر جیسا نہیں تھا ہمارے سامنے گذشتہ نسلوں کے کل تجارب محفوظ ہیں، یہی ذاتی یقین ہے کہ اسلام میں اصول نبیت کا نہ ہونا اس دشواری کے احساس سے ہے کہ کسی کا گود لینا وراثت صفات کا کوئی سلسلہ نہیں ہے کیونکہ معنی فطرانہ ذاتی قائم مقام ہے نہ صفاتی۔

صحیح ہے کہ محض نبی انقیاد اسلام میں شدت سے دور رکھا گیا۔ یہ لیکن نبی انقیاد کا پچھلا پن اور یہ ہے اور ذلیل النفسی سے محفوظ رہنے کے لئے صفات خاندانی کو پس نہ کیا اور یہی تم آگے چل کر غور کرو گے اس خاندان کی سند شرافت پر جب دشمن انکی تعریفیں کرے گا۔ اسکا اندازہ ہو وقت و ایسا ممکن نہیں جیسا خاص خاص موقع پر یا امتحان کی وقت مثالیں آئیں گی کہ دشمن کی حیرت اپنی ذلت اور انکی شرافت کا ان لفظوں میں اقرار کرے گی کہ داسکے باپ کا نفس اُسکے پہلو میں ہو۔ وہ کبھی ذلت گوارا نہ کرے گا۔

تو عرب کی یہ عبادت بھی مفید ہو گئی کہ قوم کے خصالیص سے مراد وہ چند خصوصیات اور قابلیتیں ہیں جو اس قوم کے شہنشاہین میں پائی جاتی ہیں اور ان قوتوں کو ایک ہی طرف مصروف کرتی ہیں۔ یہ عام محبوبہ خیالات اور محسوسات کا سال در زمین پیدا ہوتا ہے اسکا نام خصالیص قومی ہے۔ قوم کا لفظ یہ نسبت خاندان کے زیادہ وسیع ہے لیکن جب یہ خیال کیا جائے گا کہ اکثر خاندان مل کر ایک قوم بنتی ہے تو خاندان قوم کا ایک جزو ترکیبی سمجھا جائے گا۔ اس طرح خاندان میں کوئی پیدا ہوتا ہے جس کے خصالیص ممتاز خثیت کی قوت رکھتے ہیں اُسکی قوت اپنے گرد و پیش اور اثر پذیر نفوس پر عمل کرتی ہے۔ اور یہ سلسلہ برابر جاری رہتا ہے جب تک بعد کے زمانہ میں ان ممتاز خصوصیات کا ہوش ضائع ہو جائے۔ اگر کن خاصہ کے لوگوں کا کسی خاندان یا قوم میں پیدا ہوتے جانا ترقی اور اس کے عکس میں خصوصیات قومی کی تنہا ہی رہی

خصوصیات قومی

نبی عربی کا سن اقدس چالیس برس کا ہوا تھا کہ خداوند تعالیٰ نے یتیم علیہ السلام کو خاتم تجویز فرمایا۔ اُن پر اپنی قدرت کے راز صاف اور قومی زبان سے کھولے قدرت کی زبان اُنکے لئے کھلی۔ اس طرح کھلا کہ آپ حکم بجالانے اور معنی سمجھنے میں کسی غلط فہمی کی گنجائش نہ تھی۔ صاف و

وحی اور بعثت

صالح حکم تھا کہ کیا گیا تھا کہ تم نبی ہو نہ پت اور رسالت کا لفظ اسوقت تک اس درجہ عام ہو چکا تھا کہ اسکا مفہوم کسی کے لیے نیا نہ تھا۔ جگہ ایسی نہ تھی جہاں بہت سی آوازیں آتی ہوں۔ سننا اور خاموشی تھی۔ غالباً تشک اور بیگیاہ پتہ پر پہاڑی چٹان پر بندوں کے نشیمن بھی نہیں ہوتے اور نہ چرندوں کے سمون اور چرنے کی آواز سنائی دیتی ہے۔ یہاں کی گھٹری چٹان تھی اور ہمارا ہادی۔ یہاں کا سنجیدہ سناتا تھا اور ہمارا ہادی چٹان اُسے خوشی میں ایک آواز بلند ہوتی ہوئی معلوم ہوئی۔ ہمارا کملی یوش ہتا جیتے تنبیہ کرنے کا حکم دیا گیا۔ حکم دیا گیا کہ اپنے رب کی بڑائی ظاہر کرے۔ رایا میا المشر تم۔ فاندروور کا قفسہ (تم راٹھہ) فرمایا گیا تھا۔ کسی دیر کی جگہ نہ تھی۔ تساہلی کا خیال ناممکن تھا۔

ہمارے نبی کو فاندروور تنبیہ کر دے۔ دھکام کا حکم دیا گیا تھا۔ پیشتر نذیر پیدا ہو چکے تھے یسعیاہ یرمیاہ حزقیل۔ نذیر تھے کس درجہ اثر کے اسلئے سمجھنے کے لیے تو ریت پر حصو یا انکے اثر کو تاریخ یہود میں تلاش کرو۔ یہاں اسیر عور کی ضرورت ہو کہ تجدید عہدہ کے لیے خداوند تعالیٰ کی مشیت کیون مقتضی ہوئی۔ اور بندوں کا اس میں کیا فائدہ منصور ہو نا ہم لوگوں کے ناقص فہم میں آسکتا ہے۔ بجز تاریخ کے اور کوئی ذریعہ ہمارے مدد کا نہیں ہے۔ یسعیاہ یرمیاہ اور حزقیل کی بے اثری انکی قومی تاریخ سے ظاہر ہے۔ بلے سودا ستعارے عناصر قومی کی تربیت نہ کر سکے۔ ان کے بعد ابن مریم نے تہدید کو اس درجہ ترک کیا کہ مشتبہ اطوار کی عورت کو جسے انہیں عطر یا تیل ملا تھا اس کی بشارت دی اسلئے کہ اس سے تہمت نفاہری ہوئی تھی۔ اگرچہ یہود کو انکے حوالہ بشارت پر اعتراض ہی کیون نہ ہو۔ وہ صلیب پر چڑھائے جانے کی موت ایک چور صلوب کو ہشت کی خوشخبری دے رہے تھے درخوا لیکہ اس سے نہ انابت ظاہر ہوئی تھی اور نہ اس نے اقارب ت کیابت کیا تھا بلکہ اس کے فقرات سے ظن ظاہر تھا اور یہ غالباً اس لیے کہ تہدید انکے اصول کے خلاف تھی۔ وہ بغیر کسی تہدید یا توہم کراے ناقابل اعتماد و عورتوں کو اپنے زمرہ میں داخل کر لیتے تھے جس سے یہود کو عجب ہوتا تھا یا جس عجب میں بعض یوہین مورخین انکے شریک ہیں۔ لیکن اسکے آثار نہیں ہیں کہ کسی میں انہوں نے گنہگار انسان میں جوش انابت پیدا کرنے کے لیے خدا کی عدالت اور خلاف وزری کے سزا کا خوف دلایا ہو۔

لپٹے مالک گے احسانوں کو سُن کر بیتاب ہو جائے ہیں تو اُسے یہ مذہب خون مذہب محبت سے
بدرجہ زیادہ مذہب محبت سمجھ میں آ جاتا۔

سجیت میں شخص محبت کی تعلیم پر دوسرا بالفہ مطلق کا تہا مشکل سی یہ بات سمجھ میں آتی ہو کہ اگر خدا کا ان غضب (انسان) محض
ابن مریم کی وساطت سے مغفرت پاسکتا تھا تو کیا اوسکے قبل کے لوگ باوجود اپنی تمام نیکیوں اور ارادہ
خیر کے عفو و رحمت اور مغفرت سے محروم رہے۔ ہمسئلہ شفاعت اپنی اس شکل میں انسانی
اختیارات کے مصلوبیت کی دوسری صورت ہے۔ اور سب سے حیرت خیز تو کرتھیوں کے ام
یہ عبارت ہے کہ ”جب سب کچھ بیٹے کے تابع ہو جائے گا تو وہ خود اسکے تابع ہو جائیگا
جسے سب چیزیں اُسکے تابع کر دیں۔“ انسانی تجربہ اور ضرورتیں خاص مواقع پر سفارش
یا شفاعت کا خیال دلاتی ہیں لیکن اُسکی تعیم شفاعت کرنے والے کو نہ صرف غیر عادل بلکہ
اصل کل خیر کی برباد کن قرار دیتی ہیں۔ ہو کہ خدا اپنے کسی پیارے بندہ کی سفارش اسلئے قبول
کرے کہ اُسے اسکی راہ میں وہ ناگوار مصیبتیں اٹھائیں جسکا صلہ نہ صرف اُسکا علوے مرتبہ ہو بلکہ
یہ بھی ہو کہ وہ تمام عمر خطا کرنے والے بندہ کو بخش دے لیکن آیا ایسا بندہ ایسے خا ملی بندہ کی
سفارش کا موقع پائے گا یہ ایک دوسری شکل ہے۔ اور وہ کب اور کتنی مرتبہ اپنی نیکی اور خدمت کا واسطہ دیتا ہوگا
انہی اور ہادیوں کی کوششیں یہ ہوتی ہے کہ لوگوں کو اپنے حلقہ اطاعت میں اسلئے داخل کریں کہ داخل ہونے
والوں کے اخلاقی اور عادات درست کریں اُسے وہ فرائض بتائیں جو اُسپر واجب ہونے چاہئیں۔ اسکی
کامیابی انکی راحت اور اسکی ناکامی انکار ہے۔ یہ سوچنے کے بعد کیا قیاس اسکا مقصد ہے کہ ایسا نبی
اُسکی سفارش کرے گا جسے وہ دیکھے کہ اُسے حلقہ اطاعت میں داخل ہونے کے بعد بہ امتنان داخلہ کے
نام پر یوں کا ارتکاب کیا جسے بچنے کی ہدایت میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا گیا تھا سمجھ کے نزدیک
نہ ایسے داخلہ کا اعلان اطمینان بخش ہی اور نہ داخل ہونے والے کی حرکت قابل تشکین جسکی غرض یہ تھی
کہ وہ اپنے گناہوں کی گھڑی پہاری کرتا جائے اسلئے کہ محض داخلہ اُسکی چاہی اور وہ دوسلئے کیلئے کافی نہ۔
شکل سے کسی نبی کی اخلاقی شان ایسی شفاعت کی مرکب ہو سکتی ہے۔ یہ ایسی سستی شفاعت
چاہئے والوں کے لئے مزید دشواری ہے۔ وقت آگیا تھا کہ ”والتقویٰ مالا تجزى نفس عن نفس شیدا ولا
یقبل منها عدلی ولا تنفعها شفاعت ولا ہم یضرون“ ”ڈر و اُس روز سے کہ یہ عرض ہو گا کہ اسکی

کسی چیز کے ساتھ اور نہیں قبول کیا جائیگا اور نفس سے کوئی عوض اور نفع نہ دیگا انکو کوئی شفاعت اور نہ وہ یاری کیے جاویں گے) کا اعلان کیا جاتا۔

اس بشیر و نذیر کو ”وربک فلقبہ“ کا حکم دیا گیا تھا۔ مشکل سے مکہ کی کوئی اونچی یا نیچی جگہ چھوٹی جہان لوگ کسی درجہ کے دکھائی دیتے ہوں اور ہمارا ہادی ”قولوا لا الہ الا اللہ“ کہتا ہو کس حالت میں کہتا تھا؟ سوچو اور تائید الہی پر غور کرو۔ یہ بھی ظاہر کرنا مناسب موقع ہو گا کہ یہودیوں۔ نصاریٰ ہوں یا کفار۔ جس گھر کے جسے وہ معبود قرار دیتے تھے اور کسی جگہ عبادت نہ کرتے تھے۔ یہی وجہ ہوئی کہ جب قبول قبلہ کا حکم نازل ہوا تو یہود طعن کرنے لگے اور اُن سے کہا گیا ”وللہ المشرق والمغرب فانیما تو انو تم و جبہ“ (اور واسطے خدا کے ہر مشرق و مغرب پس جب طرف کہ متوجہ ہو تم پس وہ جہت ہو واسطے طاعت خدا کے)

اسلام کے متعلق ضمنی مختصر اشاروں سے میں اُس قربان گاہ کی تصویر کھینچ رہا ہوں جو اس قابل ہو سکتی کہ حسین کا ایسا شرف انشاء اپنے کو سپر حڑ پادیتا۔ یہ سوچنا شاعرانہ تخیل نہیں ہے کہ اگر زمین دنیا کے سب سے بڑے شہید تھے تو انکی وجہ شہادت بھی سب سے ممتاز ہونی چاہیے تھی تھی اور وہ یہ کہ اسلام جو ذرا ہب عالم پر ایک ترقی ہے۔ اسکی لطافت اور روح کے باقی رکھنے کیلئے حسین اپنے کو قربان کرتے گیا وقت کہ ابراہیم اور اسحق کوئی پتھر خدا کی قربانی کیلئے مخصوص کرتے یا ابن مریم کیلئے ”یہودیوں کے بادشاہ“ کا خطاب مصلوبیت کا ذریعہ ہوتا اب وقت تھا کہ حسین کل خیر ہوا عالم کے اصول خیر یا حدود الہی یا اسلام کو اپنی قربان گاہ بناتے۔ اور خود قربان ہوتے۔ جسکی اسکی شریعت کی لطافت اور روحانیت قائم رکھنے کے ذمہ دار تھے جو ”بعثت لاتمکم مکارم الاخلاق (سین) ایسیئے مبعوث کیا گیا ہوں کہ مکارم اخلاق کی تکمیل کروں) فرما سکتا تھا۔

وحی کے بعد نہ اب مجھے اسکی تفصیل کرنی ہے کہ کیونکر ہمارا ہادی حضرت خدیجہ کبرے کے پاس پہنچا اور کس عالم میں نہ مجھے یہ کہنا ہے کہ اگر عالم میں کسی تنفس کو اسلام کا پہلا شرف حاصل ہوا تو وہ ہماری ہی صدیقہ تھی جسکے بعد ہمارے سید اور قاعلی ابن ابی طالب کا نمبر تھا رسول تین برس تک دعوت اسلام فرماتے رہے اور اس زمانہ میں مکہ کے اکثر ممتاز لوگ جنکی تعداد کم و بیش سو کے قریب تھی ایمان لائے۔ چوتھا برس تھا کہ اسلام کے اعلان کے لیے مخصوص سبھی مجلس قرار دی گئی جو تاریخ اسلامی میں دعوت ذوالغشیرہ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ مجلس اپنے موضوع کے لحاظ سے کیسی ہیمت شکن تھی اسکے سمجھنے

خدا کی بزرگی
بیان کر لے کا حکم

اسلام کا ذکر حیثیت
قربان گاہ کی تصویر
کشی ہے۔

پہلی صدیقہ

پہلا صدیق

دعوت اسلام

کے تین برس

دعوت ذوالغشیرہ

چوتھے برس

کے لیے ابوہب کے یہ الفاظ جسے بین اکسیر التواریخ سے نقل کرتا ہوں کافی ہونگے کہ ”ابن سبغہ کہتا ہے کہ جمع مردم طرا
برماہجوم آن دو قریش را طاقت مقاومت با تمام قبایل عرب نیست“ لیکن ابوہب کے ایسے ہنر فقرے اسے
بہا نہیں سکتے تھے جسے اپنے مالک کی طرف سے ”قم“ کا حکم دیا گیا تھا۔ اُسٹھے اعلان کیا اور بقول
ابو الخضر فرمایا کہ ”جو شخص میرے کار ہدایت میں مدد دے گا وہ میرا خلیفہ اور وصی ہوگا“ بہادر اور عرب کے
مستاز لوگ بیٹھے تھے لیکن اس جرأت نہائی کسی کو ممتاز نہیں کیا کہ وہ مددگاری کا اعلان کرتا کہ تمام عرب
اُسکے دشمن ہو جاتے جسوقت مسن اور تجربہ کار لوگ اعلان کی اہمیت پر غور کر رہے تھے رسول کی گو د کا کھلائی
جواب قریب سولہ برس کا ابھرتا ہوا نوجوان تھا اٹھ گھڑا ہوا بیعت کی باورکار رسالت میں مدد کا اعلان کیا۔
رسول کی آنکھیں چہرہ اور زبان سب بقول لیاں پڑھتے تھے ”یہ ہیں کہ میرے بھائی اور زیر کو دیکھو“ یا
بقول الخضر ”یہ میرا وصی اور خلیفہ ہے“ یا بقول روضۃ الصفوا وغیرہ ”ابن بردہ منست و وصی من
سخن اور الشنود و از فرمان ابو جاوزنما لکھو“ یا پوپین مورخین جنہوں نے تاریخ اسلام لکھنے کی ضرورت
سمجھی ہو اس حامی اسلام کے اسوقت کے اعلان کی عمدہ لفظوں میں تعریف کی ہو۔

متذکرہ صدر سطور ان کے سوچنے میں اور زیادہ لطف آئے گا۔ جب ابن خلدون کا یہ فقرہ یاد رکھا جائے
جو مشرکین قریش رسول سے کہتے تھے کہ ”ہم اس شرط پر ایمان لائیں گے کہ ہکو ملک و حکومت دید و اور
رسول جواب دیتے تھے کہ یہ کام اللہ جل شانہ کا ہے میں وعدہ نہیں کر سکتا“ یا جیسا مترجم ابن خلدون
نوٹ میں ابن اشیر سے نقل کرتا ہے کہ جو بیت آپ نے بنو عامر کو دعوت دی تو کسی نے کہا کہ ”اگر ہم تمہاری امت
کریں اور اللہ تعالیٰ ہکو تمہارے مخالفین پر حجاب کرے تو کیا ہکو اپنے بعد اپنا خلیفہ بناو گے“ آپ نے فرمایا
”یہ کام اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے جیسا وہ چاہے گا کرے گا“ اس شخص نے کہا ”یہ بہت درست ہے کہ
اسوقت تو ہم تمہارے لیے اپنی گردنیں عرب کے سامنے کر دیں اور چرب تم کا میاب ہو تو دوسرے لوگ خدا
حکومت ہو جائیں“ یہاں مجھے یہ سمجھانے کی غرض تھی کہ ذوالعشرہ میں رسول کا اعلان حکم خدا سے
نہا اور اگرچہ اسکی مخصوص غرض اعلان توحید اور نبوت تھا مگر آپ نے دیکھا کہ وصایت اور خلا
کا اعلان بھی ضروری سمجھا گیا۔

دوسری بات جو اس میں دیکھنے کی ہو وہ یہ کہ عرب کسی مذہب کے قبول کرنے کے لیے ایک قاعدہ
مالی مسئلہ پیش کرتا تھا اُسکے نزدیک مذہب ایسی چیز تھی جو روپیہ فروخت ہو سکتی۔ اسکی روشنائیں
خلافت کیلئے
مذہب فریضی
پر تیار تھے

وصایت اور خلافت کا
اعلان نبوت کے اعلان
کے ہم رکاب

اصلی اسلام کے پیرو ہو چکے تھے۔ جون جون زمانہ گزرتا جاتا تھا رسول کا جوش ہلاکت بڑھتا
 جاتا تھا اور اسے طرح کفر قریش کا جوش مخالفت بسر کر دگی اولہب اور ابوسفیان زیادہ ہوتا
 جاتا تھا۔ مومنین کفار کی اذیتیں سہتے تھے اور صبر و رضا کے ساتھ اپنی تسکین روحانی پر قائم
 تھے یہاں تک کہ تہتر یا بیاسی کے قریب آدمیوں کو حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کا حکم ملا۔ اس
 قافلہ کے سردار حضرت جعفر ابن ابی طالب تھے۔ قریش اس پر بھی رضامند نہ تھے کہ وہ لوگ
 جو ایمان لائے ہیں عرب کے باہر بھی آرام سے رہ سکیں اور اس غرض سے کہ نجاشی نہیں
 عرب میں پھر واپس کر دے کہ ان اہل ایمان کے ساتھ یہ لوگ اپنی خواہش کے موافق برتاؤ
 کر سکیں قریش نے دو شخصوں کو منتخب کیا جنہوں نے اسلام کے پولیکل اقتدار کے زمانہ
 میں نہ صرف نام اور شہرت حاصل کی بلکہ اہلیت نبوت کے حقوق کو نقصان پہنچانے میں
 نہایت ممتاز ہوئے۔ ان میں سے ایک عمر عاص تھے جنکی قرآن اور نبی کے ربط یا حکم کی کارروائی
 مشہور ہوئی اور دوسرے عبداللہ ابن ابی اسیر جنہوں نے عثمان کے خلیفہ منتخب ہونے میں عبد اللہ
 ابن سعد ابن ابی سرح کی تائید کی تھی۔ ان دونوں نے تحفہ اور تحائف کے ساتھ حاضر ہو کر جعفر
 ابن عبد اللہ کے گروہ کے تشریف کی خواہش کی۔ نجاشی نے حضرت جعفر ابن ابی طالب سے حالات پوچھے
 اور انہوں نے جو کچھ فرمایا وہ نہ صرف اگلی حالت کا موجودہ حالت سے مقابلہ تھا بلکہ دین اسلام
 کا خلاصہ تھا۔ نجاشی نے قریش کے تحائف واپس کر دیے اور مہاجرین کو رہنے کی اجازت دی یہ
 پہلی ہجرت تھی جو اہل اسلام میں اپنے دشمنوں کے خوف سے واقع ہوئی۔

قریش کو جب معلوم ہوا کہ حبشہ میں ہماری کوشش بے سود ہوئی تو انہوں نے ایک بڑی صحبت
 میں بیٹھ کر کیا کہ حبشہ میں ہم لوگ محمد ابن عبداللہ کو قتل کریں ان کا یہ تصفیہ ابو جہل کے اس اعلان
 کے بعد تھا کہ جو محمد کو قتل کرے گا ہم اسے سوا وٹ اور نہرا رو قیہ سونا دینگے اور اسکے لیے وہ آمادہ ہو
 جنہیں تاریخ اسلام کو خلیفہ ثانی دیکھنا تھا۔ لیکن اسلام ان کے برے ارادہ پر غالب آیا۔ اس وقت اسلام کا
 جماعت اس قدر مختصر تھی کہ کہیں کسی ایک فرد کا داخل ہونا بھی اس چھوٹی سی جماعت کیلئے
 بڑی خوشی کا باعث ہوتا تھا۔ میرے لیے یہ عجیب کی بات نہیں ہے کہ اس شخص کے داخل اسلام پر
 معمول سے زیادہ خوشی لگی ہوگی جسے شائع کے قتل کا ٹھیکہ لیا تھا یا خود ہادی نے ارادہ قتل
 ہوتا ہے۔

عمر ابن عاص اور
 عبداللہ ابن ابی اسیر
 قبل اسلام ایک
 کوشش

نامہ قریش کا
 تصفیہ قتل
 رسول کیلئے

مختصر جماعت
 کیلئے کسی ایک
 فرد کا داخل بھی
 موجب مسرت
 ہوتا ہے۔

رہنے والے سے اپنے حلقہ اطاعت میں داخل ہونے کا اقرار سنکر اندک بے فرمایا ہوگا حضرت ابو طالب کو جسوقت قریش کے اس تصفیہ کی خبر معلوم ہوئی تو آپ نے بھی مع حضرت نبوی کے طریقہ حفاظت پر غور فرمایا شروع کیا اس مشورت میں حضرت حمزہ عباس اور دیگر بنی ہاشم اور بنی عبد المطلب بھی تھے جناب رسالت نآب نے فرمایا ہم ہمارے اقربا و مرد کارون کے مکان مشرکین کے درمیان پرانگندہ ہیں اس صورت میں ہم لوگ اپنی حفاظت نہیں کر سکتے مناسب ہوگا کہ ہم سب لوگ کسی ایک جگہ کو بنی پناہ قرار دیں جب تک خدائے ہم میں اور ہماری قوم میں کوئی تصفیہ نہ کرے، یہ ہمارے پسند کی سب سے کوئی چیز ہے کوچ کیا اور شعب ابو طالب میں پناہ لی حضرت ابو طالب نے دردی کی محافظت کی اور تمام کمزور اور حملہ کے قابل مقامات پر پہرہ والے مقرر کئے۔ اور خود اکثر اوقات مع اپنے فرزند علی ابن ابی طالب کے مسلح رہتے تھے۔

حضرت ابو طالب
قریش کا ارادہ
سنکر قہر
پر غور کرتے ہیں

شعب
ابو طالب

یہ دیکھ کر قریش نے ایک دوسرے جلسہ میں یہ طے کیا کہ بنی ہاشم سے ہر قسم کی معاملت اور معاشرت ترک کی جائے اور کسی طرح اب وا ذوق قرآن تک نہ پہنچنے پائے۔ اسوقت کیمال کو صاحب میرا لائے نہایت خوبصورت اور قابل تعریف روش میں ظاہر کرتا ہے جسے میں ناظرین کی پسندیدگی کیلئے پیش کرتا ہوں بددت سہ سال کا ربیعہ نیکو نہ رفت و ابو طالب و یاران آنحضرت در حفظ و حمایت اور فیقہ غفلت نمی نمودند وہ آن عزت کہ در بزرگان عرب داشتند این ہمہ دولت و خواری را تحمل نمودند و چنان عشق و ارادت پیغمبر در دل سے ایشان جاگیر شدہ بود کہ باین ہمہ زحمت و لعلات بیچ از بڑے ایشان کالت و کسالتی دیو داری پیغمبر روی نمی داد چون شخص عاقل در این امور تامل کند جز قوت تصرف پیغمبر در قلوب ہاں مردم چہرے نخواہد دید و چون در قوت تصرف او غور کند خواہد دانست کہ این تصرف از وجہت ہست یکے حسن اخلاق و یکی قوت تاثیر کلام کہ ہر چہ میفرمود چنان بنی عقل بود کہ در قلوب ہوشمندان کا انکس فی سبب جای گیریشد و بیچ غرض شخصہ از فرمایشات او فہم نمی کردند چہ بزرگان خدا و برہیت ایشان و این مردی کہ بر آنحضرت دل نہادہ بود نہ بکسی مردم با عقل بود نہ اس ناگوار حالت میں تین برس گذر گئے علامہ مجلسی فرماتے ہیں کہ اکثر اوقات کھانے پینے کی چیزیں ہتھ پر نہایا ہوا جاتی تھیں کہ بنی ہاشم کے بچے چین ہو جاتے تھے اور اکثر محاصرہ کرنے والے ان کے روئے کی صدا سنتے تھے۔ یہ پہلا محاصرہ اور پہلا موقع تھا جہاں آل ہاشم پر آب و دانہ بند کیا گیا تھا۔

بنی ہاشم سے
معاملت اور
معاشرت ترک
کی گئی جس سے
آب و دانہ کا
محط ہوا۔

نبی کی قوت
تصرف

اسکے بعد روسامی قریش نامہ ہوئے اور انہیں سے پہنچنے جا کر خانہ کعبہ میں اپنے پشتہ کے عہد نامہ سے
 بنی لاری ظاہر کی اور قریب قریب سب نے انکا ساتھ دیا حضرت ابوطالب کو خبر ہو گئی۔ لوگ محاصرہ سے نکلے
 مہاجرین جہنم کو جب معلوم ہوا کہ قریش کا جوش عداوت کم ہو گیا تو یہ لوگ بھی واپس ہوئے اور اپنے ہادی کی
 زیارت سے تسکین اور مسرت حاصل کی۔ ہمارا ہادی پھر کھڑا ہوا انقابت اسلام کیلئے ہر وضع و شریعت کے
 نزدیک مساوی اور عین خدا تھا کبھی سو قحط کا طمین تھے تو کبھی ذوالحجاز میں اور کبھی حج کے عمل پر پھڑے
 ہوئے آنے جانے والوں کو بلندہ آواز سے خدا کی طرف منکارتے تھے کہ چہرہ مسخارین کرنے والے۔ تو بہن تفسیک کرتے
 تھے اور بات کو بغیر سنلے اور سمجھے ہوئے میں اڑانا چاہتے تھے اور کچھ تھے جو خاموش کھڑے رہتے تھے سنتے تھے
 دیکھتے تھے کہ الفاظ دلیں گھسے جاتے ہیں اور انکی بہترین سمجھ تصفیہ کر رہی ہو کہ یہ کہنے والا سچ کہہ رہا ہے
 کچھ سلام قبول کرتے تھے اور جو اقرار بھی نہ کرتے تھے وہ رسول کے الفاظ و فرین طرز کلام صفائی نفس اور
 تعلیم کی خوبی کا اثر لکھ واپس جاتے تھے۔ اور اطراف و جوانب میں انکی برزگی عقل فصاحت خوبی
 اور سچائی کی شہرت ہو رہی تھی۔

زمانہ حج آگیا۔ دور دور سے لوگ جمع ہوئے اور نقیب خدائے اپنے سننے کیلئے آدمی پائے ایک ہوتا
 مفید امر کی ابتداء ہوتی وہ یہ کہ رسول کی شہرت سنکر مدینہ کے چہ آدمی دریافت حال کیلئے آئے ہو کہ قبیلہ
 خزرج کے تھے یہ یہ لوگ کچھ کام اور آیات قرآنی اپنے ساتھ لیتے گئے مدینہ میں لوگوں کو دکھانا شروع کیا
 اور اب لوگ متواتر مدینہ سے مد آنے لگے۔ یہاں تک کہ حضرت کو تعلیم اسلام کیلئے مصعب بن عمیر بن
 ہاشم بن عبد مناف کو بھیجنے کی ضرورت محسوس ہوئی غالباً یہ سلام کے پہلے مشنری تھے حیرت خیز
 سرعت سے اسلام اہل مدینہ میں پہنچنے لگا۔ اور باسٹنا سہ چند قریب قریب کل مسلمان ہو گئے۔ سوچنے
 کی بات ہو کہ نہ مدینہ میں کوئی تلوار بھی لگی تھی اور نہ کوئی ایسی ذات روانہ کی گئی تھی جو خوف دلاتی ہو یا
 جسکی مدد کیلئے عقبہ میں تلواریں اور نیزے ہوں اور لوگ مرعوب ہو کر دین میں داخل ہو گئے ہوں بلکہ
 اسلام کا سادہ صاف اور فطری اصولی تھا جسے ہر دلغیر نیری پید کی۔ یہہہ حالت یقیناً یوشع ابن
 نون۔ اسوک اور قحطین کے رشک کے قابل تھی۔

یہی یا اسکے قریب کچھ پشتہ کا زمانہ تھا کہ قبولی علامہ مجلسی زماں حج میں کوہ صفا کے اوپر سے حضرت نے
 حاجیوں کو دین کی دعوت دی مشرکین قریش پہاڑی کے گرد جمع ہو گئے اور تھہر پھپھنے لگے۔ حضرت

برائی نے اپنے کو
 برائی ثابت کیا

دعوت اسلام کا
 مختلف طبل
 پراثر۔

مدینہ کے چہ
 مسئلہ شامی

اسلام کا مشنری

یہی جگہ اسلام کی
 شراعت جہان
 اسلام کا کوئی سیما
 قرار نہ تھا۔

کوہ صفا سے
 دعوت

اسے چھوڑ کر کوہ مروہ پر گئے اور مشرکین یہاں بھی ساتھ ساتھ تھے پہنچے ہوئے آئے کوئی تفریق مطہر لگا اور
خون جاری ہوا۔ اسے بھی چھوڑ کر حضرت کوہ ابقہ میں پرتشرین لینگے لیکن مشرکین پیچھے رہے اور اپنا
رسائی کی فکر میں کئے رہے حضرت خدیجہ اور علی ابن ابی طالب علیہ السلام کو پیچھے خبر معلوم ہوئی آئے دیکھا کہ
کوہ ابقہ میں بڑا قبا پر رسالت چمک رہا ہے۔ وحدانیت خدا اور اپنی نبوت کا اعلان ہو رہا ہے
کے مشرکین ہیں کچھ اور چڑھتے جاتے ہیں اور اس فکر میں ہیں کہ قریب پہونچکر ایذا دین۔ شام کی تاریکی
پھیلنے لگی اور سہارا ہادی کی سی طرح زندہ اعدائے نکل کر تشریف لایا مشرکین یہاں بھی پہونچے اور گھبر پڑے
پہنچنے لگے یہاں تک کہ رحمتہ اللعالمین نے انہیں مخاطب کر کے فرمایا کہ "اے قریش تمہیں شرم
نہیں آئی کہ تم اپنی خبیث ترین عورت کے گھر میں تشریف پہنچے ہو؟" یہ سن کر قریش کو شرم آئی۔ حیمیت اور
سجابت کا خیال کیا واپس گئے۔

علی اور خدیجہ
دیکھتے ہیں

کفار قریش نے
حضرت خدیجہ
کا احترام کیا

سردار عرب حضرت ابوطالب اور ملکہ عرب حضرت خدیجہ کی حلت سے مشرکین قریش جناب ست
آب کو اذیتیں پہونچانے میں اور دلیر ہو گئے۔ دوبارہ عہد لگے کہ جنہیں ابوسفیان ہنارت پیش
ہتھان لوگوں نے راستہ میں کاٹتے پھرانے اور تشریف پہنچنے میں اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی شریک
کر لیا۔ اور خود استہزا کیلئے ہر جگہ موجود رہنے لگے۔ یہ بھی ہوا کہ نفاست پسند ہادی پر بوجھ پڑا
پہنچا لیکن اور پہونچے کچھ بیٹی بچائی گئی۔ کبھی سراقہ سے خون بہا تو کبھی تلوار سے زخمی ہوئے
اور کبھی اٹیریاں لہو سے تر ہو گئیں۔

مشرکین کب
زیادہ دلیر ہوئے

ہادی کی حالت

خدا خدا کر کے یہ زمانہ بھی گزرا لیکن نہ مومنین کے ایمان میں وحشیانہ مظالم سے کوئی لغزش ہوئی
اور نہ مشرکین کی اذیتیں ہادی کے جوش کو کم کر سکیں یہاں تک کہ مدینہ میں اسلام شائع ہوا اور
اہل مدینہ نے خواہش ظاہر کی کہ نبی خدا اور ان کے پیرو یہ چلے آئیں وہاں کے مسلمین کی ہر طرح کی
حفاظت کریں گے کل مسلمانوں کا بیگ جم جانا ناممکن تھا۔ رفتہ رفتہ لوگ جانے لگے اور اہل
شہر نے انکی مدارات میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ کیا مشرکین خبر معلوم ہوئی اور اس مرتبہ وہ
نئے جوش سے رسول کے قتل پر آمادہ ہوئے اور دوبارہ رسول کے سراقہ میں کیلئے انعام کا اعلان کیا
لیکن خداوند تعالیٰ ہمارے سید کو دشمنوں کے درمیان سے محفوظ رکال لے گیا اور محفوظ مدینہ
پہونچا دیا۔ و مشرعوں نے انبوتہ کی یہ روایت کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے لکھتے وقت خورہ پر کھڑے ہوئے

مدینہ کی حیرت

رسول کے
قدس کیلئے
دوبارہ انعام
مشرعوں کی

اور فرمایا کہ واللہ تو زیادہ محبوب ہی میرے نزدیک خدا کی زمینوں میں اگر تیرے اہل بھوکو باہر نہ نکالتے۔
 کون نہیں جانتا کہ رسول خطہ کے موقع پر اپنا کوئی قائم مقام بجز علی کے نہ پاتے تھے کسے نہیں سنا کہ علی
 اُن تلواروں کی چھان میں سوئے جو رسول کے قتل کیلئے کہنچی گئی تھیں لیکن رسول پر سوئے جہاں
 رسول کے دہوکے میں شہید ہو جاسکتے تھے۔ دیون پورٹ نے بہتیں الفاظ میں خاک کہنچی ہی اسوقت کا جبکہ
 مشرکین کچھ تو دیوار کے قریب سے دیکھ رہے تھے کہ رسول سورہہ بین اور کچھ گھرمین داخل ہوئے کہ کام تمام
 کر دین۔ لیکن بجائے اپنے شکار کے جو ان علی کو متانت اور تسلیم و رضا سے اُس موت کا منتظر دیکھا
 جو اُن کے سردار کیلئے تجویز کی گئی تھی یہ قدر اخلاص نے اُن خونیں میں رحم پیر کیا اور علی سے تعرض نہ کیا
 گیا کچھ کہتا ہو صاحب النبوت کہ جناب ولایت مآب اول بین اس شخص کے جس نے خدا کیا اپنی جان
 کے تئیں اور بیچا اپنے تئیں راہ محبت میں رسول خدا کی یہ آیت اُس جناب کی شان میں اس باب میں نازل ہوئی
 ہو کہ من اناس من ایشتر الفسلف بغير مرضاة الله واللہ رؤوف بالعباد (مردوں سے وہ شخص جو بچتا ہو اپنی
 ذات کو خدا کی طلب خوشنودی میں اور خدا مہربان ہو ان بندوں پر جو اس کی طلب رضائیں اپنی جان فدا کرتے ہیں)۔
 ایک وقت تھا کہ حضرت ابوطالب فرمائے کہ واللہ لن یصلوا الیک فتحہم حتی اوسد فی التراب فینا قسم خدا کی
 کہ وہ سب ملکر بھی تیرا کچھ نہیں کر سکتے جب تک میں زیر خاک مدفون نہ ہو جاؤں اب وقت تھا کہ وہ جو
 بن محافظ تھا میرا کہتا تھا کہ:- اردت بلضلا لتبتلا۔ و ہم تہ حتی اوسد فی قبر (میرے بیٹے ہر چیز سے قطع
 نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے کیا اور آئندہ بھی یہی ٹھکانہ لی ہے جب تک کہ قبر میں نہ
 لگا کر نہ لیٹوں)

سراقہ کی روایت مشہور ہے کہ یونکو وہ انعام کے لالچ میں رسول کا تعاقب کرتا رہا کہ اس طرح وہ مجبور ہو گیا اور
 رسول نے اُس کی جان بخشی فرمائی۔ اس طرح بریدہ ابن الخضیل سلمی ستر آدمیوں کے ساتھ تلاش کرتا رہا
 تھا لیکن رسول کے کلام نے اسے بھی غلام بنالیا اور اب اس نے بجائے اس کے کہ نیرو کا اور کر تانیہ میں اپنی گری
 باندھ کر نشان بنایا اور رسول کے آگے آگے مقدمہ لشکر کی طرح ہمراہ چلا اہل مدینہ ایک زمانہ سے منتظر تشریف
 آوری تھے اندھون زیادہ خبر گرم تھی کوئی دروازہ پر بٹھیا ہوا تھا کچھ لوگ بلندیوں سے دور دور نگاہ
 دھرتے تھے کہ ایک روز انہیں کچھ آثار معلوم ہوئے اور دفعۃً سپہوں نے ”رسول خدا کے“ کانفرنس
 کیا جو جوق جوق لوگ گھروں سے نکلے۔ عورتیں اور بچے بھی ساتھ ہوئے۔ شیخ شخص نافرمانی کی ہمارا اپنے

وطن سے ہجرت
 یوقت کیا فرمایا

بستر رسول قبل
 ہو جائے کیلئے
 علی خلیفہ تھے

باب و بیٹے کی
 ہم غنی شاعری

تسل کر نوا لانیرہ
 سہتقبالی نشان
 بن گیا۔

رسول کی خبر پر سنگرم
 اہل مدینہ کا ہتھیار
 اور استقبال کا بے
 اور خوش

طکر کر یطون کہنچتا تھا کہ کجا وطن ہمیں سرفراز کرے خبریں کہتی ہیں کہ سوار خوشی میں نیر سے ہلانے لگے
 کوئی گھوڑا دوڑانے لگا اور نبی بخاری کی لڑکیاں دف پریشہ سرگائے لگیں۔ سخن جوار میں نبی البخاری: یا حنظل! مجھ سے
 من جابر: (ہم نبی بخاری کے ہمسایہ ہیں خوشا وہ جسکا ہمسایہ محمدؐ ہو) انصار کی بیسیان اپنے محلوں میں رہنے لگے
 کوٹھون پڑھ رہی ہوئی کہہ رہی تھیں کہ مدطلع البدر علینا من یشئنا الوداع: وجب لشکر علینا مداعا اللہ
 دواع: (ہم بدر طالع ہوا اونچی عمارتوں سے اُنکے جو ترک کرنے والے ہیں۔ اور اسکا شکر ہم پر واجب ہوا کہ خدا
 کے فضل سے وہ بدر طالع ہوا جسکے دیکھنے کے ہم مشتاق تھے) عجب نہیں ہو کہ اہل شرب کی اس صحبت سے تقبلاً
 سے رسول کا دل بھرا یا کچھ رسول کو قوم کا جذبہ بغض دور کرنا تھا کہ حجرا سود کو ایک چادر میں کر لیا اسکا
 گوشہ ہر قبیلہ کے سرداروں کے ہاتھ میں دیدیتے آج جذبہ شوق اور محبت کو صمد ہارنا تھا کہ وہ آئندہ شکر
 اور حسد نہ پیدا کرے۔ بلانے والوں سے ارشاد فرمایا کہ میرا ناقہ جس جگہ ٹھہرے گا میں وہیں فروکش
 ہوں گا۔ ناقہ ابوالیوب انصاری کے گھر کے قریب ٹھہرا اور کسی کو اس تصفیہ پر غور نہ ہوا کہ نبی خدا
 ابوالیوب کے گھر تشریف لیجاتے۔

اسکے بعد کوئی کہتا ہے کہ رسالت مآب نے اپنے ازاد غلام زید بن حارث اور ابورافع کو کہ
 بھیجا کہ حضرت فاطمہ اور ام کلثوم و سودہ بنت زعمہ وغیرہ کو لے آئے۔ اور کوئی کہتا ہے کہ حضرت
 نے ابورافع کی معرفت اپنے جان نثار کو مدینہ چلے آنے کا حکم بھیجا۔ میں آخر الذکر روایت کو زیادہ
 صحیح سمجھتا ہوں فیطری ہے یہ ہمارے کہ جس خوف کے عالم میں سرور عالم روانہ ہوئے تھے یا جس
 عالم میں مرتضیٰ کو چھوڑ گئے تھے اُسکی ایک دوسرے کو خبر بجاتی یا یکجائی کا موقع تلاش کیا جا
 جناب سرور کائنات اپنی دختر نیک اختر کو پیچھے چھوڑ گئے تھے۔ حضرت فاطمہ بنت اسد بھی ابھی
 مدینہ تھیں اور بچہ علی کے اُنکے کل فرزند مدینہ روانہ ہو چکے تھے۔ فاطمہ بنت ربیعہ اور
 ام امین بھی مکہ تھیں جنہیں آخر الذکر بوجہ اسلئے کہ ماں تھیں اُسامہ ابن زید کی اکی کفالت اسی گھر سے
 متعلق تھی۔ یہ حالات متقاضی تھے کہ کوئی معتبر شخص ان لوگوں کی حفاظت کے لئے مگر بہت
 اور بچہ مدینہ اپنے ہمراہ لیجاتا اور انہیں جناب رسالت مآب کے پاس پہنچا دیتا علیؑ مختصات
 کی حفاظت اور انہوں کی واپسی کیلئے پیچھے چھوڑے گئے تھے جیسا صواعق مخرقہ کی اس حدیث سے
 ۱۰ خلیفہ ہذا کا روایت کرتا احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و حشبی بن جابر کہ گفت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

علیؑ کی ہجرت
 ادوی خدمت
 بھی تھی

علی مثنیٰ و انما من علی ولا یؤدی عنہی الا علی علی ان من است ومن از علی دادای امانات مکن از جانب من مگر علی
اور اس فرض کی انجام دہی کے بعد کہ میں انہیں قیام کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ اس صورت میں ابو اقدح و
زید بن حارثہ ہیوا ابو النضر نہیں کسی کا بھیجا جانا منہی تھا محفوظ پہونچنے کی اطلاع پر ظاہر ہے کہ اگر اہل شرب
رسول کا خیر مقدم و یسار نہ کرتے جیسا تھا یا رسول ان کے اخلاص میں مشتبہ ہوتے تو ہرگز عورتوں کو نہ بلاتے
ان آدمیوں کا دوسرا کام یہ تھا کہ یہ دو اونٹ اور پانچ سو درہم لائے تھے۔ علی نے سامان سفر و دست
کیا اور تمام آدمیوں کو ہمراہ لیکر مدینہ طیبہ روانہ ہوئے۔ راستہ اس لحاظ سے مخدوش تھا کہ دشمن کا

کفار نے راستہ
روکا۔

کسی شہر سے پرانا نہ ہو نا بہت محکم تھا اسی لئے ابو اقدح و تھون کو تین لیجا رہا تھا اس جگہ حضرت
علی مرتضیٰ کا یہ قول ہم تک پہونچا ہے کہ اے ابو اقدح عورتوں کے ساتھ مدارا کرو اور ان کے
اونٹوں کو آہستہ لیچل کہ وہ کمزور ہوتی ہیں یہ بھی خبر ہے کہ آٹھ کھارون نے راستہ روکا
اور علی نے حارث ابن امیہ کے غلام کا نشانہ رکھی کیا اور اس کے بعد کفار بھاگ گئے۔ اس کے بعد
بقول صاحب مناسج النبوة در وصف الاحباب والا کہتا ہے کہ علی مرتضیٰ کے پیادہ راہ
چلکر مدینہ میں حضرت کے پاس آئے اور اس جناب کے دونوں پاؤں میں پیادہ چلنے سے چھلے
پر گئے تھے حضرت نے اپنا دست مبارک ان کے پاؤں پر ملا۔

علی کی آبل بانی
اور رسول
کے دست
اندس

رسول کی تشریف آوری کے قبل مدینہ میں کوئی باقاعدہ انتظام نہ تھا قبیلہ اور فرقہ بندی کی وجہ
تھی اور وہ اس خوف سے کبھی خالی نہ تھے کہ مبادا ایک قبیلہ کو دوسرے قبیلہ سے کوئی وجہ پریش
پیدا ہو جائے اور آپس میں کشت و خون جاری ہو اور ایک دوسرے کے حلیف فرقے ایک دوسرے
کی مدد کر کے اچھی خاصی مخالف جماعتیں تیار کر دیں۔ دو برس سے قبیلہ بنی نضیر اور خزرج تھا
ایک دوسرے کے دشمن چلے آتے تھے اور کوئی صورت آپس میں اتحاد اور اتفاق کی نظر نہ آتی
تھی جناب رسالت مآب کی قومی ذات اور عادلانہ اصول نے وہ تمام امتیاز جو سواران قبیلہ کو
حاصل تھے شکست کر دیئے اور جب قدر مدنی مسلمین تھے سب کو انصار کا خطاب عطا فرمایا وہ
لوگ جو مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ پہونچے تھے مہاجرین کے نام سے یاد کیے جاتے تھے حضرت کی
ذات کو مہاجرین ہوں یا انصار ہر حالت میں اپنا رہنما سمجھتے تھے اور بقول سید امیر علی صاحب
انجناب صرف ایک واعظ ہی کی حیثیت میں نہ تھے بلکہ لوگوں کے حقیق مجسمہ رب بھی تھے جو اپنے

قبل اسلام
مدینہ کا نظام
حکومت

مجمعوں میں آنجناب اور اصحاب کبار کو مدعو کرتے تھے اور شہر کی حفاظت آنجناب کے ذمہ کر دی تھی آنجناب کا فرض فتنہ فرو کرنا اور سازش سے بچانا تھا۔ (تاریخ الاسلام ترجمہ بریف ہسٹری آف سارا سینس) ذات اقدس نبوی کا یہ نہ تھا کہ گشت و خون، فتنہ و فساد سب رفع ہو گیا اور تمام لوگ صرف ایک دہن میں تھے کہ کس طرح ہلاک ہو سکیں اور کس طرح اُس پر عمل کریں۔ اور اس اثر اور یکسان جوش کا نتیجہ تھا کہ ایک روشن اور ایک خیال کے لوگوں میں ایک جذبہ محبت اور برادرانہ اخلاص پیدا ہو گیا تھا۔

مدینہ تجارت کے لحاظ سے مکہ کا قریب شہر تھا۔ ولقبول سید امیر علیہ صاحب جیسا وہ تاریخ اسلام فرماتے ہیں در اہل مکہ اہل مدینہ کے برخلاف سخت برافروختہ تھے کہ انہوں نے کیوں آنحضرت اور اصحاب کبار کو جنہیں وہ باغی خیال کرتے تھے پناہ دے رکھی ہو۔ اُنکے اور اہل مدینہ کے درمیان لڑائی اُٹھ گئی تھی، اس کے علاوہ مشرکین مکہ نے اُن مسلمانوں کو اذیتیں پہونچانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا جو مکہ میں رہ گئے تھے اور بوجہات مدینہ کی طرف کوچ نہ کر سکے تھے۔ نہ صرف یہ بلکہ مشرکین نے یہ بھی روشن اختیار کر لی تھی کہ وہ جہاں جاتے تھے غلط افواہیں شہر کرتے تھے جس سے ہدایت کی راہ کے مسدود ہوئے کا اندیشہ تھا۔ اور سب سے زیادہ عملی مخالفت یہ پہونچی تھی کہ مشرکین قریش کے قافلہ نے مہاجرین کے اوٹوں کو لوٹ لیا۔ انکی عداوت کا درجہ اس مثال سے سمجھیں آئے گا کہ ولید ابن مغیرہ (خالہ کا باپ) پر حالت نزع میں بیقراری طاری تھی اور رد رہا تھا۔ ابو جہل نے اُس سے بیقراری کی وجہ دریافت کی تو اُس نے جواب دیا کہ مجھے خوف ہو کہ کیشہ کا دین مکہ میں ظہور کرے۔ اسپر اوسفیان نے اُسے تسکین دی اور کہا کہ میں ضامن ہوں کہ اُس کا دین ظہور نہ کر سکے گا۔

یہ حالتیں سمجھانے کیلئے کافی ہیں کہ اسلام اور اُس کے اسوقت کے چھوٹے سے جسم کیلئے موت اور زندگی کا مسئلہ تھا کہ کئی مرتبہ رسول کے قتل پر عہد کیا گیا اور انہیں کون کون سی تکلیفیں نہ دی گئیں۔ اسلامی تاریخ کے ناظر سے حضرت یاسر، عمر، اور انکی مادر گرامی کے واقعات چھپ نہیں سکتے اور نہ انھیں اُڑنے لے گذر سکتے ہیں یہو بخوبی گرم ریگ کسی کے لئے مشرکین حضرت کو ابن ابی کیشہ کہتے تھے۔

مکہ اور مدینہ میں جنگ کے اسباب جمع ہو رہے تھے

اسلام کی امت کے خلاف وحیت اور ضمانت

اسلام کے لئے موت اور زندگی کا مسئلہ تھا

برہنہ جسم و سینہ پر بھاری پتھر کو اور انکی قدر کروڑوں لاکھوں مالابندی تھا جب ہوتی۔ رسول اور انکا گروہ کم اور کمزور تھا کوئی شکست اُنکے دین کے ساتھ جہدِ برائے کر تھی اُنکے سمجھنے کے لئے زیادہ دماغ سوزی کی ضرورت نہیں ہو۔ اور کسی طرح کی غفلت اس بُرے نتیجہ کو اُنکے سامنے موجود کو دیتی۔ خبریں گرم ہوتی تھیں کہ قلیش نے جب طرح ہماجرین کے اونٹ لے لئے یا جس طرح اُن سے اور ایسی ہی نراعی کرتین سرزد ہوئیں وہ ایک دن اہل شرب کے سپر موجود ہو جائے اور موقع ایسا نازک ہو جاتا کہ انہیں بجز مغلوب و شکستہ اور کچھ بن نہ آتا۔ اور پھر نہیں معلوم یہہ انسانیت سے محارِ دشمن رسول اور اُنکے دین کا نام کس طرح مٹانے کی کوشش کرتے۔ ایسی حالت میں یہہ نبی کے دیکھنے کا موقع تھا کہ وہ کب اور کہاں دشمن کو ٹوکیں۔ اور کون سا موقع تلاش کریں جہاں دشمن کی شکست اُنکے ہندہ شیر اتون سے باز رکھے اور انکی دہاک آئندہ امن اور صلح میں معین ہو۔ یہہ سوچنا بھی اُس وقت تھا جبکہ دشمن سے اذیت رسائی کی انتہا کی کوششیں سرزد ہو چکی تھیں۔ یہو ہی تھیں اور کوئی رسول نے کن امید اسکی نہ تھی کہ وہ آئندہ اپنی شرارتوں سے باز آئینگے جب تک اُن پر متواتر کاری ضرر میں حالتوں میں جنگ کا تصفیہ کیا۔ نہ لگائی جائیں۔

یہہ وقت تھا جبکہ سنا گیا کہ کاروانِ قلیش شام کے سفر سے آ رہا ہو جسکے معنے یہہ ہیں کہ وہ تجارت کر کے آ رہا ہو اور اب اُنکے پاس مال بھی ہو جسے وہ نراعی روش میں صرف کر سکے یا اُنکے سپاہ فراہم کرے۔ اُس وقت اگر یہہ خبر غلط بھی ہو کہ وہ حملہ کرنے کا موقع دیکھتے ہیں تاہم احتیاط کی تکفیزی ہونی چاہیے تھی کہ رسول آمادہ رہتے۔ اور یہہ سمجھتے کہ مبادہ وہ ہمیں تیار نہ پا کر حملہ کر سکیں۔ یہہ خبر سن کر رسول بھی غافل نہیں ہیں البوسفیان نے مکہ میں خبیثہ چھی اور وہاں سے امدادی فوج پہنچی۔ اور موضعِ بدر میں دشمن کے اڑ سکے والے سپاہیوں کی تعداد نو سو پچاس تھی اور رسول کے اصحاب صرف تین سو چودہ تھے یعنی ایک مسلمان کا تین کفار سے مقابلہ تھا۔ ذرا لشکر اسلام کے ساز و سامان پر بھی نظر کرو۔ تمام لشکر میں صرف تین گھوڑے تھے چہرہ زہ پوش تھے۔ آٹھ تلواریں تھیں۔ اور ستر اونٹ تھے۔ دو دو تین تین شخص تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد اونٹ پر سوار ہوتے تھے قبولِ صاحبِ منہاج النبوتہ دوسرے ایک حضرت رسول کی سوار علی بن علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ تھے جب حضرت کے پیادہ چلنے کی نوبت پہنچتی تب حضرت کی سوار علی

علی کرم اللہ وجہہ کہتے کہ یا رسول اللہ تم سوار ہو میں تمہاری رکاب میں پیادہ چلتا ہوں حضرت فرماتے
 یا علی تم مجھ سے زیادہ قوی نہیں ہو اور میں مستغنی زیادہ تم سے نہیں ہوں اجر میں کفار کے پاس نہ
 صرف بہت سامان تھا اور اعراسے لشکر میں سے ہر ایک ایک ایک دن تمام لشکر کی ضیافت
 کرتا تھا بلکہ انہوں نے یہ بھی قیاس کیا تھا کہ ہم ایسے کروفر کے ساتھ رہیں کہ نبی عربی اور ان کے
 رفقا مرعوب ہو جائیں اور ہمارے شہرہ دور تک پہنچے۔ ایک اور مخصوص بات جو ذکر کرتے قابل
 ہے وہ یہ ہے کہ لشکر اسلام جس جگہ ٹھہرتا وہ وادی تھی۔ اونٹ اور آدمی ران تک نہ ہنس جاتے
 تھے۔ پانی کی کمی تھی اور ہر ایک کو پیاس کی شکایت تھی۔ دراصل لیکہ دشمن کی فرد گاہ میں پانی
 بہاڑا تھا۔ اس جنگ میں سعد بن عبادہ، مقداد بن عمرو و سعد بن معاذ نے محبت اور
 مدد کے مستقل اظہار ارادہ سے رسول کو تسکین دی۔ رسول کو فذلے فتح دی۔ اور مجھے جس خاص
 بات کی طرف اشارہ کرنا ہے وہ یہ ہے کہ اس جنگ میں علی ابن ابی طالب نے میدان جنگ میں
 علاوہ اور شاہیں کے ان لوگوں کو قتل کیا۔ ولید و عویہ کا خالو بن ظلمہ بن ابوسفیان معویہ کا
 بھائی عمر ابن عثمان عم طلحہ ابن عبد اللہ عثمان و مالک برادر طلحہ۔ صاحب ثدن اسلام
 واقعہ خولی کرتا ہے جہاں وہ یہ کہتا ہے کہ اس جنگ میں سب سے زیادہ ہرجوش اور کوشش
 کرنے والے صرف دو تھے ایک ابن ابی طالب رسول اللہ کے چچیرے بھائی اور دوسرے حمزہ
 ابن عبد المطلب شہسکین پران ہاشمی دیرین کی شجاعت سے ہمیت طاری ہوئی اور وہ بھلے
 لیکن اسلام کا سب سے بڑا دشمن ابوجہل مارا گیا اور ابوسفیان زخمی ہو کر نکل بھاگا۔ یہ ان جنگ میں
 عباس ابن عبد المطلب بھی تھے جنہیں کفار جبے لائے تھے۔ یہہ پیشتر سے مسلمان ہو چکے تھے
 اور مشرکین کے احوال کی خبر دینے مکہ میں رہ رہ گئے تھے اور ان کے تعلق قبل اترے جنگ رسول نے
 بھی فرمایا تھا کہ جو ان تک پہنچے گرفتار کر لائے قیوب کے وقت عباس کے کرہنے سے رسول کو
 نیند نہ آتی تھی صاحب نے وجہ دریافت کی اور معلوم ہونے پر لوگوں نے انکی زنجیریں ڈھیلی کر دیں
 اب رسول نے دریافت کیا کہ یوں عباس کے کرہنے کی صدا نہیں آتی اور جب معلوم ہوا کہ اہل
 اسلام نے رسول کے لحاظ سے انکی زنجیریں ڈھیلی کر دیں تو آپ نے دوسرے قیدیوں کے
 متعلق بھی اس نرمی کا حکم دیا۔ دوسری بات جس کا میں ذکر کر دینا مناسب سمجھتا ہوں وہ یہ ہے

دشمن کی
ثروت

علی نے کون سے
لوگوں کو
میدان میں
قتل کیا

اسلام کا ایک دشمن
کہ ہوا اور دوسرا
زخمی ہو کر بھاگا

حالت پریشان عباس
کے کرہنے سے رسول
بیخواب رہے

قیدیوں کے
ساتھ رحم

کہ اسرارے جنگ جو فن کتابت جانتے تھے ان سے یہ کام لیا گیا کہ ان میں ہر ایک انصار کے دو دو لڑکوں کو لکھنا سکھا دے۔

ہجرت کے پہلے سال کا ایک مفید واقعہ عقد مواخات تھا جس میں رسول نے مسلمانوں کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا۔ اسکا سیاسی اور معاشرتی مفید اثر یہ شخص سمجھ سکتا ہو جب وہ اس پر غور کرے گا کہ لوگ ”بھائی“ بنائے گئے تھے۔ جو کچھ مجھے اور کہنا ہے وہ یہ ہے کہ ”عقد مواخات“ باندھا حضرت نے درمیان ابو لکیر کے اور عمر ابن الخطاب کے اور درمیان طلحہ اور زبیر کے اور درمیان عثمان ابن عفان اور عبدالرحمن ابن عوف کے تب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے کہا یا رسول اللہ اپنے یاروں کے درمیان عقد برادری باندھا تمہارے اور مجھ کو بھول گئے اور کسی کے ساتھ مجھے برادری نہ دی میرا بھائی کون ہے۔ حضرت نے فرمایا بھائی تیرا میں ہوں اور فرمایا یا علی انت اخي فی الدین واللہ (منساج النبوة) تمام مورخین اس پر متفق اللفظ میں مشکل سے میں سوچ سکتا ہوں کہ کسی نے اُصوت جبوت سلسلہ مواخات قائم ہوا یا اس کے بعد جس تک جبکہ اس واقعہ کے بعد صدیاں دہلک گئی ہیں سوچا کہ رسول نے جو تجویز کی اس کے کوئی معنی تھے یا ایک بے سمجھا ہوا فعل تھا مشکل سے مجھے تمام دنیا سمجھا سکتی ہے کہ یہ ایک اتفاقی فعل تھا۔ مجھے رسول کا یہہ فعل صاف بتا رہا ہے کہ حضور نبوی نے ملتی ہوئی طبیعتوں کو جو جن کرالگ الگ کر دیا تھا۔ میں اُس سے بہتر الفاظ نہیں پاتا بجز اس کے جو کچھ میں نے الکرار میں کہا ہو کہ ”اگے چلا کر ایک زبانہ آئے والا ہے جس میں طبائع کے میلان کی صحیح گرفت کا اندازہ کیا جاسکے گا اور اُس وقت یہہ تصفیہ آسان ہوگا جب رحلت رسول کے بعد علی نہاد کہائی دینگے کہ رسول نے طبیعت شناسی اور نسبت دینے میں ایک ایک رنگ طبیعت کو علیہ علیہ کر دیا تھا یہہ کوئی اتفاقی فعل نہ تھا جو رسول سے عمل میں آیا بلکہ سمجھا ہوا ارادی۔“

ہجرت کے اسی سہ ماہ واقعہ غزوہ عشیہ ہی۔ ابن خلدون اور منساج النبوة کے نزدیک حضرت کنانہ سے صلح کر کے واپس آئے مورخین کے نزدیک اسی واقعہ کے اثنائیں علی ابن ابی طالب کو دد البو تراب کا خطاب عنایت ہوا۔ یہہ روایت حضرت عمار اسلم کی زبانی ہی مذکور فرماتے ہیں کہ ہم اور علی ایک کھجور کے درخت کے نیچے سو رہے تھے زمین ریتیلی تھی اور ہم لوگ گرد و آلودہ تعلق۔

یہاں لکھنا چاہیے کہ یہی معلوم ہے کہ

عقد مواخات

بو تراب کا خطاب
اور ایک حدیث
اور اس خطاب کا
زمانہ آئندہ سے
تعلق۔

ہو گئے تھے کہ حضرت سرالین کھڑے ہو گئے اور بیدار کیا اور علی کو قوم یا ابو تراب فرمایا پھر کہا... تمام جہان کے لوگوں سے زیادہ بخت وہ ہو جو تمہارے محاسن کو تمہارے خون سے رنگین کرے گا۔ یہہ فرماتے تھے اور دست مبارک علی کے سر اور چہرہ پر پیرتے جاتے تھے علی ابن ابی طالب کو اپنا یہہ خطاب سب سے زیادہ پسند تھا۔ اس واقعہ کے کہنے سے نہ صرف مجھے صاحب منہاج النبوتہ کے لفظوں میں یہہ کہنا ہے کہ ”مخالفین اور معاندین حضرت علی کو اس کنیت سے پکارتے تھے اور قصد کرتے تھے اس بات سے نقصان اور قہارت کے تئیں حالانکہ اس کنیت میں اُس عالمی جناب کی کمال تعظیم و تکریم ہے“ بلکہ ایک سے زیادہ موقع آئے گا جہاں ہماری اس کتاب کے ہیرو کو دشمن ”یا بن ابو تراب“ کہہ کر پکاریں گے۔

ہجرت کا دوسرا سرسٹ شروع ہوا جمین حضرت فاطمہؑ ہر کا عقد علی ابن ابی طالب علیہ السلام سے ہوا۔ کوئی کہتا ہے رمضان کے مہینہ میں کوئی صفر میں اور کوئی رجب میں۔ کوئی وجہ نہیں ہے کہ جب ۱۳- اور ۲ رجب ولادت علی اور بعثت رسول کے لیے ہم میں مستند ہو تو ایک تیسری خوشی اسی مہینہ سے مخصوص نہ کی جائے۔ اسی طرح کسی کے نزدیک یہ عقیدہ قبل جنگ احد اور کسی کے نزدیک بعد جنگ ہوا بلحاظ اسکے کہ حضرت بقول عذر یا بیچ برس قبل بعثت پیدا ہوئی تھیں سن شریف اس وقت ۹ برس کا تھا اور یہ لحاظ اسکے کہ سیدنا علی ابن ابی طالب دس برس قبل بعثت خلق ہوئے تھے سن شریف چوبیس برس کا تھا۔ (میں نے مہینہ حساب میں نہیں لیے) ۱۰

وہ تاریخین جو اس عقد کا تذکرہ کرتی ہیں صاحب منہاج النبوتہ کی اس عبارت کے مفہوم کو ادا کرتی ہیں کہ ”خواستگاری کی فاطمہ زہرا کی ابو بکر صدیق نے پس تعلق کیا حضرت نے اور فرمایا کہ میں انتظار کرتا ہوں وحی کا نزول کرے میں زہرا کے بعد اسکے عمر خطاب نے خواستگاری کی حضرت نے جواب اُسی کلمہ سے دیا جو صدیق کو فرمایا تھا اور مشکوٰۃ میں لایا ہو کہ جب خطبہ کیا یعنی خواستگاری کی حضرت خاتون کے تئیں شیخین نے تب حضرت نے فرمایا کہ وہ صغیر ہو“ اسکے بعد صاحب سیر اللامئہ کے موافق ابو بکر عمر اور سعد ابن معاذ میں باتیں ہوتے ہوئے عقد کا تذکرہ چھڑا اور کسی نے کہا کہ علیؑ کی کمی بضاعت انہیں اس امر کی خواہش سے وکتی ہو

علی اور فاطمہ
کا عقد اور
اسکے وجہات

حال مذکور میں امر و نشان است کہ رسول خدا فاطمہؑ کو لایا اور اسے علیؑ پر اٹھاتا ہے، اس کے بعد صلاح ہوئی کہ علیؑ کی خواہش
دریافت کی جائے، علیؑ نے کسی انصاری کے باغ میں یا گئے۔ سو فرائض اپنا فرض لاکر اس کو لایا اور رسول خداؐ کی بات دہرائی اور فرمایا
و فرمود اسے البکر بن حبیش را دو روز چہرے نہ دے، و روز ہر اس کوں بود و روز چہرہ نہ دے، حتیٰ اگر سے رکھ دو روز نہ دے، تا کہ وہ اپنے لیے
بعینہ ہی الفاطمہ علامہ مجلسی نے لکھا کہ میں جبین مجالس لایا ہوں، پتا ہوں بہر حال علیؑ ابن ابی طالب تسلیف لے گئے
رسول حضرت ام المومنین ام سلمہؓ کے دولت خانہ پر تسلیف رکھتے تھے۔ علیؑ سانس نہ ہونے پر چھک لیا اور زمین
کی طرف دیکھتے رہے۔ رسولؐ نے بات کرنے کی اجازت دی، اور فرمایا کہ تو اس طرح آگے کہو کہ گویا تمہیں کوئی حاجت کہنی ہے۔
اب علیؑ نے عرض کیا کہ میں نے یہ سب اور خوب صورتی تو جہ کے قابل ہی کہہ دینی، انت داتی خود خود دانی کہ میں لگا ہوں
ازیرم ابو طالب و یارم ما خود اشتی و یارم خود و یارم خودی و ایک کہ تو ذخیرہ دنیا و آخرت میں لایا جرم و دست
دارم چنانکہ خداوند بازو سے مراد قوت تو محکم کردہ ازیرا سے میں بشو و وجہ باشد کہ ایک رغبت تمام حضرت تو شافہ
باشد کہ فاطمہؑ دختر خود را با من تزویج فرمائی، البکر بن حبیش رسول کا چہرہ خوشی سے چمکنے لگا، منبر پر تشریف لے گئے
خطبہ پڑھا اور اس کے بعد علیؑ کو انظار مطلب کی اجازت دی، حملہ اور سپاس کے بعد علیؑ نے کہا کہ رسولؐ نے اپنی خیر
نیک اختر کا عقد میرے ساتھ منظور فرمایا، او میری زرہ مہر قرار دی گئی، موجود اصحاب نے رسولؐ سے تصدیق
چاہی، رسولؐ نے اقرار کیا، اس قدر تجھے اور ہنسنا باقی ہے کہ جب اکابر قریش انظار عقد کرتے تھے اور جناب رسالت اب
حضرتؐ کو اطلاع دیتے تھے تو آپؐ کے چہرہ سے انظار کراہت ظاہر ہوتا۔ علیؑ کے تمہارے بھی جب حضرت رسولؐ
اطلاع دی اور قبول علامہ مجلسی فرمایا، علیؑ نے تمہاری خواہش کا کہی کے بارے میں کچھ کہا تو تمہاری سہیلی
مصلحت ہی جناب میں دیکھ کر چپ ہو گئیں، لیکن تمہارا نہیں یہ اور انہما کراہت نہیں فرمایا، جناب رسولؐ خلا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فرمایا کہ اس کو کہ اس کو کہ فاطمہؑ کا اس کے رضا، اطمینان ہی، مجالس لایا، اس کے بعد مجھے
یہ سب کہنی ضرورت نہیں کہ اگر انہما عروس حضرت ام سلمہؓ کے سپرد ہوئی تو آپؐ کو خریدنا حضرت ابوبکرؓ کے ہوا کہ کیا گیا
ولیکہ کے لیے لوگ بلاتے گئے اور خبریں کہتی ہیں کہ اسمین قریب قریب چار ہزار کے اہل یر نہ شریک تھے۔

رضعتی ہوئی۔ دختران عبدالمطلب اور مہاجر و انصار کی عورتیں خبر پڑتی ہوئی عروس کے ہاتھ کے آگے آگے تھیں۔
تمام ہاشمی بہرہ شمشیر کے ساتھ پیچھے پیچھے تھے، اور جناب رسولؐ ان کے ساتھ تھے حضرت ام سلمہؓ کا رجز تھا کہ
و لے میری ہمسایہ کی عورتوں کی تائید کے ساتھ چلو اور ہر حال میں اس کا شکر کرو۔ و رب علی کے انعام کو یاد
کرو جس نے کروا ت و رفات لایا، کیے ہدایت کی ہلکے ساتھ ایمان کے قبل اس کے کہ کافر تھے اور۔

محبوب عقد نے
علیؑ سے کیا کہلوایا

علیؑ خواہش عقد
کی وقت اور
درخواست
کی خوبصورتی

رسول فاطمہ کا
استخراج لینے ہیں

نظام عقد و ولید
شرکے سے دعوت

چلو بہترین انسان خلق کے ساتھ چارے عمارت اور خالات اسپر فلہوں ایسی ہی اسکی کہ خدا نے فضیلت دی ہے اسے وحی اور رسالت کے سبب سے" اس طرح اہم سعد و دیگر عورتیں ریزہ ریزہ تہیں اور ان کے مطلق دہرائی جاتی تہیں۔ رسول نے غلی وفاق کو دعائی اور فرمایا "بارا ہا بہرہ دلون تیرے دوست ہیں میرے نزدیک پس تو بھی انہیں دوست رکھ، انکی عزت میں برکت دے اور ان پر اپنی جانب سے حافظہ مقرر کر اور میں انکو انکی عزت کو تیری پناہ میں دیتا ہوں" یہ طمان جیم سے" یا بقول شوالہ النبوة شب عروسی کی صبح اور رسول نے طویل سجدہ کیا اور دعائیں فرمایا کہ "اے فاطمہ شہادت با و ترا بریا کینر کینر کینر" یا فرمایا کہ "انکی پرگن کی کو جمع کر اور ان کے دلون میں الفت دے" یا ایک دوسرے کو محبت اور کھانا کی تاک کی۔ دلون کے متعلق وہ دن سے سوال کیا اور ہر ایک نے اس سے کہا "اچھا اچھا رسول کا یہ فرمانا ایک کتب اسلامی میں محفوظ ہے کہ اگر یہ سیکرہ اخیر اولیٰ کو کہ فی علی کا کفونہ ہوتا اس عقیدہ کا نتیجہ علی کے انفقونین پر تھا کہ جب تک فاطمہ دنیا میں رہیں شیئہ انہیں کوئی رنج نہیں پہنچے یا کسی امر میں اور ہرگز نہیں دے وہ امر نہیں کیا جو ان کے ناگوار طرح ہو اور وہ ہرگز مجھے خصلہ میں نہ لائیں اور کسی امر میں نافرمانی میری نہیں کی اور جب میں انہیں دیکھتا تھا تمام غم و الم میرے سینہ سے دور ہو جاتے تھے" (حجۃ السالار) حضرت فاطمہ کے لئے امر کسمتغ یا بن عم و طاعتہ پہلا فرض تھا اور میدان جنگ کا رجز علی سے کہلواتا تھا کہ وہی انفق علی الناس لعمری دینما۔ ثم فخری رسول اللہ فوجتہا۔ (او مجھ کو فخری دیوں پر یہ سبب اپنی وجہ اور اس کے فرزندان کے پھر فخریہ سبب رسول اللہ کے ہر کجا اپنی دختر کو میری عروسی میں دیا۔)

ابھی تک میں حق کے متعلق ہر پہلو کے واقعات لکھ رہا تھا چھوٹے چھوٹے ٹکڑے ٹکڑے۔ جمائے اور بھرا کئے تھے لیکن موٹے موٹے واقعات محض کافی نہیں ہو کر تے جب تک واقعات غور کا زبان سے نہ بولیں میرے لئے ابتداء سوال سے ہوتی ہے کہ آیا یہ عقیدہ ہے اس عام مفہوم میں تھا کہ بالو کا ولی اسے شوہر کے سپرد کر لے کے بعد بچتا ہے کہ وہ پناہ انتو تاکہ کا فرض ادا کر چکا اور اسے اب اس کے بعد کی زندگی کا نئے ذمہ داری کے لئے کوئی جوان ہی نہ رہی بلکہ کیندہ کیلئے تمام ذمہ داریاں اس شخص نے اپنے اوپر لے لیں جسے خدا کے سامنے عہد (عقد) کیا اور زن و شوہر اپنے اپنے نفس کا اختیار کیا اور رنج و راحت کی شرکت میں ایک دل و سہم زبان ہو گئے۔

رسول کے متعلق ذکر کیے ہوئے سوال سے میری یہ غرض نہیں ہے کہ میں نفس عقیدہ پر بحث کروں یا زن و شوہر کے کوئی مضمون لکھوں یہاں مجھے یہ کہنا ہے کہ عقیدہ کا عام مفہوم بھی ایک غرض تھی کہ کسی شوہر کا کہنا کہ جب میں انہیں دیکھتا تھا تمام غم و الم میرے سینہ سے دور ہو جاتے تھے" اس

رسول پاکیزگی
نسل کی وصال
دیتے ہیں

علی فاطمہ کے متعلق
اور فاطمہ علی کے
متعلق

بنی بنی کے لیے وہ سب کچھ کہتا ہے جو شراح کو کہنی کی ضرورت ہو۔ ہمارا تو یہ بھی لکھنے کو یہاں جی چاہا
 ہو کہ "مخصوصاً جب کہنہ و ملا علی ہو مہین علی کی راحت اور علی کے سرخ دونوں کی قدرت میں یہ بھی
 چاہتا ہوں کہ ساتھ ساتھ اس پر غور کیا جائے کہ اگر تم اچھی اولاد چاہتے ہو تو اچھے ماں باپ بنو رسول
 کی پیروی نہایاؤ گار عالم کے مثالی فرد کی مثالی بنی بنی تھی جسکی اولاد کے ذکر کے لیے ہم راستہ صاف کر رہے ہیں۔

بعض کے لیے شاید یہ غور کا مناسب مضمون ہو کہ اسلامی تاریخ میں ہر مسئلہ پر سوچنے میں
 دینی ہو کر ان وشو کی محبت اچھی اولاد ہونے میں عین ہوتی ہے غور کرو کہ حضرت امین و حضرت عبداللہ کا فرزند
 کون تھا۔ سوچو کہ حضرت ابو طالب و فاطمہ زہرا کے بعد کایسا مشہور یا دگار عالم کایسا ضروری فرد تھا۔ اس طرح
 حضرت رسول اور حضرت خدیجہ کے لئے کسے اور کایسا پتہ اور اتم آگے بڑھو گے کہ علی اور فاطمہ کے کسے یا دگار تھے یہ
 مثالیں سیرے لیے سوچنے میں شریک اور عین ہوئیں اور مجھے اس میں کبھی اپنی روش تصور کی غلطی کا گمان نہیں ہوا۔

اب یہ سوچنا آسان ہو گا کہ عرب جسے شرافت نسب اور اسیلئے خاندانی صفات کے منتقل
 ہوتے رہتے کہ اعتراف تھا وہ اپنے نازکہ رشتہ کے لیے کتنا رچھا ہوا ہوا کرتا ہو گا اور چونکہ وہ صفات خاندانی کا
 بڑا علم تھا وہ دوسری ایسی ہیجنت کا آثار کے بغیر نہیں رہ سکتا تھا ہمارا بادی عرب تھا عرب کے شریف ترین
 قبیلہ بلکہ بیشتر شرافت افراد کا یادگار تھا اسے ضرورت لاحق ہوتی تھی کہ اپنی پارہ جگر کو کسی کے سپرد کرے۔
 اپنا خاندان بچھا ہوا خاندان تھا۔ اس کے ایک بچہ کو کہیں سے گودیوں میں کھلایا ہوا زبان چوسا لی تھی

یہ بھی کہنا تھا یا کہہ چکے تھے جیسا تم صواب حق محقرہ میں پاؤ گے کہ انا و علی میں شجرہ واحدہ و ہم و علی ایک خرتی
 ہیں ابو طالب نام کے باپ تھے۔ دراصل لیا کہ انکی تمام دھاریاں جو درخت یا تربت کے متعلق ہو سکتی
 تھیں رسول کے متعلق ہوئی تھیں۔ اب رسول کا کام تھا کہ وہ اپنی خواہش اور روش کے موافق پالتے پارہ
 اپنا منظر اتم بنا دیا یہ یہ سوچنا مشکل کر دیا کہ آیا ایسے صحیح حربے کی کوئی نہ تھی مثال ہی اس کے نہ صرف رسول کو اسکا
 موقع تھا کہ وہ صفات خاندانی جانتے ہوتے بلکہ عین صاف اور اسکی صفات اور اسکی تمام قوتوں و خیالات و عمل سے

واقع تھے عقیدہ فاطمہ کے متعلق باوجود سرفار سے قریش کی خواہش کی رسول کا تمین اور طویل حکومت کہتا ہوا کہ
 رسول طبیعت و اخلاق و عادات شناسی کا ایک بڑا فرض و اکر رہے تھے۔ اس کے منظر تھے کہ فاطمہ کا آغوش و مسرہ
 وہ ہو جو علم و تجربہ کے معیار سے پناہی نہ کہتا ہو سوال پیدا ہوتا کہ رسول کے نزدیک اور ان کے علم و تجربہ میں کون سا
 تھے جن میں یہ شہ نہ بخشا جاسکتا تھا جو صواب و حق کی اس حدیث سے سمجھ میں آئے گا کہ ہر حدیث نہ بلکہ ہر حدیث

والدین کی تاریخ
 خصوصیات ہی
 سمجھنے میں مدد
 لگتی ہے۔

عرب و شرافت
 نسب

عقیدہ کی انسی
 و جو

پیغام حبیبی اللہ علیہ وسلم فرمود علی کہ فاطمہ دست بر دست نزد من آن تو و از غری بر من نرسے، تو بچہ خود سے پس امر کی تحریک کیوں نہ کی گئی۔ اسے لیشا کا ہتھ لیت بھرتا ہی سچی دنیا نے اسکی زور داری اپنی بالہ لڑکی کے جو انکے دوی جو رسول خدا سے نظر تھے قوی قرار میں تھے نہ علی خواہش کرتے جیسا ہوا نیز یہ حالت کہ حبیب علی اس خواہش سے سمجھا بہتے اور رسول نے دیکھا تو تبسم ہو کر فرمایا کہ سوچو کچھ کہنے لگے ہو کہ کہہ کر تمہاری خواہشیں قبول ہیں، لیکن ظاہر کرتا ہو کہ علی کے ساتھ وہ کہنوں یا چاہتے تھے جو خواہش تھی۔ ذرا قہر سے مجھے خیال ہوتا تھا کہ رام ایمن کا علی سے یہ کہنا کہ کہنوں نہیں کہتے رسول کے پاس سے اگر نہ تھا تو تخرج کے بعد تھا تبھی یہ کہہ کہ سمیعہ یا الم کہ یا رہا جو کجا شایان خطاب مسیۃ النساء العالین ہو کر سے یہ کجاستی تھی جو مسید عرب ہوا و زید المیر و منین (تمام حقیقتوں سے) ہو گیا قابلیت رکھتا ہو حضرت فاطمہ و زینب جنہوں نے حضرت عبداللہ و حضرت ابو طالب کے خاندان کو ملا کر ایک کر کے اور انکی یاد خصوصیات اور مستحق احوالات

خاندان کی فطری تقسیم و تفریق

اولاد فاطمہ میں باقی رہے۔

وہ وقت جب وقت کہ خاندان حضرت عبداللہ و ابو طالب حضرت علی و فاطمہ کے لحاظ سے ایک ہو گیا ایسا تھا جہاں رسول کو حاکمانہ و قار حاصل تھا وہ حاکم تھے۔ انکے اختیارات میں نہ صرف خاندان کی قابلیت تھی بلکہ اضافہ ہوا ہوتا تھا جواب ہمارے لیے ایک مستند واقعہ ہے۔ اب سوچو کہ رسول اپنی یاد کا کو ان گرد و پیش کی حالت میں کی کو سپرد کیا چاہتے ہیں یہ بھی ملا کہ سوچو کہ شرف قدرش خواہش کرتے ہیں لیکن جواب نہیں جیسے کیسے تھے کہ دیتا ہو بیوقوفی خواہش ظاہر کرتے ہیں اور رسول کے لئے جواب دیتے ہیں کہ بچہ اسکے انکی کو کوئی خواہش ہی نہ تھی۔ اسلئے کہ انکے نزدیک کوئی نہ تھا جو فاطمہ کا فہم ہو سکتا بچہ علی کے، کیوں نہ ہو سکتا اسے سوچو اور دیکھو کہ حقیقتاً اس پر مبنی فکوک غنا کسی اور میں بچہ علی کے جمع تھے۔

عقد کی معاشرتی سیاست کا آئینہ پر اثر

بچہ علی کے فاطمہ کا کفو نہ ہونے کے عناصر

جس بات پر میں اب توجہ دلانے والا ہوں وہ رسول کے نزدیک ان تمام باتوں سے زیادہ پیاری تھی اور وہ خدمت اسلام تھی جو چہ قربان ہونے کیلئے علی اب تک کی مرتبہ رادگی ظاہر کر چکے تھے لیکن یہی خدمت کا بھی معترف ہوں کہ کوئی چار سو روپیہ میں اونٹ خرید لے کر لے گیا اس کھلا کر فرما کر لے کر نو سو کو بیچ دالے لیکن اس خدمت کو میں عالم کی ان تمام قوم کے اعتراف کے جو انکے کرتا ہوں جن میں اپنا نفس کا حس ہو کہ کوئی شخص کسی کے لیے ”اپنی جان“ قربان کرے اور اسکی اپنی قیمت کی نہ ملے کہ تاہو نہ دام لیتا ہو قبول صاحب قوۃ العیون چار حضرت کی اوڑھ کر آپ کے بستر پر سو کر ہوا لیکن نفس کو قہر سے ذات مقدس کیا، ”دو بچے کو گئے کاہنہ را ایک شہر مثل جہد محبت و فوالغیرہ میں رسول کی امیدیں ڈوب رہی تھیں انکے اعلان کی صدا فہم ہوتی تھی جس وقت نو جوان حامی سلام

اس وقت تک کی خدمت اسلام کا ایک بڑی بچہ

دیکھو نہ بچہ اللہ و قہر العیون سورۃ النور

نے نامہ رسولؐ لے لیا۔ نہایت زبان سے مدد کا وعدہ کیا۔ ہمارا ہوا لشکرین ہو گئی۔ تقسم، اس لیے خطاب ہوا کہ کہیں میں کھانا
 سکھانے نہ ہوئے چونکہ سنگ افگنی رکھنے کے لیے اپنے چھوٹے چھوٹے ہاتھوں کو مستعد رکھتے تھے کون جانے کہ رسولؐ
 ان ہاتھوں کے زندہ سلام کا علم دیکھتے ہوں اور انہیں ہاتھوں کو اسلام اور اسکے نشان کے وقار کا محافظ خیال کرتے
 ہوں کیا آئین کہیں سے مبالغہ ہو کہ ”وفا انہم حیا“ احمد قد میں نہا۔ واذ نادى رسول اللہؐ بخوی قلت ایہا راز حب
 افرختہ کیا آتش حرب کو احمد نے مقدم کیا کچھ گھوڑوں کو جب تعدادی رسول اللہؐ نے میری جانب تو بیٹھے کہا کیا ارشاد کیا
 ردیوان جنابا میرے پاس کیا میرا واقعہ نہیں ہے کہ ”وہنا اقام دعا علم الاسلام“ اور سبب ہمارے قائم کیا ارکان اسلام کو
 جسے علی خلیفہ ثانی کی مجلس میں کہتے ہیں اور کیا ردیوان میں حضرت ابو طالب کا مکالمہ علی سے کوئی خیالی امر ہے
 جس کا علی جواب دیتے ہیں کہ ”اے پدر بزرگوار آپ مجھے نصرت احمد میں حصہ و استقامت کا حکم کرتے ہیں والدین نے
 کوئی بات بلکہ میری نہیں کہی میں چاہتا ہوں کہ آپ میری نصرت دیکھتے اور جانتے کہ میں آپ کا ہمیشہ کا
 فرما ہر زمانہ اور نصرت احمد میں میری کوشش خدا کی خوشنودی کے لیے ہر خوبی ہادی اور محمود و طفلی اور بچوں کی
 میں بیشتر کہ چکا کہ وصات یک مرتبہ جسے حکم الہی سے تعلق ہی میں لکھ چکا کہ رسولؐ نے اپنی نبوت کے ساتھ امامت کا
 اعلان و امام کی شناسائی ضروری تھی میں دیکھا چکا کہ علی کو رسولؐ اپنا بھائی منتخب کر سکتے تھے میں عقد کے
 خاندانی روحانی اور ملکی وجوہات دیکھا چکا اسکے بعد اخذ نتائج کا ہر شخص کو اپنی جگہ اختیار ہے۔

ایک مازوری اور وہ یہ کہ اگر قیہ و لم کلثوم دختران حضرت خدیجہ تبین اور ساتھ ہی دختران رسولؐ بھی تھیں
 تو انکی اولاد کو بھی وہی حق ہونا چاہیے تھا جو اولاد حضرت فاطمہ کو قطع نظر دیگر مسائل کے پھر بھی اولاد فاطمہ
 حق مرحق حاصل ہوتا اس لیے کہ فاطمہ اور علی کے عقد کے آل عبداللہ اور آل ابو طالب کے حقوق کو اولاد فاطمہ میں
 مجتمع کر دیا تھا جس کا عبدالمطلب کے تقسیم ہونا نا خیال کیا جاسکتا تھا اور یہ حقوق رسولؐ کی اور کسی صاحبزادہ
 کو حاصل نہیں ہو سکتے تھے نیز اس کے جو علی یا ان کے کسی بھائی سے بیابھی گئی ہو۔

اس پر سوچنا کہ صورت معاملہ کیا ہوئی اگر رسولؐ کی اولاد کو عین کوئی باقی ہوتا اسی پر غور کرنا کہ جبکہ جو نہا اس لیے
 کہ حضرت کے دو فرزند ابوبکر و قاسم خود حضرت کے سامنے حلت کر گئے تھے اور انکو انکی حق پیدائش ہونے پایا تھا طرح ایک سوال
 رقیہ و لم کلثوم نے رسولؐ کے سامنے حلت کی ایک روایت ملا جامی کی شواہد النبوة کے علاوہ کہ ابونہرین
 بھی باقی جاتی ہے کہ ایک ذر رسولؐ حسین کو ایک زلف اور اپنے فرزند ابولہب کو دوسرے زلف پر بٹھائے ہوئے
 تھے کہ جبیر بن انزل ہوئے اور کہا کہ خدا ان دونوں کو ایک وقت میں مجتمع کرے گا انہیں ایک کو اختیار کرو

حیات کی مصوری
 علی کے لفظوں میں

علی کا ایک مطابق
 واقعہ فخر

مکالمہ جو نظم
 لیا ہے۔

ناظر کو اخذ نتائج
 کا اختیار ہے

رسولؐ کی صاحبزادہ کا
 حق جو علی کو بیابھی گئی
 ہو تھا بل رسولؐ کی اور
 کسی صاحبزادہ کی جو کسی
 دوسرے کو بیابھی گئی ہو۔

رسول کا روحانی
ضرب و تفسیر

رسول نے فرمایا کہ اگر حسین نے انتقال کیا تو مجھے علی اور فاطمہ کو حدیث ہوگا اور ہر سیم نے انتقال کیا تو مجھے یادہ حدیث ہوگا اسلئے میں نے حدیث پر اپنا حصہ لوار کیا اور لایا ہوا کہ میں نے فر کے بعد ابراہیم نے رحلت کی اسکے بعد حسین رسول کے سامنے آئے تو منہ چوم کر فرماتے ”ابلا و مچا“ میں فریتہ یا نبی بلایم اس سے مجھ میں آتا ہو کہ رسول ایسے وقت جبکہ وہ ان دونوں بچوں کو دیکھتے پیار کرتے اور خوش ہوتے ہونگے سہی ایسے ہولناک خیالی کا تصفیہ کہ اگر ان دونوں کو مجھ سے ہر کوئی آفت ہو تو کسی مصیبت پر صبر کیا جائے یہ فرماتے تھے کہ اگر ہر سیم کی حجت پر صبر کیا جاسکتا ہے تو پیغمبر پر صبر کیا حسین باقی میں صحیح ہے کہ قانونا کسی فرزند سے زیادہ محبت کا ہونا دوسرے فرزند کے حقوق کو کم یا زائل نہیں کرتا تا جب تک محبت کرنا کسی خاص وصیت کی ضرورت نہ سمجھے۔ یہاں حدیث واقعات اور لکے ذخائر سے بحث ہو چکے طبعی تصفیہ کا شخص کو اختیار ہے نہ یہ کہ کسی عدالت میں مقدمہ لڑنے کیلئے تیاری کی جا رہی ہے۔

صورت معاملہ کی دوسری اور بڑی بحثی ہے جب صواب حق حشر میں یہ دیکھا جائے کہ وہ طبعی انی روایت کرد کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمود کہ خدای تعالیٰ ذریت پر پیغمبر سے زیادہ صلب و سہادہ و ذریت مراد صلب علی ابن ابیطالب نہادہ اسی کتاب میں ابو خلیفہ الحاکمی اور صاحب کنز المطلب سے ایسی ہی حدیث نقل کی گئی ہے غرض کہ اس جگہ اصول نسبت کی وہ دشواری نہیں جو جس سے متبہشی ذاتی اور صفاتی قایم مقام نہ ہو سکے اسلئے کہ رسول اور علی کے پہلے حرف ایک پشت حضرت عبدالمطلب کو تقسیم کرتی تھی اور خود حسین رسول کی صاحبزادی کے فرزند تھے۔

اگرچہ بدر کے بعد بہت سے چھوٹے چھوٹے غزوات اور سرایا ہوئے لیکن کوئی اس درجہ غم نہ نہیں پہنچتا تفصیلی تذکرہ ضروری ہو لیکن اس قدر کہ یہ اضوری ہو کہ جب ابوسفیان واپس آیا یا یہ سے تو قیرش کو انہما پر مصیبت اور رونے سے اسلئے رکھا تھا کہ دشمن شہادت نہ کرے اسے نہ صرف اپنے ایک لڑکے کے قتل کے مارے جا چکا غم تھا بلکہ دوسرا لڑکا جس کا نام عمر تھا اس پر ہو گیا تھا اسلئے ہندہ ابوسفیان کی بی بی کا باپ عتبہ مارا گیا تھا جو عتبہ نے قسم کھائی تھی کہ جب تک اس کا انتقام نہ لیا جائے وہ سر میں تیل لگا لے گا اور نہ عورتوں سے ملاعت کرے گا اسلئے کہ اس کی بی بی نے بھی کھائی تھی رسول کے لئے اس جنگ کی فتح نے یہ پیغمبر کو کیا کہ جس قدر لوگ آپ کے ساتھ نہ بھی گئے تھے وہ دین میں رسول کی واپسی کی خوشنکھ مقام و ماحول میں سب کے استقبال کے لئے آئے۔

ابوسفیان اور ہندہ
کی قسمیں

ابوسفیان نے اپنی قسم کے متعلق علمی کارروائی اس طرح شروع کی کہ دو سو سواروں کے ساتھ ہر موضع علیض میں جو پورے مین سبیل کے فاصلہ پر ہو چکا ایک درخت جلا دیا اور ایک انصاری کو قتل کر کے سمجھا کہ اسے اپنی قسم پوری کی جب رسول کو معلوم ہوا اور تعاقب میں چلے تو دشمن نے اپنے کو ہلکا کرنے کیلئے سویا (ستہ) پہن لیا یا

ابوسفیان قسم
پوری کرتا ہے

مسلمانوں کے لیے یہ غنیمت ہوا اور جنگ نہیں ہوئی۔

یہودان بنی قنیقاع نے کہ یہ چھپو اور تکلیف دہ طائر شرموع کیا سمجھائے گئے نہ مانا مجبوراً محاصرہ کیا گیا اور اب
آہوں نے شرموع کو صلیب پر لٹکا دیا۔ ہم لوگ اپنے اہل و عیال پر قابض ہوئے اور مال مسلمانوں کے حوالہ کر دیں بنی قنیقاع
اضلاع شام کی طرف جانے دیئے گئے۔

واقعات کی یہہ روش تھی کہ ۵۵ رمضان ۳۳۵ھ کو علی اور فاطمہ کے گھر تاریخ اسلام کا ایک بڑا محسن پیدا ہوا جسے
دوست دشمن دونوں کی لگا ہوا بین میں حیرت خیز کام کیا جس پر کینہہ بخت ہوئی۔ یہ بزرگ "سید جاناں اہل بہشت"

یہ بزرگ ایک تہا حسین رسول اپنی شان "ہیبت اور سرداری" پاتے تھے یہ وہ بزرگ تھے جسے مشہور سراجیہ
فعل کے بھی دشمنوں کے بڑاؤ نے ہماری اس کتاب کے ہیرو کے استقلال ارادہ کے جوازیں قوت پیدا کر دی تھیں
وہ چہ سے اگر زمانہ ہیرو تھے ہو اگر اہلیت رسالت امت کے فوج فساد خیال سے دولت و امارت سے دوست بڑا

ہو سکتے ہیں تو ہماری کتاب کے ہیرو نے یہہ کیا کیا کام چارے ہوئے ہوئے کوئی یہہ نہیں کہہ سکتا کہ دین اسلام پر بلائیں کی
نیل کو کسی نے اپنے کو قربان نہ کیا یہہ مقامات کتاب کے آئندہ حصہ میں نہایت غور سے دیکھنے کی باتیں ہوں گی جس میں کتاب کے آئندہ حصہ
صلح و جنگ کا اپنے اپنے زمانہ اور اتفاقات میں تصفیہ کرنا ہو گا کہ آیا ان دو صلح و جنگ کرنے والوں میں صلح و جنگ

کی قوت تھی یا نہ تھی۔ یہہ میں اسلئے کہتا ہوں کہ لوگ یہہ سوچتے ہیں کہ غلطی کرنے میں صلح و جنگ کا ہر وقت اختیار
ہوتا ہو۔ یا قوت تھی یا نہ تھی۔ یہہ میں اسلئے کہتا ہوں کہ لوگ یہہ سوچتے ہیں کہ غلطی کرنے میں صلح و جنگ کا ہر وقت اختیار
ہوتا ہو۔ یا قوت تھی یا نہ تھی۔ یہہ میں اسلئے کہتا ہوں کہ لوگ یہہ سوچتے ہیں کہ غلطی کرنے میں صلح و جنگ کا ہر وقت اختیار

سمجھ لیا گیا کہ یہہ صلح ہو سکتی تھی۔ اور اگر کہیں یہہ سیری صورت پیدا ہوگی کہ صلح و جنگ دونوں کی قوت نہ ہونے
کی حالت میں صلح پیش کی گئی جس کا موقع اور کہاوا اختیار صلح سمجھا جائے تو یہہ اعتراض کیا گیا کہ پہلے تو صلح
نہ کی گئی آخرین مجبور ہو کر اس وقت صلح کی خواہش کی جب موقع نہ رہا تھا حالانکہ موقع ہی سمجھنے میں محض غلطی کی ہو۔

۳۵ کا دور اور واقعہ غزوہ احد ہی جو بادی النظر میں بھی غزوہ بدر رسول اور سر قمرہ کا نتیجہ تھا
واللہ وہ بیش تر کہیں قریش نے جکے سرخ صفوان ابن امیہ اور عکرمہ ابن ابی جہل تھے یوسفیان سے کہا کہ تم مال
جمع کرو کہ لشکر آراستہ ہو اور ہم لوگ اپنے مقتولین کا انتقام لیں۔ چنانچہ جب قریشیا جمع ہوئے لڑنے کا وزن ایک تہا

اوتوں پر بار ہوا عمر ابن ماضیہ نے کہا کہ یہہ قبائل عرب کو جمع کرنا اسلئے کہ یہہ بہت "چرب زبان تھے"
اور ایک پورا طائفہ ہندو کی تاختی میں پندرہ ہود جون پر روانہ ہوا کہ وہ مقتولین بدر پر پلو کرے اور لوگوں میں
انتقام کا جوش پیدا کرے۔ دشمنوں کا درجہ عداوت اس سے معلوم ہو گا کہ جب یہہ لوگ موضع ابوا میں پہنچے

حسن کی
ولادت

رسول کے ولادت
کے دو برس فرض

کتاب کے آئندہ حصہ
بعض غور طلب باتیں

غزوہ احد

انتقام
اور لشکر مسلمان

جہاں حضرت آمنہ خاتون کی قبر تھی تو انہوں نے قبر کو دے اور ہڈیاں نکال لیے تاکہ قصداً اس خیال سے نہ لگے کہ اگر مشرکین کی عورتیں گنہگار ہوئیں تو ہڈیاں دیکر اور سپر کیا میں در در صورت ایسا نہ ہوئے کہ رسول بہت ساماں دیکر واپس نہ لیتے لیکن پھر یہ صلاح دینیے مستعد لگ گئی کہ قبیلہ بنو بکر اور خزاعہ رسول کے حلیہ پوشہ یا دشمنوں کی اس حرکت پر انہیں دیکھتے اور جنگ کرتے یا خود دشمنوں کی قبریں جواب میں کہو دے جسے وہ سے صحابہ کو دشمنوں کی تیاری کی خبر ملے وہ مسلح ہو کر حضرت کی نگہبانی میں مشغول ہوئے انہیں سے مشہور سعد ابن معاذؓ عبد ابن عبادہ اور اسید ابن حضیرؓ دمیثک اسکی بخت تھی کہ مدینہ میں رہا جنگ کیا جائے یا مدینہ میں رہے اس فقرہ نے کہ اس وقت تک روزہ نہ کو نوگاہ جنگ دشمنوں سے اپنی تلوار سے جنگ نہ کروں، تصفیہ میں مدد دی اور یہی طے پایا کہ خراج از مدینہ جنگ کیا جائے مہاجرین کے علمدار حضرت علی ابن ابی طالبؓ سعد ابن عبادہ قبیلہ اوس کے اور جہاں ابن منذر قبیلہ خزرج کے علمدار قرار دیے گئے لشکر کی کئی کئی قوت رسول نے چند کنس اور جوانوں کو مدینہ کی طرف واپس جانے کی اجازت دی یہ وہ لوگ ہیں جنہیں ہماری کتاب کے آئینہ واقعات سے بھی تعلق ہو گا۔ مناجح بنوہدیین انکے نام عبد اللہ ابن عمر خطابؓ زید ابن ثابتؓ اسامہ ابن زیدؓ زید ابن ارقمؓ بلربن عازبؓ ابو سعید خدریؓ عمرہ ابن جندبؓ اور رفیع ابن خیبرؓ ہیں رسول نے محمد بن مسلمہؓ کو پچاس مجاہدین سے لشکر کی پاسبانی کے لئے اور کفار نے عکرمہ بن ابی جہلؓ کو اپنے لئے مقرر کیا حضرت نے وہ آج کو پشت پر لیا اور مدینہ کو سامنے رکھا مسلسلہ کوہ میں ایک پہاڑ جسکا نام عینین تھا نہ گاف دار تھا جس میں دشمن کہیں کر سکتا تھا حضرت نے عبداللہ بن حمیرہؓ کو سخت تاکید کی کہ وہ فتح و شکست کی صورتوں میں کسی طرح اپنی جگہ چھوڑے جنگ ہونے لگی ابو جحانہ کا تیختہ پسند کیا گیا اور اگرچہ یہ ہندو یا بقول مجموعہ کامل ترجمہ تاریخ وادی عمرہ بنت الحارث کے پاس پہونچا اور خیال اٹھ لے یہہ ہوا کہ اس ابھارنے والے کو قتل کرے لیکن پھر بقول مناجح بنوہدیین تصفیہ یہہ کیا کہ یہہ تلوار اس سے برتر اور گرامی ہو کہ اس عورت کے دشمنان اور وہ ہوشیار صاحب اولاطی بن ابی طلحہؓ بن عیینہؓ یا اور سے شیریشہ ہوا علی رضی نے جبکہ بقول وادیؓ بن زیدؓ شہید سفید تھا واکیا اور اسکا مشرک گتہ ہوا علیؓ میدان جنگ سے چلے آئے دو لوگوں کو چہرہ کہ اپنے آستے قتل کیا نہ کیا فرمایا کہ جب کہ اس نے مجھے قسم دی کہ میں اسے چھوڑ دوں مجھے قسم آئی کہ مجھ اس سے تعرض ہوں بقول وادیؓ بن زیدؓ ہوا گیا تھا اور علیؓ نے چونکہ والو کو چاہا کہ مجھ کو سپر چھوڑ دے اور اگر میں سپر دلاؤں تو چھوڑ دے اسے تو رخ کے موافق جب طلحہ قتل ہو گیا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سر ہوا اور انہما تکبیر کا فریاد چھوڑا سر سے لکھیں نے تکبیر کی اس تکبیر کی شہادت ان طلحہؓ بن زیدؓ یا اسے ہاشمی شیر

جوش عدوت کی ایک جیتانہ حرکت اور اسکی غرض

نگہبان جہاں اور مشورہ جنگ

علمداران لشکر اسلام

بعض لوگ جو انکے نام جنہیں مانہ انہوں سے تعلق ہو گا

الود جانہ کی سپاہیانہ شان

زخمی کے ساتھ علی کا شجاعانہ رحم

اور رسول کے زمانہ کے سید الشہداء حضرت حمزہؓ نے جو خود میں شتر فرج کے پر گائے ہوئے تھے قتل کیا اور یہ کہتے ہوئے
 پھر سے کہ "انا ابن ساقی الحج" (میں حاجیوں کے پانی پلائیواسے) حضرت عبدالطلب کا فرزند ہوں) علیؑ نے اس طاعہ بن
 عبدالجیل اور صواب غلام بنی عبدالدار دوسرے علمدار کو کفار کو بھی قتل کیا بعض ویرسہ ویرسہ ابن ابی وقاص اور
 زبیر العوام اور قزمان کے ہاتھوں سے بھی قتل ہوئے۔

مسلمان یہاں تک غالب لگے کہ دشمنوں کے خیون پر قابض ہو گئے لیکن فتح و شکست میں تھوڑا فرق تھا۔ شکست
 کیوجہ عرب کی جنگی کمزوری یعنی لالچ ہوئی عبدالدار بن حبیب نے محافظین درہ کو اس سے باز نہ رکھ سکا کہ وہ شریک
 غارت نہ ہوں اور رسول کا حکم مانیں وہ لڑنے لڑنے مارا گیا اپنی زندگی میں دشمن کو گزرنے نہ دیا دشمن غالب اسکی لاش
 پر سے گیا اب حالت یہ تھی کہ قبول مجموعہ کامل مسلمین سناہندہ شکیں کے خطاط ہو گئے تو باہم مشتبہ ہو کر مقابلہ
 کرنے لگے اور باوجود ایک دوسرے کو مارتے تھے مگر عجلت اور حالت اضطراب میں جسکو مارتے تھے لکھنا پھینکتے
 نہ تھے کہ وہ کون ہے؟ چنانچہ امیر ابن حنفیہ کو ابو بردہ نے زخمی کیا اور ابو بردہ کو ابو عینہ نے زخمی کیا اور جب پہچانا تو
 دہرا علیؑ کیوجہ سے یہ زخم "فی سبیل اللہ" سمجھے گئے۔ اس طرح حذیفہ کے باپ یا قتل ہو گئے اور حباب بن منذر
 جو داؤد شجاعت دیر سے تھے جبار بن جحر کی ایسی ہی نادانستہ ضرب سے زخمی ہوئے ان بزرگ کے متعلق

جسکی ہیبت و جاہرت اور جسامت بعض تو خین کے دھکے موافق مکہ میں علانیہ نماز پڑھوا سکی انہیں تو خین
 کے نزدیک "سیف اللہ" کہتے ہیں کہ دروازہ حقیقت مسلمین روگردان و گزیران ہوئے تو یوں عمر ابن الخطاب
 کو دیکھا کہ وہ چلے جاتے تھے ورنہ ساتھ کوئی نہ تھا۔... کسی نے میرے سوا انکو نہیں پہچانا... آخر میں دیکھا کہ
 وہ شعب جیل کی جانب متوجہ تھے۔ اسی کتاب میں جو کتب مختلف ہوئے کی صدا بلند ہوئی تو دوسری بار حضرت
 کہتے ہیں کہ میں اسوقت آگے بڑھا اور جیل پر زل جگر کوئی کے چڑھ گیا "حالت اگر ایسی ہی تھی تو عجب نہیں ہے
 کہ وہ لوگ جو انکے جتن سے متاثر ہوئے انہیں "شعب" کی طرف جاتا ہوا دیکھ کر خود بھی میدان میں نظر نہ مٹا خلا
 مصیحت سمجھتے ہوں۔ وقت مخدوش تھا اور قرینہ غالب تھا کہ رسول کو اُن سے صلاح کی ضرورت ہوتی

جبہیں تو خین نے موزارت کا عہدہ حوالہ کر دیا کسی ایک مثال موافق مجموعہ کامل غالب یہ ہو کہ عبدالرحمن بن
 ابی بکر نے جب مقابل طلب کیا اور حضرت ابو بکر نے مقابلہ کا قصد کیا تو رسول نے فرمایا: "تلازمیاد میں کر لو اپنی جا چھوڑ دو اپنی
 ذات سے ہمو نہ نفع پہونچا" اپنی ذات سے ہمو نہ نفع پہونچا یہ قدر ہی لفظ ہے جسکے انتخاب کی داد دیا سکتی ہو لیکن ذات
 اور نفع کے مخی کو موقع جنگ کے لحاظ سے معلوم ہو گیا یہ ظاہر ہو کہ وہ لڑائی سے باز نہ گئے اور نہ یہ ان اہل مدینہ تھے

علیؑ کی شجاعت
 علیؑ کا رسول
 اور شکر اسلام
 پر اثر

لشکر اسلام کی
 فتح و شکست

مالون کا
 اضطراب

مسلمانوں میں
 قوت
 و گزیر کا خیال تھا

سیف اللہ کی بانی
 ایک روایت

جنہوں نے غیر ملکی معیت کی تھی اور نہ کہیں صلاح مشورہ کا موقع تھا اس لیے اگر اسکے کوئی معنی ہو سکتے ہیں تو یہ کہ تمہاری جود
 زیادہ تعداد دکھائیں مفید ہوگی ہو سکتا ہے کہ وزیر کے لفظ سے موزنین کی عرض وزیر خجاستہ ہو یہ حالت اس دوسری
 حالت کے معنی بتاتی ہو کہ ”مجموعین علم والوادی“ کے کہا کہ روزِ احد رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ تم میں سے کون تمہیں اس
 تلوار کو لیتا ہے جیسا کہ حق تلوار پر کٹے گا ہر لوگوں نے عرض کی و ما حقہ یعنی حق تلوار پر کٹے گا کیا ہر فریاد مند کو
 قتل کرنا عمر کے کہا یا رسول اللہ اس تلوار کو میں لوں گا حضرت نے انکی طرف سے منہ پھیر لیا اور اس تلوار کو اس طرح
 پر پھینک دیا، بقول واقعہ ”میں اس روز اٹھ آدمیوں حضرت کے ہاتھ پر حیت مرنے کی تھی تین نے ہمارے جین
 علی زبیر طلحہ و ریاح نے انصار میں سے لہو دیا نہ حارث بن جہمہ حباب بن مندہ عامر بن ثابت و سہیل
 بن حنیفؓ اسلام کیلئے خوفناک تاریکی کا وقت تھا اور ہم بھی عامر بن جہمہ کے ساتھ چاہینگے کہ وہ جہنم مولوی
 شعلی صاحب لغار وقین میں آسمان اسلام کے ہڑیاہ فرماتے ہیں میدان جنگ کو روشن کرتے عمارہ ابن یازد خون
 سے چوچر رسول کے قریب بکھڑا تھا اس کو حضرت نے اپنے قریب بلایا اور جسم اہل کراک لگا دیا اور اسی حالت میں وہ
 بہادریا فضل دار گریا۔ انہیں متون میں کوئی عباس بن عبادہ بن نضر کا ایسا فدا کی بھی تھا جسے پنی زرہ اور خود
 اتار ڈالا دشمن کے لشکر میں مارتے ہوئے گھس گئے اور شہید ہوئے بقول صاحب مناجیح النبوة ”جب لشکر اسلام
 فاری ہوا اور حضرت کو اکیلا چھوڑا حضرت غضب میں آئے اور پسینا پیشانی مبارک سے نیچے ڈھلے لگا اس حالت
 میں اس جناب نے دیکھا کہ حضرت علی پہلو میں بکھڑے ہوئے ہیں حضرت نے فرمایا کہ یا علی اس طرح کی بات ہو تو ہم یاروں
 ملتے ہوئے یعنی نہ بہانے کے ہمراہ علی مرتضیٰ نے کہا اکفر علیہ ایمان ان کی بکاسوتہ... آیا کافر نہیں ایمان لائے
 بعد تحقیق کہ مجھے جیسے اقتدار یاروں اور بہائیوں کا کام جو بھاگے سہوت میں ایک گروہ کفار کا متوجہ طرف اس
 جناب کے ہوا حضرت نے فرمایا یا علی مجھے اس گروہ سے بچاؤ حق خدمت و یاری بجا لاؤ کہ وقت یاری ہی علی مرتضیٰ
 متوجہ طرف اس گروہ کے ہوئے... اور انکو راگنہ کیا اور ایک جمع کثیر کو طرف جہنم کے روانہ کیا“ پھر ہی متوجہ لکھتا ہے
 ”اس وقت ایک اور سننے میں آئی کہ گویا نہ خبیثی کہتا تھا کہ لافعی الاعلیٰ لاسیعت لاذ الفقار...“ اور اس مبارک
 غازی نے علی کرم اللہ وجہہ نے حق مبارزت اور محاربت در جلالت اور شجاعت وہ بجا لایا کہ فرق اس سے مقصود
 نہ ہو سکے“ علی کو اس جنگ میں رسول زخم لگے تھے در چار مرتبہ سہیل نہ سکے اور گر گئے لیکن پھر اٹھے اور وقت
 تک میدان جنگ سے نہ ہٹے جب تک دشمن واپس نہ گیا حضرت کے دیوان کا یہ شعر بہر کی سرخی میں
 لکھا گیا ہے لیکن میرے خیال میں یہاں حدکی واقعہ خوانی کرتا ہوں کہ ”نصرنا رسول اللہ لما نزلہ و توالیہ

مرنے پر حیت
 کیوں لو لکھتا نام

اسلام کے شہداء

رسول اور اسلام
 کیلئے خوفناک
 وقت میں علی کا
 ثبات و اس کا
 اثر

(مسلموں ذوالحجہ (اودکی پہننے رسول خدا کی جب بھی گئے لوگ اور پھر سے طرف حضرت کے مسلمان جھل وائے)

روایتیں ہیں کہ اکثر انسار مسلمین نے اس حالت میں جنگ کی جب ان کے اسلام میلان جنگ میں متفرق ہو گیا چنانچہ امام عطاء
السیبہ اور صفیہ بنت عبدالمطلب نے دشمنین کو قتل کیا اگرچہ موقع جنگ رسول کیلئے اس حد تک منحوش ہو گیا تھا
کہ عبدالبن ابی وقاص لب و دندان رسول زخمی کرتا۔ ابن شہاب مرفی اندس کو مدد پہنچاتا اور اسے طرح ابن قتیہ
کی ضرب صدمہ پہنچاتی اور جناب رسالت ایک گڑھے میں گر پڑتے لیکن سوار اسلام ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کہ وہ
اس تمام یورش میں اپنی جگہ سے ایک بالشت نہ ہٹتا اور کیس وقت دشمن ہجوم کرتے اور زخمی کرنا شروع کرتے
اور کوئی تنہا محافظ ہتھیاروں کا ایک وقت میں جواب نہ دے سکتا۔

حالت زخمی
رسول کا ثبات

مسلمان عورتیں
اور ان کا خیریت

اس جنگ کی ایک صورت یہ بھی تھی کہ اکثر انسار مسلمین اپنے ساتھ کھانا اور پانی لائی تھیں اور زخمی مسلمانوں کو
پلاتی تھیں۔ عائشہ بنت سعد اپنے کاندر سے پردہ زبرجستی لائے تھیں اور ام ایمن بھی پانی پلاتی تھیں یہ لوگ
زخمیوں کی تیمارداری بھی کرتی تھیں۔ یہ یہ یہ بیان غالباً اس وقت میں لڑاں جنگ میں پہنچیں جب وقت مدینہ میں
یہ خبر عام ہو گئی کہ جناب رسالت تاب شہید ہوئے ہیں تھیں جانتا کہ سطح حضرت ذکیہ طاہرہ میلان میں
یہ پہنچی ہو گئی اور سطح اپنے پدر بزرگوار کے چہرہ اقدس کو خون آلودہ دیکھا ہوگا جس حالت میں انجناب لب
تمام مورخین کے یہہ فرما رہے تھے کہ کیسے فالج پائیگی وہ قوم جو اپنے نبی کے چہرہ کو خون سے رنگین کرتی ہے
در اسخا لیکہ وہ انہیں خدا کی طاعت بلاتا ہے۔ رسول کو جناب میعلون میں ہاتھ دیکر گڑھے سے نکال چکے تھے۔
سیاس کی شدت تھی اور خون کی سطح بند نہ ہوتا تھا حضرت اہل اللہ غالب ہر اس کی جھیل سے پانی لائے اور زخم جانا
نبوی کو دہونا شروع کیا لیکن خون کی سطح بند نہ ہوتا تھا جناب فاطمہ زہرا نے شیمی یا قسمی کم کاٹو کا پیراجا لیا اور
راکھ جہر میں بھری اور اس سے خون بند ہوا بقول مجاہد کامل واقعی علمی زخم سر کے دہونے کی وقت حضرت فاطمہ
اپنی تلوار لے کر پہنچے کہ جو اکر لے تھیں۔ دیوان جناب میر وحیات القلوب وغیرہ کے موافق فرماتے ہیں: ”اؤ فاطمہ
تواس تبار کو جو جریہ نہیں ہوا زمین خوف زدہ ہوئے اور ناکس نہیں ہوں اسے فاطمہ میں نے سخت کار لڑ کی نصرت احمد
اور خشنودی پروردگار میں جو زندہ و پر جہم میں پھر چلے خدا کے کسی شے کی خواہش نہیں آتا اور خدا کی
رضا جنت اور بہشت کی آسائش ہوا زمین وہ مردہوں کی بلند می دہونڈ ہوتا ہوں جب لڑائی دامن چڑاؤ دہونا
کام ہر پاپو غیر اسکے کے سزاوار طاعت ہو۔ میں نے قصد کیا پس علیہ لہرا کا یہاں تک کہ مارنے سے اسکا اپنی تلوار سے
جو قوم اعضا آتھواں کو کاٹتی ہی... اور میری شمشیر کے ہاتھ میں مان شہاب و دشان کے بھی جسے میں چلا ہا تھا

فاطمہ رسول
اور علی

علی کا رجز

...میں ہمیشہ تاک میں رہا یہاں تک کہ میرے پروردگار نے انکی جماعتوں کو پرگندہ کیا اور شفا و تسکین دی میں نے ان سے ہر صبر کر نیوالے کے سینہ کو وا دی نے کوئی سخاوت نہیں کی ہی جہاں علی کے متعلق رسول سے یہ کہلایا ہو کہ تنے در بہت خوب جنگ کی

اس جنگ میں حضرت حمزہ مصعب بن عمیر ابو دجانہ حباب بن منذر سہل ابن صہیف خصوصیت سے قابل تعریف ہیں جنہوں نے اس طرح جنگ کی جو شجاعت کا حق تھا اس طرح میں ان عورتوں کی تعریف کیے بغیر کہ انہیں بڑھ سکتا جنہیں سے کوئی اپنے جوان بیٹوں کی لاش اپنے اونٹ پر بٹھا رہی ہو لیکن کسی پوچھنے والے سے انکی عمر کم ہو ابھی نہیں دی تھی اور رسول کی سلامتی کی خوشخبری سنائی ہو اور کوئی اپنے فرزند اور شوہر کی لاش دیکھ کر رسول کی خبر سلامتی دریافت کرنے کے جوش میں انکی طرف سے منہ پر ہیر کر کے ٹہرجاتی ہی یہ باتیں تھیں جنہیں اسلام کی خصلت شجاعت پروری کو افتخار ہونا چاہیے۔

لشکر اسلام کے بعض صحابہ اور شہائیوں کی عورتیں

خاتمہ جنگ کے بعد کا دریا گلیٹر منظر اب فرسودہ ہوا اور رسول نے اسلام کے ایک بڑے مددگار شیر یعنی حمزہ کو دریافت فرمایا جسے دشمنوں کی صفیں چھیری اور روندی تھیں کسیکے دل میں یہ طاقت نہ تھی کہ وہ رسول سے کہتا کہ حوشی نے چہرہ پر اس بہادری کے پہلو میں نیرہ مارا اور ہندہ نے نہ صرف سیدہ شنگافہ کر کے انکا دل جیایا بلکہ منہ بھی کیا نہ جیایا ہوا

حضرت حمزہ کی شہادت

عبرت خیر عالم طاری ہوا جب علی ابن ابی طالب علیہ السلام اپنے سہارے سے رسول کو اپنے عمر بزرگوار کی لاش پہنچلے۔ وادی اور مناجات النبوة کے علاوہ مومنین قابل ہیں کہ رسول چشم پر آپ ہو گئے لیکن اسوقت اور بھی تیزاری بڑھ گئی جسوقت حضرت صفیہ بنت عبد المطلب نے لاش کے قریب جانا چاہا اسوقت تمام مسلمان بھی رو رہے تھے۔ اور کسیکا دل ایسا سخت نہ تھا کہ فاطمہ بنت حمزہ کو یہ پوچھتے تھے کہ تیرا باپ کہاں ہے اور کوئی اپنی انگلیوں سے آنسو نہ پگھلے دیر تک یہ سر راہ کھڑی رہی اور دیکھا کہ جوق جوق لوگ ایک طرف چلے جا رہے ہیں اس تماشا نے بجائے تسکین کے اور متاثر کیا ہو کہ جب اس گروہ میں کسی سپاہی کو خود میں منتشر مرغ کے پر لگنے نہ دیکھا ہو گا اسکے بعد یہ بھی رسول کے پاس پہنچائی گئیں یہاں بھی نہ پایا نہ پہنچنی سے گام فرس پر ہاتھ ڈال دیا اور وہی دل ہلا دینے والا سوال کیا کہ تیرا باپ کہاں ہے رسول نے فرمایا میں تیرا باپ ہوں گا تو کی الطبع کی نے کہا کہ کیا رسول اللہ اس سے خون کی بوائی ہی۔ رسول اور اصحاب کی انگلیوں کے آنسو اس سوال کا جواب دیا حضرت شہداء تہ حمزہ کا جیسا سر پاتا ہوا وہ اس واقعہ سے

فاطمہ بنت حمزہ کا سوال اور رسول کی شفقت

معلوم ہو گا کہ جب آنجناب دینہ واپس تشریف لائے اور انصار کے گھر وہاں سے اپنے اپنے مقسوتوں پر رونے کی صدا سننی تو فرمایا کہ حمزہ کو کوئی روئے والا نہیں ہو گا انصار نے یہ کہہ کر اپنی عورتوں کو ہدایت کی کہ تم پہلے حمزہ کے گھر جا کر رو حضرت

حمزہ کی آخرت کیلئے رسول کا حکم اور انصار

اسکے قبل صفوان بن امیہ اور عکرمہ بن ابی جہل اس پر تاسف تھے کہ اُحد کی جنگ کے بعد کیوں مدینہ کو نہ لوٹا بعض ان میں سے اسکے مخالف تھے یہ خبر رسول کو پہونچی اور اگرچہ آپ معانہ ہمتا زجان نہ گئے زخمی تھے لیکن سب قار اسلام کے محفوظ رکھنے کیلئے حمہ الاسدین جمع ہوئے در انجا لیکے زخوات پٹمیان بنی نضی تھیں علامہ مجلسی حیات القلوب میں لکھتے ہیں کہ اگرچہ علی ایسے زخمی تھے کہ بستر سے اٹھ نہ سکتے تھے مگر جیوقت رسول نے فرمایا کہ مشرکین حمہ الاسدین جمع ہونے کا قصد رکھتے تھے علی میں جنبش پیدا ہو گئی اور ساتھ جانے کا قصد ظاہر فرمایا اور رسول کی انشک کو دنگا ہوں نے شکر یہ ادا کیا مسلمانوں کی اس دلیہ ی نے کفار کی ہمت پرست کردی اور جنگ نہ ہوئی۔ ۵

اسی طرح بنی نضی ان مسلمانوں کو جو دعوت اسلام کرنے گئے تھے عام بنی نضی نے معاہدہ شیعہ کے گہیہ اور شہید کیا غزوہ بنی نضی میں تھے صرف یہ کہنا چاہیے کہ یہ موقع میں گروہ اگرچہ پیشتر باندہ عہد تھا مگر واقعہ حد سے نہ صرف اظہار عدالت کرتے بلکہ مشرکین قدرش سے مل گیا اور کبھی رسول کو دعوت دیکر کچھ بنی نضی میں تھے مارا چاہا تاں کبھی انکے سپاہی غوروانے اسلام کے سپاہیوں کو کمین سے قتل کرنے کا قصد کیا اسپر بھی انکی خواہش صلح منظور کی گئی تو قبول منابج انہوں نے وہ اپنے تئیں سنوارا دف بجائے اور نیت گالتے مدینہ کے بازار سے نکلے کہ اسکا قتل کر اپنے گمروں اور پس ماندہ چنروں کو اپنے ہاتھ سے خراب نہ کیا ہو۔

ماہ شعبان تک تاریخ اسلام کا اس حد تک نشو و نما اور خاندان نبوت کا اس درجہ وقایع قائم ہو چکا تھا کہ جناب رسالت آب اپنی پارہ جگر کے حجرے کے باہر کھڑے تھے یہ نہ تھا کہ جناب قدس نبوی نے اپنی عادت کے موافق سلام کیا ہوا اور اسکے منتظر ہوں کہ جواب ملے تو ہم اندر داخل ہوں اور نہ یہ تھا کہ جناب رسالت آب کہیں سے تشہیف لائے ہوں اور اپنی لاؤٹی ٹی کو معمول کے موافق پہلے دیکھنا چاہتے ہوں تاں رسول بالارادہ پہونے خدا شریف رکھتے تھے اور ایک بچے کی ولادت کے منتظر تھے بچہ پیدا ہوا اور قبول خصال حسینیہ حضرت حالت سجود میں آواز دی کہ میرے فرزند کو لا۔ پس لائی اسما امام حسین کو ایک پارچہ رشیمین لپیٹ کر پس حضرت نے امام حسین کو گود میں لیا۔ اور ہادی نے اپنے اس فرزند کے کانوں میں خزان کہی یہ بچہ سید جوانان بہشت کا دوسرا تاملور

یہ سید العرب کا دوسرا فرزند تھا یہ دور میان رسول میں کا ایک تھا جسکے متعلق رسول نے قبول صدائے فرمایا کہ حسین ازمن است و من ازوے ام خدا زاد دوست داشته است ہر کس کہ حسین را دوست داشته است اس کتاب میں یہ بھی حدیث ہے کہ ہارون و پسران خود را شب و شب بنام کر دو من و

اسلام کے وقار کی حفاظت تمام ذاتی تکلیف کے لحاظ سے مقدم تھی

وہ لوگ کہ کچھ جلاوطن ہوئے جنہیں اسلام نے جلاوطن کیا

سکے چری سوم ماہ شعبان و لاہ حسین

رسول کی حالت انتظار

بعض روایت

پس رسول خدا حسن و حسین نام کو دم پہنہ روایت سر الشہداء میں بھی مذکور ہوا اور حسین ہتھکڑیاں پہنے کہ جب حضرت امام حسین علیہ السلام پید ہوئے تو جناب رسالت مآب نے حضرت علی سے دریافت فرمایا رسول نے حسین کہ تمہنے کیا نام رکھا ہو آپ نے جواب دیا کہ حرب "فرمایا حضرت نے بلکہ اس کا نام حسین ہے" اساتوین دن ایک سفید کپڑے میں لپیٹے گئے عقیقہ ہوا۔ اور بالون کے وزن کے موافق عقیقہ چاندی تصدق لگی اور بچہ کے موافق کان چھیدے اور بندے والے کے بعض کے موافق اس وقت جناب فاطمہ زہرا نے اپنے فرزند کے لیے رسول سے کچھ مانگا اور رسول نے فرمایا کہ میں نے اسے اپنا جو دار و بنی شجاعت عطا کی صواعق محرقہ کے لفظوں میں "طبرانی از فاطمہ روایت کرد کہ پیغمبر فرمود صلی اللہ علیہ وسلم کہ انا حسن پس مر اور است ہیبت من و مرداری من و اما حسین پس برای دوست جرات من وجود من۔"

روایتیں ہیں کہ جناب امام حسین رسول اکرم سے مشابہہ تھے جسکی تاثیر اس شعر سے بھی ہوتی ہے جو جناب فاطمہ حسین کو لوریان دیتے وقت فرمائی تھیں کہ انت شبیبہ بانی رست شبیبہ لعلی۔ اس کے بعد فرمایا حضرت کرے گا کہ یہ کچھ بھی رسول کے دست اقدس پر کچھ بھی سینہ پر کچھ بھی کاڈھے پر کچھ بھی رسول چوم عین اور کبھی ام امین یا ام الفضل کی اسلئے چشم نمائی کرتے ہیں کہ کیوں حسین کو اس طرح گود سے اٹھیا کہ وہ بسورنے لگے حسین بڑھتے جائینگے اور قبول سر الشہداء میں نبی اللہ کے کاڈھے پر چھوٹینگے اور کبھی سرخ کپڑے پہنے ہوئے چھوٹیں گے پاؤں سے ڈگ ڈگ کرتے اور لڑھکراتے ہوئے مسجدین چلے آئینگے۔ رسول منبر پر سے دیکھینگے۔ دلی چین ہو جائیگا کہ کہیں گرنہ پریں چوٹ نہ لگے اور روندین منبر سے اتر آئینگے گود میں لیکر پیار کر لے لگیں گے اور قبول صواعق محرقہ فرمائینگے کہ "خدای تعالیٰ راست گفتہ کہ حجر ابن نیست کہ اموال و اولاد نہ یافتہ لیست من نظر کردم باہن دو صبیان یعنی حسن حسین کہ می آیند و پاس ایشان می لغزد پس صبر تو انتم کرد تا ایک حد خود را قطع نمودہ برداشتم ایشان را" ہم چھوٹے بچہ ہیں کہ اس مولود خود کے حالات سے اس وقت تک رگ نہیں جھٹکتا یہ تاریخ اسلام میں عملی شہادت کے قابل ہو جائے اس درمیان میں ہم چھوٹے عظیم الشان واقعات کا خلاصہ پیش کرتے ہیں جسے حسین کی سوانح عمری متاثر ہے۔

اس سال میں حضرت فاطمہ زہرا نے رحلت فرمائی حضرت کے حکم سے قلعہ میں قبر تیار کی گئی جس پر رسول نے اپنے بچے کو فرمایا کہ چلو اپنی ماں کے پاس چلو جن صاحب طرح رسول نے ساتھ لے چکے گویا ان کے سر و نسب طائر اور رسول

رسول کا نہ پادشاهان

رسول کا پیرا خطبہ

رسول نے قبر کو دی اور بھی لکائی

تو وہ نبی مطلق

حدیث اُحکام

بیٹھے ہوئے تھے حضرت نے اپنا پیرا ہن گئے کیلئے عطا فرمایا اور جب جنازہ باہر آیا تو بقول مناجاۃ النبوۃ
 دُاَس جناب نے اُس جنازہ کا پادشاہ بننے کشف مبارک پر ٹھہرایا اور تمامی راہ میں کہی اگلا پادشاہ جنازہ کے کا اور کبھی
 کچھ کلا کا نہ پیر ٹھہراتے تھے کا نہ پادشاہ ہوئے چلے جاتے تھے، اس میں ایک کہتے ہیں کہ رسول لاش کے سر پر
 بیٹھے تھے و فرماتے تھے یا اُمّی بعد اُمّی (اے میری ماں کے بعد میری ماں) اور اُس اسمہ ابن زید ابوالاوب
 انصاری اور عمر ابن الخطاب نے قبر کو دی اور کھدائی اس جناب نے اپنے دست مبارک سے کو دی
 اور اپنے ہاتھوں سے خاک اُسکی باہر نکالی

حضرت فاطمہ زہراؑ اسد کا تو کیا ذکر سعد بن معاذ کی تجنیہ و تکفین میں رسول نے مخصوص شرکت فرمائی اور قس
 نوح انکا سزاؤں سے مبارک پر کہا یہ اسلام حیات کا اعتراف تھا لیکن رسول غیر مسلمین کے جنازہ کا
 بھی حرام فرماتے تھے اور کھڑے ہو جاتے تھے۔

سے حد میں ایک واقعہ ہوا جسے بعض مورخین سے حد میں بھی کہتے ہیں جسے ہماری تاریخ کے آئینہ
 اوراق پر گہرا اثر ڈالا۔ واقعہ کو بغیر کسی تنقید یا اجتہاد تاریخی کے مختصر لفظوں میں پیش کرتا ہوں مجھے اس واقعہ کے
 متعلق لحاظ اور میں یہ کہ کم سے کم میرے ہم خیال مورخین کبھی اسے کسی تنقید یا اجتہاد کے تابع نہ کریں گے
 مجھے ذاتی طور سے یہ یقین ہے کہ یہ مصلحت جناب میر کی پیروی ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ حارث ابن ضرار نے جو
 نبی خراہ کا سردار تھا قبائل عرب کو رسول کی جنگ پر مجتمع کرنا شروع کیا۔ رسول مع اپنے علمدار کے روانہ
 ہوئے حارث ابن ضرار مع اپنے بیٹے کے علی کے ہاتھ سے مارا گیا لشکر کے سردار ہو چکا تھا مسلمانوں کی بارگی
 حکم کیا اور دشمن کے دس آدمی اور قتل ہوئے تھے کہ مسلمان فتحیاب ہوئے۔

رسول واپس آ رہے تھے اور قریب مدینہ پہنچ رہے تھے کہ ایک شب کوچ کا اعلان کیا گیا کوچ کے اعلان
 کی وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حاجت کیلئے لشکر سے باہر تشریف لیگئیں اور جب واپس آئیں تو دیکھا کہ گرد
 بند زمین پر بچھ واپس زمین اور ڈھونڈنے میں دیر ہوئی جب نگاہ میں آئیں تو دیکھا کہ یہاں کوئی نہیں جو بیٹھے
 گئیں اور بغیر کسی عنوان میں اس لیے عقب لشکر رہا تھا کہ لوگوں کی حیوٹی ہوئی چیزیں دیکھ لیا کرے بقول
 مناجاۃ النبوۃ ”عائشہ صدیقہ کہتی ہیں کہ بس صبح کی صغوان نے میری منزل کے نزدیک اور دیکھا اُس نے ایک
 سیاہی آدمی کی کوچ خواب کے سوتا ہوا پس پہچانا اُس نے مجھے جو وقت اُس نے مجھے دیکھا اور اُس نے مجھے پیش از
 حجاب دیکھا تھا کہا اُسے انا اللہ وانا الیہ راجعون... پس جاگ میں اُس کے استرجاع کی اور سے وڑ پناہینے

اپنے منہ کو اپنی چادر سے... پس اتر اصفوان اپنے اونٹ سے اور بیٹھایا اُس نے اپنے اونٹ کو پس کھاتا اُسے پاکون
اونٹ پر اور یہ سوا سوا سوا گیا تاکہ آسان ہو عائشہ کو سوار ہونا... پس کھڑی ہوئی میں اور گئی طرف اونٹ کے اور
سوار ہوئی اُس پر... یہاں تک کہ آئے ہم اور پہنچے ہم لشکر کاہ بن گرم گاہ روز میں... پس دراز کی اہل افک
لے زبان... اور سرانجام کہ انیوا ابڑ علی بن ابی سلول ہوا... اور عجب یہ یہ کہ اہل اسلام سے بھی کسی شخص
اہل افک کے ساتھ نہ ہو... حسان ابن ثابت اور مسطح ابن اسامہ ابوبکر صدیق کی خلافت کی بی کھٹیا تھا اور
اور جنت نبوت جنت نبوت جس کی ہر شے جو مہات مومنین سے ہے

حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں پہنچ گئی اہل افک کے باتون کی جگہ کوئی خبر نہ تھی لیکن رسول کا فریاد پنی
طرف سے متغیر باقی تھی یہاں تک کہ کچھ دنوں کے بعد اُم مسطح نے قسمہ لے لیا اُسکے بعد حضرت عائشہ رسول سے
اجازت لیکر اپنے باپ کے گھر تشریف لائیں۔ یہاں معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر نے بھی یہ روایت سنی ہے کہ یہاں
گزرے تھے کہ حضرت رسول نے اُسامہ بن زید اور جناب امیر علیہ السلام سے مشورہ طلب کیا جناب امیر نے
بقول مناہج النبوة فرمایا:۔

”یا رسول اللہ تنگ نہیں کیا ہر حق تعالیٰ نے واسطے تیرے عورتوں کے تمہیں اور عورتیں اس کے سوا بہت
ہیں پوچھئے آپ جاریہ سے یعنی بربرہ سے... پس بلایا حضرت نے بربرہ کے تین... بربرہ نے عرض
کی یا رسول اللہ تم خدا کی نہیں دیکھا میں نے عائشہ سے ایسا کوئی کام جو عیب دار کرے عائشہ کو زیادہ اس سے
کوہ لڑکی پر جو دس سال غافل اس سے کہ بکری آتی ہے اور چائے امین نے گوند کا کہا جاتی ہے“

جناب امیر نے جو کچھ فرمایا اُسکے متعلق نواف کتاب مولوی عبدالحی صاحب دہلوی فرماتے ہیں کہ ”جب دیکھا
علی مرتضیٰ نے کہ حضرت تنگی خرچ اور حیرت اور تنگدلی میں پڑے ہیں اور اس غم و اندوہ کی کشادگی کار کی کوئی راہ
نہیں ہے تب یہ کہا اور یہ بات برادری میں محبوبون میں اور خیر خواہوں میں ہوتی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ جتنی محبت اور
خیر خواہی کہ علی مرتضیٰ حضرت سے رکھتے تھے عائشہ سے نہیں رکھتے تھے پس اُس نے حضرت علی مرتضیٰ سے
کی رعایت کو کہ ایک بات کی“ اسی کتاب میں صحیح بخاری سے نقل کی گئی ہے کہ یہی روایت کرتا ہے ابوبکر بن عبد الرحمن
بن عوف و ابوبکر بن عبد الرحمن بن حارث سے کہ عائشہ نے ان سے کہا کہ ”علی میرے قصہ میں خاموش (ساکت)
تھے“ جامع ترمذی ترمذی القریۃ العیون اور مناہج میں بہ خلاف الفاظ حضرت عائشہ نے رسول کو یہ جواب دیا کہ
دعا کرتا کہ میں اس سے پاک ہوں تو تصدیق نہ کرو گے ویرمیں نہ کرو گے میرے کہنے پر اور اگر ان کو نہ دیکھتا

مشورہ اور
علی کا جواب

طبری اور روضۃ الصفا
وغیر میں بھی یہی ہے۔

امیر حبیب کا انہوں نے مجھ پر بہتان باندھا تو تصدیق کرو گے

الرسلہ نور اسی قصہ کے متعلق ہے تو اس میں یہ لازم قانونی حیثیت سے خارج کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء و فاضلین یا تو بالشہداء و فاضلین کے عند اللہ ہم ان کا ذوقوں (کسو اسطے نہیں لائے) دوسرے کے چار گواہوں کو پس قیقہ نہ لائے وہ گواہوں کو پس وہ گروہ ہیں نزدیک خدا کے روح گویوں سے اور اسکے بعد نہایت جائز ہوا ہے لیکن یہو علیکم المدان تعودوا لشدائد ان کنتم مومنین (منع کرتا ہی تم کو نہایت یہ کہ پھر ذکر کرو تم ماننا اس ذکر کے کبھی اگر ہو تم ایمان لائے والوں سے)

اس جگہ میں یہ کہنا علی کے ساتھ انصاف سمجھتا ہوں کہ رسول کے صلاح لینے پر علی کا جواب نہ صرف دیانت کا منظر ہو بلکہ کوئی صبر راے نہ دیکر اپنے کو اسل لازم سے دور رکھا ہے کہ عائشہ کے متعلق انہوں نے کوئی بیہ چارہ تصفیہ کیا بلکہ معاملہ قطعاً رسول کی راے پر موقوف رکھا۔ اسکے بعد اسلئے علی سے کوئی مخالفت پیدا ہونا نہ صرف ان کے فیصلہ اور موقع کے ساتھ نا انصافی ہے بلکہ ان کے لطیف احساس کی ناقدری ہے۔ یہ دو ٹوٹے موٹے واقعات تھے جنہیں میں پیش کیا ہے حقیقتاً مجھے ان واقعات کا کہنا بے سود تھا اگر آئندہ اسکا کوئی اثر نہ ہوتا بلکہ مجھے اسکے لکھنے کی اسلئے ضرورت محسوس ہوئی کہ اس واقعہ نے آئندہ علی کے متعلق واقعات پر حضرت عائشہ کی بولت بڑا اثر ڈالا میں نہیں کہتا کہ یہی ایک وجہ تھی جس نے آئندہ واقعات کو متاثر کیا بلکہ اکثر واقعات میں جس نے علی کی تاریخ پر اثر کیا واقعہ نبی مصطوف ممتاز ہوا۔

شہد کا مشہور واقعہ غزوہ خندق ہی اسکی ابتدا اس طرح ہوئی کہ جب اہل بنی نضیر نے اب قریش سے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ تم سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عداوت اور استیصال پر عہد کر لیں اس پر ابوسفیان نے جواب دیا کہ وہ بہتر نہیں ہے بلکہ ہمارے نزدیک وہ ہیں جو ہماری مدد کرے محمد کی عداوت پر اسکے بعد حبیب بن عہد و سیمان مضبوط کیا گیا بنی نضیر نے قبیلہ اعطغان کو بھی غیب کے ایک سال کے خرچے پر اپنے ساتھ کر لیا۔ اسکے بعد ابوسفیان قبائل سلم و صحیح بلوہ کو منانے فرما دیا اور عطغان کو لکھا کہ اگے چلا اس لشکر کی تعداد دس ہزار تھی دشمن کا انوہ زیادہ تھا۔ رسول نے ہتھیار ڈال دیے اور طے یہ کہ کیا کر دینے کا وہ سمت جد ہر میدان ہوا و کوئی فطری یا عارضی اثر نہیں ہی اس طرف خندق کہودی جا کے خندق کی صلاح حضرت سلمان فارسی نے دی تھی حضرت سلمان خندق بنی یمن ایسا نہماک ظاہر کرتے تھے کہ ہمارا اور انصاف دونوں انہیں اپنی طرف لینا چاہتے تھے۔ رسول نے تصفیہ فرمایا کہ سلمان منا اہل البیت۔

فصل میں ہوا نہایت سرتھی صحابہ ہو کے تھے۔ خاک ان کے سرور کا نہ ہوں پڑی تھی مگر کچھ بھی کہتے تھے کہ

قرآن کا تصفیہ

علی کی راے

موت بعد نے کیوں
پر یہ واقعہ نقل کیا

غزوہ خندق

یہود اور کفار کا
اتحاد اسلام کے
خلاف

دشمن کی تعداد

سلاخی صلاح
حفاظت کیلئے
خندق کا ہونے کی

مسلمین کی بے
سروسامانی اور
سکوت کی

”ہم نے بیعت کی تھی کہ جہاد پر جب تک زندہ ہیں اور حضرت فرات تھے کہ خذو ذلکونی یعنی اس آخرت سے بہتر نہیں ہے تو مجاہد اور انصار کو بخیر سے خود جناب رسالت اکبر استدر بھوکے تھے کہ شکم آدس پتھر بند ہوا تھا حیات القلوب میں کہا ہوا کہ جناب فاطمہ زہرا ایک مگر اور مٹی کا لائین اور رسول نے فرمایا کہ یہہ کٹرا ہے جو تین دن میں تیسے باپ کو میسر ہوا ہو لشکر اسلام کو نصف کبھی اتنے بڑے لشکر سے سابقہ نہ ہوا تھا بلکہ دشواری میں اس میں اور اضافہ ہو گیا تھا کہ حمی ابن اخطب اور ابو سفیان نے صلح کی کہ بن قریظہ کو جو رسول کے حلیف ہیں ملائین اور کھڑے دشمن انہوں نے پیمان شکنی کی اور لشکر اسلام کو عقب اور سامنے دونوں طرف سے خوف ہو گیا۔ اگرچہ رسول نے بنی قریظہ کے پاس زیر سر سعد بن معاذ یا سعد بن عبادہ کو بھیج دیا کیلئے بھیجے لوگ راہ پر نہ گئے کیسے لڑنے کی حالت اس سے معلوم ہو گی کہ ”اشتداد یا یا مسلمانوں کے خوف نے اور عظیم ہوئی ملائین کی حضرت نے فرمایا حسبہ اللہ و نعم الوکیل لیکن ضعف سے اسلام کے دل کفار کی شکوت اور کثرت سے اڑنے لگے اور انھیں نہایت رعب سے خیر ہوئیں یعنی کھلی گئیں“ (مناہج النبوة) بہترین مصوری خذو ذلکونی نے سورہ احزاب میں فرمائی ہے۔

رسول نے نہایت احتیاط سے زید بن حارثہ کو ۱۰۰ آدمی دیئے اور یہہ دینہ کے محلات کی محافظت کرتے تھے اور قبول صاحب حیات القلوب حضرت اسد اللہ الغالب تمام شب گرد لشکر گشت کرتے تھے و دشمن کے گلاہ سے اکثر جنگ ہو جاتی تھی حضرت نے جس جگہ نماز پڑھی اُس جگہ مسجد امیر المومنین ہے جو مسجد فتح سے ایک تیسرے کے برابر واقع ہے اس جنگ کی حالت کو مولانا علی ابن ابی طالب اپنے دیوان میں نظم فرماتے ہیں ”وکانو علی الاسلام البائتہ من تلک الملتہ واحد“ (اور تھے یہہ لوگ اسلام میں تین گروہ پس منہ کے بل گرا ان تینوں میں سے ایک)

اسکے بعد قبول صاحب مناہج النبوة ”محاربہ و تقابا میان دونوں لشکروں کے واقع ہوا خصوصاً حیدر کر صاحب ذوالفقار علی مرتضیٰ سے اس غزوہ میں وہ وہ مبارزت اور مقاتلت واقع ہوئیں کہ حق قیاس اور عقل کے احاطہ سے باہر ہے جیسا کہ اخبار میں واقع ہوا ہے مبارزۃ علی ابن ابی طالب یوم الخندق فیض سچاں امتی الیوم القیامہ (جنگ کرنا علی ابن ابی طالب کا افضل ہے میری امت کے اعمال سے و قیامت تک) اسی مورخ کے موافق ”حضرت نے دعائیں کیں حضرت علی کے حق میں اور شمشیر اپنی جسکا نام ذوالفقار تھا اس جناب کو عطا کی“ اس جنگ میں مخصوص میحان کا ایک واقعہ ابن عبد و کامیلان میں آنا تھا اور لشکر اسلام کی افسوس ناک خاموشی تھی قبول ابن عبد و ”ہرگز نہ لگا کر کہا میں اسکی جماعت میں نہ کہ کوئی مبارزت

محلات دینہ کی حفاظت کا نظام علی کی یادگار مسجد

علی کی خدمت کا وزن

تو میں کھڑا تھا جب نزدیکی پہنچا تو میرے مقابلے میں نہ بن عبد و کا یہ کہنا کا کر ہوا کہ کیا تم میں کی
مرد نہیں ہو؟ اور نہ رسول کا یہ فرمان کسی کو غیر ہوا کہ کون ہی جو اس کو مجھ سے دور کرے، مسلمانوں کی
حالت اس وقت بھی اسرائیل کی سی تھی جس وقت انھوں نے فلسطینی قتل و بھارت چالوت انہیں لٹکا رہا تھا اور بنی اسرائیل
آپس میں کہہ رہے تھے کہ تم اس مرد کو جو لٹکا ہوا دیکھتے ہو سوچ مجھ یہ یہی اسرائیل کو سوا کر کے لٹکا دیا اور لٹکا ہوا کہ جو کوئی
اسکو مارے گا تو بادشاہ بڑی دولت سے اسے روکتا ہے کہ اسے مار دے گا اور اپنی بی بی اسے لٹکا اور اسکے باپ کے گھر لے کر اسرائیل کے
درمیان آزاد کرے گا (سورۃ بقرہ، باب ۲۵-۲۶ آیت) بنی اسرائیل پر سے نوجوان داؤد نے یہ بھلائی۔ انہیں بھی مسائل
یہ کہہ کر رخصت کیا کہ روانہ ہو خدا تیرے ساتھ رہے اور اسکے بعد اپنے ہتھیار ڈال دیے۔ داؤد نے فلاخن سے اسے
قتل کیا۔ سال کا سپہ سالار داؤد کو بادشاہ کے پاس لایا۔... سادل نے اسے سپاہ کا سردار کیا اور وہ سب لوگوں اور
سادل کے ملازمین کا بھی منظور نظر ہوا۔ کس قدر عظمت ہو اس واقعہ میں داؤد کو علی سے۔ وضہ اصفاء و تاریخ
الاسلام مولوی عباسی میں ہے کہ رتین مرتبہ حضرت نے اصحاب سے پوچھا اور تینوں مرتبہ علی بولے، اور اب حضرت
رسول نے تلوار باندھ لی نہ رہا ہائی اور علی کے سپہ سر رکھا دعا مانگی کہ بارالہا اسکی مدد کرنا تو نے جبیدہ کو
برہین اور حورہ کو احمین اٹھا لیا اب میرے پاس صرف علی رہ گیا ہو اسکی حفاظت کرنا۔ رسول کی دعا و ذکر
تھی یہی میں ساری واقعہ خوالی ہو سلام کے وقار کیلئے آج پھر علی ہی پہنچے جا رہے تھے علی نہ ہوتے تو ضرور رسول
اس کام کو بھی اپنے ذمہ لیتے لیکن علی تھے۔ یہ کہہ کر کیسے تھے کہ انہیں لٹکا کر لے کر ان کے قتل کے موقع سے عجب
خفم (قدم ثابت رکھنا) تھا تو علی کے آگے اسلام نہ لائے۔ واسطے ضرب شمشیر بدار کے یہ کہنے و کر کے والا تھا
کہ قدحیت نہ ملے گی مگر تحقیق جو آدمی کی بیٹے واسطے خدا کے اپنے گشت اور خون سے علی اس جنگ
میں اپنے شہر بہادر دشمن سے رقابت توجہ نہ بھولے جنگ ہوئی ایک کاری خرم لگا کر اپنے دشمن کو قتل
کیا۔ میدان جنگ سے واپس آنے کے قبل انکی صدمہ تکبیر رسول کو انکی سلامتی اور فتح کی خوشخبری سنا دی تھی علی
واپس آئے اور قبول روضۃ الصفا نقیضین نے پیشانی چوم لی۔

اسی جنگ کا ایک اور قابل اہم واقعہ یہ تھا کہ عمر ابن عبدود کی بہن اپنے بہائی کے میدان جنگ میں مارے جا کر
خبر سکر روتی ہوئی آئی لیکن لاش کے پاس پہنچ کر پوچھا کہ اسکے کہ وہ قاتل کے جوش صلاوت میں نظر پڑتی ہو جس طرح
میں یہ شہر پر پہنچ گئی کہ لوگوں کا قاتل عمر غریہ قاتل بالکنت ابکی علیہ و آخر اللہ بنہ لاکن قاتلین لا یعاب بہ بنس کان یدعی
تدبیر بیضۃ اللہ بنہ (اگر عمر کا قاتل سوا اسکے قاتل کے ہوتا تو میں یہاں نہ آسکتا ہوں یا کرتی لیکن اسکا قاتل وہ ہے جسکے

میں کوئی حبیب نہیں ہو۔ اور وہ ہمیشہ سے شہر کا سردار رہا گیا ہے۔ اس کی تعریف کی بہرہ و جہت یہ کہ باوجود عرب کے دشمنوں کے قابل مقتول کا اٹھنے لیتا رہا علی نے اس کی قیمتی زرہ لیکر اسے بغیر نہیں لیا اور یہ دیکھ کر اسے پہلے کہا کہ قابل الاغفر کریم۔

اسلام کا وقار قائم رہا۔ کچھ تو اس سبب سے کہ علی نے دشمن کے سر سے بہادر سپاہیوں کو قتل کیا تھا کچھ اس لیے کہ ”خدا کے شکر“ نے مدد کی کچھ سوچے بغیر شہر بنو قریظہ آپس میں مشتبہ ہو گئے۔ یہاں پر سے بلا علی اور ان کا نام ہمیشہ کیلئے بحیثیت سفر و شان اسلام کے ممتاز ہوا جنہوں نے ایسے وقتہ جان بازی کی اور رسول نے ان کی خدمتوں کا اعتراف کیا۔

خندق کی واپسی کے بعد ہی بنو قریظہ کو ان کی بدعہدی کی سزا دی گئی۔ منہ افہامش کے قبل نہ تھی نہ بنی قریظہ نے اپنے اوپر رحم کیے جانے کا کوئی پہلو اٹھا رکھا تھا یہاں بھی علی متاثر تھے اسلام کی خدمتوں میں۔

کچھ دنوں کے بعد قبیلہ بنی سعد کی گوشمالی کی ضرورت محسوس ہوئی۔ علی سوم سپاہیوں کے ساتھ فک پہنچے گئے۔ دشمن بہاگا۔ بنی غنیمت لائے اور مسلمان حصہ میں شریک ہوئے۔

ہجرت کے چھ برس صلح حدیبیہ واقع ہوئی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی کریم نے ارادہ حج فرمایا اور مسلمانوں کو رسول ارادہ سے آگاہی دی مگر مشرکین کو معلوم ہوا اور انہوں نے روکے کا قصد کیا۔ رسول اپنی غرض سمجھا نہ سکے۔

اوجی بھی لیکن وہ گرفتار کر لیا گیا۔ حدیبیہ میں پہونچ کر رسول نے بقول واقعہ ”حضرت عثمان بن خطاب رضی اللہ عنہ کو حکم کیا کہ اہل مکہ پاس جا کر ان سے دن و اجازت حاصل کریں کہ وہ لوگ حضرت کیسے تین دن تک کے واسطے مکہ کو خالی کر دیں تاکہ آنحضرت معلم مناسک و ارکان حج و اکرہ بن بعد ان واپس چلے جائیں گے تب عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میں کہ میں کہتر قبیلہ والا ہوں یعنی وہاں میرے غیر واقربا بہت کم ہیں میں اُس قوم سے ڈرتا ہوں کہ وہ مجھ کو قتل کر دیں گے“ حدیبیہ میں رسول نے اس شرط پر جیت کی کہ اگر قتال واقع ہو تو نذر کر دیں۔ اہل مکہ نے صلح کیلئے دو آدمی بھیجے وہ جناب رسالت مآب نے فرمایا کہ ”مجھے سب باتوں سے صلح

زیادہ پسند ہے“ مہاجرین و انصار میں صلح کا غل ہو گیا اور کچھ مہاجرین نے ”اپنے غریبوں و یتیموں کی ملاقات کیلئے مکہ میں چلے گئے“ انہیں قابض نے گرفتار کر لیا۔ مسلمانوں کو جب اس کی خبر ملی تو یہ لوگ مکہ میں گھس گئے اور کعبہ کے پاس بہت سے آدمیوں کو پار گرفتار کر لیا۔ رات کو مشرکین تیار نہ ہو سکے اور بقول واقعہ ”وہ اس وقت تو مسلمین پریشان ہوئے“ صلح کو مسلمانوں نے جنگ شروع کی اور شریکین کو بچا دیا اور اس وقت

حضرت عمر سفارت سے آکر گئے ہیں

ابیت نازل ہوئی کہ جو آدمی کف ایہم عظم وایہم عظم من مکہ بعد ان انظرکم علیہم (وہ خواہ وہ جسے روک دینے کے ہاتھ سے اور تھامے ہاتھوں سے درمیان مکہ کے بعد از ان کہ مکہ کو ان پر ظہر حاصل ہو چکی) اسکے بعد سہیل بن عمرو مشرکین کی طرف سے بیٹھ کر اٹھایا کہ رسول واپس چلے جائیں اور کسی شخص کو مشرکین سے جو ان کے پاس جائے دو برس تک قبول نہ کریں اور اسکے عوض میں سال آئندہ مشرکین تین دن کے لیے مکہ کو حلالی کر دینگے اور رسول کسی قسم کا اسلحہ بجز تلوار کے جو نایام میں مہرگی اپنے ہمارے ملا سکیں گے۔ دس برس تک آپس میں صلح نہ کریں گی۔ تمام بلاد میں لوگ رہیں جسکین گے اور ہم ہر گندون سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ

حضرت عمر کو بعد نامہ کے اکثر دفعات پر اعتراض تھا۔ وادی کے نزدیک حضرت عمر کہیں پہنچا نہ بچہ سے کہتے ہیں کہ دو آیا آپ ان کے لیے یہ بات مقرر کرینگے؟ اور کہیں کہہ دیتے ہیں کہ ”ایسا نہ کیجئے“ اور رسول کہیں کہتے ہیں کہ ”اے عمر سکوت کر“ اور کہیں عمر کی بات پر ہنس دیتے ہیں ”صاحب سیرۃ الفاروق کے موافق تشریط کے طے ہوئے کیونکہ حضرت عمر حضرت ابوبکر کے پاس جا کر پوچھتے ہیں کہ ”کیا آنحضرت رسول اللہ اور ہم مسلمان نہیں ہیں؟“ اسی مورخ کے نزدیک ”آنحضرت کے منشا کے خلاف چاہنے پر اپنی غلطی کا اقرار کیا اور اسکے کفارہ میں غلام آزاد کرنے کا عہد کیا“ صاحب منایح النبوة صرف اس قدر کہلواتا ہے کہ ”یا رسول اللہ اس بات پر رضی مت ہو“ صاحب قرۃ العیون لکھتا ہے ”عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ انہوں نے اس دن میرے ہمین ایک اعظم میلہ ہوا اور مراجعت کی میں نے ساتھ حضرت صلعم کے ایسی مراجعت کہ مثل اس کے ہرگز نہ کی تھی میں نے اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا کہ کیا میں حضرت صلعم کے پاس عرض کی کہ تم رسول اللہ کے برحق ہو۔؟ آپ نے فرمایا کہ ہاں برحق ہوں۔۔۔۔۔۔ پھر میں نے عرض کی کہ کیسی ہے تم اس نقصان و زلت کو قبول کریں اور اس طرح سے صلح کر کے لوٹیں؟ آپ نے فرمایا بیشک میں رسول خدا کا ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ کو صلح نہ کرے گا۔۔۔ حضرت عمر کہتے ہیں کہ کہانی نے کہا کہ آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ قریب ہے کہ ہم ریارت بیت اللہ کو جاوینگے اور طواف کرینگے آپ نے فرمایا کہ ہاں! لیکن کیا یہ بھی کہا تھا کہ اسی سال میں عرض کی کہ میں آپ نے فرمایا تھا کہ تم مت کہا کہ تو ریارت بیت اللہ کو جاوینگے حضرت عمر فرماتے ہیں کہ اسی طرح لہول و محزون میں آپ کا مجلس آٹھا اور ابوبکر کے پاس گیا اور تمام حکایت اُسنے لگی۔۔۔ فرمایا حضرت صدیق نے کہ اے عمر جا اور ہاتھ حضرت صلعم کی رکاب میں مارو اور کچھ اعتراض مت کر کہ وہ خدا کے رسول ہیں جو چوہہ کو لے رہے ہیں جی سے کرتے ہیں اور صلح اسی میں ہی ہوئی بقول حضرت عمر کہ فرمایا انہوں نے کہ بہت کمال صاحب مثل نماز روزہ و صدق و عتاق کفارہ میں اس گستاخی کے لیے تیرے ہمارے ہمارے

مصلحت اسی میں ہے

یہ بھی کہتا ہے کہ بعض محققین نے اسے موضوعات میں شمار کیا ہے اور پھر یہ بھی کہدینا ہے کہ حضرت عمر کا جو بیاد بظہر شہادت
وتمفسار کے تھا نہ بظاہر شک ورا کے حاشا وکلا مؤلف تاریخ الاسلام مولوی عباسی خدائے نزدیک حضرت
عمر صلح کے زیادہ خلاف تھے ورنہ نام بھی تھے۔ ابو الفدا کے نزدیک کہا کہ "یا رسول اللہ یا تو آپ خدا کے رسول نہیں
ہیں یا ہم لوگ مسلمان نہیں کبھی کہا صلح سے عزت کہو تے ہیں" اس مورخ نے ایسا کہنا اگر خوشی اسلام مجھوں کیا ہو
کہملا اس کو شش کا بھی قرار ہے جو الفاروق بن ابی بکر جو کچھ یہ ہوا اکثر مورخین نے تہنقہ ہیں کہ کیا نافتا کت تھا مینا
صلح حدیبیہ سے متعلق جو صلح کو فتح مبین کہنے کا مذہب عالم میں اسلام کو افتاح ہے۔

بہر حال ایک نہایت مفید بات جواب بھی ہم تک پہنچی ہے وہ یہ ہے کہ نہ لفظ یہ نیک بعد مناجات النبوة وقرۃ العیون
کے موافق حضرت نے اس بن خوی الفاری کو عہد نامہ لکھنے کا حکم دیا لیکن مشرکین کے وکیل اس نے کہا کہ اے محمد
یہ نہ نامہ علی کو لکھنا چاہئے جو تمہارے چچا کا بیٹا ہے (قرۃ العیون) اسی مورخ کے موافق "یہ کہنا سہل کا سلیہ تھا کہ
ظاہر ارحی اور ولی معاملہ میں اور مصالح اور معاہدہ اوقص عہد میں آدمی کے اس کے عصبیات اور اس کے ہاں لڑنے
ہیں اور سبب یہی تھا کہ حضرت نے سورہ برات پڑھنے کو... بعد یہ بھی حضرت ابو بکر کے حج دار نیکے لیے لکھا
کہ لکھو کیا تھا حضرت علی کو پہنچے سے بھیجا تھا "بہ اختلاف الفاظ مناجات النبوة کا مفہوم بھی یہی ہے۔

دوسرا عجیب خیر واقعہ یہ تھا کہ جب رسول کے حکم سے حضرت علی ابن ابی طالب نے فداء
امام علیہ السلام رسول اللہ لکھا تھا مشرکین کو رسول اللہ کے لفظ پر اعتراض ہوا اس وقت بقول قرۃ العیون حضرت علی
نے وہ کاغذ رکھ دیا اور ہاتھ تلوار کے قبضہ پر رکھا "علی کیلئے میں یہ کہنا ہی کیا سمجھتا ہوں کہ یہ مجھ کو خوشی اسلام
سے تھا رسول نے خود دست مبارک سے محفوظ فرمایا اور عام مورخین کے موافق جیسا صاحب ثواب النبوة بھی کہتے
ہیں حضرت نے فرمایا کہ یا علی تجھ کو بھی ایسا ہی واقعہ پیش آئے گا۔ یہ آئندہ کا واقعہ تاریخ ہے جس کا ذکر
کچھ دیر میں آئے گا۔

سہمہ بھی فتح خبیہ کیلئے مشہور ہے اس سے اسلام کو بڑی تقویت ہوئی لیکن جس وقت لشکر یہ دو اور لشکر ہمام ایک دوسرے
کے مقابل تھا تو بقول قرۃ العیون "ایک دن ابو بکر نشان لکھ کر قلعہ قموص کے نیچے آئے اور خوب لڑے و سخت
مقابلہ کیا فتحیاب نہ ہوئے دوسرے روز حضرت عمر گئے اور خوب لڑے و برستے اب لکھا نسبت پہلے دن کے گرفتار
فتح نہ ہوا۔ اور روایت ہے کہ حضرت عمرو دبا لڑے "واقعی کہتا ہے کہ ایک روز مرحب یہود کے لشکر کا سالار تھا اور
ہاجرین حضرت عمر تھے اور حال مسلمانوں کا یہہ تھا کہ جب مرحب لڑنے کو نکلتا تھا تو اس کے مقابلہ میں کمی

لشکرین علی سے
عہد نامہ لکھواتا
چاہتے ہیں۔

کرنے تھے جو حق مسلمین قریب دروازہ خیمہ پہنچے اسوقت حرب پناغول ہمراہ لیٹے ہوئے مسلمانوں پر نکل پڑا اور انکو ہر گاہ ویدیا ہر گاہ کہ انکو وہ نہ بڑگت کہ یعنی لشکر کا تھک بہکا دیا صاحب شہادۃ النبوة بھی ہم زبان ہوا آسمین یہ نہ یاد ہے کہ رسالت اب اس روز درو شقیقہ میں مبتلا تھے یہ حالت یہ ہو گئی تھی کہ جناب سالما ب نے عامہ مومنین کے موافق فرمایا کہ لا اعطین الا تسعة ارجل اگر را غیر از حبل اللہ و رسولہ و حکمہ اللہ و رسولہ لا یرجع حتی یفتح اللہ علی یدہ (مکمل) اسے علم عطا کروں گا جو نہ بہا گئے والا بہادر ہو و جو خدا و رسول کو دوست کہتا ہو اور جسے خدا و رسول دوست رکھتے ہیں نہ پھرے گا جب تک اس کے ہاتھ خدا فتح نہ دے) بیشک رسول نے ایسا ہی کچھ فرمایا تھا کہ حضرت عمر قبول مناج فرمائے کہ اگر امارت کو عینہ دوست نہیں رکھا اگر اس کو نہ یا فاتح عجم رسول کی توجہ منہ وں کرنے کیلئے کھڑے کھڑے دھم سے کہنتوں کے بل کر پڑا قیصرش میں یہ باتیں بھی ہوئے لیکن کہ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ اس مرد سے فائز نہ ہونگے کیونکہ انکی آنکھیں انکی ہیں و در در کی تیل پس درجہ میں کہ اپنے پاؤں کے اکاڑی نہیں دیکھ سکتے علی نے بھی رسول کا ولولہ خیر و پھونچنے والے والا کلام سنا تھا اور کچھ کہا بھی تو میرے اللہ ہا مانع لما اعطیت لا معطی لما منعت (اے پروردگار کوئی مانع نہیں ہو سکتا جسے تو عطا کرے اور کوئی عطا نہیں کر سکتا جسے تو منع کرے)

خیمہ بن سلام کہ علم اور عقلداری کی اشرطین

حضرت عمر کا حوصلہ

قریش کی قابل توجہ باتیں

نبی علی کو پوچھتے ہیں لوگوں کی ہم آہنگی

صحیح ہوئی سلام کی عزت کا نشان رسول کے دست اقدس میں ہر ہار ہا تھا سب لوگ در و لٹ پر کھڑے تھے سنا لے کے عالم میں رسول کی آواز سنائی دی دریافت فرمایا کہ علی کہاں ہیں او بقول مناج سب لوگ مجاورن طرف سے پکار اٹھے کہ یہاں ہی ہیں لیکن آنکھیں انکی ایسی دکھتی ہیں کہ اپنے سامنے نہیں دیکھ سکتے فرمایا انکو میرے پاس لاؤ سلمہ بن الاکو نے جا کر حضرت علی کا ہاتھ تھامے ہوئے لا کر حضرت کے خیمہ میں پہنچایا ہمہ ور عالم نے اس جناب کا سر اپنے زانوے مبارک پر رکھا اور آپ دعا مبارک پنا حضرت علی کی آنکھ مومنین لگائی الحال درو شہتم ازل ہوا... تب سرور عالم نے اپنی خاص رہ گئے بدن طہر سرجی اور ذوالفقار کمرے لگائی اور رایت اپنا اس شہر پر بچا کے ہاتھ میں دیا اور فرمایا جاؤ التفات مت کرو جب تک مفتوح کرے اللہ انہ الاقلہ تمہارے ہاتھ سے... جب علی مرتضیٰ علم ہاتھ میں نیکر چلنے لگے تب کہا یا رسول اللہ قتال کرتا ہوں میں جب تک کہ وہ ماننہ ہمارے ہوں یعنی اسلام لاوین فرمایا یا علی انجیل مت کرو جب تک انکی ساحت میں ترو اسوقت انکو طرقت اسلام کے دعوت کو اور خدا سے غرض کے حقوق پر جو کچھ کہتے اپنے بن و نیر واجب گردانا ہی واقع کرو اور قسم خدائی اگر دیات کرے خدای تعالیٰ تمہارے ہاتھ سے

ایک مرد کو بہتر یہی وجہ تھیں کہ اس بات سے جو کچھ کہو میں اشتراک میں نہ رہوں کہ راہ خدا میں تصدیق کرو تم۔

علی چلے۔ رسول کا دل ساتھ ساتھ چلا۔ اسلام کا وقار ساتھ ساتھ رہا۔ مسلمانوں کی لگاؤ میں قدم پر ساتھ ساتھ چلا۔ کل اور کچھ کا فرق
 رہیں ایک وقت تھا کہ لشکر اسلام پسپا ہونے لگا۔ لشکر گاہ تک پہنچ جاتا آج شواہد النبوة پر ہو کہ لشکر اسلام لشکر گاہ کے
 قریب (پچھے) چھوٹ گیا اور سردار قلعہ کے پاس پہنچ گیا یہاں تک کہ علی نے فشان فوج ایک ٹیلہ پر گڑا دیا قلعہ اعلان
 اور منہاج کے موافق دیدیاں لے پوچھا کہ اے صاحب علم تو کون ہو؟ کہا "میں علی ابن ابی طالب ہوں" یہ سن کر دیدیاں
 چلا اٹھا کہ اے ابی طالب قلعہ قسم ہے تو ریت کی کہ اب تم مغلوب ہو گئے۔ یہودی کا یہ فقرہ اور کیا سمجھتا ہے بجز اس کے کہ علی کے
 جہرہ فطری متانت غیر لودہ قلعہ تقسیم اور شجاعت کی تحریر میں کسی سچی تہین کے دیکھنے والا ایسے زبردست راہ
 کے نفس سے مرعوب ہو جاتا یا اور کیا سمجھتا ہے کہ قیافہ اور شہرت نے ایک دوسرے کو
 مرد دی تھی۔

نکلو اگر جہنمیوں میں پچھپی ہو تو جناب امیر کا دیوان یاد رکھو تو ایسے پڑھو میں صرف یہ کہنا ہی کہ جب حارث اور
 مرحب کے ایسے نشست و پناہ ہو نہ واقفہ کے وزن سے جھٹک گئے تو بقول قرۃ العیون و منہاج وغیرہ جب
 دعھا والوں نے قوت بازو علیؑ کو امیرؑ جھکی دیکھی امان طلب کی حضرت علیؑ نے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اجازت سے انکو امان دی اور اس شرط پر زندقہ اور سلاح مسلمانوں کو دینا اور کچھ چھپانہ رکھیں.... اور اس
 شرط پر بھی کہ ہر مردان میں سے ایک اونٹ بھر کر کھانے کو لے اور اس شہر سے لنگھ جائے، "دعجب خدیجہ کے فوج
 کی خبر حضرت سرور عالم کو پہونچی شکرانہ اس نعمت کا بجالائے کہ یہ فوج بسبب نبوت و عزت اسلام کی ہوئی اور جب حضرت
 ... فوج و فیروزی سے متوجہ طرف سید البر کے ہوئے حضرت اس عالجناہ کی تہنیت کیواسطے استقبال اور تہنیت کے
 لیے خیمہ سے باہر آئے اور حضرت امیرؑ سے بنگلیہ ہوئے اور انکی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور فرمایا: "تم
 بلغی بنا ملک المشکور و صیغک لمن کو قدر رضی اللہ و رضیت اناعنک (مجھے تمہاری تعریف مشکورہ کا راز داری اور
 سعی کی خبر پہونچی میں اور خدا تجھے راضی ہوئے پس حضرت امیرؑ نے حضرت نے فرمایا یا علیؑ یہ رونا
 خوشی کا ہے یا اندوہ کا۔ کہا بلکہ خوشی کا اور کیونکر خوش نہوں کہ آپ و خدا راضی ہیں" صاحب منہاج کے موافق
 دغ و غیب میں بہت کام تھے علی مرتضیٰ کے حوالے جنکی کوئی فرست نہیں ہے خدیجہ میں علیؑ کی خدمت اسلام کچھ
 ایسی ہی تھی کہ کوفہ الفاروق اپنے ہمیر و کی تعریف ملتی کر کے علیؑ کی تعریف کر اٹھا۔ علیؑ کے لیے ایسے مواقع
 کم نہیں ہیں جہاں احتیاط کے بے اختیاری کا معجزہ صادر ہوا ہو۔

رسول نے علیؑ کا
 استقبال کیا

غیبت

اس جنگ میں علاوہ مال و متاع کے ایک سوزرہ چار سولوارین اور تیرہ زینے ملے۔ کیا اچھا ہوتا کہ یہ ہجرے علی اور ولادت رسول کی مخالفت میں صرف نہ ہوئے ہوتے اور یہ یاد آگے پیچھے جو کچھ وصول ہوا وہ انکی ایذا دہی کا صلہ نہ قرار دیا جاتا؟

آخر میں مجھے یہ کہنا ہی کہ بلال حضرت صفیہ و خنجر بنی اسنہ خطبہ کو لاشوں کی طرف سے لائے ہوئے قبول و اتوری حضرت علیہ السلام نے لوگوں سے فرمایا کیا بلال کو نہیں دیکھتے ہو کہ اسے کیا کام کیا آخرب بلال صفیہ کو خیمہ میں پہنچا کر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں پھرتے تو آپ نے فرمایا ای بلال کیا تو نے اپنے دل سے رحم کو دور کر دیا جھک لو کہ نام باعث ہوا اس بات پر کہ تو اس کمن لڑکی کو مقتولوں کی طرف سے لے گیا۔ بلال نے مخدرت کی اور نبی اللہ نے غصہ فرمایا صفیہ کو اسلام اور یہودیت میں مختار کیا لیکن انہوں نے اسلام قبول کیا۔ و شرف زوجیت کی التجا کی لاشوں کی روانگی کی وقت حضرت نے زانو سے مبارک کے سہارے سے ناقد پر ہوا کر لیا اور چادر انکے سر پر سر کرتے تھے مسلمان آپس میں کہہ رہے تھے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اگر صفیہ کو حکم فرما دین کہ وہ اپنا منہ دھاپ لیں تو جان لو کہ وہ اہمات مومنین سے ہیں اس صورت میں آپ کے ساتھ ساتھ نہ چلو کیونکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر سے غیور ہیں۔

رسول کا رحم

رسول نے شرف

مسلمانوں کو رسول کے ظہر کا خیال رکھنا غیرت سے

صاحب مناجیح کے پاس ایک مفید واقعہ ہے کہ رسول نے خمس سے نبوہا شرم و نبوہا عبد المطلب کو ایک حصہ زانی فرمایا اور یہ ہجو حدیث میں آیا ہے کہ عثمان بن عفان اور حبیب بن مہم سورہ عالم کے حضور میں گئے کہ ہم نبی ہاشم کی فضیلت کا انکار نہیں کرتے کیونکہ آپ انہوں سے ہیں لیکن قرابت ہماری اور نبوہا عبد المطلب کی آپ سے ایک مرتبہ میں ہی یہ کہہ کر نکلا کہ انہوں کو نبوہا عبد المطلب کا سہم آپ نے عطا کیا اور کہہ کر نکلا کہ کیا جواب میں فرمایا حضرت نے کہ نبوہا شرم اور نبوہا عبد المطلب میں میں کو ایسے ہی طرح بیان کیا۔ اور اپنی انگلیوں کو مولا اور فرمایا ہم اور نبی عبد المطلب آپس سے جدا نہیں ہونے نہ جلاہت میں نہ اسلام میں جیہ کہ ہر تاجی پس نہ دیا اس حضرت نے نبوہا عبد المطلب کے تین ہاشم کے ذکر کیلئے کہ حدیث میں مطہر سے کیا کام نکالا گیا۔

فتح حبیب کا دوسرا نتیجہ یہ ہوا کہ بقول ابن خلدون "جب اہل فک کو خبیثہ کے شکست کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ پیام پہنچا کہ ہمارے صرف ہماری جانوں کی امان دیکھ جائے مال و اسباب سے ہم کو سروکار نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی یہ درخواست قبول فرمائی چونکہ فک پر حملہ نہیں کیا گیا تھا اور نہ ابھر کسی سوار پر یا وہ کوئی تیرہ تلوار چلائے کہ موقع ملا تھا اسوجہ سے بلا تقسیم حبیب کا جناب باری عزوجل نے حکم دیا

قبضہ فک فتح خبیثہ کو نتیجہ تھا

آپ کے قبضہ میں رہا۔" ابو الفدا کہتا ہے "اسیابی اہل فکر سے معاملہ ہوا تھا مگر تا فرق ہو کہ فکر خالصاً رسول اللہ کی ملک میں تھا اور خیر تمام مسلمانون کا تھا کیونکہ بدوین حاجت سواروں اور فوج کشی کے پیادہ پایا مسلمانون نے فتح کیا تھا۔" اسی مورخ نے رمانہ عثمان بن کعبہ ہی: "ایک سبب یہ بھی تھا کہ باغ فکر جو میراث بیوی فاطمہ کے تھا وہ وہاں نے چھین لیا تھا یہ ایک باغ رسول اللہ کا تھا اسکو خواب فاطمہ نے رسول اللہ میراث میں پایا تھا۔" روضۃ الصفا کی عبارت ہو کہ: "جب پیر نازل شد کہ خدای فرماد کہ حق خوشیاں بڑ رسول نمونہ خوشیاں کیا انزگفت فاطمہ پیغمبر فاطمہ را خواند و جختے نوشت وان وثیقہ بود کہ بعد از وفات رسول اللہ پیش ابو بکر آورد و گفت این کتاب رسول خداست کہ بر اے من و حسن و حسین نوشتہ" سید امیر علی صاحب بنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں "فکر کا باغ جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت تھا اور وہاں نے غضب کر لیا تھا آنجناب کی اولاد کو واپس کر دیا،"

شہد کا مشہور ترین واقعہ فتح مکہ ہی اگرچہ صلح حدیبیہ کا زمانہ ابھی تک نہیں منقضی نہ ہوا تھا لیکن قریش نے رسول کے حلیف بنی خزاعہ کو سخت ازیتیں دیں اور انکے اکثر دیوبوں کو جرم میں قتل کیا بنو خزاعہ نے رسول فریاد کی اور رسول نے انکی اعانت کا وعدہ کیا۔ مکہ کا جلا وطن بنی ابسطرج مکہ میں داخل ہوا وہاں بوسفیہ کی حالت اور لفظ سے معلوم ہوگا جو وادی کے کنارہ سے عباس کے ساتھ لشکر اسلام کا جلال دیکھ کر پوچھتا ہی من ہوا کہ جب کا عباس جواب دیتے ہیں کہ ہذا رسول اللہ فی المہاجرین والالضار اور بوسفیہ یہ سنکر تعجب سے کہتا ہے کہ تمہارے لڑکے کا جادو جلال بہت بڑھ گیا "اُ رسول نے داخلہ کے قبل یہی فرمایا تھا کہ جو شخص مسیحین یا بوسفیہ کے گھر میں داخل ہو یا دروازہ بند کرے وہ امان میں ہے۔" حضرت عباس کے نزدیک بوسفیہ مع امتیاز پسند تھا۔ سلیہ رسول نے اسکے گھر کو یہ امتیاز عطا فرمایا۔ لشکر

اعلان

اسلام کا جادو جلال دیکھ کر بوسفیہ نے ذرا الج امان کا ذکر کیا بقول ابن خلدون و حیات القلوب لشکر اسلام کا راست اسوقت سعد بن عبادہ کے ہاتھ میں تھا جب یہ بوسفیہ کے قریب گزرے تو خوش میں کہہ اٹھے الیوم یوم المہجۃ الیوم تمحل الحرمہ دے گروہ آؤس و خرسج آج بوسفیہ سے احکا کاذنہ نکالو۔ بوسفیہ ڈر گیا اور رسول سے فریاد کی اور بقول مناجع عثمان بن عفان کے میں ہتھوڑ کی اور رعایت انکی دامنگیر حال ہوئی اور بولے یا رسول اللہ ہم سعد بن عبادہ سے بیفکر نہیں اور دشمنیت میں ہیں کہ ایسا نہ ہو کہ قریش کو اسباب پہنچائے، اسکے بعد بقول ابن خلدون رسول اللہ (صلعم) نے یہ

جلا وطن بنی مکہ میں داخل ہوا

سعد بن عبادہ کی حملہ لڑی اور حضرت عثمان

سید ابن عبادہ کی رائے سے لکھ کر علی ابن ابی طالب کو محنت فرمایا، اور قبول حیات القلوب و مناہج نرجی سے داخل ہونے کا حکم دیا،

علاء الدین اور حضرت عثمان

رسول خانہ کعبہ میں داخل ہوئے اسکے بعد صاحب مناہج النبوة نے یا ملا جامی نے شواہد النبوة میں جو واقعات بیان کیا ہیں اسے مضمونی کی حیرت میں کہنا ہی کر رہے نقش پائے گے کہ بدوش احمد زہر نبوت مقدم نشینہ، ایک خطبہ میں قبول ابن خلدون رسول نے یہ بھی فرمایا کہ دشمنی شخص کیلئے جو اللہ اور قریب پر ایمان لائے یہ جانتے نہیں ہے کہ وہ اسمین (مکہ) خون ریزی کرے ورنہ اسمین کوئی سرسبز درخت کو کاٹے، وہ قریشیوں نے رسول کو ناقابل برداشت آدمیتیں دی تھیں اب رسول ان سے سوال کر رہے تھے کہ اسے گروہ قریش کیا تم سمجھتے ہو کہ ہم تمہارے ساتھ کیا کرینو؟ قریش نے کہا ہلائی، بہائی کریم اور بہائی کریم کے بیٹے ہو۔ رسول اللہ صلعم نے کہا بیشک میں کہتا ہوں جو کہتا ہوا سوئے اپنے بہائیوں سے تم کوئی برائی نہیں بھوجا کرے کہ دن جاؤ تم سب لوگ آزاد ہو، اس کے بعد قبول مناہج معاویہ ابوسفیان کا بیٹا بھی اس فتح مکہ میں مسلمان ہوا اور مولف القلوب میں ہے،

خانہ کعبہ علی

مکہ میں خون ریزی کی حالت

اسکے بعد آفتاب رسالت کوہ صفا پر چمک رہا تھا قابل جوق جوق بیعت کے لیے آ رہے تھے اور خدا کے دین میں لوگ فوج فوج داخل ہو رہے تھے۔

حضرت عثمان کی دوسری سفارش

علاء الدین سعد ابن ابی سرح عثمان ابن عفان کا برادر رضاعی جو مرتد ہو گیا تھا پناہ لینے انہیں کے گھر آیا۔ اسکے واجب القتل ہونے کا اعلان کیا جا چکا تھا عثمان اسے بیعت اور معاف کرانے رسول کے پاس لے کر رسول نے انکی التجا کا بقول مناہج میں متنبہ کوئی جواب نہ دیا اور جب یہ اٹھ کر باہر چلے گئے تو رسول نے اصحاب سے فرمایا کہ تمہیں اس مرتد کو قتل کیوں نہ کیا۔ صحاب نے کہا کہ نبی خدا نے کوئی اشارہ نہیں فرمایا کہ انہیں اشارہ نہیں کرتے۔ مدبر واقعہ بیان کیے ہیں لیکن حضرت عثمان کا نام لینے سے احتیاط کی ہو ناظر آئندہ دیکھیں گا کہ ابن ابی سرح ابن عفان کیلئے کام کا آدمی ثابت ہوا ابن ابی سرح کو نہ صرف یہ عہدہ تھا کہ جج چاہتا ہوں لکھ دیتا ہوں بلکہ اپنے اوپر وحی نازل ہونے کا دعویٰ بھی تھا۔

اسکے بعد جیسا سید امیر علی صاحب فرماتے ہیں کہ فتح کی وقت کوئی داخلہ کسی مفتوحہ شہر میں ایسا با امن نہیں ہوا، انصار نے جو اس میں تھے کہ رسول قریش سے انتقام لینے کے لیے آیا تھا کہ رسول نے اپنے پرنے دشمنوں کے ساتھ خلاف امیر رعایت کی تو وہ سمجھے کہ اب رسول مدینہ کو ترک کر کے پھر مکہ میں اقامت فرمائے حضرت کو جب انکی خیالات معلوم ہوئے تو ان سے فرمایا کہ ”میں ہجرت کی تمہاری طرف حیات میری تمہارے ساتھ ہو۔ اور موت میری“

انصار اور رسول

تمہارے درمیان ہوگی پس انصار روئے لگے اور بولے واللہ یا رسول اللہ یہ بات بدگمانی کی جہت سے نہ تھی بلکہ کمال محبت اور دلبستگی سے آپ کی جناب میں پہنچے یہ باتیں کین کہ آپ اور ان کو واسطے ہوں اور ہم کو چھوڑ دیوں۔“

سیدہ کا ایک دوسرا واقعہ حبشین لشکر اسلام کو احد کی مصیبت کا سامنا ہوا اور حبشین نبی ہاشم نے اپنی بیچا عزوہ حبشین سے رسول کی حفاظت کی اور اسلام کا وقار قائم رکھا عزوہ حبشین تھا ابو القدر کے موافق مسلمان دشمنوں کے چانک حملہ سے اس طرح متفرق ہو گئے کہ انہیں ایک دوسرے کی خبر نہ تھی۔ تاریخ الاسلام اور وقت کے نزدیک اس وقت صرف یہ لوگ تھے جناب امیر عباس۔ ابو سفیان بن حارث ابن عم رسول جعفر بیچشم اور فضل ابن عباس۔ اسامہ ابن زید اور اسکی ماں کا بھائی تھا۔ صاحب منازع نے ان کے علاوہ لکھا ابو جندبہ ابن بکر بن عبد المطلب اور عقیل بن ابوطالب اور کئی شخص اور بھی جو اہلبیت ہی سے تھے، اس کے بعد لکھا ہے اور ابو بکر صدیق اور عمر خطاب اور مسعود بھی درمیان انہوں کے تھے بعض انہوں کے منہ کی طرف اور بعض یمن شمال پر تفسیر ان تین صاحبوں کی ہجو جو آخر سب کے نام لے گئے اور تعجب تو یہ ہے کہ حبشین جو اہل یمن کے بعد ان کے نام اس جنگ میں لکھے گئے، صاحب قرۃ العیون نے بجز حضرت ابو بکر اور عمر کے سب کے نام دیئے ہیں۔ اس میں جبکہ کوئی بہادر ارگے آگے شمشیر زنی کرتا تھا کوئی رکاب اور کوئی جناب رسالت مآب کے کرب کی لگام تھامے تھا عباس کو جو بہت ہی بلند اور قوی آواز تھے حکم دیا گیا کہ اصحاب کو یہ کہہ کر آواز دے کہ یا اصحاب سمر یا اصحاب سورہ البقرہ خود رسول فرما رہے تھے کہ ”اننا انبی لا کذب اناعجا المطلب“ عباس کی صد پر سوال کیا لیسک لیسک کہتے ہوئے آئے تو رخ جنگ گرم ہوا۔ دشمن بھاگا۔ اور اس جنگ میں جب قدر مال غنیمت حاصل ہوا کبھی استقدر نہ ملا تھا مجھے یقین ہے کہ تقسیم کے وقت نہ صرف استقدر لوگ ہوں گے جو روٹنے کے وقت تھے بلکہ یہ بھی چاہا ہو گا کہ حضرت رسول اگر اپنے فوجی سخاوت سے اپنا حصہ بھی ہمیں بخش دین تو نیچی نگاہ کر کے لے لیں۔ اس جنگ میں یہ واضح اعلان کیا گیا کہ اگر کے بچے اور اجیر نہ قتل کیے جائیں۔

کفار کا ایک گروہ طائف کی طرف بھاگا صاحب قرۃ العیون کے لفظ طون میں: ”یا م محاصرہ میں طائف کے علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اطراف میں اس دیا کہ وسط صفائی کشین کے ہجرا انہوں نے جا کر خوب جلال و قتال کیا اور ہوازن اور سقیف کے اطراف کے تہوں کو توڑا اور سب آثار

علی کا مشن اور راز کی باتیں

اور یا مشرکین بے دین کے خراب ورتباہ کیے اور پھر حضرت کی خدمت فیض رحمت میں اگر حاضر ہوئے جب آپ کی نظر برکت اثر حضرت علی کے چہرہ سعادت بہرہ پر پڑی تو آپ نے تکبیر کہی اور نئے خلوت کی اور خفیہ کچھ اُن سے باتیں کیں جب بہت دیر ہوئی تب صحابہ رضوان اللہ علیہم نے کہا کہ آج عجب رازدور دراز آپ نے اپنے چچا کے بیٹے سے کہا کہ اس طرح آپ اور ورن سے نہیں کہتے آپ نے فرمایا ما انتجیہ ولكن الله انتجاہ (میں نے خود سے اُس سے راز نہیں کہا لیکن خدا نے ایسا کرنے کا مجھے حکم دیا) منطابہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح میں بھی یہی ہے بعض کے نزدیک انہما عجب کہینوالے حضرت عمر تھے اور رسول کا جواب نہ فرمایا تھا کہ مجھے خوف ہی کہ یہہ اعتراض مثل حدیبہ کے نہوا "ہذا لفظا کہ" اس طرح آپ اور ورن سے نہیں کہتے "وہ کسی نے کیوں نہ کہے ہوں صاف ظاہر کرتے ہیں کہ رسول کے رازدار بہت سے نہ تھے بلکہ خود حضرت عمر ہی نسبت اُن مورخین کے اس حُسن ظن کی تردید کرتے ہیں کہ وہ وزیر اور صلاح کار تھے جب ابوسفیان فتح مکہ کے زمانہ میں عباس کے ساتھ آتا ہوا اور حضرت عمر سے خواہش سفارش پر بقول ابن خلدون آپ فرماتے ہیں کہ اگر چہ کوئی معلوم ہو گیا ہوتا کہ رسول اللہ صلعم کا کیا قصد ہی نہیں تجسس سے آج پیٹ لیتا.... ابوسفیان اس کلام کو سن کر چکا علی ابن ابی طالب کے پاس چلا آیا.... علی نے کہا میں اس بابت رسول اللہ صلعم سے کچھ گفتگو نہیں کر سکتا" جس وقت جناب رسالت مآب طائف کے بعد مقام جعرانہ میں پہنچے جو ان حنین کی غنیمت رکھتے تھے اور اپنے مولفہ القلوب کو زیادہ حصہ یا تو انصار نے بوجہ سخت نہ سمجھے تھے مشکوٰۃ بعض نے انہیں سے یہ بھی کہا کہ رسول تمام قبائل کو جنہوں نے راہ خدا میں کوئی محنت نہیں اُٹھائی انعام دیتے ہیں اور عین محروم کیا بخجلی تلوار ورن سے ابھی کفار کا خون خشک نہیں ہوا رسول کو معلوم ہوا اور پوچھنے پر لوگوں نے جواب دیا کہ ہمارے اکابرین نے ایسا نہیں کہا لیکن نوجوانوں کے ہم خاص نہیں۔ اسکے بعد نبی خدا نے جو خطبہ فرمایا وہ بہت اثر خیر تھا جسکے بعض فقرات دہج کیے جاتے ہیں فرمایا "اے نبی تم کو گوارہ نہیں پایا خدا نے میرے سبب سے تمہیں ہدایت بخشی جب میں تم کو بلاؤں تو ایک دوسرے کے دشمن تھے خدا نے تمہیں محبت عطا کی اور تمہارے مال اور اولاد میں برکت دی کیونکہ مجھے اسکا جواب نہیں دیتا" انصار نے جواب دیا کہ رسول اللہ ہمارے مان باپ آپ پر فرما ہوں ہم کیا جواب دین بیشک آپ کا بہرہ احسان ہے یہ شکر اگر حضرت نے پھر فرمایا شروع کیا کہ اگر تم چاہو تو کہو کہ تم سچ کہو گے اور اُسکی تصدیق کیجا گی کہ تو ہماری طرف آیا اور حالیکہ قوم نے تیری تکذیب کی اور تم تیری تصدیق کرتے تھے اور کوئی تجھے نصرت نہیں دیتا تھا تو تب تیری مدد کی تو اپنے وطن سے باہر نکلا ہوا تھا ہم نے تجھے جگہ دی تو فقیر اور رویش تھا ہم نے تیری خدمت کی تو خاک کھتا تھا ہم نے

انصار اور رسول کا خطبہ

بیخوف کیا حضرت سے مشکور نہ فقرات مشکور انصار بولے کہ احسان خدا اور اس کے رسول کا ہر اکراپ کا وجود ہم میں نہ ہوتا تو ہم میں اور رسول میں کوئی فرق نہ ہوتا ہم آپ کی وجہ سے مغرور اور سر فرار ہوئے ہماری خوبیاں آپ کے سبب ہیں ہم رضی ہیں خلا سے اور اس کے رسول سے ہماری نظر کوئی متالعت پر ہو متاع دنیا پر نہیں ہو یہ کہتے جاتے تھے وہ کچھ سال سرداران قوم روتے جاتے تھے، اس کے بعد رسول نے انہیں بھی عطا فرمایا اور اپنی صلحت ظاہر کی کہ تازہ اسلام یا حسین کے دلیں عطا یا سے سوخ سلامت اور محبت پیدا کی جاتی تھی اور فرمایا کہ اسے گروہ انصار کیا تم آپ رضی نہیں ہو کر لوگ اونٹ اور بکریوں کے ساتھ اپنے گھروں کو پھرنے اور تم خلا و رسول کے ساتھ اپنے گھروں کو واپس جاؤ تم غصہ کر رہو کہ میں مولفہ القلوب کو مال دیتا ہوں اور تم کو تمہارے لیان پر چڑھتا ہوں اور تمہارے کمال خلاص پر رخصت کر رہا ہوں اگر لوگ کسی وادی و شرب میں چلین میں انصار کی وادی و شرب کی طیف چلون گا لوگ دشمن (بیر ونی پوشاک) ہیں اور انصار میرے شعار (اندرونی پوشاک) ہیں میں حیات و حرمت میں تمہارے ساتھ ہوں، اس کے بعد رسول نے بحجر کو انصار سے مخصوص کر کے ان کے نام وثیقہ لکھا۔ انصار روتے جاتے تھے اور کہتے تھے کہ آپ کے بعد میں اسکی اخیال نہیں وہ دن نہ پہنچیں آپ نہ ہوں۔

اس زمانہ میں یا اس کے کچھ قبل رسول نے خالد بن ولید کو جواب یہ پہنچا کہ قریش کی شوکت اور قوت تمام ہو گئی مسلمان ہو گیا تہابی خرمہ کی طیف ایک گشتی جماعت کے ساتھ روانہ کیا۔ خالد دعوت اسلام کے لیے پہنچے گئے تھے قتال کا حکم نہ تھا۔ نصیبی سے کسی زمانہ میں خرمہ نے خالد کے چچا انفاس باقا کو قتل کیا تھا تہابی خرمہ یہ سن کر خالد آیا ہوا متیلا مسلمان آئے اور بقول قرۃ العیون جب خالد نے پوچھا کہ تم کون لوگ ہو انہوں نے کہا ہم مسلمان ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کئی شریعت اور ان کے دین پر ایمان لائے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں اور منہ سے سبحانی یا ہوسمین اذان واقامت کہتے ہیں اور جبہ و جماعت ڈاکرتے ہیں خالد نے مسطح آگے کیوجہ پوچھی انہوں نے کہا کہ ہمیں ایک جماعت عرب بوجہ دعوت کے خوف تھا۔ خالد نے تمہارا کہنے کو کہا انہوں نے حکم کی تعمیل کی اب خالد نے انہیں بقول مناجیح و قرۃ العیون غزیرہ بیٹنا قتل کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سوادہی قتل ہوئے صرف ہوسلم نے قتل کیا تھا ہابرو انصار نے اپنے سیر و قتل نہ کیا کسی نے ہاجر رسول کو خبر دی حضرت یہ نہ نکر غصہ ہوئے اور دو یا تین مرتبہ کہا اللہم انی ابرار الیک ما خضع خالد (خداوند میں سیراز ہوں میں سے جو کچھ خالد نے کیا) اس کے بعد عام مورخین کے موافق رسول نے علی ابن ابی طالب علیہ السلام کو روانہ فرمایا اور دیت کا روپیہ دیا جناب میر نے روپیہ تقسیم کیا (خالد کی عطیہ اور رسول کی برادری کی کا تذکرہ کیا اور غالباً خالد کی کافی جسم ثانی کی جسے مورخین نے اس لیے نہیں لکھا کہ

خالد کا جو بیہوش مقام
اسلام نے فروغ میں
لکھی

علی نقصان کی تلافی
کے لیے بھیجے گئے

آئینہ خالد کو لیا ہی کچھ بچہ کر کے سیف اللہ ہو جانا تھا اور جو کچھ بچ رہا تھا وہ بھی مزید تالیف کے لیے تقسیم کر دیا۔ میر علی صاحب کے لفظوں میں جیسا وہ اپنی تاریخ الاسلام میں فرماتے ہیں کہ: ”وہ حضرت علی کے اخلاق و وجود و محاسن شخص کا دل خوش ہوا اور سب نے انکو دعائی خیر دی اور جب حضرت علی و ان سے بچہ کر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انحضرت نے بھی نہایت مدح و ثنائی اور بہت شکر کیا و کیا“ اس کے بعد اقبال صاحب حضرت ایک مدت تک خالد پر برسر غضب تھے۔۔۔ حضرت بعض (م) اصحاب کی شفاعت کے وسیلہ سے خالد سے درگزر سے۔“

عمر عاقل اور
اسلام

میں یہ کہنا بھی فراموش نہ کروں گا کہ فتح مکہ کے بعد عمر ابن عاص مسلمان نہیں ہو گئے بلکہ انہوں نے بادشاہ حبشہ کے پاس سکونت کا ارادہ کیا اس خیال سے کہ اگر قوم غالب ہوئی تو آجائیکہ نہیں تو محفوظ رہینگے۔ بخاشی یہ بھی ان کا غیر مقدم اچھا نہ کیا اب اس کے بعد سوچنا آسان ہو کہ یہ بے خانمان ہو کر جو کچھ سوچنے اور کیا وہ خود اس حد تک ان کے مفید تھا۔ ان کے دلچسپ واقعات ابھی تاریخ اسلام میں بہت سے ملتے جلتے ہیں اور اسی اثر کو اس حیثیت کا اسے ناظر خود سمجھے گا۔ یہ سوچنا بعض نتائج پر پہنچنے میں مفید ہو گا کہ یہ کس کس کے مددگار رہے۔

مسجد میں ایک واقعہ ہوا جو خصوصاً سنیوں قابل ذکر ہے کہ سہین اسلام کا ایک ذی فہم و اعلیٰ اور خلافت کا اخلاقی انداز سے پابند بن کر کم ہو گیا۔ یہ نبی ہاشم کے ممتاز شہید کا تیسرا تہامی یہی غرض ہے جو سہین اسلام کے علم کے ایک ممتاز نقطہ حضرت جعفر ابن ابی طالب تھے۔ ان کے متعلق جناب رسالت مآب کا یہ نہ فرماتا ان کے لیے بہت کچھ کہتا ہے جو جب یہ غزوہ مدینہ کے بعد رسول کے پاس ہجرت حبشہ سے واپس آئے ہیں کہ جب سہین اسلام کے مین مدینہ کی فتح سے زیادہ مسرور ہوں یا جعفر کی واپسی پر نہیں کے متعلق قبول منہج فرمایا تھا کہ بہت غلطی ہوئی کہ اسلام کے تین ہزار سپاہیوں کو قتل کے دو لاکھ سپاہیوں کا سامنا تھا۔ جعفر بھی ہزاروں سپاہیوں کے ساتھ اس طرح ایک مسرور شاہ راہ کو لڑنا چاہیے تھا۔ یہ تہمتیں لگنے لگنے کے بعد حضرت جعفر نے اقبال ابن خلدون دو دور کرایت اسلام کو متنبھا اور لڑنے لگے تاکہ ان کا ٹکڑا زخمی ہو کر ٹپڑا ہو۔ پھر پھر پھر لڑنے لگے۔ دشمنان اسلام نے ہر پہلو طرف سے انہیں وار شروع کر دیے جب ان کا دلایاں ہاتھ لگا کر آواہوں نے رایت اسلام کو بائیں ہاتھ میں لیا ”یہ بھی ان کے جسم پر پڑتی رہا اور ابوطالب کا فرزند اسے بازوؤں کے ہمارے سنبھالے۔ ہاں یہاں تک کہ دشمن نے کمر وار کیا اور یہ تہمتیں دل قبو لے چاس قبو لے ستر اور قبو لے نوے زخم کھانے اسلام پر نثار ہو گیا۔“

غزوہ مدینہ

حضرت جعفر ابن ابی طالب کی کارنامہ مدینہ کی خوشی کی پینر

زیرین حارث کی شہادت

حضرت جعفر کی شجاعت اور شہادت

اسما بنت عمیس زوجہ حضرت جعفر بن ابی طالب کہتی ہیں کہ جب جعفر کی شہادت کی خبر حضرت کو پہنچی تو میرے گھر میں تشرف لائے اور دریافت کیا کہ جعفر کے لوگ کہاں ہیں میرے پاس لاؤ میں ان کو لے کر لوگوں کو حضور میں لے گئی حضرت نے گود میں لیا چوما اور بیٹو لکھا اور ان کو تین سو سھ لائے میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ گویا جعفر کی سنانی آئی ہے فرمایا ہاں وہ شہید ہوئے۔ اسکے بعد ہم پر اب اٹھے اور حضرت فاطمہ کے گھر تشرف لائے یہاں بھی حضرت زہرا کو یا عطاء یا عطاء لکھ کر روئے سنا فرمایا چاہیے کہ جعفر کے ایسے شخص روئے والی روئے حضور اقدس نبوی نے جعفر کے گھر کھانا بھیجے گا یہ بھی حکم فرمایا۔

سیدہ عین جناب رسالت مآب نے امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کو قبیاء طے کے مشہور تجانہ فاس کی طرف بھیجا۔ اس سرزمین پر حاتم طائی کی بیٹی اور عدی بن حاتم کی بہن اشک اسلام کے قبضہ میں آئی۔ ولادہ حاتم پر دار الحرب کا اصول تفسیر غنیمت موثر نہ کیا گیا بلکہ اسے مدینہ کے ایک گھر میں محفوظ رکھا رسول نے ان کو کیا اور عدی بن حاتم شام سے آکر مسلمان ہوا۔ آئندہ زمانہ میں دیکھا جائیگا کہ عدی بن حاتم یا اسکا فرزند طحطاہ عدی علی کے خالص جان نثاروں میں ہوتا اسکی ابتلائی و جبر بجز اسکے اور کچھ نہیں ہو سکتی کہ اس شریف و قوی پر احسان اور حفظ عزت نے ترک کیا تھا۔ عدی بڑا لشکراری تھا اور مولوی عبدالحق صاحب مناجات میں فرماتے ہیں کہ حضرت کو اس پر عنایت بہت تھی یہاں تک کہ جب عدی واسطے لشکر کے سوار ہوا تو حضرت اس کے ساتھ وادی عقیق تک مناسبت فرماتے۔

بن ایک واقعہ اور ایسے بیان کرتا ہوں کہ آئندہ بعض کے میلان طبیعت کی نمائندگی کیجاسکے۔ واقعہ یہ تھا کہ رسول کو نبی قضا کے مدینہ پر شیخوں مارنے کی خبر پہنچی رسول نے ابن عاص کو ان کی طرف روانہ کیا انہوں نے اپنی قلت اور دشمن کی کثرت دیکھ کر طلب کی اور اب رسول نے ابوعبیدہ کی ماتحتی میں ایک جماعت مسلمین کو حمین ابن ابوقحافہ اور بن الخطاب بھی بھیجے روانہ کیا غار کا وقت تھا مسئلہ یہ تھا کہ امیر سابق پیشینہ ماری کرے یا امیر لاحق عمر فاروق نوکرا امام بننا چاہتا تھا اور ابوعبیدہ اس پر تصدیق کر رہے تھے کہ تم اپنی جماعت کے امیر بنو اور ہم اپنی جماعت کے معلوم ہوا کہ ابوعبیدہ وہ گستاخ اور بن عاص باری لگیا لیکن قصہ یہیں ختم نہیں ہو گیا بلکہ بقول قرۃ العیون و مناجات یہ بھی ہوا کہ حضرت عمر فاروق نے اس میں (گجلائے یا زجلائے میں) اتنے بہت گنگو کی اور سخت کلام کے عمر فاروق نے کہا کہ تم مامور ہوئے ہو کہ میری بات سنو اور میرا حکم مانو حضرت فاروق اعظم نے کہا کہ ہاں ہم مامور ہیں انہوں نے کہا تو پھر مامور بنے رہو۔

و فی نظر جو فاطمہ بنت محمد کو جویم سے ہوا۔

عدی بن حاتم کا اسلام اپنی بہن کے ساتھ ہوا چھ بڑاؤ کو دیکھ کر

رسول عدی کا احترام کیسے تھے۔

عمر فاروق اور ابوعبیدہ میں امت غار کا جھگڑا۔

عمر فاروق و عمر ابن الخطاب

روضۃ الصفا و حیات اقلوب کو اسکے علاوہ کچھ کہنا ہرگز وہ بہرہ جو ابن عاصی کے بعد ابن خطاب و عجمی
ابن ابی قحافہ کو شکست ہوئی اور اب رسول نے علی کو بھیجا اور علی اپنی محتاط فوجی نقل و حرکت سے دشمن کے
سپر پر چڑھ گئے۔ صاحب حیات اقلوب کو اس قدر رو کر کہنا ہوا کہ سخت ٹرائیوں میں جناب میر علی علیہ السلام سر پر
ایک عصا باندھ لیتے تھے جب جناب میر علی علیہ السلام نے عصا بطلب کیا تو قبولِ غدر آ کر انہوں نے اس کو چھ لایا
لیکن فرض کا ادا کرنا پہلے تھا علی عصا باندھ کر کھڑے ہوئے پر پر و میسانی ڈالے نیزہ خطی ہاتھ میں لیے اپنے
سرخ کھٹورے کو ہونہار کرتے ہوئے روانہ ہو گئے۔
موجودہ ذکرِ موعظین کے موافق اسی جنگ کی صبح کو سورہ والعدایات رسول نے تلاوت فرمایا یہ کہنا یہ کارہی
کہ علی کو فتح ہوئی رسول نے اصحاب کو اتھارے لے کر تھکے ہوئے اور خود گئے آگے تشریف لے چلے علی کو کھٹورے سے
اُترنے نہ دیا اور فرمایا اگر مجھے خوف نہ ہوتا یہی امت سے کہ جو کچھ سچ ہیں یہ کہہ لے کہ اجاتا ہاں ایسا ہی کہہ دے
تیری شان میں بھی کہیں تو میں تیرے لیے کچھ کہتا کہ تو حطوف سے گذر تاؤں تیرے قدم کی خاک اٹھالے "تیرا لاشہ"
روضۃ الصفا وغیرہ کے علاوہ مشابہت عیسیٰ کی حدیث علامہ جلال الدین سیوطی نے ابنا زریب ابو العالی و ابی الحاکم سے
نقل کی ہے شکل سے بن سوچ سکتا ہوں کہ جو کچھ جناب رسالتؐ فرمایا جاتے تھے وہ نہیں فرمایا بلکہ اس طرح فرمایا
جس سے زیادہ ہر قوت انداز سے کہنا مشکل تھا۔

سر عاصی بن ہشام
دشمن پریشانی
اشارہ تھا۔

فرض صیفا علیہ السلام
آئینہ مال کے
نہ اسوہ فیض کے
مالی کیلئے تھے
علی کا استقبال
اور ایک حدیث

۹۔ بعد کا ایک نہایت مخصوص واقعہ غزوہ تبوک ہی اسکے وہ مخصوص نکات جسے ہم کہنا چاہتے ہیں یہ ہیں
کہ رسالتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ اصول تھا کہ کسی جنگ کے لیے کچھ نہ تشریف لے جائیں لیکن کبھی اپنا اردو قافلہ
نہیں فرماتے تھے لیکن اس غزوہ کی روانگی کے قبل ظاہر فرمایا دوسرا یہ تھا کہ اس غزوہ کیلئے سرحد شام تک جانا
تھا اور درمیان میں بہت سی تکلفیں تھیں تیسری بات یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم غطفان اور رقایہ نامی بطنِ طفیل اور ابن
ابی سلول زمین سے کچھ عذر کر کے ٹھیکے گئے اور کچھ راستہ سے ہٹ آئے اور وہ قابلِ ذکر بات یہ تھی کہ اس قریش
جناب میر کو بجا سے اسکے کہ غزوہ کی طرح پشت و پناہ لشکر رکھتے دین میں اپنا قیام چھوڑا یہ واقعہ ہو
کہ جب حضرت رسولؐ کا یہ جناب میر غزوات کے لیے باہر جاتے تھے تو دین کی حفاظت کیلئے کوئی شخص
ذمہ دار نہ لایا جاتا تھا لیکن یہ تمام بھی تبوک کی مثال سے صاف ہو گیا کہ اگر مصحف کی نقضی تھی کہ جناب
میر میرا لے کر جاتے تھے تو دین میں وہ اور کسی حیثیت سے بجز قیام کے نہ چھوڑے جاسکتے تھے جہل غزوات
میں کسی کے تحت نہ بنائے جاسکتے تھے۔ اس لیے کسی کا یہ کہنا کہ علی کا خلیفہ چھوڑنا اس لحاظ سے کہ

غزوہ تبوک
اور بعض خصوصیات

دیوانی اور
عبدین علی
کے تحت بن
رکھے گئے

رسول نے اور واقعہ پر دوسرے لوگوں کو خلیفہ چھوڑا تھا کوئی فرق نہیں رکھتا بلکہ ایک صحیح غلط جیسا ہے کہ تم تو یہ کہہ رہے
ہیں کہ کوئی ایسا کام جو نبی ہو یا ملکہ اور وہ ایسی اہمیت رکھتا ہو کہ اسے جناب رسالت پر ہی کو لوکارنا ہو تو ایسا موقع پر کوئی
رسول کے نزدیک نبی علی کے اپنے کو اعتبار کا نشان یا نہیں ٹھہراتا تھا مساوات منزلت تو اس وقت ہوتی جب علی اور کسی
ہوئے ہونے ایک مرتبہ پیدا و ایک مرتبہ وہ ہوتا بلکہ ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ علی کے ہونے کے بعد دوسرے کا ہونا تھا
علی اور رسول کی ناموجودگی میں کسی کا ہونا نفع ضرورت تھی اور علی کے ہونے کے بعد دوسرے کا نہ ہونا علی کی
قدر و منزلت۔

غزوہ تبوک کی اس مستند بین الفریقین حدیث امارت رضوان کون بنی بنیہ بارون من موسیٰ اللہ لا نبی بعدی پر
باوجود مستند ہونیکے دفتر کے دفتر سیاہ کئے گئے ہیں۔ کوئی صاحب قرۃ العیون کا ایسا موقع ان الفاظ کو روک نہیں
سکتا کہ یہ حدیث دلیل اہل سنت کی ہے بیچ ثابت کر کے فضیلت حضرت امیر رضی اللہ عنہ و صحت امامت
ان کی کے بغیر وقت میں اس واسطے کہ اس حدیث سے تحقیق حضرت امیر کا واسطے امامت کے مستفاد ہوتا ہے سوال کیا جاتا
ہو کہ جب یہ حدیث رسول کی حیات میں اور پھر ایک زمانہ کے بعد کسی خاص وقت کیلئے جناب امیر کیلئے بمنزہ سفارش اور
فضیلت کے ہو سکتی ہو تو تھلا رسول کے بعد کیوں نہیں ہو سکتی؟

اگر کسی بادشاہ کا ولیعہد چلے اور اس صورت میں وہ بادشاہ کے بعد قائم مقام نہ ہو سکے تاہم عامہ ناس بھی سمجھتے ہیں کہ
اگر وہ زندہ رہتا تو قائم مقام ہوتا۔ موت نے اس واقعہ کو کہ وہ ولیعہد تھا فنا یا نیست نہیں کر دیا اگرچہ شخص فنا ہو گیا
اسلام و وصایت بارون اور علی میں عام تھا بارون حلت کر گئے علی زندہ رہے اور اسلئے ولیعہد کیوں نہ ہو گیا
کے موافق انہیں خلیفہ مونا چاہئے تھا۔ دوسری بات جو اس ضرورت کیلئے تویرت پڑ رہی والوں نے عمداً اسہوا
فرنگداشت کی ہے وہ یہ ہے کہ بارون کی کہانت کیلئے مقدس لئے جانے کے وقت خدائے تعالیٰ نے جو رعایتیں اور تقویا
مقرر کئے وہ دیگر نبی اسرائیل کیلئے نہ تھے نبی اسرائیل اولاد بارون کی موجودگی میں کسی دوسرے کو اپنے رسومات
مذہبی کا پیشوا نہیں سمجھتے تھے اور بیت المقدس کی کہانت یا ریاست رومانی اولاد بارون میں تھی۔ بر خلاف
مسلمانوں کے جنہوں نے ایک خاص وقت اور اسکے اثر سے اپنا یہ اصول قرار دے لیا کہ جو بادشاہ ہو وہی
پیشوا ہے روحانی بھی جو وہ کوئی اور کسیا ہی کیوں نہ ہو یہ مورخ اسے مانتا ہے کہ رسول نے پہلے علی کو اپنا قائم مقام کیا
اس کے بعد جناب امیر کے ہمراہ نہ جانیکے انہارا تسلسل پر ایمان اقصیٰ کے اس کینہ پر۔ ایسے ایمان چھوٹے گئے کہ پھر
اگورت فاطمہ بارک مین کہتے تھے ”فرمایا کہ ایسا کہنے والے چھوٹے ہیں“ کہ کیا تو سپہ راہی نہیں ہو کہ یہی نسبت فرق

رسول اور علی میں
موسیٰ اور ہارون
کی مناسبت کا
اشارہ

ولیعہد کی
مستقلی

ہارون کا تویرت
میں موقع

مخبر سے وہ ہوجو ہارون کو موسیٰ سے تھی صرف فرق یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اس سے زائد ہر لوگ اگر کالی کا پیچھے چھوڑ جانا محض اہل و عیال کی حفاظت تھی تو موسیٰ اور ہارون کی مثال کے کوئی معنی نہیں ہیں بلکہ موسیٰ ہارون کی مثال ایسی ہے کہ جس طرح حضرت موسیٰ نے اپنے زمانہ غیبت میں قوم کے خیالات کا محافظ اور رہنما بننے اعتبار کے ایک آدمی کو چھوڑا تھا اسی طرح جناب رسالت مآب نے جسے اس سے زیادہ سخت التفات میں چھوڑا ہے سو اس کا اٹھنا اپنا قائم مقام چھوڑنا تھا جیسے رسول کے اعتبار کے متعلق رزگوئی کا طعنہ مستند زیادہ واضح اور زبردست دلیل پیش کی گئی ہے وہ شخص نبوت کے خطاب سے محنتا کر کیا جاسکتا ہے جو اپنے اہل و عیال کی حفاظت کیلئے تو حقاً فقط چھوڑے اور قوم کی حفاظت کا کسی کو ذمہ نہ رہا۔ لیکن یہ عجیبہ نظریہ ہمارا نہیں ہے کہ نبی کے بعد قوم کا مستند مذمہ دار نہیں چھوڑا بلکہ واقعہ نبوک الہوی کے قول کی نفی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ رسول نے اپنے بعد کوئی قائم مقام نہیں چھوڑا جب سرور عالم نبوک کے زمانہ غیبت میں اپنا قائم مقام چھوڑ سکتے تھے تو اپنے بعد انہوں نے بہ نسبت زیادہ اسکا لحاظ کیا ہوگا کہ امت کا کوئی محض فقط چھوڑیں۔ ایسے قائم مقام کا انتخاب رسول فرض تھا نہ بھیڑ یا دھماں خلعت کا۔

منا سبت کا
نقطہ صحیح

نبوک کی وقتی
قائم مقامی سے
رسول کے بعد کی
قائم مقامی کا
استنباط

اُن موزین کو جو اسپر مصر میں کہ نبوک کی قائم مقامی میں موسیٰ و ہارون کی حدیث کا فرمایا یا بنی اسرائیل یہ کہ کوئی ان میں نہ رہتا میں روضۃ الاحباب کی یہ حدیث یاد دلاؤں گا کہ علی بن ابی طالب نے فرمایا میں نے اپنے عہدہ فقہ حنفی میں ام المؤمنین ام سلمہ ام المؤمنین عائشہ کو یاد دلائی میں اور وہ تسلیم کرتی ہیں جس میں سیار اور عات کا قصہ طے ہو جاتا ہو لیکن شاید یہ حدیث بھی بحث کے موقع پر اسلئے قبول کی جائے کہ یہہ اس کے زمانہ نبوی میں نہ صرف حضرت عائشہ کی سپہ سالاری میں نہ کہ نہ کی بلکہ اس پارٹی میں بھی نہ تھیں نہ جلی ایک فرد حضرت عائشہ تھیں نیز تا کہ کہ لے صواعق تھوڑے سے یہ حدیث نقل کرتا ہوں کہ تاہم ہارون من علی ان علیا منی وانا منہ وہو ولی کل مومن بعدی (میں خود ہوں اور علی میرا نائب ہے اور ہر مومن میرا نائب ہے) اور وہی ہر مومن است بعد از من) یہ تمام باتیں ہمیں مطلق شبہ کی گنجائش نہیں رہتیں کہ وصایت یا خلافت یا امامت علی ابن ابی طالب علیہ السلام کے لئے جناب رسالت مآب نے حتمی اعلان فرمایا اور سب کی تصدیق حضرت اودل عین کی موزین کا یہ کہنا کہ اس سے مقصود امامت تھی وہ اپنے وقت میں ایسی ہے کہ کچھ وقت دوسروں نے اپنا کر لیا تھا اور موزین نے اور لحاظ کے ساتھ رسول کے اس فرمانے کے معیار سے بھی ان کے وقت پر غور نہیں کیا کہ رسول کی قائم مقامی وہ کہتا ہے جو رسول میں

ایک حدیث جو
وقتی یا غیر وقتی
وصایت کا صحیح
کرتی ہے

ہو، کلمت کہ رسول نے اپنے زمانہ میں ہر مفید موقع پر یہی سنبھالیا۔ اور خود یہ اصول اس قدر فطری تھا کہ سہیل ابن عرس نے اس کی خواہش کی

جو کہ نہ وہ بتو کہ مستحق بیٹہ اور کہنا جو نہ یہ کہ جناب رسالت کی واپسی کی بوقت کچھ لوگوں نے اس حضرت کے ہلاک کر کے قتل کیا۔ جو واقعہ یہ کہ انہوں نے مشہور ہو کر دشمن کو اس واقعہ کو نہ ماننے کے متعلق تھوڑا سا اختلاف تھا اور وہ یہ کہ واقعہ یہ کہ یہ واقعہ ہوا یا بعد حج کو واقعہ اسے اختلاف سے ہمکنار خیال پر کوئی اثر نہیں پڑا وہ بھی

کیونکہ نہ وہ ہوا نہ اس کے بعد کہ مشہور منافقین یا تو مدینہ رہ گئے یا مارا سے نہ در کر کے واپس لے گئے۔ لیکن یہ بھی نہیں تھا کہ اسلام کے ساتھ کچھ لوگ تھے جو دشمن لوگ عام طور سے نہ جانتے تھے کہ یہ دشمن رسول ہیں۔ رسول جنت عقبہ پاس پہنچے نہ ہمارے شہر ہمارا بصرہ بکرا تھے اور حذیفہ پیچھے پیچھے آئے تھے کہ کچھ لوگ پس پشت کی آواز سے یہ اس کی جو ہر اون پر نقاب ڈالے ہوئے تھے رسول کو آہٹ ملی اور آپ نے حذیفہ سے فرمایا کہ انہیں واپس پالنا دو حذیفہ ان کے ناتوں کے منہ پر مار کر کہتے تھے کہ دھڑ دھڑو دھڑو اور دشمنان خدا دشمن ہیں خداوندیاد سے زیادہ بندہ تجھی یہ سمجھ کر کہ رسول کو آٹھ ارادہ کی اطلاع ہو گئی پلٹ گئے۔

اس کے بعد انہوں نے شواہد النور رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم از حذیفہ پرسید کہ پچیس ازمین گروہ شہادتی گفت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم را حله فلان و فلان (۱۰) را شناسم اما ہمہ رو بہای خود و بہت بودند و شب تا یک بود ایشان را نہ شناسم چون از عقبہ گذشتہ صبح و مید رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم

اسید ابن حذیر گفت یا ابابکھی می دانی کہ شب منافقان چہ اندیشہ کردند.... اسید گفت بفرمایا یا رسول اللہ... ثانی الحال سر تا منافقان را بحضرت تو رسانم۔ گفت آسید کہ وہ میدارم کہ مردم کو بندہ چون حرب منافقی شد بغیر صلی اللہ... قتل اصحاب خود آغاز کرد۔ اسید گفت ایشان از اصحاب تو نیستند فرمود کہ انہما شہادت فی گفت و خدا تو قتل نما از قتل اہل شہادت بھی کردہ است بعد از ان رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم تا ہما تو آن جماعت با حذیفہ گفت.... و بغیر و سے از اصحاب پچیس آن را نمی دانست۔

اس سے معلوم ہوا کہ نہ میت ہر ایک کا راحلہ پہچانا گیا بلکہ رسول نے حذیفہ کو اور بقول قہار علیہ السلام عمار یا سرکہ بھی سب کے نام بتا دیئے۔ اب ایک سب سے بڑا راز یہ ہے کہ اگر رسول نے اپنے زمانہ میں خود عمار کا طور سے ظاہر کرنا بعض مصلح کے لحاظ پسند نہ ہی فرمایا ہو تو کیا وجہ ہو سکتی تھی کہ رسول کے بعد ان

رسول کو ہلاک کرنا ارادہ۔

(واقعہ عقبہ)

واقعہ عقبہ اسکا ثبوت ہے کہ ظاہر منافقین کیلئے علاوہ کچھ غیر ظاہر بھی ہے۔

سورایان پہچانی گئیں۔

کیونکہ رسول نے منافقین کو سزا دی

رسول نے عمار اور حذیفہ کو منافقین کے نام بتا دیئے۔

ناموں کا اعلان نہ ہو جانا۔ اس لئے کہ اسکے بعد مشہور ہونے سے دین اور دنیا کی کوئی خرابی نہیں نظر آتی۔ قرۃ العیون میں اس امر کا دلچسپ ذکر ہو کہ کسی مجلس میں اہل عقیدہ میں ایک نے (۲) حدیفہ کو قسم دی کہ وہ حملہ آور منافقین کی تعداد بتا دین حدیفہ نے کہا کہ بچہ خرد ہی لگتی ہے کہ وہ چودہ آدمی تھے اور اگر تو بھی اس میں ایک ہو تو پندرہ تھے۔ یہ بھی تذکرہ ہو کہ ان منافقین میں جن میں نے معذرت کی اور ان کا قصور معاف کیا گیا۔ یہ کل باتیں بتاتی ہیں کہ اسکے بعد منافقین کا نام بھی رہنا محال تھا کیسے ممکن تھا کہ جب لوگوں کو معلوم ہوا کہ ان کے ہادی پر حملہ کرنے کا ارادہ کر نوالے چودہ پندرہ آدمی تھے اور ان میں سے عام طور سے چند نے معافی مانگی اور پھر ان لوگوں سے لقبہ کا حال نہ معلوم ہو گیا ہو اور انحالیکہ رسول نے ان سے اخفا کی کوئی تاکید نہ فرمائی تھی۔

ایک شخص حدیفہ سے سوال کرتا ہے۔

نام چھپ نہیں سکتے تھے۔

حیرت پر حیرت احیاء العلوم غزالی جلد چہارم کی حسبِ میل عدالت سے ہوتی ہیں کہ عمر بہت مبانتہ کرتے تھے اپنی قلبی حالت کی نقیض میں یہاں تک کہ پوچھا کرتے تھے حدیفہ سے کہ آیا وہ اُنہیں کچھ نفاق کا اثر پڑاتے ہیں۔ اور اس طرح حضرت عمرؓ کی متعلق کہا گیا ہو کہ رحلت رسول کے بعد اُس شخص کی نماز جنازہ پڑھتے تھے حسیہ حدیفہ کو چہرے ہوئے دیکھتے تھے اور حدیفہ کا ہاتھ پکڑ لیتے تھے۔ جس بات پر میں نے مزید عجب سے غور کیا ہے وہ یہ ہو کہ اگرچہ تاریخ اسلام میں اکثر متوقع پر یہہ نظر آتا ہے کہ حضرت عمرؓ کی تلوار کے نیچے باہر نکل آئے اور کسی گرفتار دشمن رسول کے ماری ڈالنے میں کوئی دیر نہیں لی لیکن اس موقع پر حضرت عمرؓ کی کسی ایسی کوشش کا تذکرہ نہیں ہو جس میں اُنھوں نے جناب رسالت یا حدیفہ سے منافقین کے نام دریافت کرنے کی التجا اور اُنھیں قتل کرینکا ارادہ ظاہر کیا ہو۔ جیسا اسید ابن حضیر نے عرض کیا تھا۔

حضرت عمر حدیفہ سے اپنے قلبی حالت کا نقیض فرماتے ہیں

موت کی حیرت

میں اس تصدیق سے دور نہیں ہوں کہ رسول ہی کے زمانہ میں منافقین کے نام معلوم ہو گئے تھے لیکن بلحاظ اُس جواب کے جو اسید ابن حضیر کو دیا گیا مومنین خاموش تھے۔ اب رہا یہ کہ رسول کے بعد ان کا نام کیوں ظاہر نہ ہو گیا اس کا جواب رسول کے بعد ہی حیرت خیز انقلاب میں ہے اور بس۔

میں نے اب تک یہ سمجھا لی کہ کوشش نہیں کی کہ منجملہ ان وجوہات کے جن میں سے یہ لوگ (منافقین) ایسے فعلیہ ارتکاب پر آمادہ ہوئے جسے بڑا کسی مسلمان کے نزدیک بڑا کام نہیں ہو سکتا میرے تحریر کے نقطہ خیال کے لحاظ سے کوئی وجہ ہو سکتی ہے۔ میں اسے کتاب میں مناسب موقع کے لئے اٹھا کر رکھتا ہوں غالباً واقعات

ایک سوال جو تاریخ کے نقطہ مناسب موقع کے لئے اٹھایا گیا

تاریخ ہی اسکے صاف کرنے کے لئے کافی گویا ہوئے۔

ع
ادارسات کے
شعوق ایک مفید
حکم اور علی۔

اسی سنہ کا ایک اور قابل توجہ واقعہ یہ ہے کہ جناب رسالتاً نے بقول حذافۃ العیون ابو بکر صدیق کو تین سو آدمیوں کے ساتھ سردار کر کے حج کے واسطے بھیجا کہ مناسک حج کی لوگوں کو تعلیم کریں اور اول سورہ برات سے تیس چالیس آیتیں لوگوں کو پڑھو کر سنا دیں.... بعد اسکے حضرت صلوات اللہ علیہ والہ وسلم پر وحی نازل ہوئی کہ اؤ اس رسالت پر پیغام نہ کرے کوئی مگر تو یاد رکھیں کہ تم میں سے ہو.... سو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کرمہ بلایا اور فرمایا کہ تم ابو بکر صدیق کے پیچھے جاؤ اور اوائل سورہ برات کی آیتوں کو اُن سے لیکر حج کے روز تم سب کو سنا دینا.... یہ ارشاد فرما کر اپنی اؤنتی پر کہ نام اُس کا غضبنا تھا حضرت علی کو اُن کا ہونے کے سوا کر کے روانہ کیا.... حضرت علی تشریف لے گئے اور ہر ایک غیمہ میں رہ رہ کر لوگوں کو وہ آیات بینات پڑھنے لگے اور وہ چار دن احکام مذکورہ (بہشت میں بجز مومن کسی کوئی داخل نہ ہوگا۔ کوئی برہنہ طواف نہ کرے۔ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور بیت اللہ کے قریب رہے) یہ کہ جو کوئی عہد موقوف رکھنا ہو ساتھ خدا و رسول کے تو چاہے کہ اس مدت کے گزرنے تک اپنے عہد پر ثابت رہے اور اگر کوئی عہد رکھنا ہو یا عہد غیر موقوف ہو تو وہ چار مہینہ کی مدت تک امان میں ہی رہے پھر نئی آیت لگے پھر جب اس کام سے فراغت کر کے مع الخیر مدینہ میں آئے تب حضرت صدیق نے جناب رسالتاً صلوات اللہ علیہ والہ وسلم سے عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ سے کوئی ایسی خطا واقع ہوئی جو اپنے مجھے سے خدا کی بات پڑھنے اور احکام اور بوعسے کو پوچھنے کی موقوف رکھی آپ نے فرمایا.... سبب یہ کہ خیر برکت میری پاس آئے اور یہ حکم لایا کہ تبلیغ اس امر کی کوئی نہ کرے مگر تم آپ یا وہ جو تم میں سے ہو اس میں نے یہ کیا، بقول ابو الذر (جب حضرت علی نے ابن ابوقحافہ سے سورہ برات لے لیا) یہ بات سنا کر حضرت ابابکر صدیق راہ ہی میں سے مراجعت کر کے پیغمبر خدا کی خدمت میں حاضر ہوئے....

علی علیہ السلام
حدابین۔

سورہ برات کو علی تنہا اُس جگہ لیا تھے جہاں کفار کا ہجوم اور ابنوہ ہے۔ مجمع کو خطاب کر کے فرماتے ہیں کہ نہ۔ ایہا الناس یا ائی رسول اللہ الیکم (اے لوگو! میں تمہاری طرف فرستادہ خدا ہوں) لوگ پوچھتے ہیں کہ کس چیز کے ساتھ اور آپ جواب میں فرمانا شروع کرتے ہیں کہ:-

بسم اللہ و رسولہ.... (بیزاری ہے خدا اور اسکے رسول کی طرف سے....)

سورہ برات کی
احمدیت۔

سورہ برات کے تذکرہ سے میری یہ غرض تھی کہ میں اس پر توجہ دلاؤں کہ عہد ناموں کی تجدید و توثیق

یا متشیخ کس پایہ کی ہوتی ہو اور اس وکیل کو کس درجہ محمد بن الفریقین ہونے کی ضرورت ہو۔ ایسے سیاسی عناصر میں وکیل کی ذات محض اس اثر پیدا کرتی ہے بغیر کسی اور طویل نوجیبہ کے میں یہ بھی کہنا چاہتا ہوں کہ اس میں نہ صرف سیاسی شان تھی بلکہ اس لحاظ سے کہ یہ عہد کے متعلق حساب اور مدبر اعلان تھا اور رسول کی طرف تھا اس میں اخلاقی اور مذہبی عناصر بھی پہلو بہ پہلو تھے۔

ظاہر ہے کہ ایسے موقع پر جبکہ جناب امیر گذشتہ مصلحت کے اٹھانے اور نئی مصلحت کے قائم کرنے کے لیے تشریف لے گئے تھے موقع کا محذوف ہونا عجیب خیر نہ تھا چنانچہ جناب امیر کی واپس تشریف آور کی خبر جب ابو ذر نے باہمی برحق کو پہونچا دی تو رسول اگر مہنے استقبال کیا اور بغلیں ہوئے۔

دیر تک میں نے ناظر کو یہ کہنے کے لیے منتظر رکھا کہ اب وہ وقت آیا جس میں حسین رسالت کے فرائض میں شرکت کے قابل ہوتے۔ اور شرکت بھی اس امر میں ہوئی وہ اس درجہ تہم بالشان تھا جس کا ذکر نہ صرف ہمارے ہدایت نامہ (قرآن شریف) میں ہو بلکہ جس واقعہ سے عامہ الناس کی نگاہوں میں اسلام کا وقار خدائی فیصلہ کے فیاد پر قائم رہا بلکہ اس میں اضافہ ہوا۔ واقعہ یہ کہ سرور عالم نے سنہ ۱۱ میں نصاریٰ بخوان کو دعوت اسلام کا مکتوب روانہ فرمایا اور ان میں سے چودہ شخص بغرض تفتیش مدینہ میں آئے۔ رسول نے دعوت اسلام فرمائی ان لوگوں نے انکار کیا اور پوچھا کہ حضرت عیسیٰ کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے۔ اس کے جواب میں حضور انور پر یہ آیت نازل ہوئی جسے آپ نے تلاوت فرمایا کہ "ان مثل عیسیٰ عند اللہ"

اللہ
حسین رسول کے
ایک فرض میں شرکت
کے قابل ہوئے۔

عیسیٰ کی مثال
خلقت میں مثل
آدم کے۔
سورہ آل عمران
۶ رکوع ۵

کمل آدم خلقہ من تراب ثم قال لہ کن فیکون اثنی من ربک ولا تکن من المعترین فمن حاجک فیاہ من بعد ما جاءک من العلم فقل تعالوا نذبح ابناءنا وابناءکم ولساء ما وعدناکم و انفسکم انفسکم ثم نبھل فحمل لعنة اللہ علی اکاذبین (تحقیق کہ مثال عیسیٰ کی خدا کے نزدیک مثل آدم کے ہے بنایا اُس کو مٹی سے پھر کہا اُس کو ہو جاوہ ہو گیا۔ حق بات ہے تیرے رب کا طرف سے پھر تو شک میں نہ پڑ پھر کوئی بعد اسکے کہ تجھے علم ہو چکا اس بات پر جھگڑا کرے تو تو کہہ کہ اولاد میں ہم اپنے بیٹے اور تمہارا بیٹے اور اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری پھر دعا اور لعنت کریں جو تو نہیں نصاریٰ نے یہ بہرہ شکر مہلت مانگی۔ دوسرے روز جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس طرح مستحابت کہ حسین کو گود میں لے ہوئے اور حسن کا ہاتھ پرکے تھے پشت اقدس پر ذکیہ طاہرہ یحییٰ اور علی مرتضیٰ سب کے آخر میں رکھے گئے تھے اور سرور عالم نے سب کو ہدایت فرمائی تھی

مباہلہ کی صورت
اور حسین کی شرکت
(قرۃ العیون)

کوجب میں دعا کروں تو تم آمین کہنا۔ فریق ثانی رسول کا یہ اہتمام دیکھتا تھا اور اس کا یہ قول ہم تک پہنچا ہے کہ ”ایسے قوم میں چند آدمیوں کے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر وہ خدا سے پہاڑ کے تل جانکی دعا کریں تو پہاڑ اسی جگہ سے ہٹ جائے گا خبردار مباہلہ نہ کرنا ورنہ ہلاک ہو گے“ نصرائیوں نے مباہلہ نہ کیا بلکہ اسپر صلح کی کہ ہم ایک ہزار عداہ صفا اور ایک ہزار خطہ ماہ رجب میں دیا کریں گے۔ تمہارا دکھلائی ہمارا دسی کرینگے اس شرط پر کہ ہم اپنے دین پر قائم رہیں اور تم ہمیں اپنی پناہ میں لو۔ مصلح بنی آدم نے یہ عہد نامہ منظور فرمایا۔

نصرا سا خزان سے عداہ اور اس کے وقعات۔

مشعل سے مجھے یہ کہنے کی ضرورت باقی رہ گئی ہے کہ جناب رسالت کا یہ عہد نامہ جو علی ترجمہ فرمایا اس سے عالم پر ثابت ہو گیا کہ نبی و ناس حنین۔ نسا و ناسین جناب فاطمہ زہرا اور انفسنا میں علی رضی رسول کے نزدیک وہ لوگ تھے جو خدا فی فیصلہ کے پر عظمت اور جلال متوجع پر لائے جاتے بیچے تو اس وقت اس بحث پر کہ حسین اس قابل ہو گئے تھے کہ ان کے چہرے چھوئے جانے رسول کی گود سے آمین کہنے کے لئے بلند ہوتے۔ اور کوئی عجب نہ تھا کہ رسول ان ہاتھوں کو اسی وقت جو ملتے ہیں ابوالحارث کے قول کو جو اس مباہلہ چلنے والی جماعت کے چہروں کی شان کے متعلق ہے پر غور و توجہ کے حوالہ کرتا ہوں۔

آیہ تطہیر اور حسین

صاحب صواعق آیہ تطہیر کو لکھتے ہوئے کہتا ہوں ”اگر مفسرین برین رفتہ اندک ابن آیت نازندہ و ریشان امیر المؤمنین علی وفاطمہ حسن حسین رضی اللہ عنہم“ اس کے بعد مصلح پیش کرتا ہے کہ روایتیں بعض مؤید ہیں اسکی کہ یہ تین کی شان ہیں نازل ہوئیں اور بعض ازواج رسول کے متعلق اور اس ضمن میں روایت کرتا ہے مرویست بروایت احمد از ابو سعید خدری کہ ابن آیت در شان پنج کن نازل شدتہ بغیر صلی اللہ علیہ وسلم و علی و فاطمہ و حسن و حسین و ابن جبریر و ابان مقلد روایت کردہ است نزولت ہذہ الایۃ فی خمسہ فی البنی صلی اللہ علیہ وسلم و فاطمہ و حسن و حسین و طبرانی نیز روایت کردہ و مسلم باین طریق روایت کردہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انشاؤا در کسائی بنی عباؤا کہ بروی بود در آورد و این آیت بر خواند و بھت رسیدہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم عباؤا برین چار کس پو شانید و فرمود

رسول اہلبیت کو

پہنچواتے ہیں۔

اَللّٰہُمَّ ہٰؤُلَاءِ اہل بیتی و حامتی اٰی اذہب عنہم الرّجن و طہرہم تطہیرا۔ بار خدایا این جماعت اہل بیت من اندازہ براز ایشان گناہ را و پاک گردان پاک گردانیدی.... و در روایت دیگر آنکہ بعد از تطہیر گفت۔ انا حرب لمن حاربہم و صلح من صلحہم و سالم لمن ساء بہم و عدو لمن عاداہم من جنگنہا کم باکیسکہ با ایشان جنگ کند و صلح میکنم باکیسکہ با ایشان صلح می کند و دشمن خواہم شد باکیسکہ با ایشان دشمنی میکند.... و در روایتی آنست کہ سہ نوبت فرمود۔ اللّٰہُمَّ ہٰؤُلَاءِ اَہْلِ بیتی۔“

مشکوٰۃ المصابیح - تاریخ الخلفاء اور مسلم وغیرہ میں سعد ابن ابی وقاص کی روایت دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ جناب امیر المؤمنین حضرت ذکیہ طاہرہ اور حسین علیہم السلام پر اطلاقِ اہلبیت کا ہوتا تھا یا جتنے نسبت جناب رسالتائے بین اور عارف لفظ میں فرمایا تھا کہ "خداوندِ ایزد میری اہلبیت ہیں"۔

اہلبیت کی تخصیص
کیونکہ شہرہ کحوالہ
کیجاتی ہے۔

اہلبیت کے مفہوم کے متعلق جو کچھ غلط اندازی کی گئی ہے اُس میں زیادہ اغوی دلیل سے زور دیا جاتا ہے اور کہتی ہیں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ اُس میں خادمہ اور کنیز بھی داخل ہو جائیگی کیونکہ گھر میں رہنے والوں میں اُن کا بھی شمار ہوگا (بلکہ بہت سے اور شامل ہو سکتے ہیں) تو تخصیص شروع ہوتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہ ازواجِ رسول اور تمام اہلِ بائیں اور بنو عبدالمطلب کو کہا گیا اور پھر حجب واقعہ بخران پر نظر جا پڑتی ہے تو مورخین کو بحر اس کے چارہ نہایت کہ اہلبیت مراد متذکرہ صدر حضرات ہیں۔ تاریخ اسلام کا جاننے والا مشکل سے اُس میں مشتبہ رہ سکتا ہے کہ کیوں اس طرح آیت اور واقعہ تاریخی کے لئے لغت کی ضرورت ہوئی۔

حسین کے متعلق روایتیں

اب وقت آگیا ہے کہ حسین کے متعلق میں ان تمام روایتوں کو بیان کر دوں جن کے متعلق کسی زمانہ کا صحیح اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

راکب اور راکب

ایک روز جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وسلم حسین کو اپنے دوش مبارک پر لے ہو کر بیٹھے تھے کہ کسی نے کہا کیا چلا کر رہے ہو؟ رسول نے جواب دیا ویکو راکب ہی کیسا اچھا ہے۔ اسکے علاوہ روایتیں ہیں کہ حسین کو جناب رسالتاب شکر اقدس پر لٹا کر رہتے تھے اور حسین چبوتے چبوتے ہاتھوں سے ریش اقدس سے کھیلے تھے۔ کسی روز حسین آپس میں کشتی اڑ رہے تھے جناب رسالتاب نے حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ حسین کو سنبھالو۔

حسین کو سنبھالنے کا حکم

جناب رسالتاب حسین کے رونے کی آواز سن کر جناب فاطمہ زہرا سے فرماتے تھے "کیا تم نہیں جانتیں کہ حسین کے رونے سے مجھے تکلیف ہوتی ہے۔ ص

حسین پر رونے کا رسول متناذی ہونے لگے۔

یعنی ابن امیہ کہتے ہیں کہ ایک روز ہم جناب رسالتاب کے ہمراہ کسی جگہ حیاقت میں جا رہے تھے حسین راستہ میں کھڑے تھے۔ انھیں دیکھ کر دل سے پکارا جا رہا حسین دڑے لیکن گرفتار ہو گئے رسول نے ایک ہاتھ اُٹھاتے ہوئے اور ایک ٹھڈی پر پر کھڑک پیا کر لیا۔ ضرور پھر حسین جبہ لاقہمہ لگا کر بھاگے ہوئے۔

رسول حسین کو راستہ میں پاتے ہیں

حدیث فیضان الیمان کے سند سے امالی میں صدوق سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول نے فرمایا اے ایمان! یہ حسین ہے علی ابن ابیطالب ہے اسے بچاؤ۔ قسم ہو اُسکی جس کے قبضہ میں میری جان ہو کہ حسین کو دستِ نبوت میں رہنے لگے۔ اس واقعہ کو شاعر نے نظم کیا ہے۔ اخذ النبی ید الحسین وضو لا یوماً - وقال صحیحہ

جمع اصحاب میں حسین کو پہنچو

فی جمع من ودفی یا قوم اودھذان او۔ ابوہیما فی الخلد مسکنہ معی اس روایت میں ایک عام اعلان اور رسول کا بیچونا تو جہ کے قابل ہے۔

ایک دن جناب اقدس نبوی سجدہ میں تھے کہ حسین پشت پر سوار ہو گئے۔ ایک یہودی حاضر تھا یہ دیکھ کر کہنے لگا۔

آپ نہ کون سے ایسی محبت کرتے ہیں جو ہمارا شیوہ نہیں ہو۔ فرمایا۔ اگر تم خدا اور رسول پر ایمان لاتے تو تم بھی بچوں کو موجب رحمت و راحت سمجھتے۔

ایک مرتبہ ابو رافع اور حسین وراح (ایک کھیل حسین لڑکے گڑھا کھودتے میں اور اُس میں چھوٹے چھوٹے نمبر کیے بعد دیگرے رہا کرتے ہیں اگر دو ملر پتھر پہلے سے لگ جاتا ہے تو جس کا پتھر لگا ہے وہ پیٹھ پر سوار ہوتا ہے) کھیلے تھے جب ابو رافع جیتے تھے تو حسین کہتے تھے۔ تو جانتا ہو کہ اُس کی پشت پر سوار ہو جیسے رسول اپنی پشت پر سوار کرتے ہیں۔ اور جب حسین بازی ہجالتے ابو رافع کی پشت پر سوار ہو نیکا قصد کرتے تو ابو رافع ہتھ پڑتے۔ یا ابا عبد اللہ تم نے ہمیں سوار ہونے نہ دیا ہم بھی نہ سوار ہونے دینگے۔ اب حسین کہتے تھے۔ کیا تو اس پر راضی نہیں ہے کہ اُسے اپنی پشت پر سوار کرے جیسے رسول اپنی پشت پر اٹھاتے ہیں۔ بیچارا ابو رافع معقول ہو کر جدھی دیا کرتا تھا۔

ایک دن حسین خیر رسول کی خدمت میں کشتی لڑنی چاہی اور رسول کو بچ بنانا چاہا مگر رسول نے فرمایا کشتی نہ لڑو بلکہ وصلیان لکھ کر لاؤ جس کا خط اچھا ہو گا وہی جیتا۔ بھوٹے بھوٹے بچے اپنی اپنی تعریف کے حوصلہ میں وصلیان لکھ کر لائے اور رسول نے دونوں کی سرگرمی دیکھ کر اس خیال سے کہ کسی کی دل شکنی نہ ہو فرمایا۔ میں اُمی ہوں بہتر ہو گا کہ وصلیان اپنے باپ کو دکھاؤ۔ بچے وصلیان لئے ہوئے علی ابن ابیطالب کے پاس آئے اور قضیہ معلوم ہونے پر انھوں نے فرمایا۔ بہتر ہو گا کہ تم اپنی ماں کو دکھاؤ۔ بچے اب اپنی ماں پاس آئے اور جب ذکر کو معلوم ہوا کہ نانا اور باپ فیصلہ سے کسی کو رنجیدہ نہیں کیا تو نہایت خوب ترکیب نکالی اور فرمایا تم میرے گیس ہمارے میں اسکے دانے زمین پر پھینکتی ہوں جو زیادہ دانے بچے اُس نے بازی جیتی۔ مٹی پکھڑا گئے اور حسن اتفاق سے دونوں صاحبزادوں نے برابر دانے بچے اور کسی کو ناخوش کا موقع نہ ملا۔

رسول ایک مرتبہ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی حسین بھی کھڑے ہو گئے مگر بوجہ کسی تکبیر بان سے حسین کا شلنا اور تکبیر کا زبان پر جاری کرایا جانا

صاف نہ ادا ہوتی تھی۔ رسولؐ نے سات مرتبہ اعادہ فرمایا اور اب حسینؑ کی زبان پر روان ہو گئی۔

ایک مرتبہ جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جناب فاطمہ زہراؑ کے دولت سرا پر تشریف لائے کیا حسینؑ کو نہ پایا۔ دریافت سے معلوم ہوا کہ بھوک کی وجہ سے باہر کھیلنے چلا گئے ہیں۔ اس وقت ابوذرؓ دا آگے اور ان سے معلوم ہوا کہ محمدؐ بنی جذعان بن مین۔ رسول تشریف لینگے اور لے آئے۔

رسول تلاش کر کے آئے

ایسا ہی ایک موقع حدیقہ میں جاری ہوا تھا اس وقت حضور اقدسؐ نبویؐ کے ہمراہ جناب امیر المؤمنینؑ اور اصحابؑ تھے۔ رسولؐ نے کاندھے پر بیٹھایا علیؑ اور اصحابؑ اپنی اپنی گود میں لینا چاہا مگر صاحبزادوںؑ نے کہا "نا مانعین آپ کا کاندھا اور لوگوں کی زیادہ محبوب ہے۔"

حسینؑ کو نانا کا کاندھا زیادہ محبوب تھا۔

حسینؑ و عجلہؑ کیسے بہت بے تکلف تھے اور جب یہ اپنے ہمراہی سفر سے واپس آتے تھے تو حسینؑ کیلئے تحائف لیتے آتے تھے اور حسینؑ لڑکی گود میں بیٹھ کر سب کا تعلق کر لیتے تھے۔

حسینؑ و عجلہؑ کیسے بے تکلف تھے۔

ایک مرتبہ حسینؑ گھوڑے پر سوار ہو رہے تھے کہ ابن عباسؓ فرکاب تھامی کسی نے اعتراض کیا۔ اعتراض حسینؑ کی خرد سالی اور ابن عباسؓ کی احترام کی بنا پر تھا۔ ابن عباسؓ نے جواب دیا۔

گھوڑے کی سواری سکھانی جاتی ہے۔

یہ فرزند ان رسولؐ ہیں اور جو نعمت خدا نے مجھے عطا فرمائی ہے اسکی شایان ہے کہ میں رکاب پر ہاتھ رکھوں اور انھیں اپنی طرح گھوڑے پر بیٹھاتا ہوں۔

حسینؑ رسولؐ کی محبت کی روایتوں میں اس سے زیادہ کوئی روایت تلاش کی جا سکتی ہے جو نور العینؑ تر مہر عصا الحسنینؑ میں ملتی ہے کہ ایک دن ایک لڑکے حضرت نے بازار میں دیکھا پس بیٹھ کر اور اُسے اٹھایا اور اُس سے ملا طفت فرماتے تھے ایک شخص نے سبب اسکا دریافت کیا تو آیا کہ یہ بچہ میری فرزند حسینؑ کو دوست رکھتا ہے۔ کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ خاک قدم حسینؑ کو لیکر اپنے منہ پر ملتا تھا۔

اُس بچہ سے رسولؐ کی محبت جیسے حسینؑ سے محبت تھی۔

ایک مرتبہ حسینؑ کچھ علیل ہو گئے اور نذر کی گئی کہ اگر خداوند تعالیٰ صحت عطا فرمائی تو تین روزے رکھے جائیں گے۔ حسینؑ صحت یاب ہو کر اور روزے رکھنے کے لئے تین صاع جو قرض لیا گیا۔ روزہ رکھا گیا اور افطار کے وقت ایک مسکین آگیا۔ جناب امیرؑ نے سنا اور حضرت فاطمہؑ کو مخاطب فرما کر ارشاد کیا کہ ایک سختی رسیدہ، اللہ وہیں ہے اور ہم سے گرسنگی کا شکوہ کرتا ہے، ظاہر ہے جواب دیا کہ میں اُسے کھانا دوں گی جو سماعت ننگی کی پردہ نہیں ہے اور بھوکے کو سیر کو نگی آرزو کر رہی ہوں، آج کا حصہ کھانا دیدیا گیا اور بچہ تک بھوکے رہے۔ دوسرا دن ہوا پھر روزہ رکھا گیا۔ افطار کا وقت آیا اور آج تیمم نے دروازہ پر صدا دی اور آج پھر جناب امیرؑ

حسینؑ کی علالت۔ نذر اور ہل آئے۔

(دیوان جناب امیر)

اہلیت اور سبک دہیم واسیر

فرمایا اُس سید کریم کی دختر اللہ ہمارے پاس یتیم کو لایا ہے جو غفلتِ آج تم کر لگاؤ رہے۔ سیدہ فرمایا کہ یتیم کو کھانا دو گئی حالانکہ میرے بچوں نے بھوکے شام کی ہے۔ تیس دن ہوا یہ نہ ذکر کرتے والے جو استقلال کا خزانہ تھی آج یہی روزہ سے ہے کس طرح شام کی ہوگی اور کس قدر ضرورت ہوگی کہ یہ کچھ کھاتے لیکن ہونے والا یہ تھا کہ انکا مخلوقات الہی کے ساتھ رحم ذاتی تکلیف پر غالب آتا۔ آج بقیہ تیس حصہ کی روٹیاں اٹھا کیئے تیار کی گئی تھیں لیکن آج ایک اسیر کو آواز دی تھی تیسرے دن کو بھوکوں نے سنا اور رحمتہ للعالمین کے وہی نے کہا اے غافلہ جو یتیم ستودہ کی بیٹی بیشک راستہ کیا ہے خدا نے اُسکو (دیدنا کو) گردن نازک سے۔ زنجیر شوق ہوا اور طوق میں مقید ہم سے اپنی بڑی بیوی ہوئی بھوک کا شکوہ کرتا ہے اُسے بغیر احسان شوق کے کھلا دینا نیک کے تم جزا دیجو اُس چیز سے جسکی نہایت ہو، بنایا ظلمہ نے جواب دیا، کچھ آپ لاکھتے اُس سے بجز ایک صاع کچھ باقی نہیں ہے اور میری ہتھیلی ذراع کی نوک سے گھس گئی ہے۔ خدا کی قسم میرے دونوں بچے بھوکے ہیں۔ انکا باب خیرات سے نیکی کرنا لایا ہے۔ اس کے بعد اہلبیت موت بلکہ اعلیٰ مشہور خاد مسہ قہقہے ہی اپنا اپنا حصہ راہ خدا میں بخشے رہا۔ غالباً یہ پہلا تاریخ دیا تھا حسین اہل بیت خصوصاً حسین تین دن تک بھوکے رہے اگرچہ یہ بالا اختیار ہلو گون کیا یہ اُس قدر واقعہ ہر جس قدر کاغذ اور قلم کی زبان اندازہ کر اسکتی ہو لیکن ان نفوسِ قدس کیلئے یہ ایک ایسا واقعہ تھا جسکا یہ خود اندازہ کر رہے تھے۔ بلکہ واقعہ انکا اور یہ واقعہ کا اندازہ کر رہے تھے۔ ہلکے واقعہ سے انکا اندازہ کرنا چاہئے سُن لینا اور دُور اسانکے اس عالم برداشت پر متاسف ہو جانا اور ہر اور ایسا دل رکھنا جو دوسرے اپنے اوپر ایسی سخت حالتوں میں مقدمہ رکھتا اور ہر۔ جو دُور ان پر ناز تھا رحم و کرم کا اپنے فقیر رہتا۔ یہ اس قابل تھا کہ سورہ ہل آئے سے متاثر نہ جاتے۔

(ابن خلدون) اسی سنہ میں رسول نے قبیلہ بنو ضلیح کی گوشمالی کے لئے جحفون بن حبیہ کلبی کا مال لوٹ لیا تھا زید بن حارثہؓ واقعہ بنو ضلیح سنہ کے قبل کا ہوا اگر سنہ کا ہوتا تو زید ابن حارثہ کے کوئی دوسرا فخر بھیجا گیا) کو رو داند کیا نے کے سپاہیوں کا کچھ بنو ضلیح کو بھی قتل کیا جو مسلمان تھے بنو ضلیح نے رسول کو خبر دی اور خواہش کی کہ ہمارا اسیر ہائے کے مجاہدین۔ جناب رسالتاً نے بقول ابن خلدون علی ابن ابیطالبؓ کو انٹ پر سوار کر کے انکو ہمراہ روانہ کیا اور تصدیق کیلئے اپنی تلوار رحمت فرمائی۔

اسی سال جناب رسالتاً صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حضرت امیر المومنین کو تین سو سوار دئے ساتھ یمن کی طرف روانہ کیا۔ انکے لئے ایک نشان مرتب فرمایا۔ سر پر اپنے دست مبارک سے "علاء باندا" اسکا ایک سرامونڈھے

علی بن ابی طالبؓ

کی طرف اور دوسرا پشت کی جانب رکھ لیا۔ اور فرمایا: اے علی! میں تمہیں پہنچتا ہوں مگر تمہاری جدائی پر افسوس کرتا ہوں۔ علی پھر رسول کی ایسی ہی توجہ کی حدیث مشکوٰۃ المصابیح سے ملے گی کہ روایت ہے ام عطیہؓ کہ کہا یہجا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر کو انہیں علیؓ تھے۔ کہا ام عطیہؓ پس سنائیں آنحضرت سے اس حالت میں کہ آنحضرتؐ والے تھے وہ دونوں ہاتھ اپنے دعا کیلئے دفراسے تھے یعنی وقت پہنچنے اُن کے یا نزدیک وقوع آنے اُن کے کیا آجاتی انہ مارنے لگو یہاں تک کہ دکھاؤ تو جو جگو علیؓ کو سلامتی سے پھر کرادیں۔ نقل کی یہ ترمذی نے، یہ بھی کہدینا چاہتا ہوں کہ علیؓ اس بہرام سے بقول ابن خلدون خالد ابن ولید کے پیچے جایں کہ بعد روانہ کے جا رہے تھے۔ میں میں علیؓ کو دعوت اسلام کی کامیابی کی اطلاع پر رسولؐ نے سجدہ شکر کیا اور میں رتبہ تسلیم علیؓ بہان فرمایا۔ میں کافیام اور انتظام اسکا مقدمہ ہوا کہ جناب رسالتا ب افضا کم علیؓ فرماتے۔

رسول اپنا ہاتھ سے
آراستہ کرتے ہیں
اظہار تاسف جاتی ہے

رسول کی ایک دعا

علیؓ کی دعوت سے
قبیلہ ہمدان اسلام
قبول کرتا ہے۔

شوہر النبوۃ ملا جانی کی یہ روایت دیکھیں غور کو قابل ہر کہ ”جو حضرت امیر مہجرح اخلاق و شامی رسول صلی اللہ علیہ وسلم مشغول شد کعب الاجار جسم کہ حضرت امیر سبب سم پر سید کعب گفت بسبب این صفات کہ ما در کتب قدیمہ چوین یا غنۃ ایم۔ پس تصدیق کرو و ایمان آور۔“

علیؓ کے اخلاق
و شامی کی شرح کرنے
ہیں۔

واقعہ میں کہ متعلق ایک بات اور ذکر کی گئی ہے جس سے مورخین نے بعض مفید مواقع پر بنا لیا ہوا وہ یہ ہو کہ بخلاف اسباب خمس کہ ایک کینہ تھی جسے جناب امیرؓ نے فرما دیا کہ یہ میرے معترض ہوا اور اس نے خالد ابن ولید سے یہی کہا۔ اگرچہ جناب امیرؓ نے اسے جواب دیا کہ وہ مال خمس میں ہتی لیکن بریدہ کو تسکین نہ ہوئی اور جناب رسالتا ب کی خدمت میں شکایت کی۔ بقول مورخین رسولؐ نے فرمایا ”جو انکو دشمن نہ رکھ اگر تو اُن سے دوستی رکھتا ہو تو اُمّی دوستی میں زیادہ کر اور بریدہ اسکا خشم خمس میں سے زیادہ اس کینہ سے تھا۔“ بریدہ کی زبانی یہ بھی روایت ہے کہ شکایت پر حضرتؐ رخساروں کا رنگ چمک اٹھا یعنی غضب سے اور فرمایا علیؓ کی شان میں بدگمانی نہ کر اس لئے کہ میں اُن سے ہوں اور وہ مجھے ہیں اور وہ تمہارا مولا یعنی منظم و حکم اور رفیق ہیں جس کی کامین مولیٰ ہوں اُن کے علیؓ مولیٰ ہیں۔ یہ مسکند بریدہ کے نزدیک ”کوئی صحابہ میں سے نہ تھا کہ حضرت علیؓ سے زیادہ دوست ہو۔“

(قرۃ العیون وغیرہ)
بریدہ ہ رسولؐ سے
علیؓ کی شکایت
کرتے ہیں۔

شکایت مسکند
شکایت نبویؐ پر
رسولؐ کا غصہ

زمانہ حج قریب پہنچ گیا تھا۔ رسولؐ نے اپنے ارادہ حج کا اعلان فرمایا اور علیؓ کو جو میں میں تھے خبر پہنچی۔ جہاں تک روایتیں جاسکتے ہیں وہ یہ ہو کہ اس وقت رسولؐ کو ہمراہ حج کو جانوالی جماعت ایک لاکھ سے زیادہ تھی علیؓ پہنچے اور رسولؐ کو پہنچنے پر کہنے کیا نیت کی ہے فرمایا جو اپنے نیت کی ہے۔ ارکان حج بجا لاؤ گے اور خیر کے لئے گئے اور شہور با اسکا پیغمبر خدا نے علیؓ مرتضیٰ کے ساتھ نہاول فرمایا۔ اور عرفات میں ایک طویل خطبہ پڑھا جس میں فرمایا کہ

حجۃ الاولیٰ
کی جماعت
علیؓ کو خبر پہنچی

اشارہ راجست میں غدیر خم پہنچے۔ موقع تھا کہ لوگ اپنے گم ہونے کو واپس جاتے لیکن رسولِ نبیؐ نے حکم دیا۔ میدانِ خدا پر ناپا لائون کا منبر بنے لگا اور ہر شخص جو متا سکیجے اور دیگر اُمورات میں بناب رسالت کا (مشکوٰۃ المصابیح) خطبہ اور نصیحتیں سن چکا تھا سیر ہو کہ اب یہاں کیا ہے وہاں اللہ۔ رسول اس مقامی منبر پر تشریف لگے وہ تمام جمع جو ساتھ ساتھ آیا تھا اور جب کاشق زیاارت رسول کے اس اظہار سے اور برتر گیا تھا کہ اس سال کے بعد تم سے اس مقام پر ملنے کا یقین نہیں کر سکتا دھڑکتے ہوؤ دل۔ اٹھی ہوئی ایشیاں اور کھلے ہوئے کانوں سے ایک ایک لفظ کو جو رسول کی زبان اقدس پر جاری ہوتا تھا بڑی پیاس کو عالم میں بیتا جاتا تھا مجھے یقین ہے کہ اگرچہ عربوں کا مجمع بہت خاموش مجمع نہیں ہوا کرنا لیکن اس موقع پر بجز خاموشی کے کوئی زبان نہ بولتی ہوگی اور رسول خدا کے الفاظ ہونگے جو میدان میں پہلے اور گونجتے ہونگے اور لوگ اپنے حافظہ میں ذخیرہ کرتے جاتے ہونگے۔

رسول کے پہلے ہی استفہام ہے۔ لوگوں کو عجیب ہو گا وہ اسے دنوں میں کہہ رہے ہوں گے کہ رسول کو ہماری طرف سے
شبہ کی کیا وجہ ہوئی جو ہم سے پوچھتے ہیں کہ ”الستم تعلمون انی اولیٰ بالمومنین من النفسھم“
(کیا تم نہیں جانتے کہ میں بہ نسبت مومنین کے نفس کُنبر اولیٰ ہوں) اور تاکید یہ ہے کہ اس سوال کی تین
مرتبہ تکرار کی اور مجمع سے جواب دیا کہ ”ہاں آپ اولیٰ بالمومنین من النفسھم“۔ سوال کا مطلب اب کھلا
جب رسول علی کیون پھرے اُنکی بغلوں میں ہاتھ دیا اور اُدٹھایا یہاں تک کہ کل اُنکھوں نے وہ دیکھنا چاہتیں
نہ چاہتیں یہ دیکھا کہ وہ کچھ جو رد و ولادت سے انھیں ہاتھ نہ پر تھا آج پھر دست اقدس پر بلند ہوئے۔ اور
اُن کل کا خون نے وہ سنا چاہتے یا نہ چاہتے سنا کہ ”اللھم من گنت مولا، فغلی مولا، (خداوند اسکا میں
مولا ہوں پس اُس کا علی ہی مولا ہے) اللھم وال من ولاہ، وعاد من عاد، والہم من نصرہ، وانصرہ
من خذلہ (خداوند اُدوست رکھ اُسے جو اُسے دوست رکھے اور دشمن رکھے اُسے جو اُسے دشمن رکھے، مدد کر اُسکی جو

اُسے دوسے اور غفلت کر اُسے جو علی کو چھوڑ دے) اور اہل حقیت (اور پھر حق کو ساتھ علی کے جس طرف وہ پھرے)

تاریخ اپنے کو دہرا رہی تھی موسیٰ نے اپنی آخری وقت میں مقام شیم کو وداعی تقریر اور اپنی ہدایت کی تصدیق وغیرہ کے لئے چنا تھا جس کے ایک طرف کوہ اہل اور دوسری طرف کوہ کریم تھا اسرائیل کے چوتھے قبیلہ ایک ایک بہر کھڑے تھے اور اپنے ہادی کے قول کے جواب میں آمین کہتے تھے۔ ہمدردی ہادی نے گوارا نہ فرمایا کہ اپنی زندگی میں مسلمانوں کا مجمع کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کو گویا جوڑا اور اسرائیل کی حکومتوں کی پشتگونی ہوتی۔ صرف تنہا رسولؐ جو فرما رہے تھے اور ختم کی گھائیوں میں مسلمانوں کا ایک جم تھا جو سخت دھوپ میں اپنی ہادی کے اولیٰ ہونے کا اقرار کر رہا تھا اور اپنے رسولؐ۔ مفسرین اور جامع قوم کی زبان سے نہ صرف یہ سن رہا تھا کہ جس کا میں مولیٰ ہوں اُس کے علیؑ مولانا ہیں بلکہ اُس کے علاوہ دوسری لفظوں میں ایک مرکز پہچان رہا تھا کہ میں تم میں دو اعظم چھوڑ جاتا ہوں ایک قرآن (مجموعہ قوانین) دوسری میری طبیعت (عامل) اور یہ دونوں ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے (یا یہ کہ اگر تم ان سے تسک کرو گے تو کوہ نہ ہو گے) تو ریت گنہگار کی ۱۱۱ آیت میں تم پر نبی ہو گے کہ جس وقت حکم خدا سے حضرت موسیٰ نے یوشع ابن نون کو اپنی امت کا پیشوا مقرر کیا (بارون کی حثیت کے بعد) تو صرف یہ کیا تھا کہ یوشع کو ایک البعز کا سین اور ساری جماعت کے سامنے کھڑا رکھا اور اپنے ہاتھ اُس پر رکھے اور اُسے جیسا خداوند نے اُس کو فرمایا تھا وصیت کی تاریخ اسلام رسولؐ کو وحی کی تقریر کی وقت حالات کی تفصیل بیان کرتی ہے مگر پھر بھی مسلمانوں کو واقعہ اور تفصیل کے سامنے غدر کی ضرورت ہے۔

موسیٰ کی وداعی تقریر اور خاتم النبیین

مرکز سے ہوشیار کر رہتے۔

یہ واقعہ ایسا صاف اور صریح تھا کہ تاریخ خلفاء اور مصواعق محرقہ کے موافق آئندہ زمانہ میں علی کے سوال کو سنبھال کر حاضر الوقت میں صحابہؓ کو گواہی دی یا شواہد البتہ کے موافق دس انصاری نے تائید کی۔ صاحب فقہانہ کوئی عجب خیر بات نہیں کہہ رہا ہے کہ اس واقعہ کے بعد خیمہ نصب کیا گیا۔ لوگوں نے مبارکبادیں دینا شروع کیں جس میں سبے ممتاز اور یادگار تہنیت حضرت عمرؓ کی تھی بقول حضرت امیر المومنین علیؑ سے امیر المومنین عمرؓ نے بعد حکایت کی اور کہا گوارا ہوا اور شاد ہوا اور اہل طائفہ کے فرزند کہ صبح کی تم نے اور شام کی اور ہوئے تم مولانا تمام مومنین کے کیا ہو گیا عورت۔ روایت کیا ہے اس حدیث کے تین احادیث براہین غازیہ سے اور زید بن ارقم سے کذا فی مشکوٰۃ۔ یہی دن تھا جس میں مورخین مثل طبری و تاریخ الاسلام مولوی عباسی صاحب خالہ ہیں کہ آیہ الیوم اکملت لکم دینکم نازل ہوا۔ کیونکہ ”یا ایھا الرسول بلغ ما

ایک زمانہ کے بعد لوگوں نے شہادت دی۔

غیمہ نصب کیا گیا مبارکبادیں لگائیں

آیہ اکملت لکم دینکم نازل ہوا۔

انزل الیک من ربک ان لم تفعل فمأبذک من الناس" کی ایسے سخت موقع پر تعمیل کی گئی تھی تو اسد تعصّبک من الناس" (اسد تجھے لوگوں سے بچا لگا) نہایت توجہ کے قابل فقرہ ہے جس سے اس پر کافی روشنی پڑتی ہے کہ رسول نے جو کچھ آج کیا اسکا کرنا بہت محفوظ نہ تھا۔

واقعہ غدیر پر ہم کوئی مزید بحث نہیں کرتے جسے ہم الگوارا اور امامت تاریخی حیثیت سے عین کافی حد تک کر چکے ہیں۔ وہ جو واقعہ غدیر میں رسول کے صاف اور صریح طرز عمل اور لوگوں کے مسرورانہ مبارکبادوں کو ایسا واقعہ نہیں سمجھتا جسے عالم میں تاریخ اپنی ضرورتوں کے وقت دہرایا کرتی ہے جو اس موقع پر رسول کے ایسے بلا اعلان نمائش کو علی کے متعلق رسول کے اقوال اور افعال کا نشوونہیں دیکھ سکتا اُس کے لئے کوئی بحث اور مثال بکار آمد نہیں ہو سکتی۔ عین اپنا خیال رائٹ انریبل سید امیر علی رضا کی دست آتہ اسلام سے پیش کرتا ہوں اور بس۔ مدوح فرماتے ہیں :-

یہ عموماً خیال کیا جاتا ہے کہ رسول نے ولید بن مسعود کو ایسا کیا۔ لیکن یہ واقعات کا ایک غلط توہم ہے کیونکہ اسکی کافی شہادت ہے کہ رسول نے اکثر ولید ہی کے لئے علی کی طرف اشارہ کیا۔ خصوصاً جب وہ دواع کی واسطی کے موقع پر۔ اس جگہ جسے ہم کہتے ہیں ٹھہر گئے اور مجمع میں جو الفاظ فرمائے اس سے اُسکے ارادہ ولید ہی میں شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔

تاریخ اسلام کو اسکا افسوس ہونا چاہیے کہ ایک ایسے مسئلہ کے متعلق جسے ہمارے محققین نے واضح سے زیادہ صاف کر دیا تھا اور نہ صرف قول بلکہ فعل سے اُسکا ترجمہ فرما دیا تھا۔ زمانہ کو اسکی ضرورت ہوتی کہ اختلاف کیا جاتا۔

یہ ہم پیشتر کہہ چکے ہیں کہ واقعہ عقبہ بعض مورخین کے موافق حجة الوداع کے بعد ہوا۔ اگر واقعہ یومک میں جیسا امیر مکتومے دنوں کے لئے قائم مقام بنائے گئے تھے اور مشہور حدیث سے آئندہ کی ولید ہی پر روشنی ڈالی تھی تو واقعہ غدیر میں ولید ہی کے رسومات عملاً برتے گئے تھے۔ یہ باتیں اُن لوگوں کیلئے خوش آئند نہ ہو سکتی تھیں جو اسلام لانے کو اس شرط سے مشروط کرنا چاہتے تھے کہ "تو پھر ہم نے اپنے بعد اپنا خلیفہ بناؤ گے" یا وہ جنہوں نے موٹے لفظوں میں یہ ظاہر تو نہیں کیا لیکن امارت کے لئے سر و امین۔ سیدنا میں رہ نہ سکیں۔ اب اُسکے لئے اس سے زیادہ کوئی بڑی چوٹ ہو سکتی تھی کہ وہ خود انشیرہ کے بلا اعلان خلیفہ کی رسمی ولید ہی دیکھتے اور خواہ مخواہ چہرے پر بے نشانت اور خوشوقی کے آثار ظاہر کرنے پڑتے اگرچہ دل اشتعال

آیت کی تفسیر ہی

تاریخ اسلام کے تاسف کا موقع۔

یومک اور غدیر میں اعلان اور اُسکے اسم کا ہونا فرق تھا۔

واقعہ عقبہ کی ملوثی وجہ بیان کی گئی

اور بٹھا جاتا۔ بہت غور سے اس کا اندازہ کرو کہ واقعہ عقبہ ظاہری دشمنوں کا کام نہ تھا کیونکہ وہ تو خود رسول پر ہاتھ رکھتے اور بڑے یا تاجہ الوداع ہی کے بعد انکا یہ مقصد ارادہ کہ رسول کو شہید کریں اور کیا وجہ عداوت سمجھا سکتے ہیں اس کے کہ جب ہماری امیدیں خاک میں مل گئیں تو ہم اپنی حسرت کا انتقام کیون نہ لیں اور پھر ابدہ کی فکر کریں۔ تم یہ بھی سمجھ چکے ہو کہ منافقین کا نام چھپ جانا محال تھا۔ اب اس کے بعد جو واقعات بیان ہوئے انکی طبیعت تمہیں مخالفت کے اندر دینی شدید بدستہ ہوئے دہار دن کا حال بتائیں گے اور تمہیں بہت سے اگلے پچھلے واقعات کیسے ہی چھپا دیے ہوئے یا کیسے ہی محتاط لفظوں میں کیون نہ بیان کر گئے ہوں یا کسی روشنی میں کیون نہ مورخین نے پیش کر دیا ہوں سمجھ میں آجائیں گے۔ تم آدمی بھی پوچھو گے۔ تم لوگوں کے متعلق رسول کا خیال آگے۔ اور تمہیں اس وقت اخلاص کا درجہ اور مقدار سمجھنے کا ترازو مل جائیگا۔

واقعات گذشتہ تمہارے بارہ سنگ۔ تمہاری سوچنے میں صواعق حرقہ کی یہ روایت بھی معین ہوگی جو ابوسعید خدری سے مذکور ہے کہ منافق را بہ ابن شنائم کہ امیر المؤمنین علی را دشمن میدانستند ہادی عالم واقعہ غدیر کے بعد بہت دنوں تک اہل عالم کے لئے زندہ نہ رہا۔ زیادہ سے زیادہ مدت یہ اسی دن اور کم سے کم ستر دن ہیں۔

واقعہ عقبہ میں رسول پر ہاتھ کی غرض۔

آئندہ کی استغنیٰ انکس۔

حجۃ الوداع کا بعد ہادی کی حیات۔

دروازوں کے بند کر لینے۔ اسکے بعد بقول روئے الصفاؤا لآخانہ علی۔ فرمود کہ فراز صحبت او گریز نیست و او را از صحبت من۔ بقول مناقب ترمذی۔ یہ امر صحابہ کو شاق گذرا۔ اگرچہ جناب رسالتؐ فرمایا تھا کہ میں نے

بجکم خدا کہا ہے۔ مظاہر الحق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح میں ہے کہ ”میرے در خواست کی کہ اپنی دیوار میں ایک وزن چھوڑ دین تاکہ دیکھ لیا کریں آخرت کو اس وقت کہ آدین مسجد میں پس فرمایا آخرت نے کہ پھر تو میں اگرچہ مقدار ایک سو فی کے ہو۔ اسی کتاب میں ہے کہ پوچھے گئے ابن عمر کہ کیا کہتے ہو صحیح حق عثمان اور علی کہ پس بیان کیا خدا بعد اسکے کہا ہے پوچھو حال علی کا اور قیاس نہ کرو کسی کو انہر بند کے دروازے کے سوا دروازہ نہ اٹکے۔ علی کے لئے اس اعتبار کا بھی ہوتا تا تاریخ اسلام کے جانے والے کے لئے عجب خیر نہ ہو گا اور اگر فن حدیث میں دلچسپی ہو تو

بعض احادیث (صواعق حرقہ)

انھیں دنوں میں جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جہلوگوں کو دروازے مسجد کی طرف میں وہ بند کر لیں۔ اسکے بعد بقول روئے الصفاؤا لآخانہ علی۔ فرمود کہ فراز صحبت او گریز نیست و او را از صحبت من۔ بقول مناقب ترمذی۔ یہ امر صحابہ کو شاق گذرا۔ اگرچہ جناب رسالتؐ فرمایا تھا کہ میں نے

بجکم خدا کہا ہے۔ مظاہر الحق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح میں ہے کہ ”میرے در خواست کی کہ اپنی دیوار میں ایک وزن چھوڑ دین تاکہ دیکھ لیا کریں آخرت کو اس وقت کہ آدین مسجد میں پس فرمایا آخرت نے کہ پھر تو میں اگرچہ مقدار ایک سو فی کے ہو۔ اسی کتاب میں ہے کہ پوچھے گئے ابن عمر کہ کیا کہتے ہو صحیح حق عثمان اور علی کہ پس بیان کیا خدا بعد اسکے کہا ہے پوچھو حال علی کا اور قیاس نہ کرو کسی کو انہر بند کے دروازے کے سوا دروازہ نہ اٹکے۔ علی کے لئے اس اعتبار کا بھی ہوتا تا تاریخ اسلام کے جانے والے کے لئے عجب خیر نہ ہو گا اور اگر فن حدیث میں دلچسپی ہو تو

مسجد

یہ احادیث مدد دینی کے آئندہ فی العلم (یا نادار الحکمہ) دلی بابا (ابن شہر ہون علم کا یا گھر ہوں حکمت کا اور علی اسکے دروازے میں) یا لایحیل لاحد ان یجنب فی ہذا (غیری وغیرک) (حلال نہیں ہو کہ کوئی حالت جنب ہو اس مسجد میں سوا اؤ میرے اور تیری) یا علی

باب حطہ من دخل منہ کان مومنا ومن خرج منہ کان کافرا“ علی باب مغفرت اور حطہ ذنوب
 ہیں جو کوئی اس دروازہ سے داخل ہوا اور اُسکی متابعت کی وہ مومن ہے اور جو شخص کہ اُس سے باہر
 نکل گیا اور پیٹھ پھری وہ کافر ہے، اس سے معلوم ہوگا کہ اُس کیلئے مسجد کا دروازہ بند نہیں کیا جاسکتا
 تھا جو پُر معنی استعاروں میں دروازہ کہا گیا ہے۔ اب دوسرا سوال یہ باقی ہے کہ پھر کیوں لوگ ایسے دروازے
 جہاں سے وہ رسول کی نقل و حرکت دیکھ سکتے تھے اور پاس پہنچ جاتے تھے اس سختی سے روکے گئے دروازے کی
 ایک سوراخ کی اجازت مانگے والے بعض مومنین کے نزدیک اتنا بگ اظہم سے کم نہ تھے۔ کہے کہ ایسے شخص کو
 جسکے متعلق مظاہر الحق میں ابن عساکر نے علی کی زبانی کہلوا یا گیا ہے کہ ”قرآن ایک راؤ عمر کی راؤ میں
 سے ہے“ یہ امتیاز دینا چاہئے تھا کہ انکا مسجد کی طرف والا دروازہ کھلا رہے دیا جاتا خصوصاً ایسی جگہ
 میں جبکہ انھوں نے ایسی التجا کی تھی۔ اسکے برخلاف بغیر کسی ایسی التجا کی اُسکا دروازہ کھلا رہتا تھا
 جسے ہمیشہ امتیاز دیے گئے تھے اور جس کے متعلق مرض موت میں ایک مجمع کے سامنے ہاتھ پکڑ کر بقول رسول

فرمایا تھا کہ ”ھذا علی مع القرآن والقرآن مع علی“ لا یفترقان حتی یرد اعلیٰ الخوض فاسلمھا
 خلیفتہ ”یہ علی قرآن کے ساتھ اور قرآن علی کے ساتھ ہے۔ یہ دونوں آپس میں جدا نہ ہونگے
 جب تک میری پاس حوض کوثر پر وارد نہ ہوں پس پوچھو لگا کہ میرے بعد تم نے ان سے کیسا سلوک کیا“
 میں اس دوسرے سوال کا جواب مناسب وقت کے لئے اٹھا رکھتا ہوں۔

جناب رسالت مصلیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم تپ اور درد میں مبتلا ہو گئے اب موقع تھا کہ دوسری
 وزیر اعظم جنہوں نے ہجرت میں مشہور اور مشہور قیمت پر پیشکش کی تھی۔ چتر غار کی مصاحبت میں
 مشہور کیفیت طاری تھی اور جنہیں رات کو سانپ نے کاٹا اور صبح تک بجایا اسکے کہ زہر کا اثر ہوتا اور د
 بڑھتا رہا۔ جنہوں نے سراقہ کا معمول سے زیادہ سمیت سے خیر مقدم کیا۔ رسول سے تیار داری کی التجا کرتے۔

لیکن حیرت یہ کہ بقول روضۃ الصفا اس زمانہ تک کے مشہور حلیم کی درخواست بھی منظور نہ فرمائی اور نہ پہنچا البتہ
 کے ان خرد سے ہوئے لحن اور وسط الفاظ میں جواب دیا۔ ”میرا ابو بکر اگر میں تیار داری لیجرا ہل بیت کے کسی کو فرماؤں
 تو مصیبت انکی زیادہ ہوگی“ لیکن حیرتوں کی حیرت اس سے بڑھ جاتی ہے کہ عام مومنین نے اسے پھر طرح سے

ترور دیا کہ رسول زمانہ علالت کو بچر حضرت عایشہ اور کسی کے گھر صرف نہ فرمانا چاہتے تھے۔ اور مومنین یہ بھی کہتے ہیں
 کہ طبیعت میں ازواج بھی شامل ہیں پس اگر رسول حضرت عایشہ کو گھر اپنی بیاری میں تشریف فرما تھے اور وہ

پُر معنی استعارہ

بہت سی راہبیت
 قرآن ہیا کرے۔

رسول پر چھینا کرتے
 علی کے ساتھ کیسا سلوک
 کیا۔

حضرت ابو بکر کی درخشاوری
 لینگھی۔

استنباطی حیرت

اہلیت میں داخل تھیں تو حضرت ابوبکر کو حضرت عائشہ کے گھر میں داخل ہونے سے روکنا کیا معنی جن سے شرعاً کوئی پردہ نہ تھا سب جانتے ہیں کہ صدیق اور صدیقہ باپ بیٹی تھیں۔ اس سے کیا کچھ معلوم ہوتا ہے بالفعل مجھے کہنے کی ضرورت نہیں لیکن اس سے اہلیت کے معنی معلوم ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی درخواست جسکو قبول کرنے میں ابظاہر کوئی عذر نہیں کر سکتا منظور نہ کی گئی۔ اب انکار معنی پیدا کرتا ہے۔ معنی تلاش کرنا غور کرنا اسے اور پس پیش کروا اوقات میں ڈوبنے والے کا کام ہے۔ یہ منظور کرنے کے بعد بھی کہ جناب رسالتا ب حضرت عائشہ ہی گھر شریف رکھتے تھے پیچیدگی کم نہیں ہوتی کیونکہ سرکاری طور سے باپ کو اسکی اجازت نہ دینی کہ وہ بیٹی کے گھر میں داخل ہوتا جبکہ یہ انکار اشتراک اور اجتماع کا سبب سمجھا جاسکتا تھا۔

ایک معرقہ کر نزدیک انکار کے معنی۔

جناب رسالتا ب کے علالت کی تاریخ ۲۸ صفر اور رحلت کی تاریخ ۲۲ یا ۱۲ ربیع الاول بتائی گئی ہے۔ نجر مؤرخین کے قول کو موافق متذکرہ صدر تاریخ کو لحاظ سے واقعات کا اندازہ کرنا ہوگا۔

تاریخ علالت

گذشتہ اوراق میں اسکا اشارہ کیا گیا کہ شہر بصری بن غزوہ موہن واقع ہوا اور زید ابن حارثہ شہید ہوئے ۲۶ صفر ۱۱ھ میں دوبارہ مخالفین کو شورش کی خبر ملی۔ رسول نے اُسامہ ابن زید کو بلایا اور انھیں ایک لشکر کا امیر کر کے حکم جنگ دیا۔ لڑائی مقام اُبنی پہونوالی تھی جو اہل روم کے قبضہ میں تھا اور جہان زید

جیش اُسامہ

مارے گئے تھے۔ موضع حرف مرکز لشکر قرار دیا گیا اور حکم عالی یوں صادر ہوا کہ اعلان مہاجرہ و انصار شل صدیق اکبر اور عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین۔ اور سعد ابن ابی وقاص اور ابو عبیدہ جراح وغیرہم سب زید بن حارثہ (اُسامہ) کے ہمراہ جاوین گئے علی مرتضیٰ کے تئیں ہمراہ نہ گیا۔ تمام مؤرخین یہ استثناء تھے ابن خلدون کے قائل ہیں کہ جناب رسالتا ب نے جناب امیر کو یا ہمراہ نہ کیا یا تیار داری کے لئے رکھ لیا۔ خود مترجم اپنے نوٹ میں قائل ہوا ہے کہ ”لیکن علالت کی وجہ سے آپ نے باجاست اُسامہ علی و عباس رضی اللہ

بہ استثناء علی علیہ السلام۔ اصحاب کو زید کی ہر ایک حکم دیا۔

(متناہج)

عہدہا کو تیار داری کی غرض سے مدینہ میں رکھ لیا تھا باقی اور اصحاب اُسامہ کے ہمراہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اُسامہ مدینہ سے ایک کوس جہاں حرمین ٹہر گئے اور وہاں سے ابوبکر و عمر وغیرہ رضی اللہ عنہم سے اجازت لیکر رسول اللہ کو دیکھنے آئے تھے اور پھر چلے جاتے تھے اس منزل سے اُسامہ کوچ کرنا چاہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ یہ بات لوگوں کی خاطر پرگران گذری کہ پیغمبر خدا نے ایک غلام کو اکابر مہاجرین و انصار پر امیر گردانا... جب یہ انباء سمع مبارک میں پہونچے خاطر مبارک سخت رنجیدہ ہوئی اور غضب میں آکر اُور باوجود تپ اور دوسرے گھر سے سر مبارک اپنا عصابہ سے باندھ کر باہر آکر اور منبر پر رونق

اُس امر پر اعتراض جیسے خانی الدین حضرت جعفر نے کوئی عذر نہ کیا

افزودے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا اے عوشر الناس میں اُسامہ کو جو امیر بنایا تم اُس سے انحراف کرتے ہو اور اُسکے باپ کی امارت میں بھی غزوہ موتہ کے درمیان سخن کرنے تھے تم یہ کیا بات ہے قسم خدا کی کہ وہ سزا وار ہے امارت کا اور اُسکا باپ بھی سزاوار امارت تھا کہ روایت ہے کہ حضرت عمر اپنے دور ان خلافت میں اُسامہ کو دیکھ کر اسلام علیک یا ایہا الامیر کہتے تھے۔ اور اُسامہ جواب دیتے تھے ”غفر اللہ لک یا امیر المؤمنین“ بقول ابن خلدون جب اُسامہ کے متعلق رسول نے فرمایا کہ ”اگر اُسکا باپ لائق امارت تھا تو یہ بھی قابل امیر ہو نیکی جو حالتے حملو اُسامہ نے یہ سننے ہی کو چکا حکم دیا اور جرف میں پہنچ کر پڑا گیا۔ کہا گیا ہے کہ سرد عالم کا خطبہ دسویں تاریخ ربیع الاول کو ہوا۔ ”صبح کے دو شنبہ کے روز پھر آیا (اُسامہ) اور حضرت کو تہوڑی تحفیف حاصل ہوئی تھی اُسامہ کو حضرت نے ودان کیا اور فرمایا اغض علی بکتہ اللہ (جنگ کر خدا کی برکت پر) اور اُسامہ حضرت کی فرمان کے مطابق لشکر گاہ کو پھرا اور اُس نے حکم کیا کہ لشکر کوچ کرے اور جب چاہا کہ اب سوار ہو اُسکی مان اُم المین نے پیغام بھیجا کہ رسول خدا انزع من بین اُسامہ پھر پھرا اور اعیان اصحاب بھی پھر آئے اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور اشمال انہوں کے خود مدینہ ہی میں تھے۔ اور جب ابن خلدون پڑھو گے تو معلوم ہو گا کہ دو شنبہ کے دن بعد نماز صبح ابوبکر ”اپنے اہل کو پاس سنبھلے گئے“ بعض تاریخین یہ بھی کہتی ہیں کہ جناب رسالتاب نے سعد ابن عبادہ کو اس پر مقرر فرمایا کہ لوگوں کو گھر دن سے بلا کر اُسامہ کے ہمراہ بھیجو۔

اس واقعہ کے ذکر سے میں خود سمجھنے کے لئے سوال کرتا ہوں کہ کیا وجہ ہوئی جو باوجود اسکے کہ جناب رسالتاب نے ۶۶ ہجری کو حکم دیا تھا کہ گیارہ ربیع الاول تک فوج روانہ نہ ہوئی۔ در انحالیکہ اسکے قبل یعنی قریظہ وغیرہ کی جنگ بتائی ہو کہ حرف حکم دیے کی دیر ہوئی تھی اور کچھ دیر کے بعد لشکر روانہ ہونے کے لئے مستعد ہو جاتا تھا۔ اس واقعہ میں دیر کی وجہ نہیں بتائی گئی ہے کہ تجہیز لشکر کی وجہ سے دیر ہوئی اگر کوئی یہ عذر بھی کہے تو یہ عذر اس خیال سے قابل پذیرائی نہیں ہے کہ رسول کے خطبہ کے بعد اُسامہ نے کوچ کیا اور جرف میں پڑاؤ ڈالا۔ اگر سامان کی کمی دیر کی وجہ ہوئی تو درستگی کے قبل اُسکا کوچ کرنا اور پڑاؤ ڈالنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اب روانہ ہونیکے اغراض حل طلب ہیں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا اُسامہ یعنی اس لشکر کے سردار کی وجہ سے دیر ہوئی تھی؟ نہیں بلکہ وہ ایک وفادار سپاہی کی طرح حکم پاتے ہی روانہ ہو گیا۔ اور جرف میں پڑاؤ ڈالنے کی یہ وجہ ہوئی کہ

انحراف پر تئیں۔

حضرت عمر کا سلام اور پُر معنی جواب

(قرۃ العیون)

عدم روانگی کی وجہ تجہیز لشکر نہیں ہو سکتی

لشکر کا بغیر دیر کا سبب نہ تھا۔

جب بقیہ لوگوں کو جنہیں کچھ دیر ہوئی ہے لشکر کے روانگی کی خبر معلوم ہوگی تو جلدی کرینگے اور اسکے بعد یہاں سے لشکر روانہ ہو سکتا گا۔ پھر تو کیا عام سچا ہوئی تساہلی کی وجہ سے سردار لشکر روانہ ہو سکتا تھا۔ اسے بھی اُسامہ کی روانگی اور پڑاؤ قطعاً کاٹ دینا ہے۔ اور تاخیر کی پہلی تاریخ یعنی وجہ جو سمجھ میں آتی ہے وہ اُن لوگوں کا اعتراض ہے جو خیال امتیاز کو رسول کو حکم پر مقدم رکھتے تھے۔ مورخین نے ہر ای کے حکم میں جن مخصوص اصحاب کا نام بتانا مناسب سمجھا ہو انہیں پانچ نام ہم لکھ چکے بقیہ نام یہ ہیں۔ سعد ابن زید۔ قتادہ بن نعمان اور سلمہ بن اسلم بن حث۔ مشکل سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ سعد ابن وقاص یا قتادہ ابن نعمان کا ایسا سپاہی فوجی کارنامے کی شرکت میں کوئی تامل کرے اور نہ آئندہ وقت جس کا ذکر کرنے والا ہے اسنے اس طرح متعلق ہے کہ انپر کسی خاص وجہ سے روانہ نہ ہو سکے کا شبہ کیا جاسکتا ہے ہم سعید ابن زید اور سلمہ بن اسلم کے متعلق یہی کچھ نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ نہ پیشتر نہ بعد اُنکے واقعات کسی کو متردّد کیا ہے اور نہ یہ کوئی مخصوص حالت میں پائے گئے ہیں زیادہ سے زیادہ جو ان پر اِزام لگایا جاسکتا ہے وہ یہ ہو کہ ملکہ گ کہ یہ بھی اس اعتراض میں شریک بنے کہ ہمہر ایک غلام کو امیر کیا ہے اور اسکے بعد تاکید حکم نے انہیں مستعد کر دیا ہو۔ حضرت عثمان جب عموماً میدان جنگ کے مواقع پر امتیاز سے نہیں دیکھے گئے ہیں تو ہمیں البتہ انکی عدم روانگی پر زور دینے یا اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں لیکن سوالیہین ختم نہیں ہو جاتا۔ بلکہ اب ایک دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا رسول اپنے اصحاب کے قابلیت شناس تھے یا نہ تھے؟ کوئی یا جو اس آدمی یہ نہیں کہہ سکتا کہ بغیر طبیعت شناسی اور اندازہ قابلیت کے کوئی بڑا ہو سکتا ہے نہ کہ ہمارا ہادی حبشی انہوہ صفات میں یہ صفت نہایت مخصوص تھی۔ پھر جب رسول جانتے تھے کہ حضرت عثمان میں صفت شجاعت تلاش کرنا بہت کچھ چاہتا ہے تو پھر بھی انہیں کیوں روانگی حکم دیا۔ کیا یہ ایک بے معنی حکم تھا جو یہی سوال حضرت عمر اور ابو بکر کے متعلق اپنے کو دُہراتا ہے۔ مورخین نے اپنے طرز عمل سے ہمیں یہ سوالیہین کا موقع دیا ہے کہ کیوں دونوں کے دونوں حضرات ایسے دور کے مقام پر بھیجے جا رہے تھے درانحالیکہ امیر نہ بنے بلکہ ماحور تھے اور رسول کو مطلق اسکا کوئی تاثر نہ تھا کہ راہ اور مشورہ لینے کے وقت انہیں سے کوئی ہنوجین سچائی کے متعلق مولوی شبلی صاحب لفظ حق فرماتے ہیں کہ ”ان نظام اشاعت اسلام میں ایک واقعہ بھی ایسا نہیں جو حضرت عمر کی شرکت بغیر انجام پایا ہو۔ سوچنا جاسکتا ہے کہ شدید علالت اور آخری اوتار

تاخیر کی ایک

کون تساہلی کر سکتا تھا۔

مین معتبر لوگوں کو قریب رکھنے کی سخت ضرورت ہوتی ہے اور اُس وقت کا ہر لفظ مفید اور اُنکی بجا آوری ایک خدمت ہوتی ہے لہٰذا وقت ایک نبی مصلح اخلاقی اور قوم کو کس قدر وصال کی ضرورت ہو سکتی ہو لیکن ایسے وقت خصوصیت کے ساتھ انکی روانگی کو حکم اور ماموریت سے انکی رائے کا وزن اُسے بالکل الگ معلوم ہوتا ہے جیسا کہ مودعین نے سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ اور انکی روانگی اس مجبور سے ہوتی کہ ان سے زیادہ باعتبار فوجی افسر کا ملنا دشوار تھا۔ اب خواہ مخواہ گذشتہ واقعات سامنے آجائے ہیں کہ ایک ترک کو اتنی اجازت نہیں ملتی کہ وہ رسول کے دولت سرا کی طرف ایک سولہ رخ رہے مین تو دوسرے یہ رخصت نہیں ہو کہ وہ تیمار داری کر سکیں اگرچہ انکی بی بی کے گھر کیون نہ ہو۔ کیا اسکے مین یہ ہو سکتے ہیں کہ رسول نے ایک کو اگر اس سے روکا تھا کہ وہ ہر وقت نقل حرکت کا نگران نہ ہوتا تو دوسرے کو نہ صرف اس خیال بلکہ اس سے بھی روکا تھا کہ وہ اپنی بی بی کے پاس جا کر کسی ایسے خیالی مین مشترک نہ ہو جاؤ جو موقع مین کبھی جا سکے۔ بلحاظ اسکے کہ حضرت حفصہ اور عائشہ داخل ازواج محبین حضرت عمر اور ابو بکر کا موقع ایسے ناقد کے سامنے نہایت ہی نازک ہے جو کسی ایسے اجتماع اور اشتراک کو جو کسی حد اختیار کی رحلت یا علالت کے وقت ہوسا سی نگاہ سے دیکھنا چاہتا ہے۔ علی کے متعلق روضۃ الصفا کا یہ فقرہ کہ ”عرا از صحبت او گریز نیست“ اگر صحیح ہے تو یہ فقرہ سمجھنے کے عنصر مین اپنے عکس سے مدد دیتا ہے کہ کچھ لوگ جسکے دروازے مسجد کی طرف تھے ایسے تھے جنکی صحبت سے رسول کو گریز تھا۔

یہ کوئی راز نہیں ہے کہ جناب رسالت اب کے ازواج کی دہ پارٹی تھی اور ان مین بعض ایسی تھیں جن سے سرور عالم کو کچھ بہت راحت نہ تھی ان مین سے ایک پارٹی کی طرف حضرت ام سلمہ محبین اور دوسری طرف حضرت عائشہ اور حفصہ وغیرہ۔ مشکوٰۃ المصابیح سے معلوم ہوگا کہ حضرت زینب نے ایک مرتبہ جناب رسالت اب کے لئے شہد ہتیا کیا اور جناب سرور عالم دیر تک انکے گھر تشریف فرما رہے اور حضرت عائشہ کو رشک ہوا اور اتفاق کیا کہ حفصہ سے کہ آنحضرت جس کے پاس ہم مین سے آدین تو کہے کہ آپ مین سے بو مخافر (بدبودار گوشت) کی آتی ہے۔ سورہ تحریم اسکے سمجھنے مین اور مدد دیگا۔ اسی طرح زمانہ علالت مین یہ واقعہ بھی غور کے قابل ہے کہ ”عائشہ سے آیا ہے کہ پیغمبر میرے گھر سے باہر نکلا اور حضرت کو پیچھے نکلی غیرت کی جہت سے کہ کہین ایسا نہ ہو کہ حضرت اپنے قبیلوں سے کسی بی بی کے یہاں جاوین نہ سکا کہ حضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم بقیع کو پہنچے اور بہت دیر کھڑے رہے اور مین بار اپنے دست مبارک

رسول کو علی کے صحبت گریز نہ تھا۔

ازواج رسول کی دو جماعت۔

(منہاج)

رسول کی نقل و حرکت پر نظر۔

اٹھا کر اور دعا کی اور وہاں سے پھرے میں بھی پھری اور حضرت کے پہنچنے سے آگے گھر میں ہو چکی اور سو گئی۔ معاقب میرے حضرت بھی آئے اور جب رسول خدا نے اثر اضطراب اور تنگی نفس کے تین تین میرے دریافت کیا پوچھا اے عایشہ کیا حال ہے اور کیا ہوا جو مضطرب معلوم ہوتی ہر صورت حال میں غم کی فرمایا وہ سیاہی جو میں نے اپنے آگے دیکھی تھی مگر تو تھی؟

میں نے کیا بان یا رسول اللہ پس رسول خدا نے ایک ہاتھ عنق (درشتی) سے میرے سینہ پر مارا اور کہا تو نے گمان کیا تھا کہ خدا اور رسول خدا تیرے حق میں ظلم کرتے ہیں؟ ایک روایت میں یون آیا ہے کہ حضرت نے عایشہ سے فرمایا کہ شیطان نے تجھے اس بات پر گماشتہ کیا ہے۔ یہ مثالیں اس سمجھنے کی دی گئی ہیں کہ حضرت عایشہ کی ایک پارٹی تھی اور کیسے ہی حسن ظن سے کیوں نہ ہو لیکن رسول کے نقل و حرکت پر غور سے نظر رہتی تھی اور یہ کوشش تھی کہ رسول کے ارادہ سے مطلع نہ ہو جائیں۔ اب سے جاسوسانہ فعل کے علم پر اگر رسول نے اپنے شبہات کو واقعہ سے زیادہ وزن دیا بھی ہوتا ہم اسکا الزام کسی طرح رسول پر نہیں ہو۔ غرض اور ارادہ پر مطلع ہونا یا تو اسپرخصر تھا کہ اُس سے دریافت کرتے جسپر کسی قسم کا شبہ نہ ہوا اور اُس جواب پر قناعت کر لیتے جو دیا گیا یا اُن اسباب پر نظر ڈال کر جن سے موجودہ واقعہ کا سمجھنا آسان ہوا خدناج کرتے۔ روایتیں ہیں کہ جناب رسالت اب اس سے کشیدہ ہوئے کہ بعض ازواج نے بعض باتوں کو ظاہر کر دیا جو راز کے طور پر حوالہ کی گئی تھیں۔ کیا ان حالتوں نے

رسول کا حضرت سے
عورتوں کو متعلق
مخاطبہ۔

رسول کو اس حکم پر آمادہ کیا تھا کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اپنی بظاہر قابل قبول خواہش میں مایوس کے مجاہدین اور رسول حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کو ہر وقت کا نگارن سمجھ کر اسکی احتیاط کرتے ہوں کہ کہیں یہ لوگ اپنے اپنے باپ سے مل کر کسی ایسی کارروائی پر آمادہ نہ ہوں جو رسول کی خواہش اور فضا کے خلاف ہو۔ اور انہیں ان کے محض غفلت پر اطلاع نہ ہو۔ حیرت خیز زمانہ نبیہاچ النبوة کے اس فقرہ سے ہوتی ہے جب عائشہ حفصہ سے عمر کے نماز پڑھانے کی سفارش کرتی ہیں اور رسول فرماتے ہیں کہ تم اسے گردہ مستورات صلیب پوش ہو یعنی اپنی بات پر پابندی کرتی ہو اور دل میں کہہ رہی ہو اور باہر کہہ رہی ہو۔ مجھے کوئی شبہ نہیں کہ عجب نہیں ہے کہ عمر رضین امارت اُسامہ میں حضرت عمر اور ابوبکر اس فضا کے جوش میں مخصوص نمود رکھتے ہوں کہ وہ رسول کے خرمین اور اس لئے محض اس رشتہ کی بنا پر امیدوار امتیاز ہوں۔ لیکن رسول کی سخت ریختہ گی۔ غضب اور درد سر کے باوجود پرتقیم ارادے امید امتیاز کو

قائم نہ رکھا ہو گا۔ اور سبھا دیا ہو گا کہ محض رشتہ اور ایسا کزور رشتہ رسول کے ہاتھوں
 ممتاز نہیں ہو سکتا جب تک مخصوص اسلامی خدمات سے موثر نہ ہو۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ رسول
 انہیں کیوں مدینہ طیبہ سے دور بھیجتے تھے اور یہ کیوں روانہ ہونے کو اولیٰ سمجھتے تھے؟ اور باوجود
 حکم روانگی یہ لوگ کیوں بقول مترجم ابن خلدون میں رسول اللہ کو دیکھنے آتے تھے اور پھر چلے
 جاتے تھے؟ آیا یہ آنا اور دیکھنا محبت سے تھا یا ان نیقیات کے جواب چند روز بعد واقعات
 نہایت صفائی سے دے سکیں گے بالفضل غیو جس امر کی طرف توجہ دلانا ہے اس کا یہ بھی تضاد
 کسی طرح قابل تسکین نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر حضرت ابوبکر و عمر وغیرہ جوف سے آئے
 اور دیکھ جاتے تھے اور انھیں صحیح حکم روانگی دیا جا چکا تھا جسکی بنا پر یہ پڑاؤ میں مقیم تھے۔
 تو ساتھ ہی ساتھ یہ امامت مسجد میں رسول کی قائمقامی کیسے کر سکتے تھے اور یہ ہی فرصت تھی کہ سخی ہو آیا
 کرتے۔ اور ایک صحیح حکم کے سامنے آیا یہ امامت مسجد اگر واقعہ ہی ہو رسول کے علم حکم اور خواہش سے
 سمجھی جاسکتی ہے۔ اور کیسے بقول ابن خلدون تیرہ نماز اور بقول مجموعہ کامل آٹھ دن اور بقول
 سناج تین دن قبل رحلت و نیز تیرہ تک ابوبکر نے نماز پڑھائی۔ اور ابوبکر کی امامت مسجد کا حکم مجموعہ کامل
 کی اس روایت سے کیونکر ہم آہنگ ہو سکتا ہے حسین بلال سے رسول فرماتے ہیں کہ ”ابن خطاب سے تو
 کہہ دے کہ لوگوں کو نماز پڑھا دے۔“ اور خود اس روایت کو اس کیسے موافقت ہو سکتی ہے جیسا
 مناجح میں ہے کہ جب رسول نے عبداللہ ابن ربیعہ (وہی جسے عثمان کے انتخاب کے لئے ابن سرج
 کی تائیدی) کو ابوبکر کے نماز پڑھانے کا حکم دیا اور اس نے انھیں نہ پا کر مرے کہا اور عمر کی بلند
 آوازی جب رسول کے سمع مبارک میں پہنچی تو فرمایا ”ایا لاکھاب رکھتا ہو خدا تعالیٰ اور آیا کہتے ہیں
 مسلمان مگر ابوبکر کو۔“ اور ابن خلدون و بیہی بن ہبانک افسانہ کرتا ہے کہ دسویں روز جب درگد خفیف
 ہو جانے سے حضرت باہر تشریف لاتے ہیں جبکہ ابوبکر نماز پڑھا رہے تھے اور وہ بیچے ہٹنے کا قصد کرتے ہیں
 تو رسول نے مونڈھا کر شے کے جہان پر پہنچ گئے وہیں پر کھڑا رکھا۔ جسے صاحب مناجح یہ کہتا ہو کہ ”پس
 طلب کیا حضرت نے علی مرتضیٰ اور عباس کے تئیں اور نیکہ کیا انھوں کے اوپر اور باہر آئے مسجد کی
 طرف اور نماز ادا کی۔“ طبری کو یہ کہنا ہے کہ جب رسول باہر تشریف لائے تو لوگوں نے نہ صرف امامت
 ابوبکریت توڑ دی بلکہ خود حضرت ابوبکر نے بھی نماز شکستہ کر دی جی چاہے تو اعم کوئی اور مناقب

کیا روانہ ہونا
 محبت سے تھا۔

ایک یہ بھی تضاد

مرفضوی کا یہ خیال ہی سن لیجئے کہ امامت مسجد کا حکم رسول خدا کی طرف سے نہ تھا بلکہ حضرت عائشہ کی طرف سے تھا۔ جو بعینہ خیال حیات القلوب کا ہے۔ علامہ مجلسی نوگوں سے یہ فطری سوال ہی کرتے ہیں کہ تمہیں کس نے بھیجا ہے اور لوگ دریافت کرنے دولت سرا کی طرف جب آئے ہیں تو فضل ابن عباس سے ملاقات ہوئی ہے اور وہ پلو سہیتے ہیں کہ کیا ابو بکر حبش اُسامہ کے ساتھ نہیں گئے۔ ۲۔ میں اس بے رحمانہ اقدام سے باز رہوں گا کہ امامت مسجد کے مسئلہ پر حس کے ایک لفظ کو دوسرے سے ایسا ہیبت ناک اختلاف ہے تنقیدی نگاہ سے دیکھو ان روایت کا خاصہ سمجھنے کے لئے اس سے بھی مدد ملے گی کہ اگر رسول خدا رضی اللہ عنہ کے زبانی پیغام بھیجتے ہیں تو روایت کرنے والی حضرت عائشہ ہیں۔ مجھے حضرت ابو بکر کی نرمی طبیعت سے کافی ہمدردی ہے جسکی بنا پر حضرت عائشہ ایما حفضہ کی بھی سفارش کر دیتی ہیں یا حضرت عمر کا کمال اِثار ہے کہ وہ حضرت ابو بکر کو اپنے اوپر مقدم کر دیتے ہیں۔ اور باوجود ان تمام باتوں کے رسول یہ بھی فرمائی ہیں کہ دل میں کچھ رکھتے ہو اور باہر کچھ کہتی ہو۔ لوگ کہتے ہیں کہ رسول مسجد میں دردی تخفیف سے باہر آئے۔ یہ بھی وجہ ہوئی کہ رسول کو مسجد میں دیکھ کر حضرت ابو بکر مار مارا فسوس کے غشل کھا کر اور لوگ روٹنے لگے۔ رسول نے یہ سدا سنی اور تشریف لیٹ کر شور غل کی صدا میں ہوسکتا ہو کہ غم محرم ہوا ہو لیکن واقعات کے سمجھنے کے لئے اس پہلو پر غور کرو کہ جب حضرت ابو بکر امامت کے لئے مسجد میں پیش قدمی کرتے ہیں تو کچھ لوگ جو یہ جانتے ہیں کہ انھیں اُسامہ کے لشکر کے ساتھ روانہ ہونے کا حکم ہے پوچھتے ہیں کہ آپ یہاں کیسے تشریف رکھتے ہیں۔ کچھ بلند آواز لوگ انکی تائید کرتے ہوئے کہتے ہوتے کہ چلو دریافت کر آئیں اس میں شور غل ہوا ہو گا۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ دادی الرمل والے عمر ابن عاص ہی اس مجمع میں موجود تھے یا نہ تھے۔ یہ شور غل مسکرات رسول عباس اور علی کے کاندھے پر نہ کیے کہے باہر تشریف لائے ہوئے اور انھوں نے ایسے لوگوں کو پایا ہو گا جنہوں نے ایک ہی حکم سے اخراج کیا تھا اور ایسے لوگ رسول کو دیکھ کر پیچھے ہٹے ہونگے۔ ہم تک نہ پوچھنا کہ رسول نے اس وقت کیا فرمایا ہو گا کسی طرح مجوزہ نہیں ہے۔ لیکن یہ سوچنا کہ کیا فرمایا ہو گا کچھ بہت مشکل ہی نہیں ہے۔

فضل ابن عباس کا
فطری متعجبانہ استفہان

شور غل اور غشل کے
پیچھے

جہاں استنباط لازم ہے۔

(مباحث)

اسی زمانہ حالات کے واقعات میں ایک یہ بھی ہو کہ نصف شب کو جناب سرور عالم اپنے غلام مویہ کے اپنے چلو نیکو گورستان یثیع میں تشریف لیجاتے ہیں اور فرماتے ہیں اے ابراہیل فوراً گوارا ہو جو تلو کو وہ نعمتیں کہ صبح کی تم نے اور ... دہر ہو تم ان نقون سے کہ میں جن نقون میں لوگ اور تمکو نجات دی ہوں

فتنہ کا اور غمگینی دی ہے خدا تعالیٰ نے اُن فتنوں سے تحقیق کہ ہجوم لاکڑہین لوگوں پر فتنے مانند کافی راستہ کے قطعوں کے متصل ہے آخر اُن فتنوں کا اول سے اُن فتنوں کے بعد اس کے حضرت اصحاب کی طرف رونق افروز ہو کر اور فرمانے لگے کہ دے (اہل قبول) تم سے بہترین ... اصحاب عرض کی کہ یا رسول اللہ دے ہمارے بھائی ہیں جس طرح دے ایمان لاکڑہین ہم بھی لاکڑہیوں نے اتقان کیا ہے نہ ہی کیا دے گئے ہم بھی جائیگے۔ پھر انکی زیادتی کس چیز کی ہے فرمایا کہ دے گذر کر اور اپنے اجر سے اٹھوں نے دنیا میں کچھ نہیں کھایا اور میں نہیں جانتا کہ تم میرے بعد کیا کرو گے اور کیا کیا فتنے تمہارے درمیان سرزد ہو جائیں گے۔

اصحاب کا سوال اور
رسول کا جواب۔

حضرت عائشہ نام نہیں
یستین۔

ابن عباس نام بتلے ہیں

اسی کتاب میں زمانہ علالت کے متعلق صحیح بخاری کی عائشہ سے ایک روایت نقل کی گئی ہے جو تعلقات کے سمجھنے میں مدد دے گی کہ وہ ذکر علالت کرتی ہوئی کہتی ہیں کہ ”باہر آکر حضرت ایک روز گھر سے مسجد کی طرف ادا حال یہ کہ حضرت درمیان دو مردوں کے ہیں اور اوپر اُن کے اعتماد کے ہو کر لیٹے ٹکیے کے ہونے اور خطا کھینچتے تھے دو لون پاؤں اُس جناب کے زمین میں نہایت ضعف و ناتوانی سے اُڑوڑوڑوں ایک عباس تھے چچا حضرت کے اور دوسرا ایک مرد اُس جناب کے اہلبیت سے عید اللہ ابن عبد اللہ اس حدیث کی راوی نے ابن عباس سے یہ روایت بیان کی اور ابن عباس نے پوچھا کہ آیا تو قیاس کرتا ہے کہ وہ دوسرا مرد کون تھا۔ اور انکار پر جواب دیا کہ وہ مرد علی ابن ابیطالب تھے۔ مفسرین نے حضرت عائشہ کے نام نہ لینے کی وجہ و دلیلین کی ہیں وہ مشکل سے موافق واقعہ ہیں جبکہ یہ طرز عمل اور مصیحت عالمگیر ہوتی جاتی ہے کہ اپنے نام و افق فریق کے کسی کارنامے یا خدمت کے ذکر یا حتی الوسع نام لینے سے پرہیز کیا جاتا۔

بخشبہ

قصہ قرطاس۔

کچھ کہنے کے لئے رسول کا غلہ

طلب کرتے ہیں جس سے لوگ

آئندہ گمراہ نہ ہوں۔ لوگوں

نے سنا تھا کیا حضرت عمرؓ

اس پر کہا کہ ہمارے لئے قرآن

کافی ہے۔

رسول نے شور شغب کرنے

والوں کو چلے جانے کا حکم دیا

ایک اور واقعہ جو بقول ابن خلدون اور منہاج بخشبہ کو ہوا ہے ہم نے اب تک نہیں لکھا۔ واقعہ قرطاس ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ بقول منہاج و ابن خلدون آپ نے فرمایا کہ میرے پاس دو اوت و کاغذ لاؤ میں لکھوں کچھ لکھ دوں تاکہ بعد اس کے گمراہ نہ ہو۔ لوگ بحث و مباحثہ کرنے لگے تہذیبی دیر کے بعد جب پھر اس کلام کا اعادہ کرنا چاہا تو آپ نے ارشاد کیا کہ غلوگ ٹھوچوڑ دو میں جس حالت میں ہوں اچھا ہوں اُس جسکی طرف تم مجھے بلاؤ، مترجم ابن خلدون بخاری و مسلم سے نوٹ کرتا ہوا کہتا ہے کہ عمرؓ نے کہا کہ ہمارے لئے قرآن مجید کافی ہے جو ہمارے پاس ہے۔ اور بڑیک اس وقت آپ کے در زیادہ بڑھ رہا تھا۔ اس اشائیں کسی نے یہ بھی کہہ دیا کہ ان کو اختلاط کلام ہو گیا ہے ... آپ نے فرمایا کہ میرے پاس سے چلے جاؤ پیغمبروں کے پاس شور شغب کا کام نہیں ہے۔ صاحب منہاج کہتے ہیں عمر خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ

حضرت عمر کا خطبہ

یہ مرد یعنی پیغمبر خدا شدت مرض کے وقت ایسی باتیں کرتا ہے کہ اختیار کے دائرے سے باہر ہیں شاید کہ یہ باتیں بھی مانند اُن باتوں کے ہوں یعنی مبادا لوگوں کے تین راہ سخن پیدا ہو اور کہیں اور خیال کریں اور طعن کریں کہ رسول خدا ہدیان کرتا ہے یعنی بڑبڑاتا ہے جس طرح بیمار بیماری کی سختی کو وقت کہتے ہیں۔ مولوی شبلی صاحب فرماتے ہیں یہ واقعہ بظاہر عجیب انگیز ہے ایک معترض کہہ سکتا ہے کہ اس سے زیادہ اور کیا گستاخی و سرکشی ہوگی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بستر مرگ پر ہیں اور امت کے در و درختوں کے لحاظ سے فرماتے ہیں کہ ایک ہدایت نامہ لکھ دوں جو نکو گراہی سے محفوظ رکھے۔ یہ ظاہر ہے کہ گراہی سے بچانے کے لئے جو ہدایت ہوگی وہ نصب نبوت کے لحاظ سے ہوگی اس لئے اس میں خطا و سہو کا احتمال نہیں ہو سکتا باد۔ اس کے حضرت عمر بے پروائی ظاہر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کچھ ضرورت نہیں کہو قرآن کا کافی پڑھو یہ کہ بعض روایتوں میں ہے کہ حضرت عمر ہی نے آنحضرت کے اس ارشاد کو ہدیان سے تعبیر کیا۔ نوذہ باللہ!، اہم مظاہر حق کہتا ہے ”ابن عباس کہتے ہیں کہ تحقیق مصیبت کامل وہ حال ہو کہ ہوا حائل اور طاع در میان پیغمبر خدا کے اور در میان اسکے کہ کہیں اُنکے لئے یہ نوشتہ بہ سبب اختلاف اُنکے اور شور و شغب اُنکے کے۔ کاشکے وہ اختلاف اور غل نہ کرتے تا حضرت کچھ کہتے کہ سبب ہدایت کا ہوتا ہیں تھے ابن عباس مائل طرف خلافت تھے چنانچہ کہ کئی عرب نے اور انھوں نے مانع تھے اُنکے اصحاب میں سے۔ پھر روئے ابن عباس اتار دیا کہ ”یا اُنکے آسنوں نے سنگرزوں کو کہ وہاں پڑے تھے۔“ یہی فہم مناج میں ہے۔ یہ دونوں کتابیں بعض کا یہ خیال بھی کہ ”یہ تین“ کو چاہا تھا کہ معین کر دیں ایک کو اصحاب میں سے واسطے خلافت کے تاویل نہ ہو نزاع ان میں۔“

بعض روایتیں کہ حضرت عمر ہی نے رسول کے ارشاد کو ہدیان سے تعبیر کیا

ابن عباس کا تاسف۔

بعض کا خیال ہے کہ نزاع نہ ہوئی کہ غلبہ کا تعین چاہا

تفضیلی حیثیت سے یہ بحث الگ کر میں کیا چلی ہے اس کتاب میں جو خاص مفید نکات کے میں زیادہ طول نہ سنا نہ سمجھو گا۔ تم کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ جناب رسالت مآب نے قلم و دوات یا اسباب تحریر اس وقت طلب کیے جبکہ لوگ دیر سے آنجناب کے وصایا کو سن رہے تھے اور ہر شخص سمجھ رہا ہے کہ حضرت اس سخن میں تفسیر فرما رہے ہیں جو صاف طریقہ سے و دعوای تقریر بھی جائز کسی کو کوئی اعتراض نہیں ہوتا اور معلوم ہوتا ہے کہ حاضرین اور حکم میں امت اور نبی کا واسطہ قائم ہے۔ نہ کوئی یہ کہتا ہے کہ بیمار میں زیادہ گفتگو کرنے سے آپ کو تکلیف ہوگی اور نہ اتنا کہ کسی کو یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ چونکہ آیہ اُکملت لکم دینکم نازل ہو چکا ہے اب میں یہ کہے کا موقع ہے کہ محمد ابن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات منصب نبوت سے خالی ہو گئی۔ چنانچہ

رسول نے اسباب تحریر طلب فرمایا طلب طاس کے پہلے غدر نہ ہوا۔

کیا معنی دو شبہ تک جناب سرور کائنات نے تقریر میں فرمائی اور کسی نے اس غریب کو اپنے اسلاف کے شایان نہ سمجھا کہ شدت مرض نے رسالت کا حق ساقط کر دیا ہے۔ بلکہ فوری تغیر اور انقلاب طبیعت کے آثار رسول کو اس فرمانے کے ساتھ ہی پیدا ہو گئے کہ دوات کا غزل اومین تنگو چہ لکھدون تاکہ بعد اسکے گراہ نہ ہو۔ در انحالیکہ یہ صحاف صاف کہہ رہے تھے کہ یہ فرمانا خالصاً منصب ایت کے لحاظ سے تھا۔

سوال یہ ہر کہ آیا حضرت عمر کو با کچہ ایسے لوگوں کو جو ان کے زبائر ہوں یہ خون یا شبہ تھا کہ جناب رسالت با کچہ ایسا تحریر فرمایا جو ان کے حقوق کے لئے مضر ہوگا۔ اور کیا لکھے کا قرینہ تھا۔ آیا اسکے کچہ آثار میں جو حضرت عمر کے خوف کی وجہ بھی جاکے۔

ایسے مخالف اور موافق ہر شخص تسلیم کر لیا کہ نماز روزہ حج اور ذکوۃ وغیرہ کے متعلق رسول کا کچہ فرمانا کسی حیثیت سے کیسے مضر نہیں ہو سکتا تھا اس لئے کہ اس میں کوئی ایسی بات نہ تھی جو ذاتی منفعت کے مخالف اور رد حقوق کا سبب ہو سکتی۔ یہ یقینی امر ہر کہ حضرت عمر کا ایسا کچہ کہنا جو رسول کی خواہش میں رکاوٹ پیدا کرے اس خیال سے ہمیں ہو سکتا تھا کہ رسول نماز و روزہ کے احکام کو کاغذ قلم کے حوالہ کریں۔ اور نہ اس میں کسی صاحب حواس کو شبہ ہو سکتا ہے کہ جو کچہ کہا گیا اور جس طرح کہا وہ کسی طرح اس خیال سے تھا کہ رسول کو تکلیف نہ ہو۔ اس لئے کہ رخصت ہوتے ہوئے بزرگ کی کوئی ایسی تکلیف جسے وہ اپنے آخری عالم میں گوارا کرتا ہے وہ اسکے مقابل میں بہت کم ہے کہ وہ اپنی بعد آخری وصیتیں کرنا چاہے اور نہ کر سکے۔ جاہل سے جاہل اور وحشی سے وحشی قوم آخری وصیت کو توجہ سے سنتی ہو اور حتی الوسع اسے پورا کر نیکی کو شش کرتی ہو۔ اگر با حفضہ رسول کا ساتھ بہرہ دی کے لحاظ سے کہا ہوتا تو کبھی اس کا جواب رسول کے ایسے صاحب خلق عظیم سے یہ ممکن تھا کہ وہ یہہ فرمائے کہ "میرے پاس سے چلے جاؤ پیغمبر و کسے سامنے ایسے شور و شغب کا کام نہیں ہو"۔

کوئی تکلیف زیادہ ہو۔

حفاظ خلق عظیم ہدیہ کا ایسا جواب نہیں دے سکتا تھا۔

مومنین نے کہے چہوڑا اور کس کی حفاظت کی

مومنین کا تمام "سبب" اور "نعمہ باللہ" اور مختلف پیرویوں میں ان الفاظ کو دکھانا اور ڈالنا اور اسکے بعد قیامت تک ایسی ہی یا اس سے ہزار درجہ عمدہ لفظوں اور پیرویوں میں اسکے اصلی ہیئت کو بدلنے کی کوشش صرف ایک اور اکیلے ایک بات سمجھا دی گئی اور وہ یہ ہو گئی کہ ان مومنین نے ان کی حفاظت کی جس نے بنی عربی کی نہ صرف ہر طرح ترین انداز اور لفظوں میں تخفیف کی بلکہ مسلمانوں کو جو اس وقت سے قیامت تک پیدا ہوتے رسول کی ایک ایسے واضح اور مستند ارادہ

ہدایت سے باز رکھا۔ اور آئندہ مسلمانوں کو متفرق ہونے کا حکم دیا۔ معاملہ صرف رسول اور اباحہ سے
 نہیں بلکہ اباحہ سے اور عام مسلمانوں میں بھی ہے۔ محاذ مسلمان ہیں سب جہات میں کہ قرآن پر اکتفا کرنا بہت در
 تھا۔ اس سے شاید وہ ہیں یہ سمجھنا چاہتے ہوں کہ رسول کا مشن ایک تھا کہ وہ قرآن کی چند جہات میں
 کر جائیں اور پس۔ یاد دہانہ لفظوں میں ہیں یہ بتانا ہو کہ رسول کو اسکا مطلق خیال نہ تھا کہ وہ قرآن
 حوالہ کر چکے ہیں۔ اور سب سے زیادہ منہجیت دلیل ہو کہ اس انحراف کا جواب اس دو سر انحراف سے دیا گیا ہے کہ
 ایک مرتبہ رسول نے ابو بکر کو اس اعلان کا حکم دیا کہ جو شخص صدق دلی سے کالہ اللہ لا اللہ کہے اُس پر
 ورنہ حرام ہے۔ اس سے ہی اباحہ نے رد کا اور رسول خاموش رہا۔ وہ لوگ جو اس پر غور نہ کریں کہ حکم دینا
 کے بعد رسول کی خاموشی نے باوجود انحراف کے اُنکے اس فرمانے کو کبھی بھی ہم تک پہنچا دیا اور انحالیکہ اگر
 اُس وقت انحراف کا لحاظ نہ فرماتے اور حکم سب سے جلتے تو جہاں ہیں یہ خبر ملتی کہ رسول کو حکم کا اعلان کیا گیا
 وہاں یہ خبر بھی پہنچی کہ ایک شخص اُسی طرح مانع بھی کرتا جاتا تھا اور عامہ الناس پر اس کو بڑا اثر پڑتا
 کہ وہ مانع کرے والی کو اصحاب رسول میں سمجھتے۔ درحالیکہ خاموشی اعلان کے راہ میں عامل نہیں
 ہوئی اور مانع صاف صاف ہم تک پہنچ گئی۔ بعینہ یہی صورت نوشتہ کے التوا کی ہوئی۔
 یہ امر بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ کچھ لوگ تھے جو سمجھتے تھے کہ حضرت آئندہ کے لئے اپنا خلیفہ تجویز
 کریں گے اور اُسے مصدق یہ تحریر کر دیں گے۔ حضرت عمر یا اُنکی جماعت کی مخالفت کہتی تھی کہ اُنہیں اپنی
 نسبت رسولؐ کوئی امید نہ تھی ورنہ لکھنے دینا اُنکے مفید تھا اور اپنے عقیدہ امر سے مخالفت کا خیال نہیں
 ہو سکتا۔ اور نہ یہ روایت کہ میں ابو بکر کے ہوتے ہوئے پیش نمازی نہیں کر سکتا یا اسکے کچھ روز بعد کا
 واقعہ کہ خود حضرت عمر سب سے پہلے حضرت ابو بکر کی بیعت کرتے ہیں۔ اسکی جگہ چھوڑنا ہے جس سے یہ قیاس کیا
 جاسکے کہ حضرت ابو بکر کے لئے رسول کا کچھ تحریر فرمانا حضرت عمر کے ناگوار طبع ہوتا۔ نہ اسکا قرینہ ہے کہ
 حضرت ابو بکر جو عمر عاص یا اُسامہ ابن زید کے ماتحت رہے حاکمین یا سورہ برات اس لئے تلاوت
 کے لئے نہ لے کہ اس کام کو رسول کریم یا جو رسول کے اہل بیت سے ہو تو عقل اور انصاف کے نزدیک
 بہت بعید ہے کہ رسول ایک ایسے بزرگ کو جس میں کوئی ہر لحاظ سے مسلمانوں کا والی امر ہو۔ ایک ایسے شخص
 کے سپرد کر دیں جسے بشریت نبتا گم درجہ کے کام ہی نہ دیکھتے ہوں یا دیکھتے ہوں تو ایسے وجوہات پیدا ہو گئے
 ہوں کہ اس منصب کو لئے لینی کی ضرورت محسوس ہوئی ہو۔

نہ صرف ہدایت کا سہ
 باب ہوا بلکہ مسلمانوں
 کو متفرق ہونے کا ذریعہ
 حوالہ کیا اس فقہ میں
 کون کون فریق ہیں
 (منہاج)

ایک پہلا اسناد
 مخالفت کے باوجود
 رسول کا حکم پہنچ گیا
 خاموشی سے امر
 مخالفت کا اسناد

اگر حضرت عمر کو اپنے
 متعلق کچھ امید ہوئی
 تو وہ کہتے دیتے۔

حضرت ابو بکر کے وفات
 کچھ گھبرا جانا حضرت
 عمر کے خلاف نہ ہوتا

رسولؐ اُسے امت کا
 والی امر نہیں
 قرار دے سکتے تھے
 جسے انکی حیات میں
 کوئی عقیدہ نہ تھا
 نہیں دی گئی۔

اب خواہ خواہ وہ شخص ملے آتا ہے جس کی خدمات - ایشار نفس - لحاظ - اور اہمیت میں ہونا رسول کا ولی - خلیفہ - وصی - بمنزلہ الراس من بدنی (جسم میں بمنزلہ سر) مولیٰ اور کیا کچھ نہ فرمانا مسلمانوں کی کتابوں میں محفوظ ہے۔

اسی بزرگ کے لئے لکھتے - اسکا غالب قرینہ جہاں گذشتہ تاریخ افعال اور عمل سے ہے - وہاں اس واقعہ سے بھی ہوتا ہے کہ رسول سب کو دور کے مقامات پر اصرار کے ساتھ روانہ کرتے ہیں اور اسی کو پاس رکھتے ہیں جسکی نسبت دعا کر چکے ہوتے کہ اُس وقت تک موت نہ آئے جب تک علی کو دیکھ نہ لین یا فرما رہے کہ بالضرورت تمہیں پہنچائیں لیکن جدائی پر افسوس کرتا ہوں - کون اس سب سے باز رکھا جاسکتا ہے کہ رسول ان تمام لوگوں کو جو ذاتی وجوہات سے علی کی حقوق کی مخالفت کرتے صدر مقام سے دور رہتے کہ کوئی جناب امیر کے راہ میں حائل نہ رہتا - اور لوگوں کا روانہ ہونا اس خوف اور شبہ سے

تہا کہ کہیں اُسے کو رسول اپنا جانشین چھوڑ کر حلت نہ فرمائیں جس کے جانشین ہونے اور کے جانیکا دلوں کو یقین ہوا اور ہلوگ دوری کی وجہ سے کوئی کوشش نہ کر سکیں - ظاہر ہے کہ ایک مرتبہ بلا کسی شورشل اور مخالفت کے علی کا چہرہ جانا دوسرے کی امید و خلوص خاک میں ملا دیتا - یہ بھی کہہ دوں کہ اگر ایسا ہوتا تو آج اسلام اور مسلمان دوسرے ہوتے اس لئے کہ عنایت فرماتا اس قدر جلد پید اہوتے اور نہ ایسا موقع ملتا - علی کے مخالفین حقوق اپنی کو کوشش سے باز نہیں آئے جس کا ذکر توڑی دیر میں کیا جائیگا اور میں اس استفہام کا جواب ہو سکیگا کہ آیا بعض لوگوں کا شکر اسلام کے ساتھ روانہ ہونا رسول کی محبت سے

تھا ۲

سو بچو کہ اگر حضرت عمر کا پہلے برا فروختہ فقرہ غمخواری کے لحاظ سے ہوتا تو کیا ضرورت تھی کہ دریا کی علم ابن عباس روتے اور یہاں تک روتے کہ اونکی آنکھوں کے آنسو سنگریزوں کو تر کر دیتے - اس لئے کہ وہ کہ لوگ رسول کو ایسی چیز کے کہنے سے مانع ہو جو مسلمان کی ابد الابد تک کے لئے ہدایت کرتا - اور وہ قوم کمال خلافات نہ ہوتے جو مسئلہ امامت سے ہوئی - یہ اسلام کی سچی ہمدردی تھی۔

میں رسول کا اس فقرہ کے بقیہ نصف کو مطلق نہیں سمجھا کہ ”مجھے چھوڑ دو میں جس حالت میں ہوں اپنا ہوں اُس سے جس کی طرف تم تجھ بولتے ہو“ پہلے نصف فقرہ کا مطلب صاف ہے کہ رسول شور غل کرنے والوں کو مجلس اقدس سے دور کر رہے تھے اور اُن کا قریب رہنا ناگوار تھا - لیکن دوسرا نصف

کس کے متعلق رسول کچھ لکھ سکتے تھے - علی کے متعلق رسول کا عقلا کا نشو - خدمات کو نشو سے۔

آخری وقت علی کو حبس رکھا جاتا اور حضرت عمر اور ابو بکر اور عثمان کو دور سے رہتے رسول کا کہنے میں ہرگز

جیسے اُس کے ساتھ روانہ ہونے کی وجہ

کیا ہوتا اگر اس وقت علی خلیفہ ہوتے۔

رسول کا ایک فقرہ جسے مولف نہیں سمجھا۔

کہ "اُس سے جس کی طرف تم بچے بھاگتے ہو۔" واقعات کی کمی سے سمجھ میں نہیں آتا۔ جو کچھ خیال ہو وہ یہ ہے کہ شور و شغب کو نوا لوں نے کوئی رائے پیش کی ہوگی جو رسولؐ نے قبول نہ فرمائی لیکن چونکہ مروجین نے یہ نہیں لکھا کہ لوگوں نے رسولؐ کو کس طرف بلایا تھا اس لئے میں کچھ نہیں کہہ سکتا لیکن سوچنا ہوں کہ اگر یہ کوئی مخالف تجویز پیش کی گئی تھی تو اسکا تاریخ میں ہونا حالت کو صاف سمجھا دیتا جو اب اس لئے حذف کیا گیا کہ رسولؐ نے نا منظور فرمایا اور لکھنا بہت سے حالتوں کو پوش کندہ کر دیتا۔

ایک نہایت مفید بات
تاریخ میں مذکور ہے

ابوالفضلؓ کو یہ کہنا ہے کہ بیماری میں اور زیادتی ہوئی اور لوگوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ زیارت کیلئے آنے کی اجازت دیجئے تو سرور عالمؐ نے فرمایا کہ "میری بیماری کی تکلیف کم ہے بہ نسبت تمہاری بوجہ کے" باخسوس دورانِ علالت کی آخری باتوں میں صاحبِ حیات القلوب اور منافع مرقسویؒ نے پُروردہ تصویر کھینچی ہے کہ رسولؐ علیؓ کو اپنی تلوار زرہ۔ ناقہ اور کپڑے عطا فرما رہے ہیں۔ ان کپڑوں میں ایک بقمصر بھی ہے جسے آنحضرتؐ کرسنگی کے وقت شکم اطہر پر باندھ لیتے تھے اور علیؓ روتے روتے بخود ہو گئے تھے سرور عالمؐ نے اپنے آخری وقت یہ بھی اعلان فرمایا کہ اگر میں نے کسی کو تکلیف پہنچائی ہو تو مجھے انتقام لے لے۔ عکاشہ بن محسن نے دعویٰ پیش کیا کہ بچے رسولؐ کا نازیبا نہ لگا ہے۔ رسولؐ آمادہ ہوئے اور طبری کے موافق عکاشہ کے نازیبا نہ کے لئے خصوصاً علیؓ نے اپنے کو پیش کیا۔ عکاشہ نے پشت مبارک پر بوسہ دیا اور درگزر ادا کا غل آئدہ زمانہ میں ہی اہل بیت بنوی کا ویسا ہی احترام باقی رہتا جیسا عکاشہ سے سرزد ہوا!

رسولؐ نے زیارت کی استدعا منظور کی

رسولؐ کا اسبابِ صدمہ علیؓ کے حوالہ ہوا۔

علیؓ عکاشہ کے نازیبا نہ کے لئے۔

اسکے بعد بقول ہناج سرور عالمؐ فرمایا کہ میرے بہائی علیؓ مرقسویؒ کو بلاؤ علیؓ مرقسویؒ آئے اور حضرتؐ کی بالین پر بیٹھے اور سر مبارک اُس حضرتؐ کا اپنے زانو پر اُس جناب نے رکھا۔ امیر المؤمنینؑ سے اور وہاں فرماؤ۔ کچھ ایسے قرض کے متعلق بتے جو داتی تھے کچھ اس قرض کے متعلق تھا جو اسامہ کے لشکر کی ادائیگی کے لئے لیا تھا اور سب سے مخصوص وصیت یہ تھی کہ:-

میرے بعد تجھے بہت سے حد سے پہنچیں گے تجھے چاہئے کہ گھبرا نہ جائے اور میرا پناہ شعار کرے۔ جب تو یہ دیکھے کہ لوگ دنیا کی طرف مشغول ہو گئے تو تو آخرت اختیار کرنا۔

مادی عالم کی حالت خراب ہوتی گئی اور یہ نوبت پہنچی کہ انکی لاڈلی بیٹی ضبط نہ فرما سکتی۔

آئندہ کے متعلق ایک یادگار وصیت

رسول نے آنکھیں کھولیں اور اپنے دست اقدس سے آنسو پونے سچپتے اور بقولِ روضۃ الشہداء اپنے فرزند کو طلب کیا۔ غالباً لوگ بچوں کو ملائے تیزی سے دوڑے ہوئے اور جب زمین سے کہ لوگوں کی گھبراہٹ اور افسردہ صورتوں نے بچوں کے اثر پذیر دل کو متاثر کیا ہو اگرچہ وہ حالت کا صحیح اندازہ نہ کر سکے ہوں۔ سات آٹھ برس کے بچے اس طرح جلد جلد قدم اٹھاتے ہو کر جا رہے تھے کہ چپوٹے چپوٹے عمارتوں سے گزر جاتے تھے۔ وہ اصحاب جو در ہدایت سرا پر کھڑے تھے حسین کو بسورتے اور اس طرح جلاتے ہو کر دیکھ کر اپنے انقباض ہو گئے۔ بقولِ مشائخ ”حضرت نے ان کو بوسہ دیا اور سونگیا اور لوگوں کی نفیظ و احتراوم اور محبت کے باب میں اصحاب کو اور تمامی امت کو وصیت کی۔“ اور شاید یہی وقت ہو جس کے متعلق علامہ مجلسی حدیث نقل فرماتے ہیں کہ جناب رسولی چشم پر آب ہو کر علی سے فرماتے ہیں کہ ”میں جانشاہوں کے تمہارے لیے میری امت کے بہت سے لوگوں کے دلوں میں کہیں کہیں کہ وہ لوگ ان کیوں کو ظاہر نہ کینگے یہاں تک کہ میں انتقال کروں“ (مجالس برابر) واقعات بتائینگے کہ کوئی چشم فرید واقعہ خوانی اس پیش گوئی سے بڑھ نہیں سکتی تھی۔ اس وقت کی حالت بجائے لکھے جانے کے شوقی خوب جاسکتی ہے۔ علیؑ جنین رسولؐ فرزند دن کی طرح گو دین پلا تھا۔ فرزند یمن قبول کیا تھا۔ ہدایت پائی۔ سایہ یمن جوان ہوئے اور اثر حاصل کیا اپنے کو تنہا دیکھ رہے ہیں۔ حضرت فاطمہؑ کہہ رہی تھیں کہ بابا اب حسینؑ کس پر چلیں گے اور کون ناز اٹھائے گا۔ اصحاب اہلبیت کی مصیبت پر سرپیٹ رہے تھے۔ اور دیکھنے کی یہ بات تھی کہ وہ یتیم عبداللہ جسے مکہ سے جلا وطن کیا۔ طائف میں نہ رہنے دیا۔ مدینہ میں چین سے بیٹھا نہ ملا اب اُس پر مکی اور مدنی اس طرح۔ دوسرے ہیں کہ کہی کوئی بیٹا اس طرح باپ پر اور کوئی باپ اس طرح اپنے بیٹے پر نہ رویا ہو گا مدینہ کے ہر کوچہ و بازار سے رونے کی صدا بلند تھی اور چہرہ آؤ زین درو دیوار سے اپنا سر ٹکرا رہی ہیں اسلام میں کبھی ایسا نوحہ و ماتم نہیں ہوا یہ پہلا غم تھا۔ درخیر اٹھاؤ والے علی سے سر اقدس نہ اٹھ سکا کٹ دیتے اور عباس کو آواز دی ”میں بخود ہورہا ہوں میری خبر لے“ اس نے کہ

ہادی جو اس دنیا و فانی میں اپنا کام پورا کر چکا تھا عالم قدس کی طرف بلا لیا گیا۔

باب اول خلاصہ

(واقعات کا نشو و نما)

کسی حد تک سرفراز عرب کی حالت دکھائی گئی اور یہ بتایا گیا کہ اگرچہ سرفرازین مجاہد و عرب میں ہدایت کا فلاح خیر مبارک نہ اٹھا سکا۔

سخ ہونیکے اسباب

مجموعہ تھا لیکن وہ اپنے مغربی خیال میں اس درجہ پست تھے کہ ان کے عین اصول نسخ ہو گئے تھے وہ اسوجہ سے ہو کہ بائبان مذہب نے اپنی اصول کو مختلط لفظوں ظاہر نہ کیا ہو۔ یا خود اصول ہی تغیر پذیر ہوں یا اسناد و زمانہ کی وجہ سے مقلدین میں مبالغہ کی خواہش اور محققین کی کمی احتیاط یا اصول کی گرفت کے قابلیت کی کمی نے انہیں اس حد تک پہنچ جانے دیا ہو۔ بہت غور کے قابل ہر کسی کا یہ فقرہ کہ مذہب ایک دریا ہے جس میں جزر و مد ہوتا رہتا ہے اُس میں ترقی ہوتی ہے اگر اُس کے عناصر غیر ترقی کی طورت پہنچائے قابل ہوئے اور تنزلی ہوتی ہے اگر ذمہ دار لوگ اپنی عقل اور معلومات میں ضروریات سے پست درجہ کر ہوئے۔ مشاہیر انبیاء مثل حضرت موسیٰ اور عیسیٰ گذر چکے تھے اور ایسے قوت دار اور عقل والے لوگ مثل داؤد اور سلیمان کے صغیر تاریخ پر اپنی ہستی کا نقش ڈال چکے تھے۔ مشرق میں بودہ اور پڑگوشتہ نشین فلسفہ سائبر و دار ہوا اور بہت جلد اُس کے خیالات گوشہ نشینوں کے ذہن میں رہ گئے یا لوگ انہیں خیالات اور نے میں اپنی جگہ نہ کر اور بودہ کی نصیحتوں کو ہی دماغ میں اُسی طرح رہنے دیا جس طرح اور بہت سی اچھا تین سنائی دیتی ہیں لیکن وہ کوئی ایسا ذہن نہیں رکھتے جو خصائل پر گہرا اثر اور مخلوقات انہی سے اچھا واسطہ قائم کرنے میں نہیں ہوں یا روزانہ معاشرت میں بودہ کے خیالات کسی طرح نہ ہونے کے ہوں۔ یا کو خدا دکھا یا ہو جسے دل کی گھڑی سی گھڑی نہ میں ایسی جزیرہ پڑی ہو کہ پھر کسی ہی ہوا دن سے اسکا انکھڑنا ناممکن ہو گیا ہو۔ اچھا تھا کہ لنگھنوی نے ملکی اخلاق کی تعلیم کی اور میرے خیال میں میں قوم کے لئے بودہ کے بد نسبت زیادہ اچھی اور بکار آمد بائیں کہہ گیا اور بعض علمی مثالیں بھی بتا گیا۔ لیکن وہ بودہ ہو۔ لنگھنوی ہو یا لاوڑی یا تینوں کا مجموعہ اپنی تعلیمی حیثیت سے قوم کے عادات و خصائل کو کوئی ایسا مرکز نہ بتا گیا جس سے وہ تنہا یا جمع میں یہ سوچ سکتی کہ ہم یہاں ایک ہیں۔ یہ ہمارا نقطہ خیال اور یہ ہمارے جمع ہونے کی جگہ ہے۔ مشکل سے سوچا جاسکتا ہے کہ بودیت جسکا ترجمہ موجود کی بر حقیقی کا حقیقی اعتقاد ہو سکتا ہے وہ کسی اصول پر قربان ہو نہ کہ شہیدانہ منزلت سمجھتی۔

مغربی جزر و مد

کیسے لوگ گذر چکے تھے

مغرب کی غرض افزا اور قومی خصائل کی درستی ہے۔

بودہ کے تعلقات

بے حقیقی کے فلسفین شہیدانہ منزلت کا احساس ممکن نہ تھا۔

نظام موسوی

موجودہ دور میں حضرت موسیٰ کی زندگی اور اس سے معجزات کا حصہ نکال دو پہر اُس کے بعد جو کہ ہم بحیثیت ایک قوم کر کے انہیں کس نگاہ سے دیکھیں تو تمہیں غالباً صرف اس سے تسکین ہوگی کہ انہوں نے رسومات مذہبی کے بارے میں قوم کو اس طرح بتایا تھا کہ وہ اس سے علیحدہ ہو نہ سکیں فرصت اور سوچنے کا وقت نہ پاتی اور مزید احتیاط کے لئے انہوں کو مسلط کر دیا تھا۔ اگرچہ کوئی ایسی ذمہ داری نہ تھی کہ سب باروں کے

ایسے ہو سکتے یا عیسیٰ کے بیٹوں کے ایسی دست برد سے معتقدین محفوظ رہتے۔ اور جب تم استقلال تلاش کرنا چاہو گے تو تمہیں محض یہود کے قوم کی ذات تسکین نہ دیگی بلکہ اوس کے قریب کوئی بڑا پتھر اور رسی یا قسمہ ہی تلاش کرنا ہوگا۔ اور اگر تم کوئی قابلِ وقت خدا ڈھونڈنا چاہو گے تو تمہیں ویسا خدا دکھائی دے گا جیسے یہود کی تاریخ اُنکے فضائل سمجھاتی ہے۔ اور اگر تم اعتدال یا رحمت خدا و ندی تلاش کرو گے تو ضرور تمہیں اپنی تمام کوشش میں تھک کر بیٹھنا ہوگا یا زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ خدا نے اپنی خاص قوم یہود کو اس لئے اپنی رحمت کو کچھ دنوں تک مختص کر لیا کہ اُسے غیر قوموں کے ساتھ اعتدال حرام تھا۔

عیسوی انتہا پسندی -

اور مسیحی نظام

دیکھو جیسے کراٹھ مصنفہ

کوٹ کیلی ڈی رینی

حضرت عیسیٰ ایک زمانہ تک پہنچتے جیسا خود پای لیٹ ہی خیال کرنا تھا (دو باب ۱۸ - آیت ۳۵) اُنہوں نے یہ بھی غماز نہ کیا کہ وہ کس نئے مذہب کی بنا ڈال رہے ہیں اگر اُنکی تعلیم میں کوئی مخصوص شان تھی تو یہ کہ وہ تمام رسومات کو خفت سے دیکھتے تھے یہ دوسرے وضع کی انتہا پسندی تھی یا فقہائے یہود کی تضع اور اُنکے نسبتی صفات پر طنز کر رہے تھے۔ یہ پال پتے جنہوں نے یہودیت اور مسیحیت کی جھوٹے دالی رنجیر کو کاٹ دیا۔ چالیس سے زیادہ انجیلوں میں چارہ گین اور وہ بھی مختلف نقطہ خیال سے بیان ہوئیں جو یہی تناقص سے پُر ہیں جس سے اُس کا یہ اثر کہ وہ الہامی حیثیت رکھتی تھیں جانا رہا۔ اگرچہ خود اسی میں کلام ہے کہ کسی نے حضرت عیسیٰ کے اقوال کو جمع کیا۔ خود اس مباحثہ نے کہ آیا انجیل غیر یہود اقوام پر پڑی جائے یہ شبہ پیدا کیا کہ حضرت عیسیٰ کا مشن نہایت محدود تھا۔ اور موجودہ کے لحاظ سے مذہب عیسوی کی تشکیل پرستی نے اسے درجہ توحید سے گرا دیا۔

یہودیت میں

درجہ شہادت

موجودہ یہودیت ہو یا مسیحیت، اپنے شہدا کا ذکر کرتی ہے۔ شہدا کو یہود کے سمجھنے کیلئے میں تورات اور تلمین صاحب کی تاریخ یہود سے مدد لیتا ہوں۔ مجھے ان دونوں کتابوں سے درجہ شہادت کا ممتاز احساس نہیں ہوتا جس سے یہود کے اپنے شہدا کے افتخار میں میں بھی شریک ہو سکوں۔ اسکی وجہ شاید یہ ہو کہ ان شہدا کی ابتدائی تاریخ اور اُنکے عادات و خصائل کے متعلق حالات کی کمی ہے دوسرے یہ کہ محض قتل ہو جانا در انجالیہ امتحان خیز حالتوں کی کمی ہے اور جس میں علم و ارادہ سے مقتول ہونیکے آثار نہیں ہیں اُنکے کسی ایسی صفت یا صفات کا معترف نہیں بناتا جس سے اُنکا استقلال حق روی ایثار اور باطل سے کنارہ کشی یا حتیٰ پر قتل ہو جانیکی نصیم پائی جاتی ہو۔ بجائے کسی اور لفظی موازنہ کے میں سفارش کروں گا کہ ان مراجع کے سمجھنے کے لئے ناظر

اُس واقعات کا اظہار کرے جو میں اپنے شہدائے متعلق پیش کرنے والا ہوں۔

شہدائے یہودی
شاملین۔

توریت سے معلوم ہوتا ہے کہ اچنی اب کی ملکہ ایزبل نے ابنیا کو قتل کیا۔ یا کوئی نبی دوسرے ابنیا کے قتل کی شکایت کرنا ہوا دکھائی دیتا ہے۔ تواریخ کے جو بیسویں باب میں لکھا ہے کہ یہویدع کے بیٹے ذکر یا پر خدا کی روح نازل ہوئی۔ ذکر یا نے لوگوں کو تنبیہ کی لیکن لوگوں نے مخالفت کی اور پھر ماری۔ اور یوہان شاہ نے اُنکے فرزند کو قتل کیا۔ رتنے وقت اُنھوں نے کہا کہ خداوند دیکھے اور انتقام لے۔ بعد اسکے آرام کی قوج چڑھ آئی اور اُس نے ابنیا کو قتل کیا۔ اور جس وقت یواس رنجی تھا اُسکے ملازموں نے یہویدع کا ہن کے بیٹے کے خون کے سبب اُسپر بلوہ کیا اور اُسے اُسکے بستر پر ایسا مارا کہ وہ مر گیا۔

۱۶۸ برس قبل مسیح انہیں رومی گورنر نے یہود کو اُنکے فرایض غریبی سے روکنا چاہا۔ ایک یہودی نے جس کا نام الیازر تھا تحائف منظور نہ کئے اور تکلیفیں گوارا کیں۔ اس زمانہ میں سات آدمیوں نے اور نام پیدا کئے جنہیں انگلی ماننے غیرت دلائی تھی۔ شہزادوں میں اپلیس کے مقابلہ میں متہا تیس شجاعت سے جنگ کی یہ بہاروں میں رہتا تھا اور لوٹ مار سے دشمن کو مستامتا تھا آخر یہیں مر گیا۔ جو ڈا اسکا قایم مقام ہوا۔ اس نے اعلان کیا کہ بیسے خوف زدہ اور بارغ کے لگانے والے چلے جائیں۔ لوگوں نے عیسیٰ کی اختیار کرنی شروع کیا پھر ہی اسکے ساتھ تین ہزار آدمی رہ گئے اور ان سے اس نے ساتھ ہزار کا مقابلہ کیا۔ مہیسس ولد انانس کو جو یہوشلم کی تباہی کے قبل نوحہ پڑھتا تھا نہ صرف یہودی مارا بلکہ رومیوں کے پاس بھی سزا دلانے لگے اور اسے اس قدر مار پڑی کہ ہڈیاں محل آئیں اور وہ کہتا ہوا مر گیا کہ ”ویل ویل ہے یہوشلم کیلے“ شہر خوں باناکے محاصرہ میں جس وقت منجنیق دیوار میں توڑ رہی تھی الیازر ابن ساس نے ایک پتھر سے منجنیق کا سر توڑ ڈالا اور جب آہنی سرزمین پر گرا تو فیصل سے کود کر اسے اٹھالیا اب تیر پٹنے لگی لیکن فیصل کی طرف بڑھتا گیا اور پانچ تیر جسم میں دو آئے یہ ہمت کر کے فیصل پر چڑھا رعبہ دار ہاتھوں سے اپنا تحفہ دکھایا اور مر گیا۔ اس جنگ میں نظیرس اور فلپ نے رومیوں کے دسویں دستے میں گھس کر کارنایاں کئے۔ اسکے علاوہ تاریخ یہود اکثر ایسے منظومیں کرتی ہے جنہیں یہود نے اپنے ہاتھ سے مردوں اور بزدلوں کو اس نے قتل کیا ہے کہ وہ دشمن کے ہاتھ میں نہ جائیں اور اسکے بعد خود کشی کی ہے۔ حضرت یسعیاہ کو دشمنوں نے آہ سے حیر ڈالا۔ یہ ممتاز واقعات ہیں جنہیں باوجود تلاش کے میں تاریخ یہود اور تمام توریت سے منتخب کر سکا ہوں۔

اسی طرح مسیحیت کے متعلق یہ امر ممکن تھا کہ ایرانیوں اور رومیوں نے اپنے اپنے زمانہ میں اپنی مذہبی تشدد کے ہونے روم کی تاریخین کہتی ہیں کہ تیرہ۔ ڈومین۔ نراجن اور ڈاؤکلٹین نے اپنے اپنے زمانہ میں مسیحوں پر تشدد کے شر مسیحی شہداء کے متعلق اذہر ذکلا ڈکی یہ عبارت جو میں اُسکی کتاب جس میں آن نزار تہ سے نقل کرتا ہوں اخذ شاخ میں معین ہوگی کہ یہ زیادہ حیرت خیز بات نہیں ہے کہ سختی اور دباؤ جانیئے زمانہ میں سزاؤ موت دی جاتی ہو حالانکہ یہ اُس سے بہت کم تھا جس قدر شہداء کے مورخین کہتے ہیں اُس کے بعد بھی موع کوج کی تاریخ روم سے نقل کرتا کہ ”اب یہ بات شبہہ کو قابلِ ذہن رہی کہ مسیحی مذہبی جوش نے مذہبی مخالفوں کے نزدیک زمانہ میں جس قدر آدمیوں کو قتل کیا وہ اُس قدر اُسے کہیں زیادہ ہے جس قدر مسیحی کفار کے ہاتھ سے ضائع ہوئے“ مسیحیت کی سب سے بڑی شہادت پر بالفعل میں قناعت کرتا ہوں جو وجہ شہادت اور اُسکی جملہ گہر صفات کے سمجھنے میں مدد دیگی۔ واقعہ مصلوبیت ابن مریم ہے جس میں سے وہ موجودہ اناجیل میں پایا جاتا ہے۔

کفار نے مسیحوں کو زیادہ قتل کیا یا مسیحوں نے غیر مسیحوں کو۔

مصلوبیت مسیح کے ابتدا و حالت اور نتیجہ۔

ابن مریم سے یہود بد دل ہوتے جاتے تھے یہاں تک کہ ان کے اس فقرہ نے کہ میں اُس مصلوب کو (بیت المقدس) جو ہاتھوں سے بنایا گیا ہے توڑ دوں میں ایسا بنا دوں گا جو ہاتھوں کا بنا ہوا نہیں ہے۔ مخالفت کو دشمنی کی حد تک پہنچا دیا۔ لیکن ان دنوں فریخ کی عید تھی۔ یروشلم میں لوگ جمع ہو رہے تھے اس کو عید ہونے اور لوگوں کے متفرق ہو جانے تک پہنچنے والی گرفتاری ملتوی رکھی۔ مخالفت کی خبریں ابن مریم کو پہنچتی تھیں اور یہ افسردہ دکھائی دیتے تھے۔ مئی کو بابا ۳۹۔ آیت ۱۶ کو ”موت کی سہی حالت ہوئی اور منہ کے بل کر کر دے عالمی کہ اسے میرے باب اگر ہو سکے تو یہ پالا (موت) مجھ سے گذر جائے“ اور وہ جاگنی میں پھنس کے اور بہت گڑا کے دعا مانگتا تھا اور اس کا پسینہ لہو کی بوند کے مانند ہو کر زمین پر گرنا تھا“ (لوقا باب ۲۲۔ آیت ۴۴)۔ دوا تین مرتبہ یہ دعا مانگی۔ جو ڈا اسقویطے ساٹھ رومیہ کی لالچ میں نہیں گرفتار کرادیا۔ ابن مریم کو قمری رنگ کا کپڑا پہنا دیا گیا۔ کانٹوں کا تاج سر پر رکھا اور ہاتھ میں ایک سرکشادیکر لوگوں کو اپنے گھسنے نیچے اور مضحکہ کیا کہ ”اے یہودیوں کے بادشاہ سلام ہو۔ صلیب کو جاننے نوین گھسنے مسیح زور سے چلائے کہ ”اے میرے خدا میرے خدا کیون تو نے مجھے اکیلا چھوڑا۔ اور اسکے بعد“ یسوع نے پھر بڑی شور سے چلا کر جان دی۔“ قرص میں یہی ہے لوقا میں جزع و خزع کے الفاظ اگرچہ موجود نہیں ہیں لیکن چلا نا لکھا گیا ہے۔

فریخ کی عید کی وجہ سے ابن مریم کی گرفتاری ملتوی رکھی گئی۔

مسیح کی افسردہ حالت اور دعا۔

پوشاک مضحکہ اور الفاظ

مصلوب کے نوین گھسنے مسیح کے الفاظ۔

یہ واقعات بتاتے ہیں کہ نہ صرف حضرت مسیح کے ذہن میں کوئی ایسی بڑی وجہ تھی جسکے لئے اُنھوں نے پیشتر سے یہ مصمم ارادہ کر لیا ہو کہ ہم اُسکے لئے جان دیں گے لیکن پیچھے نہ ہٹیں گے اور نہ اُنھیں ہزار کے سفر تھا کہ یہودی عام آواز اور فتوے کو قبول کرتے۔ یہود کچھ تو اس وجہ سے مخالفت کرتے تھے کہ وہ انہیں مذہب یہود کی تخفیف کرتے ہوئے دیکھتے تھے اور کچھ اس لئے مخالفت تھے کہ اُنہوں نے انہیں اُنکے مذہبی وقار سے گرا دینا چاہا تھا اور ان دونوں نے ملکر رومی گورنر پائی لیٹ پر اسکا زور دیا کہ اپنے کو یہودیوں کا بادشاہ کہنے والا باغی ہے اس لئے کہ یہودیوں کا بادشاہ قیصر روم ہے۔ جب پائی لیٹ نے ابن مریم سے پوچھا کہ کیا تو یہودیوں کا بادشاہ ہے؟ تو اسکا جواب دیا گیا اُس سے سمجھ میں آنا ہے کہ ابن مریم نے نہ ان پر کیا اور نہ انکار کیا۔ معنی میں ہر کہ "تو کہتا ہو" مرقس میں "میں ہوں" تو قاین ہے کہ "اگر میں تم سے کہوں تم یقین نہ کرو گے"۔ یوحنا میں ہر کہ "یہ بات تو کہنا ہے یا لوگوں نے تجھ سے کہی ہو"۔ ایسے گولی جواب کی ضرورت ہر اس کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتی کہ اقرار لازم ٹھہراتا اور انکار معتقدین پر سے اثر نازل کر دیتا۔

الزام

ابن مریم سے پائی کا سوال۔
مفسدہ موعظ پرانا جیل کا
اختلاف اور گولی جواب

موت کے آثار دیکھ کر نہ صرف ابن مریم میں افسردگی پیدا ہوئی بلکہ موت کی سی حالت طاری ہوئی اور اُنھوں نے اُسکے مل جانے کی ہی دعا مانگی۔ ہم نہیں سوچ سکتے کہ یہودی یا رومی حکومت انکی مشن کے متعلق اگر کچھ شرائط پیش کرتی تو یہ کس حد تک منظور کرتے اور کس حد تک اپنی روش پر مقرر رہتے۔ مصلوبیت کی حالت نے انہیں اس درجہ لغزش پیدا کی کہ یہ سوال کر سکتے کہ "میرے خدا تو نے بچے کیوں چھوڑ دیا۔ یا جرج و فرج کی حالت طاری ہوتی۔ بہہ حالتیں تھیں جس سے صحبت کے اس پہلے۔ شہید کے درجہ استقلال کا قابل تعریف اندازہ نہیں ہوتا اور نہ نوجن یہودیوں کے بادشاہ خطاب کے کوئی دہر شہادت سمجھ میں آتی ہے۔ انہوں نے شہادت کا ارادہ نہیں کیا۔ شہادت انکی طرف دوڑائی گئی۔ اُس وقت کے مورخین مثل جوزیفوس وغیرہ کے کہتے ہیں کہ حضرت مسیح کے واقعے نے لوگوں پر کوئی اثر نہ لیا۔ مسیح کے پیش رو حضرت یوحنا بن یحییٰ اپنے قوم کی بغاوت اور سرکشی سے اس درجہ ترزل پیدا ہو گیا تھا کہ وہ اسد ایزدی کے وعدہ میں مستہیہ ہو جاتے جسکی یاد اشل میں اُنھیں چالیںس برس بیابان میں سرگردانی ہوتی اور پھر بھی وہ باز رہے جلتے کہ دودھ اور شہید کے ملک میں وہ خود داخل ہوں بلکہ ایک بلند پہاڑ سے اُس جگہ کا نظارہ کر لیں۔

تسلیم و رضا کی خوش

مصلوبیت مسیح
بڑی بات نہ سمجھی تھی

حضرت یوحنا کی
استقلال کی
جنبش۔

عالم میں اگرچہ اس وقت تک ایسے واقعات گذر چکے تھے جس میں حوصلہ۔ امید یا مجبوری شجاعت پر

آمادہ کرتی۔ میدان جنگ کسی کا بڑا قتل عام دیکھ کر کوئی قتل کرے اور کوئی مقتول ہو اس میں کوئی
 یہ نسبت دوسرے ممتاز ہو اور شجاع سمجھا جائے لیکن ان تاریخی شجاعوں کے کارنامے جو
 ان دشواریوں کے سامنے کام نہیں کر رہے تھے جنکے تذکرے آنے والے ہیں کوئی غیر معمولی نظر
 کی محتاج نہیں ہیں اور یہ تو بہت دور ہے کہ انکی شجاعت اور مطلق صفات با اخلاص اس
 وقت ظاہر ہوئی ہوں جسوقت نہ صرف علایق و نیلے سے بیزاری کے آثار ملے ہوں بلکہ فتح کے
 بعد ہی آسائش کی کوئی امید نہ ہو۔ یہہ اس وقت بھی جان دینے پر آمادہ ہوں جسوقت
 انھیں جان بخشی اور انعام کا یقین دلایا جاتا ہو۔ تاریخ قدیم میں شجاعت کا سب سے مشہور
 کارنامہ لی آئیندس کا ہے۔ جس وقت ڈرکٹر (کچھنر) نے یونان پر بیس لاکھ سپاہیوں کے
 حملہ کیا۔ خروڑ شہنشاہ کی فوج ایسی تنگدست سے گزرتی جاتی تھی جس کی ایک طرف پہاڑ
 اور دوسرے طرف سمندر تھا۔ شاہ اسپارٹانے اس ملک انگن فوج کا استقبال کیا۔ ہنگ
 کہ تہر با پولی کے درہ میں اسکے ساتھ صرف تین سو آدمی تھے۔ اور ایرانی فوج انکی زندگی تک
 آگے نہ بڑھ سکی بلکہ یہ فوج ان حبان وطن کی لاشوں پر سے ہو کر گذری۔ تاریخ روم میں شجاعت
 کی مثال ہوریشس کو کلس کی ہے جس نے شاہ کے پل پر پورسینا کی فوج کو تنہا دکا ہانک کہ
 پل توڑ دیا گیا۔ یہ بھی دریا میں گرا لیکن تیرنا ہوا کنارہ پہنچ گیا۔ قوم نے قدر کی۔
 تمام تواریت کا ملاحظہ یہ نہیں بتاتا کہ حضرت موسیٰ کی نام قوم گری نے اُنکے لئے کچھ ایسے غلصین
 تیار کئے ہوں جنکی ذہن میں اُنکی اطاعت حکم جان سے زیادہ عزیز ہو بلکہ اُنکی قوم نہ صرف ذرا
 ذرا اسی بات پر بغاوت پر آمادہ رہتی ہے بلکہ بار بار خود حضرت موسیٰ تکا بھی شکایت کرتے ہیں
 اور اپنے منصب سے استعفا پیش کرتے ہیں۔ اور اسی طرح حضرت عیسیٰ اپنے ظاہر افطراب کی وقت
 پیکر کے ایسے مشہور حواری کی وفاداری کے متعلق اُنکے منہ پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ ”میں تجھ سے کچھ
 کہتا ہوں کہ تو اسی رات کو مرغ کی بانگ دینے کے پہلے تین بار میرا انکار کر گیا۔“
 زندگی میں معتقدین کے اخلاص کی یہ حالت آئندہ زمانہ کے ایسے واقعات سے کہو دیا مسکا
 کسی ظالم بادشاہ کے حکم کے شکار ہوئے اور دفعۃً قتل ہو گئے یا یہ ذکر بھی کہ اُنہوں نے زمین
 گوارا کیں (جو بہ نسبت مسیحی تاریخ کے تاریخ یہود میں زیادہ ممتاز ہے) لیکن تبدیل مذہب نہ کیا

شہداء عالم اور شہداء
 کر بلا کافرق۔

تاریخ عالم کر مشہور
 کارنامہ شجاعت۔

موسیٰ اور عیسیٰ کے
 غلصین۔

مسیٰ ۱۶: ۱
 (۳۴)

اس لحاظ سے قابل موازنہ نہیں ہے جس طرح تمام فوج میں چند سپاہیوں کا میدان جنگ میں قتل ہو جانا کوئی مخصوص ہنست نہیں ہے۔ یہ حالت محض اس ترفیہ کی مستحق ہے کہ وہ میدان جنگ میں جیتے اور انکا موقع بھی ویسا ہی تھا جیسا دشمن کا وہ بھی اپنے مقابل دشمن سے حوصلے نکال سکتے تھے اور دشمن بھی اسی تعداد میں مارا جاسکتا تھا جس قدر انکے آدمی مقتول ہوئے۔ اس سے ظاہر ہوگا کہ محض فوج میں قتل ہو جانا یا کسی ظالم بادشاہ کے حکم سے زندگی سے سبکدوش کر دیا جانا باوجود اسکے کہ اس حالت میں ان سے قابل ترفیہ امورات سرزد ہوئے ہوں۔ ان واقعات کے مسئلہ بے حقیقت ہیں جیسا کہ حسین کی سوانح عمری سے متعلق ہے۔ یہ حالتیں انہیں مخصوص افراد عالم کے لئے تھیں۔ اور انکی ترفیہ یہ تھی کہ ان مخصوص مواقع پر انہوں نے بہترین صفات کو بڑی بختہ حد تک دکھایا جن حالتوں میں ان صفات کا دکھایا جانا اگر ہو بھی تو نہایت نادر ہوگا۔

مذہب زردشتیت نے نہ صرف شہادت کے اعلیٰ مفہوم کو کبھی دکھایا بلکہ ایسے زمانہ میں ہی جبکہ عربوں یا کہیں کی محکوم یا غیر مذہب قوم نے حکم کیا۔ ایرانیوں میں بجز حاکم قوم کی کوشش کے جو اپنے اختیار کے لئے لڑ رہے تھے۔ مذہبی قوت کے کوئی آثار معلوم نہ ہوئے اور نہ کسی نے اپنے کو مذہب پر قربان کیا۔ یہ سمجھنا سمجھنا ہوگا کہ آتش پرست اور سب کچھ پرست بغیر اسکے کہ فاتحین کے مذہب کو اپنے مذہب سے زیادہ صاف قوت دار اور قابل عمل سمجھتے ہوں۔ ملک کے ساتھ اپنی گذشتہ مذہب کو بھی بلاوجہ چھوڑ بیٹھے ہوں ازردشتیت اسکے آثار پر شیر سے ظاہر کرنے لگی تھی کہ اُسے بجاؤ اُس ایزد اور اہرہمن کے محبت اور خوف کے جسے سیمویل لینگ کا ایسا کوئی زمانہ حال کا حامی اصول بغیر دشر کا فلسفہ بتاتا ہے ایک صاف صاف مرکز اعتقاد کی ضرورت ہے اسکا ثبوت اُس وقت ملیگا جب ایرانی بیت المقدس پر قبضہ کرتے ہیں اور اسیں کسی دیوتا کو نہیں دیکھتے اور آخر میں نہ صرف لوٹی ہوئی چیزیں واپس کرتے ہیں بلکہ انکے قیام کے لئے بھی مدد کرتے ہیں اور جب اسکا وقت آیا کہ ”خدا“ یا بسیط کل یا عالمگیر ذات کی پرستش کسی خاص گھر میں مقید نہ رکھی جاتی بلکہ اُسکی عبادت کا بہترین مندر قلب انسانی ہوتا اور نہ وہ ہر جگہ اپنا عجز و انکار ظاہر کر سکتا تو عالم نے خدا اور اُسکی عبادت کو نہ صرف مندر اور پوجاریوں سے آزاد دیکھا بلکہ آزادی سے اُسکے غلامی کا غلام پیدا ہوا اور اسکے بعد خدا کے دین میں لوگ فوج و اعلیٰ درجے کے

مذہب زردشتی
میں شہادت کی
محدودیت۔

اسلام کا خدا
اور جمہ

بہ استقنا و ان صورتوں کے جبکہ اس فطری عالمگیر مذہب کی راہ میں مندر اور پوجاریوں کی ذاتی منفعت حاصل ہوگئی ہو یا زمانہ حال میں نوعی اصول نے اپنی تمام ایجادیں اسکے روکنے میں صرف کردی ہوں۔

حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علی
ابتدائی کوشش کا درجہ

حضرت موسیٰ کو ایک بڑی اور بے کاوش ابتدائی ٹیڑھی راہ میں ایک ایک اینٹ جوڑنی نہ پڑی تھی۔ بلکہ انکا فرض یہ تھا کہ وہ قوم جو بھی حضرت یوسف کے زمانہ میں محسن مصر کی قوم سمجھی جاتی تھی اور جس پر کچھ زمانہ کے بعد حاکم قوم نے مظالم اور تشدد کئے تھے انھیں سرسبز زمین سے نکال لاتے اور ایک ایسی جگہ پر انھیں دیتے جہاں وہ اپنے رسومات ادا کر سکتی۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ کو کچھ تو اس وجہ سے زیادہ خوف اور دشواری نہ تھی کہ وہ کوئی خاص اصول مذہب نہ قرار دے رہے تھے اور نہ کسی تعریف کا اعلان کرتے تھے بلکہ ہم فیضیتیں تھیں جس کچھنے اور سننے کا ہر شخص کو حق حاصل تھا۔ اگر انھوں نے نقیبہ یا کاہن فرقہ کو اپنا مخالف نہ بنایا ہوتا یا بیت المقدس کے متعلق وہ کچھ نہ کہا ہوتا جو کہا یا خدا کی حکومت کا ویسا ترجمہ کیا ہوتا جیسا حال کر مسیحی موعظین کرتے ہیں اور ضمناً اپنے متعلق یہودیوں کے بادشاہ کا حوصلہ خیر اور ملکی حیثیت سے مشتبہ فقرہ قبول یا ظاہر نہ کیا ہوتا تو انہیں کوئی دشواری کا سامنا نہ ہوتا۔ یہود کو اس سے کوئی مخالفت نہ ہوتی کہ انہوں نے مشتبہ اطوار کی عورتوں کو بخش دیا یا انھیں اس درجہ رشوق عطا کیا کہ وہ تیل یا عطریات اور انکی زلفیں انکے پاؤں پر لہرائی رہتی تھیں جبکہ خود یہود زہرہ کی دل فریب پرستش اور عسارت کی ناقص کینزدوں کے گرویدہ ہو گئے تھے۔ اسی طرح انہیں نظریہ محبت سے کوئی مخالفت نہ ہوتی۔ اچھا تھا کہ کوئی شخص کم سے کم بنی نوع انسان کے سلسلے پر ہر درجہ رتبہ محبت محبت کہا کرتا۔ عام اس سے کہ وہ اپنی مملکت معتقدین میں محبت پیدا کر سکتا یا خود اپنی ذات سے اخلاص میں کسی کو راسخ کر سکتا یا نہ کر سکتا۔ حضرت مسیح کو ایک اور آسانی یہ تھی کہ وہ رومیوں کے حکومت کے زیر سایہ اپنی تعالیم پھیلاتے تھے جو ملکی معیشتوں سے یہود کے سخت دشمن تھے اور خود یا قبطی روم کا رتبہ پہنچتے یا پورا روم کی پرستش کرتے تھے۔ رومیوں کے برابر تھا کہ یہودی مذہب کی تلقین کیجاتی یا دین مسیح کی درانحالیکہ دین یہود سے علیحدہ ہو کر دین مسیحی میں آنا ایک قوی جماعت کا شکستہ ہونا اور اسلئے رومیوں کے مفید تھا۔

واقعات عالم یہ بھی دیکھ چکے ہیں کہ اہل مصر اپنے معتمد اور انکے اپنے محبوب پر جو استبداد تک روتے

تہ موئین اپنے
شاہ کی عزت

اور لاش میں خوشبو بھرتے اٹکی فطری موت پر غم کرتے۔ اہل چین آج تک کنگھوری کی یادگار بن قائم کرتے اور اسکی ماولاد کی عزت کرتے۔ اسی طرح اہل روم اور اٹکی عورتیں اپنے کو نسل برٹس پر ایک سال تک اسلئے غم کرتیں کہ اس نے کوشیا کی نقص خوردہ عصمت کا انتقام لیا تھا۔ فرانسیسیوں نے ایک زمانہ کے بعد پولین کے باقیات کو سیٹ ہیلیا سے منگا کر خاک وطن میں دفن کیا اور ایک عالیشان یادگار قائم کی۔ انگلستان اپنے شاہیر کو ویسٹ منسٹر پارلیمنٹ میں دفن کرتا ہے۔ بنی اسرائیل موسیٰ اور ہارون کا ایک مہینہ تک غم کرتے۔

اب اسلام کی باری تھی۔ نبی عربی کو حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کی سہی انسانان نہ نہیں بلکہ خود ایک ایک آئینہ جانی تھی۔ اسی جگہ جہان صائبین۔ کاسین۔ دین مسیحی کے علما اور کفار تھے۔ اور ان کے

نبی عربی کی ابتدا
مشکل۔

پارویون کا ہون اور پوجاریوں کی مرتب فوج مخالفت کے لئے آمادہ تھی کسی ایسی قوم کے سامنے اسلام پیش کرنا نہ تھا جیسی اسٹریلیا۔ پولینیشیا۔ امریکہ کے قدیم اقوام کی حالت تھی جہاں کسی مستند مذہب کے گذر کے آثار نہ تھے۔ اور نہ حکومت کے مذہب کی حیثیت سے سامنے لایا گیا تھا۔ لیکن مثبت ایزدی کا اقتضای تھا کہ اسلام ان بڑے اور مستند مذاہب کے دانتوں کی بیچ سے نکلتا اٹکی آنکھوں کے سامنے

اسکا آغاز ہوتا اور یہ پردہ اپنے لئے قدم اٹھاتا۔ غالباً اس لمحہ اگر ہندوستان میں ابد اہوتی تو ایک زمانہ تک محض اہل ہندو مت اور دیکھتے۔ اگرچہ میں ہوتا تو مرن ہو دہوں کے لئے مفید ہوتا یا فلسطین میں نقایات اسلام محض یہود کے لئے ذریعہ ہدایت ہوتی یا گسی ایسی جگہ جہاں محض مسیحیت تھی اسلام کا اعلان مرن مسیحیت کے لمحہ ہدایت سمجھی جاتی۔ بلکہ اسلام کا مشن یہ تھا کہ ایک وقت میں انہیں کے قریب قریب کل غائب نقابت اسلام شیعہ اور اپنی فوٹن اسکے سمجھنے یا مخالفت میں مرن کرتے۔

اسباب مرجع اسلام

اسلام کے موافق کیا تھا؟ عرب کی اپنی خصوصیات قومی۔ اسلام کی فطری سادگی۔ گذشتہ انبیاء میں اور صالحین کی ہدایت کا اقرار۔ ایہام سے کنارہ کشی۔ عالم اور اُسکے جذبات کو اپنی دونوں جسمانی اور عقلی آنکھوں سے دیکھنا نہ کہ خیالی جالوں سے آکر کرنا۔ مساوات اپنی ہر شاخ میں جو اخوت اسلامی کی زبردست بنیاد ہوئی۔ امتیاز و جہ ترقی صفات میں۔ جس سے خدمات اور تعذیب نفس میں ناقابل الزام رقابت پیدا ہوئی اور حیرت خیز سرعت سے صفات نے ترقی کی۔ خدا اور اُسکے رسول پر بھروسہ کثرت ظن سے پرہیز زبردست برادرانہ معاشرت۔ اور در گذر سادگی۔ انصاف۔ ہیشمار۔ نہرو سے یہ چند نام لے لے کر جو اس سرچشمہ سے جاری ہوئے ہیں جسے ہم رحمتہ للعالمین کہتے ہیں۔ یہ نہر میں اسی کی زبان اور عمل جو جاری ہوئے ہیں ان باتوں

چشمہ

نہ صرف رائٹ انجیل سیدائیں علی صاحب کے ان بہترین لفظوں میں کہ ”اوس اور خریج اپنی کبہ نہ خوریز لڑا ہو بلکہ
اسلام کے برادرانہ لطف و محبت کے جذبہ میں بھول گئے۔“ اگر کیا بلکہ قوم کی قوم ایک ٹھکے ہو گئی ایک غمناک جسم بن گیا
جس میں اخلاق اور اخلاص اور محبت کی حقیقی یوتھی۔ سرفروشی جان بخاری غلوں سے محبت ایشار نفسان سے ظاہر
تھا وہ کھڑے ہو کر من جان زبرائے دوست می دارم دوست۔ اُستاد کی عظیم الشان ذہن شخص کی ذاتی قابلیت
کے لحاظ سے کم و بیش ہر ایک سے جھلکے ہی تھی ایک معجزانہ جلوہ تھا جو عالمگیر ہونا چاہتا تھا۔

اُس نے کام شروع کیا جو عربوں کے شریف ترین اور ممتاز قبیلہ کا ایک فرد تھا جس نے امین کا امتیاز
حاصل کیا۔ جس نے نصیب حجازِ اسود سے قبائل عرب کو ایک رکھا اور اختلاف نہ ہونے دیا اور جو ملکہ عرب
کا شوہر ہوا۔ اُس نے کام شروع کیا جس کا خاندان عربوں کا پیشتر سے روحانی پیٹا تھا جو اُنکے اگلے محسن
اور حاکمون کا فرزند تھا کام اُس وقت تک شروع ہوا جب تک اُسکے اندازہ رفتار گفزار۔ اور ذاتِ بین
وزن اور کشش نہ پیدا ہو گئی۔ اُس وقت تک کچھ۔ ایک لفظ۔ آئندہ کے متعلق زبان سے نہ بھلا جب تک قرآن
کی چٹانوں نے اُسے خاموشی میں یہ صدا کرنا گشت نہ سنا لیا کہ اُنکے اور ہدایت کر۔ اب نہ مگر اور اُسکے مشرک
روک سکے تھے۔ اور نہ ملائکہ کی سیٹھیان اُسکی آواز پر بلند ہو سکتی تھیں۔ عورتوں کی ہجرا۔ پختہ مغز
یوٹھ ہو گئی صلاہیں۔ جو انون کی سمیت۔ بچوں کے بچہ۔ ظرفون کا تسخیر اُسکا راہ اور مسلسل استقلال کے
سامنے خشک پتیاں تھیں جو اس وقت کھر کھڑا تھیں جب ہوا چلتی ہے۔

دنیا سمجھ چکی ہے کہ مسلمان ایک شجاع قوم ہے۔ اس لئے کہ اُس میں اُسکے خیال میں۔ اوسکی ترکیب میں
وہ عناصر رہی ہو گئے ہیں جو کسی قوم کو شجاع بنا سکتے ہیں۔ لیکن یہ تمام صفات بغیر نبی عربی کی حیرت خیز
اور مجموعہ صفات بلکہ منظر صفات ذات کے ایک وہ بے روح کہانی ہوتی جیسے کتاب کے کپڑے سے اوٹھکاتے ہوتے
انھیں اسکا احساس ہوتا اور نہ مسلمانوں کو اس جائز افتخار میں شرکت کا موقع ہوتا کہ ہم میں ہمارے خون
میں اُن کا ابا و اجداد کا اثر ہے۔ جنہوں نے رسول کے ذاتِ اقدس کی استقلال اور شجاعت کو محسوس کیا
تھا اور لڑ لیا تھا۔ تم نے پڑھا ہے کہ جس وقت لشکر اسلام میدان جنگ میں نہ رہ سکتا تھا زندہ اسلام (رسول)
اُس وقت ہی اپنی جگہ نہ چھوڑتا تھا اور کسی تنہا سرفروش کی جان بخاری کا ان الفاظ سے اعتراف
کرنا تھا کہ لا فتنی الا علی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اسی جگہ نہ چھوڑنے کا یہ نتیجہ ہوتا تھا کہ وہ جو دشمن
کے دباؤ سے ہست زدہ ہو کر جگہ چھوڑ دیے تھے پھر اس عظیم الشان ذات کے استقلال کو دیکھ کر گھٹے تھے

ذات رسالت اور
اُسکے عناصر۔

مسلمان اور اُن میں
شجاعت کے اسباب
شجاعت کا مرکز

مسلمانوں کی شجاعت
کی تاریخ۔

اور استقلال فتح پانا تھا۔ خصوصاً جبکہ استقلال کے عناصر خدا پر بھروسہ۔ سچائی اور ہدایت تھی۔
سو نوجو اسلام کی حالت اور اُسکے سپاہیوں کے سامان کو۔ کبھی دشمن کی تعداد کے آدھے بھی نہیں ہیں۔ کبھی
چتر تلواریں ہیں اور چند صلح کھجوریں تمام لشکر کے خوراک کا سامان ہیں۔ دشمن وزنی خود اور زرہوں
اپنے جسم کو بجا رہا ہے یہ جھپٹھڑوں میں لپٹے ہوئے اُس کے سامنے جارتے ہیں اس صورت سے جاتے ہیں کہ نہ
زرہ پوش کو اپنے فولاد میں ڈوبے رہنے کا خیال آتا ہے اور نہ بہہ دکھائی دیتا ہے کہ ہمارے حربوں کو
دشمن کا برہنہ جسم دکھائی دے رہا ہے۔ نہ انھیں خوف اور اندیشہ ہے کہ ہم اپنے کو نیزوں کی اسے
اور تلواروں کے بڑے ٹہنے پر پڑتا جارہی ہیں۔ مرنے کی خوشی تھی۔ مرنے کی دعا میں ملگتے تھے نہ مرنے
پر افسوس کرتے تھے بقول انیس کسی کے کہ ”ہم موت کو اُس سے زیادہ عزیز رکھتے ہیں جس قدر تم زندگی کو
عزیز رکھتے ہو“ موت سے شریفانہ نفرت تھی۔ ایسی زندگی حقیر تھی جو اُنکی بڑی وجہ کی راہ میں حاصل ہو کر
کوئی خون یا اپنی محبت پیدا کرے۔ شراب کا غنا انھیں میدان میں لیجاتا تھا اور نہ کوئی تنخواہ و اُٹ
افسر تھے جو سپاہیوں کو طے پھون کے خوف سے میدان میں قائم رکھتے ہوں۔ ہلوگ جو دہریت اور
مادیت کی لہروں کے طمانچے کھاتے رہتے ہیں ممکن ہو کہ اُنکے اس جوش اور اخلاص پر اپنے دانتوں کو ہوا
کھلا دیں لیکن سوچنا ہو گا کہ جان دینا آسان نہیں ہے۔ وہ لوگ دیکھتے تھے اندازہ کرتے تھے احساس کرتے
تھے اور پھر بھی اپنے جوش پر قائم رہتے تھے اُنکا جوش پلک جھپکانے کے ترازو پر تو لے گا نہ تھا ایسا جوش
تھا جس میں شکنجہ نہ تھی۔ جوش لذتوں کے حصول کے لیے نہ تھا اس کو تھا کہ شارع کے حکم کی اطاعت
اور اسلام پر قربان ہو رہے ہیں۔ اس بیخبر کے لئے کہ خدا کی خوشنودی حاصل ہوگی۔ نام و شہرت و ثبات
قدر دانی اور اصولی حقیقت کا گذر نہ تھا۔ کوئی رومی فاتحانہ شراب کی صورت نہ جانتا تھا۔

رسول کی ذات
سے محبت۔

یہ ذات اقدس تھی جو یاسر کو اُس وقت بھی پیاری تھی جبوقت پشت گرم بیت پر مجلس رہی تھی اور
سینہ پر بھاری پتھر رکھا تھا۔ سیمہ زوجہ یاسر ہزاروں تعریفوں کی مستحق تھی کہ اُنکے صبر اور استقلال
میں ناقابل برداشت اذیتوں سے لغزش نہ پیدا ہوئی۔ حمارہ ابن زیاد۔ عباس بن عبد الوہاب الخ
ابن جبر۔ نسیمہ حبیب۔ زید بن دثنہ۔ زید ابن حارثہ۔ اور جعفر بن ابیطالب ہیں جو اسلام کے بڑے
دل والے سر فوٹوں کی فہرست میں سے گھڑے گئے ہیں۔ لوگ تھے عورتیں تھیں انہیں اپنے اعزہ کی
پرکھڑی ہوئی اس لئے ہمت نہ تھی کہ انھیں رسول کو پہلے دیکھنا سب سے زیادہ عزیز تھا۔

امت پر رسول کی
پدرانہ توجہ

وہ درانہ توجہ جو رسول کو اپنی امت سے تھی اُس سے امت کے افراد میں اسکا اثر کیا اور اگرچہ فوج سے
بھاگنے والے یار از ظاہر کر دینے والے کے لئے کوئی گورٹ مارشل نہ تھا لیکن واقف ہوئے پریشانی۔ بی بی
عزیز اور دوست سب اُسے جماعت سے عاق کر دیتے تھے جب تک اُسکے دل میں توبہ کا ایسا کارل جوش
نہ پیدا ہوتا تھا کہ خدا اور اسکا رسول اُسے معاف کرے۔ معافی کے بعد اُسکی خلاف ورزیان موحنین وہ پھر
جماعت کا دیسا ہی فرد زنجیری ہو جاتا تھا جیسا پہلے تھا۔ توبہ اُسکے لئے منسوب ہو جاتی تھی۔ وہ مان کے پیٹ سے
دوبارہ پیدا ہوتا تھا اور مسلمان لذت معافی کو محسوس کرتے تھے۔

غریب اور امارت

اس طرح خدا کی حکومت اپنے سفیر کے ذریعے سے چمکتی جاتی تھی۔ نہ غریب ذلت کی چیز تھی اور نہ امارت
ماید ناز سجھی جاتی تھی اگر غریب کو صبر اور قناعت کی تعلیم دی گئی تھی تو امیر کو کبر و نخوت سے روکا تھا۔
غریب کو اگر سوال کی ذلت سے منع کیا تو امیر کو اپنے غریب بھائیوں کے حقوق یاد دلائے تھے۔
روسا اور شرفاء قوم کا اگر لحاظ کیا جاتا تھا تو انھیں یہ اجازت نہ تھی کہ کسی ہی ذلیل حالت کے مسلمان کا
دل دکھائیں ان باتوں نے دوسری جماعتوں کو کھینچا انھیں ساخت قوی کی ایسی حیرت خیز کل چلتی ہوئی
معلوم دی جو انکی سمجھ سے بہت بالاتر تھی۔ وہ سب کچھ سمجھ جاتے لیکن اُس نور کے دھوئے ہوئے دل کے
اثر کو بغیر حلقہ اطاعت میں داخل ہوئے کیونکہ محسوس کرتے جو ان مسلمانوں پر سایہ نگیں تھا۔ اور جس
خدا پر اتر کر لوگ وہ کسی جماعت اور آب دہو اسکے کیون نہ ہوں دفعہ رسومات شپین کی کھلی انا کر
نئے دین کی روح سے گرا کر معلوم ہوتے تھے۔

نوت جذب پیدا
ہوئی۔

تم پڑھو چکے کہ دشمن اُس قدر اذیتیں نہ صرف ہادی برحق کو پہنچا چکے تھے جس قدر عداوت کا قیاس اور
کوشش ممکن تھی بلکہ مخفی سی اسلامی جماعت کے ساتھ چھین بھی نہ جہتہ میں اُٹھا رہی اور نہ نہ میں۔
بعض اوقات تو موقع اس قدر نازک ہو گیا کہ یہو دا اور مشرکین میں پس جانے کا کوئی شبہ نہ رہ گیا تھا
پھر ہی تم نے دیکھا کہ حسنی الوسع در گذر سے کام لیا گیا اور وہ رعایتیں کی گئیں جس نے خود دشمن کو تیرت
میں ڈالا۔ اور اسی معاملے میں آدم شہید ہونے پر عورتوں اور اہل جنوں سے نوحہ نہ کرنے کا
پہلا اعلان کیا۔ تم سوچ سکتے ہو کہ شیر دل حضرت حمزہ جنوں نے دجہ اسلام کو اپنی شجاعت سے کیسی مدد دی
انکی عبرت خیز شہادت رسول کو انعام پر آمادہ کر سکتی تھی۔ لیکن ہمارا رسول شیوع "اسلام" کے لئے
آیا تھا (تا دادر کرنے) یا ساس کو مجھ سے چھڑائے نہیں آیا تھا مسئلہ کرنا یا آگ سے جلادینا شدت سے روکا گیا۔ اگرچہ

فطری ولولہ

وہ کیسا ہی دشمن کیون نہ ہو۔ اسلام کا کیا ہی دشمن افزار اسلام پر امن میں تھا۔ اگرچہ اسلام کی آغوش میں بہت سے ایسے داخل ہو گئے تھے جو آئندہ اُسکے سخت ترین دشمن ثابت ہو گئے۔ انھوں نے اُسکے امن کو اُسکے خلاف فساد قائم کرنے کا وسیلہ بنا دیا۔ یہاں تک کہ مسئلہ کے مختلف و قویہ ثابت کر دیا کہ خداوند تعالیٰ نے حجاز اور عرب میں عام اشاعت اسلام کے لئے ہر شخص میں ایک فطری ولولہ پیدا کر دیا ہے۔ اسلام لانے والے فخر کر رہے تھے کہ خدا نے اسلام سے بہن عزت دی۔ دیر کرنے والے دوسرے تھے کہ بھنے وقت ضائع کیا۔ ہمارے ہادی کی ساخت قومی اور ورستی خصائل کے اس معجزے کی تخفیف کرنا فطرت کے معجز اور قانون کا انکار ہو گا۔ ایسا معجزہ جسے دنیا کے تمام مدرقہ مگر اور فلسفی سر جوڑ کر ہی نہیں دکھا سکتے۔

رسول کو بعد اُنکے
عنان گیری کا سوا
اور اُس کی وجہ

میرے ہمیشہ ہمیشہ ذہن میں آتا اید سوال باقی تھا کہ رسول نے اپنے بعد کے لئے کیا انتظام کیا اور است کو جو ایسی سرکش قوم ہے مرکب تہی جسے قتل غارت شراب۔ زنا اور انتقام سے کام نہ لیا اُسکے جذبات کو لگام دینے اور اُس قدر تعلیم اور درجہ تہذیب کی محافظت جو اُسے حاصل ہو چکی تھی کس ذات کے سپرد کی۔ اور کسی اُنکا آئندہ کار ہما مقرر کیا یا یہ کیا کہ مہاجر اپنے میں سے اور انہیں کا ہر قبیلہ اپنا اپنا سردار اور انصار اپنے میں سے اور اپنا سردار مقرر کریں۔ اور اسلام کی پیروی قبل الاسلام انتشار پر منہتی ہو۔

بارون الرشید
اور اُس کا عل۔

صواعق محرقہ میں ابوبکر بن عیاش کی زبانی ہارون الرشید سمجھا دیا گیا ہے کہ خدا اور رسول نے سکوت کیا لیکن اس حیرت خیز سکوت نے شاید کچھ دیر کے لئے اُس پر مضحک سکوت طاری کیا ہو لیکن اس خود رشید کو کوئی نصیحت نہ ہوئی بلکہ اُس نے کمال اہتمام سے اپنے بوجہ ابن اور امون کے متعلق رعیت جاننا اور ضروری سمجھی۔

رسول کے الفاظ
جو اپنے بعد کا لحاظ
سمجھاتے ہیں۔

رسول کے یہ خیال ہم تک پہنچے ہیں کہ کبھی اُحد میں اور کبھی بقیع میں اصحاب سے کہتے ہیں کہ ہمیں معلوم میرے بعد کیا کر دے۔ فرماتے ہیں کہ میرے بعد فتنے ہوں گے۔ یا بقول منہج کہتے ہیں کہ میں نہیں دُر تا ہوں تمہارے دُر کفر کے تئیں اور شرک کے تئیں یعنی یہ کہ تم میرے بعد کافر اور شرک ہو گے لیکن دُر تا ہوں اس بات سے کہ دنیا کی رغبت کرو گے اور آپس میں لڑو گے، جبکہ یہ کہنا ضروری سمجھتے ہیں کہ دعا تصدق و بجل اللہ جیسے عا وک تفرق۔ جو ہدایت سے بڑھ کر متفرق رہنے اور متفرق نہ ہونے کے استثناء تک پہنچ گیا ہے اور

علی سے اس ہدایت اور وصیت کے لئے میرے بعد کچھ بہت سے صدے ہوئیں گے تجھے چاہئے کہ بھرانہ جاؤ اور صبر اپنا شعار کرے اور جب تو دیکھے کہ لوگ دنیا کی طرف مشغول ہوؤ تو تو آخرت اختیار کرنا۔ یہ سمجھا دیا کہ رسول کا سارا خوف یہ تھا کہ لوگ دنیا میں مشغول ہو جائیں گے۔

رسول نے ایک مرکز قائم کیا۔ اپنا قایم مقام چھوڑا اس لئے کہ عناصر فرقہ خود سری کے ہاتھوں قوت نہ پکڑیں اور قیام امن کی کوششیں ذاتی اغراض کے ہاتھوں پامال نہ ہوں۔

میں نے جناب میر کے واقعات کو بھی ساتھ ساتھ بیان کرتے جانا اس لئے ضروری سمجھا تھا کہ اس موقع پر یہ کہہ سکوں کہ یہ وہ مرکز تھا جسے رسول نے مسلمانوں کے لئے چھوڑا تھا۔ نہ اس لئے کہ قرابت کا کمر و نعل تھا بلکہ اس لئے کہ علی کو ان مختلف حدیثوں سے پہچان چکے تھے۔ جن چیزوں سے پہچاننا ضروری تھا۔ ان کے اخلاص اور خدمات کی خبریں حجاز و عرب میں شائع ہو چکی تھیں۔ انکا نفس وہ شیشہ تھا جس پر رسول نے قلبی کی ہتی ممکن نہ تھا کہ اس میں کوئی عکس آتا اور رسول اُس سے مطلع نہ ہوتے۔

واقعہ غدیر کے رسومات اس طرح ختم ہوئے کہ چونکہ رسول دنیوی اور دینی حاکم تھے اس لئے جانشین کو سنبھالنا اور دعا دینے کی خدمتیں بھی انھیں کو بجا لانی تھیں جو ”مولیٰ“ اور ”وال“ کے الفاظ سے ظاہر ہیں۔ لوگوں نے اسکا اس طرح استقبال کیا جس طرح فطرتاً کوئی جانشینی کے موقع کا استقبال کرتا ہے۔ لوگوں میں تعظیماً نہ سرت پائی جاتی تھی۔

لیکن اس کے کوئی معنی ہیں کہ رسول نے علی کے متعلق اگرچہ پہلا تو حلی اشارے جانشینی کے لئے کیے لیکن یہی ایسے واضح عمل سے تائید نہ کی۔ بلکہ اسے آخر کے لئے اٹھا رکھا۔ کیونکہ؟

اس لئے کہ جماعت اسلامی اب تک دوسروں کے مقابل آزمائی گئی تھی اب تک جماعت قوم سربرموجود تھا ابھی وہ آپس کے امتحان غیر مواقع سے نہ گذرے تھے۔ ابھی انہیں آپس کا مستلذذ نہ بتاؤ اگر آپا ہی تھا تو اس کے یقین کی کوئی وجہ نہ تھی کہ انہیں جاہلیت کے خصوصیات مردہ ہو گئی ہیں۔ جو اعتدال کو جو حق اور زیادتی سے نہ بدل دینگے۔ یا جو ذاتی فوائد اور مصلحت کے مقابل میں اطاعت اور خوشنما سحابہ عمل کریں گے۔

اس لئے کہ اُسے اصول اسلامی پر قائم ہونے زیادہ زمانہ نہ گذرا تھا۔ اگرچہ وہ حلقہ اسلام میں داخل ہوئے تھے لیکن یہ سمجھنے کی گنجائش نہ تھی کہ وہ شائع اسلام کی خواہش کے موافق مدارج ایمان بھی طے کر چکے ہیں۔

جناب امیر کے ذکر سے ایک غرض یہ بھی کہ رسول کے بعد کا مرکز چھوڑا جائے۔ دعا کی دنیوی اور دینی حیثیت۔ اسکے وجوہات کو پرکھنے کے غدیر کی ایسی رسم آؤسی وقت کیلئے اٹھنا رکھی۔

اور بھڑک اٹھے کچلے وقت تلاش کر رہی ہے اس لئے اگرچہ خالص گروہ عدد کم تھا لیکن دوست نہاد دشمنوں سے ناواقف تھا اور اپنے کو اپنی جگہ معصوب کر نیکی کوئی فکر نہ کی تھی دراصل ایک یہ دوست نہاد دشمن اگر دشمنوں اسلام میں اپنے بھینسا لوٹکی با مضابطہ جھگڑا بند کرنا بھی کی ہوتا یہم فطرتاً یہ لوگ اسے حوصلوں امیدوں اور سوخ جیسوں میں ایک تھے اور انکی اس بھینالی نے اگرچہ وہ باطل ہی کیوں نہ ہوا ان میں ایک قوت پیدا کر دی تھی اور بے ترتیب فرائض گروہ انکی اس اجمال کا مقابلہ نہیں کر سکتا تھا۔ اس گروہ کو ایک دوسری آسانی یہ تھی کہ جہاں لوگ انکے دلی حالتوں سے واقف نہ تھے وہاں اسلام میں جم غفیر داخل ہوتا جاتا تھا اور یہ لوگوں کی رفتار اور خیال میں رسوخ حاصل کرتے جاتے تھے اور اپنے موافق موڑتے جاتے تھے دراصل ایک بے خیال اور بے شبہ داخل ہونے والے مطلق ناواقف تھے۔ انھیں ان دوست نہاد دشمنوں سے یہ ترسے کھڑے ہونے کا کوئی خیال نہ تھا اگرچہ جانتے تھے کہ ہم اسلامی جماعت میں حرکت کر رہے ہیں لیکن حقیقت میں وہ لوگ اپنے آئندہ خیال میں جس طرح تربیت پا رہے تھے وہ انھیں خود پسند نہ آتا اگر اس حشر سے واقف ہوتے۔

لوگ واقف ہوں یا نہ ہوں لیکن رسول واقف تھے۔ یہاں ہی انکی طبیعت شناسی۔ خیالوں کا رد و بدل کرنا نفس کا لوٹنا۔ حرکات و سکنات سے صحیح اشارہ سمجھنا۔ الفاظ کی بوائے تھیں دل کی تہمتیں ہوائی باتیں بتا دینا۔ رسول کچھ تو لوگوں کو اخلاص کے درجہ اچھین سچے تھے اور بہت کچھ خدق میں سمجھ گئے۔ حاسمہ نے تصدیق شروع کی اور مخالفت کی سرگوشی کے طنز سے وہ ذات بتا دی جس کا منبع حیدر پر اگر سکتا تھا۔ راجہ عقیقہ نے علی مخالفت کے لوگ یا سرفہ بچنے اویسے اور بیاری میں حکم کی نافرمانیوں سے یہ یقین دلا دیا کہ علالت کی زرق سے فائدہ اٹھا یا جا رہا ہے۔ ورنہ آئندہ کے متعلق رسول کچھ خوف ظاہر کرتے اور علی کو آئندہ طرز عمل کی ہدایتیں کر نیکی کوئی وجہ نہیں تھی۔ ابن خلدون نے کہا ہے کہ وہ شنبہ یعنی روز وفات کی صبح کو ناز اور اوبائیے بعد آپ نے وعظ فرمایا جسے قابل مہر حم نے حاشیہ میں نقل کیا ہوا اسکی یہ عبارت غور کے قابل ہے کہ "لوگوں کو آگ بھڑک اٹھی اور فتنہ اٹھایا مثل اندھیری رات کے ٹکڑے کے" ہدایت یہ نہ تھی کہ اپنا ساتھ چھوڑ دے اور رد حق کرنے والوں سے بزدل شمشیر معاملہ کرنا۔ نہیں۔ جب وہ دنیا کی طرف مشغول ہوں تو تم دین اختیار کرنا۔

یہ خیالات اور انکا یقین تھا کہ رسول نے علی ابن ابیطالب کی وصایت کا عملاً اعلان نہیں کیا بلکہ اسے آخر

مخالفت کا گمان علم
یقین آوا واجبہ
روک نہیں سکتا تھا۔
اور تاہم نہ کہ نہیں مائل ہو لیا۔
اور ادون سے خون نہ تھا؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر ”بلغ ما انزل الیہ من ربک وان لہ تغفل فما بلغت رسالہ“
(پہنچا دی اُس بات کو جو تیرے رب کی طرف سے تجھ پر نازل کی گئی اور اگر تو نے نہ پہنچائی تو گویا تو نے ادا کر
رسالت نہیں کی) یہ مطلب ہے کہ رسول یہ فرماتے کہ تم جاہلیت کا خون معاف کر دو۔ یا امانت داری کرو اور جو
کے حقوق کا لحاظ کرو وغیرہ وغیرہ تو یہ باتیں تھیں جسے رسول اکثر فرما چکے تھے۔ پس یہ حکم ضرور کسی اہل
کے متعلق تھا۔ اور وہ امر یہ تھا کہ اپنے بعد کے دین اور خدا کی حکومت کے نمونہ کو جسکے یہ افسر تھے ایک نئی
اور شایان شخص کے سپرد کرتے۔ شایان شخص وہی تھا جس کے واقعات اور خدمات کو میں نے واضح اور طویل
حد تک دکھایا ہے اور جسے بقول موصیٰ عمرہ ”ابوبکر وعمر خود بہ علی مولاؤ المؤمنین کفۃ اند“ اور جو اس
موضع کے نزدیک بھی واقعہ ثقیفہ کے اثنائک ابوبکر وغیرہ سے شوکت۔ غدر۔ استعداد اور سماعت میں
فوقی تر تھا۔ اس لئے سپرد کرنے کے عامہ ناس کی خود سری اور خود رائی اُس واپس کے شکست کا باعث
نہ ہو جو صورت پذیر ہو گیا تھا۔ لیکن جس کے کافی حد تک مضبوط ہونے کے لئے زمانہ کی ضرورت تھی۔
اور جب اُس دین کا ایک ہر طرح سے مناسب شخص کو محافظ بنا دیا اور آئندہ کے متعلق اپنا فرض ادا
کر چکے تو اب لوگوں کو مزید اطمینان کے لئے یہ بھی سنا تھا کہ ”الیوم اکملت لکم دینکم۔“

ہم سب اس سے واقف ہیں کہ رسول کے زمانہ میں نہ قرآن کی تدوین ہوئی تھی اور نہ احادیث ایک جگہ
جمع کی گئی تھیں اور ان دو اصل ذریعہ اسلام کا ہر سا بیخ اور زبان کے متعلق کیا جانا مسلمانوں میں کس
اختلاف انگیزی کا مرکز ہو سکتا تھا۔ اور جبکہ ایک فیض تو یہ تھا کہ قرآن شریف تین چار آدمیوں کی کمیٹی کے
متعلق کیا جاتا کہ وہ مشتبہ مقامات کو قریش کی بولی میں منتقل کر سکیں اور پھر یا وجود اس علم کے کہ علی
(وہی علی جسکے متعلق یہ مستندین القریٰ میں حدیث موجود ہے کہ علی قرآن کے ساتھ اور قرآن علی کے ساتھ
میں) رسول کے بعد بھی یہ خدمت اپنے ذمہ لی ہے کہ وہ قرآن مدون کئے بغیر عبادہ سے پر نہ ڈالیں
یہ تنگ گوارا نہ کیا جائے کہ کم سے کم انکے جمع کئے ہوئے قرآن سے مقابلہ ہی کر لیا جائے۔ اور ابتدا ہی سے

صاحب موصیٰ عمرہ کے
نزدیک علی کے متعلق
کچھ باتیں۔

رسول کے زمانہ میں اسلام کا
نقشہ کچھ تھا عمارت نہ
تھی تھی۔

یہ ہو کہ خریب ابن مسعود دیکھ کر جو کچھ اُسے دیکھتا تھا۔ پھر احادیث جسکی تصنیف کے توڑے آثار نہیں ہیں
 کس قدر اس خیال میں مشتبہہ کرتے ہیں کہ رسول کے الفاظ کیا تھے۔ سوچو کہ ان تمام حانوں نے کیا
 طبعی اور قومی لحاظ سے افسوسناک اثر کیا اور کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ ابدال آباد تک کرے۔ اسکے لئے کوئی
 چارہ نہ تھا بجز اسکے کہ رسول خود لکھا ہوا چھوڑتے اور یا اسلام کی تحریری صورت کا کسی کو ذمہ دار
 کرتے۔ اگر اس لحاظ سے کہ رسول کو بیت کم وقت ملا کہ جس میں کسی سے ایک لفظ کسی سے ایک اشارہ
 اور کسی کو فائدہ ادا دیا کرتے اور ہر چیز کی تشریح اور تدوین نہ کر سکے تو بجز اس دوسری صورت کے
 چارہ نہ تھا کہ وہ وہ کہے کو ذمہ دار کرتے۔ وہ ذمہ داری پوری ہو جاتی ہے اگر کوئی امام مقرر کیا
 جاتا ہے جو تعمیر و ترمیم سے اسلام کو کامل کرے۔ رسول نے نقشہ کھینچا تھا اسکی عمارت بنانا ابھی باقی
 تھا۔ لیکن چونکہ وہ نقشہ بنا سکے۔ نقشہ سیرت کے اور تعمیر کا ایک ایسا شخص کو ذمہ دار بنا سکے جس کے
 مدارج تعلیم پر انھیں اعتبار تھا تو اب اس کہنے سے کوئی امر ماننے نہ تھا کہ اگلت لکم دینکم۔ یقیناً
 ان صورتوں میں اگلت لکم دینکم نہیں کہا جاسکتا اگر تعین امام نہ کیا گیا ہوتا۔ اب اسکے بعد یہ سوچنا
 آسان ہے کہ ایسا کسے ممکن تھا۔ قرآن اور احادیث کا ملنا کس درجہ مفید اور قابل اعتبار ہوگا۔ افسوس
 آج مسلمان دوسرے ہوتے اس لئے کہ ان اصحابی چیزوں کے متعلق اختلاف نہ ہوتا۔ اس سے ظاہر
 ہو گا کہ مسئلہ امامت مقرر کیا ہی تو حلاً مند و ن کا مال بیغ نہ تھا بلکہ حقیقتاً تعمیر اسلامی کی ذمہ داری
 تھی۔ یہ ہمارے کم مقدس نہیں ہے۔ یہ اگرچہ توثیق نبوت نہ ہو لیکن توثیق فرض نبوت ضرور ہے اور
 یہ امر لغو اور محکم تبلیغ رسالت تم رسول اور یا جو تم میں سے ہو ممکن تھا۔

مسئلہ امامت سیاسی و
 مال بیغ نہ تھا بلکہ حقیقتاً
 تعمیر اسلامی کی ذمہ داری
 تھی۔ یہ ہمارے کم مقدس
 نہیں ہے۔ یہ اگرچہ توثیق
 نبوت نہ ہو لیکن توثیق
 فرض نبوت ضرور ہے اور
 یہ امر لغو اور محکم
 تبلیغ رسالت تم رسول
 اور یا جو تم میں سے
 ہو ممکن تھا۔

مؤلف بعض باتوں کی
 توجہ دلاتا ہے۔

حسین کی عمر کا ستواں
 برس۔

میں چہ یاد رہے کہ واقعہ حقیقت سے رجعت رسول تک جو واقعات گذرے ہیں انکے سلسلہ پر خیال کرو
 دیکھو بعض لوگوں نے بتاؤ رسول کے ساتھ کہا ہو گیا تھا اور خود رسول انھیں کس طرح سمجھ گئے تھے۔
 اکثر باتوں میں تصدیق دس آئندہ باب سے ہوگی جسے میں شروع کرتا ہوں کیونکہ اب میں اس جماعت کی
 عملی کارروائی کے کچھ کے موقع پر پہونچ گیا ہوں جسے بیشتر اُس کے الفاظ اور انداز سے حسن ظن اور
 طبیعت سمجھنے کی کوشش تھی۔ اس باب میں ہم بے بہرہ کی اُس عمر تک پہونچے ہیں جس میں وہ واقعات کے
 یاد رکھنے کی حالت تک پہونچ گیا ہے اور بہت سے جذبات کا مالک ہے۔ اب تک وہ یہ دیکھ رہا ہے کہ میرے
 پیارے بزرگوار کی شان اور وقار عامہ ناسل در رسول کی نگاہوں میں کیسی ہے۔ اور یہ سمجھنے کی عقل ہے کہ

ہماری تعظیم اور محبت کی امت سے وصیت کی گئی ہے۔

باب دوم

رسول کی تعمیرانہ مصلحت کا انہدام (تجاہل)

(اہلبیت اور ان کے مویدین حقوق پر صلاک بخلافی کو شش)

کون اٹھ لیا تھا

کوئی عجب نہیں ہو کہ رسول کے رحلت کی خبر سے مدینہ میں ایک عام افسردہ مارکی پھیل گئی ہو اور لوگ سوچنے لگے ہوں کہ دیکھئے اُس نفس عظیم سایہ کے بعد جو اپنی ہمارے سروں سے اُٹھ گیا اب نئی حالت کو لسنی مشکل اختیار کرتی ہے اور اس کا قیام کیونکر ہوتا ہے۔ بہت سے ہو گئے جنہیں عالم سرود ہر دکھائی دیتا ہو گا اس لئے کہ اس دل کا دھڑکن موقوف ہو گیا جس کی محبت کی گرمی کا وہ احساس کر سکتے تھے اور اُسے تمام لطف اور راحتوں سے زیادہ عزیز سمجھتے تھے۔ کچھ ہو گئے جنہیں اب باقون میں عقل کی وہ روشنی نہ دکھائی دیتی ہوگی جو نہ صرف انھیں بلکہ اکثر یہود اور نصاریٰ کو بھی اپنے تصفیہ سے تسکین دیتی تھی کسی کے لئے وہ خبر گمراہ نہیں جو اُن کے لئے کبھی نہ جھلکتی تھیں پھر انگین اب کوئی اُس تیز اور لپٹنے والی لطف سے توجہ کر نہ لانا نہ باجواہل منہ کے لحاظ سے اس کا بھی روادار نہ تھا کہ اُسکی لاڈلی بیٹی ایک کڑا اپنے ہاتھوں میں پہن سکتی یا کوئی پردہ اپنے دروازہ پر ڈھا سکتی۔ جھکے بچے اچھے چہرہ نہ دیکھتے تھے جو اُنھیں دیکھ کر سب سے زہرہ سکنا تھا حاجت والے اُس گھر میں شورو مام مست تھے۔ جہاں انھیں اپنی ضرورتوں کی پوری پوری کی امید تھی۔ لوگوں کی آنکھیں تھیں اور روتے تھے لیکن بات نہ تھی خوشی بھر گئی تھی اور اس خوشی میں لوگوں کے پیچھے جان غم کے فرد ہوئے بعد پھر کوئی یحییٰ چنچ یا سرود آہ آسنودن کا رخ آنکھوں کی طرف پیر دیتی ہوگی۔ بھٹتے بھٹتے آنسو بہتے ہوئے اور اس سکون کے عالم میں بوٹل کی بائین اور آئینہ کا خیال پھر سامنے موجود ہو جاتا ہو گا۔

جس وقت رونے والے رو رہے تھے اور سیر نہ ہوتے تھے بلکہ اُن کے دل میں تسکین پانے سے انکار کر رہا تھا دیکھنے کی باتیں۔

جس وقت رونے والے رو رہے تھے اور سیر نہ ہوتے تھے بلکہ اُن کے دل میں تسکین پانے سے انکار کر رہا تھا دیکھنے کی باتیں۔

تھا۔ یہ دو سب سے جو دیکھنا چاہتے تھے کہ امارت اسلام کا تصفیہ کیونکر ہوتا ہے۔ ایسا مسلمانوں کا ولی۔ مولا اور رسول کا خلیفہ وہی ہوتا ہے جسے رسول اکرمؐ کے گئے تھے یا اور یہی موقع ہو۔ اس میں دیکھنے کی بات ہوگی کہ ان خیالات کی بنیاد و ثبوت قوی، ثبوت وطنی اور حب دینی کی وجہ سے نبی حسینؑ کو اپنی غرض شامل نہ تھا۔ یا ان چیزوں کے پردہ میں خود غرض ہی چھپی ہوئی تھی۔ یا ان اعلیٰ اہمیت کا کوئی اثر نہ تھا بلکہ تمام کوششیں محض غرض اور اصول نفست یا حصول اختیار پر مبنی تھیں یہ متفہمات ہنرین یہ باب غالباً سمجھانے کے لئے کافی ہوگا۔ اور یہ اچھی طرح سمجھا جاسکتا ہے کہ رسول کے بعد جو کچھ واقعات ہوئے اس میں وہ کوششیں ہوئیں جو اس اصول اسلامی کو ہر حیثیت سے اپنی جگہ قائم رکھتیں جو سکھایا گیا تھا اور خیال اور عمل میں جاری کیا گیا تھا یا کوششوں کی غایت اور نتیجہ یہ بتانا ہے کہ یہی امور آئندہ جماعت اسلامی کے انتشار کے باعث ہوئی ہوگی کچھ وقت تک جنگی باجوں کے شور اور جوش سے دیکھنے نہ دیا ہو۔ یا آگے چل کر شورش کی اور امارت کی ترقی اور حسینؑ کی بے گبری سے زرات اور دن میں اصلی حالت کے سوچنے کے لئے کوئی دقت نہ چھوڑا ہو۔

سب سے حیرت خیز امر یہ ہے کہ امور خلافت کا اقدام ان دو جماعتوں سے نہیں بنی ہاشم اور بنی امیہ کہتے ہیں شروع نہ ہوا اگرچہ اول الذکر جماعت وہ جماعت تھی جو رسول کے معائنہ سے تک حاکم تھی اور دوسری جماعت وہ بنی جواہری بلندی کی کوشش میں ایک زمانہ تک اسلام کو موت اور زندگی میں متروک رکھتی تھی اور بالآخر اس پر مجبور ہوئی کہ خوشی یا ناخوشی سے حکومت کے حوصلوں کو اپنے سینہ میں زور سے دبا دے۔ اس آخر الذکر جماعت سے خوف کیا جانا یا اول الذکر جماعت سے اپنے حقوق کے لغاؤ کی کوشش دیکھنا اُسید کے باہر نہ تھا۔ لیکن ان دونوں جماعتوں کے طرز عمل یہ سمجھا یا کہ اگر اول الذکر اپنے سردار اور ہادی کی لاش کا دفن کرنا پہلا فرض تھا تو دوسری جماعت اپنے و عادی کو پس پشت ڈال کر مطمئن ہو گئی تھی۔ جب تک کوئی مثال اس کے سینہ کے دبے ہوئے حوصلوں کو پھر سے کھود کر نہ نکالتی۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ اول الذکر جماعت کو اسکا یقین ہی نہ تھا کہ ہمارے حقوق کے درمیان کوئی جماعت حیرت خیز سرعت سے حائل ہو جائیگی۔ اور ثانی الذکر گروہ نے اسکا خواب ہی نہ دیکھا تھا کہ بنی ہاشم کا حاکم گروہ دفعتاً بے اختیار اور بے قوت ہو جائے گا۔ لیکن یہی ہونے والا تھا۔ ایک تیسری گروہ کے ہاتھوں۔

ہماری موجودہ ضرورت کے موافق واقعات یہ تھے کہ جناب رسالت بقول ابن خلدون دو مشنہ کے

اقدام کرنے کیا اور
بنی ہاشم اور بنی امیہ کی
اس وقت کی حالت۔

رحلت کے دن
اور قریب وقت
حضرت ابو بکر کھان
ہے۔

روزِ دوپہر کو اور بقول محمود کمال (مغازی الرسول) دن چڑھے انتقال فرمایا۔ اسی صبح کو جناب
رسالتاب ایسے اچھے ستھ کہ مسیحی مین نماز ادا کی اور خطبہ پڑھا اور بقول ابن خلدون ابو بکر نے یہ ایک بکرہ
ہم دیکھتے ہیں کہ آپ اللہ کی عنایت سے بہت خوش و غم ہیں جیسا کہ ہم چاہتے تھے اپنے اہل کو پاس
میں چلا گئے۔ مناقب میں یہی ہے سہجہ جو اس قدر صحیح ہو جائے کہ جس سے ابو بکر کو اس قدر اطمینان
ہو گیا کہ وہ اپنے عیال کے پاس موضع یا محلہ میں چلا جاتے در انخی لیکہ محض ملائمت کی خبرنے روک
رکھا تھا کہ وہ لشکر کے ساتھ کوچ نہ کرتے۔ یہ ہماری سچہ کے باہر ہو کہ کیونکر مرض میں دفعہ اس قدر زیادتی
ہو گئی کہ آنحضرت نے معنوی دیر کے بعد انتقال فرمایا۔ حالانکہ مرض اور خصوصیات مرض ایسی نہ تھیں جس سے
و فوج موت اس قدر سریع ہوتا۔ مورخین نے کہا ہے کہ سبب مرض وہ نہر تھا جو خیمہ کی پہلو سے بہتا تھا اور ان
میں دیا تھا۔ لیکن کوئی نوازہ حلق سے پیچے نہ اترتا تھا مرنے لعلاب دہن سے جو کچھ ہوا ہو وہ غالباً ایسا نہ
تھا کہ اس وقت اپنا کوئی اثر کر سکتا تھا جیسا کہ اس قدر بعد زمان کے بعد ہو۔

رحلت رسول کے بعد
لوگوں کی حالت پر
غور کی بعض شکلیں۔

ہر حال رحلت رسول کے بعد کسا ہوا جس سے انصار ایک جگہ اور ابو اہثم وغیرہ دوسری جگہ اپنی حالت پر
غور کرنے لگے در انخی لیکہ بنی ہاشم رسول کی لاش اقدس کے قریب تھے۔ کئی دیر لوگ وہاں کو قریب
رہے۔ اور اس کے بعد اپنے اپنے گھر جا کر فرقہ بندی کی۔ ایا خیرین سکر لوگ تبع ہی ہوئے یا خضر (انچہ) بنی
جگہ پر اذیتاں تم کر لیا۔ اسکے خارج آثار نہیں ہیں۔ دوسری بات جو اور زیادہ غور کے قابل ہو وہ یہ ہے
یہ سب ٹھیک لوگوں کو یہ معلوم تھا کہ جناب رسالتاب نے ہجرت مکہ میں ہی ہاشم کو ویدیا سے الگ کر دیا
پھر بھی کسی کو شرکت سے منع نہ کیا تھا۔ پس وہ کونسا امر اسکا ترک ہوا کہ وہ غارتہ اور دفن پہلے نہ ہو کہ
مذہب کر دیتے۔ میں یہ کہہ رہا ہوں کہ ہر ایک میں حوصلہ حکومت ہی لیکن اختیار حاصل کرنا اور ایک کے
اس قدر جارحانہ نہ ہو جانا کسی ایسی وجہ سے تھا جس میں ایک گروہ کو دوسرے گروہ کے سبقت کا خون
ہو اور اس نے پیشتر سے بڑے کر لیا ہو کہ ہم رسول کے انتقال کے ساتھ ہی پہلا کام جو کر لگے وہ اس امر کا
تخصیص ہو گا کہ ہم کس طرح صاحب اختیار و جائیں۔ میں اس کی جزا آغاز پر اپنی نگاہ دوڑا جاتا ہوں کہ لوگوں
اس تخصیص کے لئے کونسی شے خرک ہوئی۔

کیا کسی گروہ کو دوسرے
کی سبقت کا اندیشہ
تھا۔

اس امر کے سمجھنے کے کہ میں بقول مدونہ الصفا اور اعظم کوئی ابو اہثم بن تیمان اور ابو بکر وغیرہ
ایک جگہ جمع ہو کر اور انصار دوسری جگہ کافی دیئے۔ در انخی لیکہ بنی ہاشم ایک ضروری فرض ادا

انصار اور مہاجرین کو
ایک دوسرے کو متعلق و حب

کر رہے تھے۔ کوئی بات معین نہیں ہے۔ زیادہ سے زیادہ مناسبت کی اس روایت سے مدد ملتی ہے کہ
انصار و رسول کی زیادتی علالت سے متردد ہوئے تو آپ نے انصار اور مہاجرین کی ایک دوسرے کو وصیت
کی اور سورہ و القصص کو اور اس آیت کو فضل عظیم ان تو لبتم ان تقصد و فی امر عرض و تقطعوا حاکم
تلاوت فرمایا۔ انصار کے متردد ہونے کی وجہ یا تو یہ تھی کہ وہ رسول کے بعد اپنے حقوق کو واضح کرنا چاہتے
تھے اور یا انہیں سطح دریا کے نیچے کچھ اور دھارے بہتے ہوئے دکھائی دیتے تھے جس نے انہیں اپنے لئے
خوف زدہ کر دیا تھا۔ اور وہ بھی رسول کے لفظوں میں سوخی اور دیکھ رہے تھے کہ آگ بھڑک اٹھی
اور مثل اندھیری رات کے ٹلرٹیکے فتنہ آگیا۔ لیکن جو کچھ بھی ہوا ان لوگوں کی فوج بندی نے بقول مولوی
شبلی صاحب اسکا جو از کیسے کر لیا کہ اس بات کا بھی انتظار نہ کیا گیا کہ پہلے تہذیب تکفین سے فراغت کر
لیجائے یا اس مورخ کے موافق کہ انھوں نے ثقیف میں پونچھ کر خلافت کے بارہ میں انصار سے معرکہ
آرائی کی اور اس طرح کوششوں میں مصروف ہو کر گویا ان پر کوئی حادثہ ہی نہیں پیش آیا تھا نکالت
شاعر کے ان لفظوں کی سی ہو گئی تھی کہ

لقد گر سہ درخانہ خالی پڑو تا بہ عقل باور کند کہ رخصت اندیشید

اب ہمیں مجبور سوچنے مفر نہیں ہو کہ رسول کے انتقال کے ساتھ ہی کوئی فوری وجہ اسکی حرکت نہ ہوئی
تھی کہ لوگ رسول کی لاش سے بچر ہو کر معرکہ آرائیوں پر تشریف لے جاتے۔ بلکہ جو کچھ اسباب تلاش کرنا چاہتے
ہیں وہ رسول کی رحلت قبل ہیں۔ جس نے ثقیف بنی ساعدہ کے دو گروہ کو دفعۃً خم چھوٹنے پر اس طرح آمادہ
کر دیا کہ گویا یہ دیر سے وقت کے منتظر تھے۔

اسکا جو ایک سلامہ کے
لفظ کے ساتھ روانہ ہوا
حبست نہ تھا۔

ابن سعد و ابن کثیر ہم جہاں لوگوں کے متعلق تو یہ کہہ چکے ہیں کہ اگر اسامہ کے لشکر سے رسول کی علالت کی
خبر مل کر آئی اور دیکھا بار بار تہذیب کی اسلحہ کے نگین رسول کی رحلت اور اسلحہ کارروائی کے آغاز میں
کتنی دیر سے یہ دیکھ رہے تھے کہ محبت حیات کی حرکت ہوئی تھی۔ لیکن ایسا کہنے کے قبل رسوا کے جنازہ
کے پاس آئے ان محبت کرکٹ والوں کو ڈھونڈ لو! اسکے بعد فطرت تعین ہو گئی کہ غرض حبست پر غالب تھی۔
ہم نفس غرض پر آگے بحث کرینگے۔

حضرت ابو بکر کی بیعت
رحلت رسول کو دن
ہوئی۔

اسکے بعد آگے چلنے گئے، ہمیں حوا عن عروہ کی یہ روایت ملتی ہے کہ روایت کردہ اتدی از چند طریق
اسناد کہ بیعت ابو بکر رضی اللہ عنہ روزے شد کہ رسول مسلم رحلت فرمود اسی کتاب میں ہو کہ چون بیعت

بیعت عام دوم
دن ہوئی۔

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ شد در ثقیفہ روز دیگر بر منبر نشست پس مردمان بیعت کردند بیعت عام بعد از بیعت ثقیفہ۔ یہ دونوں روایتیں ہم نے اس لئے پیش کی ہیں کہ رحلت رسول کے پہلے اور دوسرے دن ان اصحاب کی مشغولیت معلوم ہو جائے جو رسول کے وفورِ محبت کی وجہ سے انکی علاقت میں اُنکے ایک حکم کو ملتوی کر سکتے تھے۔ اسکے بعد مولوی عبداللہ صاحب امرتسری کی یہ عبارت بھی ملاحظہ ہو کہ ”عجب حضرت ابوبکر و بان (ثقیفہ بنی ساعدہ) سے لوٹے تو سرورِ عالم علیہ وسلم دفترن ہو چکے تھے اس لئے شرکت بنانا نہ سے عہد م رہے جسکا قلع انگوٹا مدت عہد کا“

کیونکہ جنگلی اور
اُنکے عناصر۔

کیا مضائقہ ہے اگر ہم ناظر کو حقوڑی دیر کے لئے اُس جلسہ میں پچھلین جس نے اسلام کے آئندہ کا بیسکہ لے لیا تھا۔ نہ سیریلہ و عوم کی اس مصلحت اور ارادہ کے ساتھ کہ ”جسکی جنگلی وہی خلیفہ ہو گیا“ بلکہ یہ سمجھنے کے لئے کہ کس طرح ”جنگلی“ اور یہ ”جنگلی“ طبیعتوں اور واقعات پر کیا اثر ڈالتی ہے۔ اور اسکے پس و پیش سے کیا سمجھ میں آسکتا ہے جس سے اگلے زمانہ کا دور بین مشہور ہو گا کہ کشتہ شد سین اندر ثقیفہ۔

مولف کو ثقیفہ بنی ساعدہ
کا اگر اسلئے کیونکہ معلوم
سغیرہ ابن شعبہ۔ عمر
اور ابوبکر اور ابو عبیدہ

مشکل ہے مجھ راستہ معلوم ہونا اگر وقتہ الصفائے راستہ دکھانے والے کا نام نہ بتایا ہوتا۔ یہ مفیدہ ابن شعبہ تھا جس کے واقعات ہم کس حد تک لکھتے آئے ہیں اور ابھی نہایت مفید حالات باقی ہیں لیکن رسول کے بعد آج یہ پہلا موقع ہے کہ کسی عام مفید موقع پر دکھائی دیا ہو۔ اہل عرب میں ابن شعبہ مدبر اور مختار اور مشہور تھا۔ اسکا نام آفاقی نام راستہ روشن کر دیتا ہے اگرچہ یہ نہیں معلوم کہ اس نے ابن الخطاب سے اسکے ملاوہ کیا گفتگو کی جب وہ انصار کے ارادوں کی اطلاع دیے آیا۔ ابن الخطاب نے اسکی خبر ابوبکر کو دی اور وقتہ الصفائے موافق ہر دو باتفاق آن سرور آفاق را تہا گذاشتہ رہ بجانب ثقیفہ بنی ساعدہ آورند و ابو عبیدہ جراح در عقب ایشان رواند۔“

حضرت عمر کی واقعہ
خوالی۔

صاحب صواعق کسی خبر کی بھی ضرورت نہیں سمجھتا بلکہ ابوبکر خود عمر سے انصار کی طرف چلنے کی خواہش کرتے ہیں اس لئے کہ ”سرویسٹ از عمر در زمانے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحلت فرمود حضرت علی در زیر رضی اللہ عنہما و جمعی دیگر کہ با ایشان بودند در زمانہ فاطمہ شستہ تحلف کردہ و پچھلین انصار از نامحلف کردہ در ثقیفہ بنی ساعدہ گرد آمدند و نہایتین بجانب ابوبکر شتافتند۔“ ابن خلدون بھی کہتا ہے کہ ”رفتہ رفتہ اس امر کی اطلاع ابوبکر و عمر کو ہوئی یہ دونوں بزرگ مع ابو عبیدہ جراح ثقیفہ کو روانہ ہوئے۔ عاصم بن عدی اور عویم بن ساعدہ سے ملاقات ہو گئی عاصم نے ان کو

روکنے کا قصد کیا لیکن وہ لوگ انکے روکنے سے نہ رُکے جس قدر جلد ممکن ہوا ثقیفہ میں جہان پر انصاریج تھے جا پہنچے اور باہم مباحثہ ہونے لگا۔ اس موقع کے نزدیک ابو بکر نے اپنے حقوق کے متعلق جو کچھ کہا وہ یہ تھا کہ ”ہلوگ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اولیاء اور انکی مشیرت سے ہیں انکے بعد حکومت سستی زیادہ نہیں اور اس میں بظاہر کوئی نزاع کا موقع نہیں معلوم ہوتا البتہ تکوینی نفرت اور نیز سابق الاسلام ہونیکا حاصل باین لحاظ ہلوگ اُمرائین اور تم و زراہیو“

انصار کے مجمع میں ایک کمزوری یہ تھی کہ وہ خود اُس اور خزرج میں تقسیم تھے۔ سعد ابن عبادہ قبیلہ خزرج پیشوا تھے اور اسید ابن حنیفہ قبیلہ اُوس کے۔ جناب ابن منذر اور ثابت ابن قیس وغیرہ امارت کے لئے سعد ابن عبادہ کو تجویز کرتے تھے اور شمر ابن سعد وغیرہ اس رک کے موافق نہ تھے اس کو کہ بقول ابن خلدون ”اُوس... خزرج کی امارت سے کشیدہ خاطر تھے“ اور بقول اعم کوئی لشیر ابن سعد نے کہا کہ ”اُمرو خلاف بہ قریش سلم دارید کہ بہ افتاد شما باشد اگر خلاف ابن بود مثل شما باشد“ جس وقت اوس۔ خزرج اور ابو بکر اپنے اپنے حقوق پیش کر رہے تھے اعم کوئی کے مواقع عوم ابن ساعد نے کہا ”اول قومی کہ با دشمنان محمد علیہ السلام شمشیر کشیدند شما بودید اول کسیک با دوستان و خویشان او خلافت کند شما باشد خلافت بہ خاندان نبوت باز گذارید و دست از بن نزاع و لفاق بردارید“

جناب ابن منذر کی تقریر میں حضرت ابو بکر کا یہ جواب بھی نہایت توجہ کے قابل ہو جو اعم کوئی سے ملتا ہے کہ ”عرب بہ امارت شمار نہ دہند چون از شما نیست و کسی را نخواہند کہ از خاندان نبوت باشد“ اور طبری سے ایک نہایت مفید امر ملتا ہے کہ جب ابو بکر نے بمقابلہ قریش کے حقوق کا تذکرہ کیا تو انھوں نے جواب دیا کہ ”پھر علی سے بیعت کر لو کہ وہ پسر عم رسول ہیں“ اس کے بعد عمر ڈرے کہ اختلاف ہو گا اور ابو بکر سے کہا کہ ہاتھ بڑھاؤ تم سے بیعت کریں“ ابن حجر کلمی کو یہ بھی کہنا ہے کہ ”انصار مکہ وہ دانستند بیعت ابو بکر ایشان را لازم ساخت بخیر الامت من قریش بنا بر این اطاعت و انقیاد کردند و حضرت علی از روئے شوکت و عذر و استعداد و سماعت قوی تر بود از ایشان“

مورخین نے یہ بھی کہا ہے کہ اختلاف میں زیادتی ہونے لگی تو ابو بکر نے عمر اور ابو عبیدہ جراح کا نام پیش کیا اور اُس وقت عمر نے ابو بکر کو اپنے اوپر مقدم رکھکر بیعت کر لی لیکن اسکے مقابلہ میں صواعق غرقہ کی اس روایت کو جو مسعودی ابراہیم نجفی سے نقل کیا ہے۔ ”زیادہ تبولیت سے دیکھتا ہوں

حضرت ابو بکر اپنا استحقاق خلافت پیش کرنے ہیں اور انصار کو وزارت کی امید دلاتے ہیں۔

انصار کی کمزوری

ایک انصاری کی موقع بینی۔

عویم ابن ساعد کہتا ہو کہ خلافت خاندان نبوت میں رہنے دو

حضرت ابو بکر کا خیال کہ عرب خاندان نبوت میں کسی کو چاہئیں گے۔

انصار کو ابو بکر کو ازای جواب۔

حضرت عمر کی جلدی۔

کہ عمر نے پیشتر ابو عبیدہ کی طرف توجہ کی جس کی تائید ابن سعد کی اس روایت سے بھی لگائی ہے کہ ”چون ابو بکر شہید کہ عمر بہ طرف ابو عبیدہ میل دارد ابو بکر بہ عمر گفت رضی اللہ عنہما دست خود بکشانما با تو کم عمر گفت تو افضے ازین پس ابو بکر جواب داد قوت تو از من زیادہ است و این سخن را کہ گوید بعد از ان عمر گفت قوت من ترا بہت باز یادتی فضل پس از ان بیعت بہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کردی۔
 روضۃ الصفا میں ہے کہ ”ان روز خواص بیعت کردند۔ اسی کتاب میں ہے کہ ”قبیلہ اوس بر غنیمت نام با بعد لای بیعت کردند و خرزج را خجالتے تمام ردی زد۔“ اعثم کوفی میں ہے کہ جب اپنے بشار بن سعد کی آغاگی دیکھ کر اُس سے بوجھا کہ ”بیچے کیا ہوا کہ تو نے اپنے ابن عم سعد ابن عبادہ سے حسد کیا۔“ صورت معاملہ یہاں تک پہنچی کہ تلوار کھینچ لی اور لوگوں نے جناب کو روکا۔

ابو بکر عرار اور ابو عبیدہ کی آپس کی ہنایت مفید باتیں۔

قبیلہ اوس نے ابو بکر کا ساتھ دیا۔

اوس و خرزج کا حسد۔

اعثم کوفی کے موافق یہ روایت بھی دیکھی ہے کہ بیعت کے بعد عبد الرحمن ابن عوف سے چند انصار سے ملاقات ہوئی اور انھوں نے کہا کہ تم نے کیوں ابو بکر اور عمر کے مقابلہ میں اپنے کو پیش کیا۔ انصار نے اپنے افسردہ دل کے متعلق احادیث رسول بیان کر کے بعد آخر میں جواب دیا کہ ”اے پسر عوف اگر علی ابن ابیطالب رضی اللہ عنہ شام سرور عالم کی تجہیز و تکفین میں مشغول اور کثرت غم میں مبتلا نہ ہوتے تو دوسروں کا کھانا نہ کچا ہوتا۔“ اور انکا کام نام تمام رہتا۔ اب جاؤ اور ایسی باتیں نہ کرو۔ جس سے تمہارے مقتدر پر مشکل آجائے۔“ ابن عوف نے یہ باتیں ابو بکر سے کہیں اور انھوں نے جواب دیا کہ ”جب ہماری مراد کے موافق کام پورا ہو گیا تو تم اس باز خواست سے مستغنی تھے۔“

ابن عوف انصار اور ابو بکر

بیعت کے وقت سعد ابن عبادہ کو دھکا لگا یہہ علی علیہ السلام اور اس سے بیٹے بیٹے ہوئے تھے کچھ نہ یہ بھی کہا کہ دیکھو سعد کچھ نہ جانے اس پر بقول ابن خلدون عمر نے جواب دیا کہ ”اللہ تعالیٰ ہی نے مارا ہوا سعد یہہ شکستہ دست و گریبان ہو گئے۔“ اور عمر کو بھی ”غصہ آگیا لیکن ابو بکر کے روکنے سے رک گئے۔“ اسی موضع کے موافق جب سب لوگ بیعت کر چکے تو سعد سے بیعت کرنے کو کہا سعد انکار کیا۔ بشار نے کہا یہ سن تھا آدمی ہے اس سے درگزر کرو اسکو اپنی حالت پر رہنے دو پس سعد ابن عبادہ اس واقعہ کے بعد نہ تو انکے ساتھ نماز میں شریک ہوتے تھے اور ان سے باتیں کرتے تھے تا انکہ ابو بکر کا انتقال ہو گیا۔.....“ تب عنون نے یہ کہہ کر کہ بعد اس واقعہ کے سعد ابن عبادہ شام کی طرف چلے گئے تھے اور وہیں مہر سے مرگے تا انکہ مر گئے۔ شہور یہ ہے کہ انکو جن (۶) نے مارا ہے۔“

حضرت عمر کا فقر سعد ابن عبادہ کے متعلق عقل نہ دیکھ ملو تو یہ کہا سعد کا بیعت سے انکار اور ان سے درگزر۔

سعد کی موت کیونکر واقع ہوئی

صواعقِ محرقہ کی یہ روایت بھی دیکھنے کی ہو، بروایت ابی اسحاق وغیرہ اوائل کے لفظ ابوبکر پر جو چیز ترا
بر این داشت کہ والی مردان شوی و حال آنکہ بنی سیکھی مارا از ان کہ بر دو کس (م) امیر یاشم ابوبکر گفت
مار از بن چارہ نیست ترسیدم کہ امست محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متعرق گردند و غلغلہ افتد در دین

مران حالتون من جبکہ کوئی کہہ رہا ہے کہ ”فوری طور پر اتفاق عام ہو گیا“ اور کوئی کثرتِ ازدحام سے
سعد کو پچھلے ذالہا ہے دیکھنے کی یہ بات ہو کہ حضرت عمر اس کے متعلق کیا کہتے ہیں۔ ابن ابی الحدید یہ کہتے ہو کہ عمر نے
بیعت ابوبکر کو ناگہانی ہونا اور اس کے شر سے خدا کا محفوظ رکھنا کہا ہے۔ آگے بڑھ کر کہتے ہیں کہ یہ صرف
انگی تیزی زبان اور درشتی طبیعت تھی ورنہ وہ ادب کرتے تھے“ صانع صواعقِ محرقہ کا یہ مختلط طرز
بیان توجہ کے قابل ہو کہ ”عمر رضی اللہ عنہ در زمانے رجوع از حج خطبہ گفت کہ من چنین رسیدہ کہ فلا
از شاگفتہ است کہ عمر چون بصرہ پہنچا بیعت خواہم نمود پس مقرر نشود کہ از شما بہ آنکہ گوید بیعت
ابوبکر فحاجۃ واقع شد و آگاہہ باشد کہ این چنین نبود الا آنکہ خداوند تبارک تعالیٰ از شر آن نگاہداشت
امروز در میان شما کسی نیست کہ قطع از جانب او شود“ اب ذرا طریقہ بیعت پر غور کیجئے جسے ابن ابی الحدید
برا و ابن عازب کی زبانی بیان کرتے ہیں۔ ”متوڑی دیر کے بعد ہم نے سنا کہ قوم ثقیفہ بنی ساعدہ میں ہے
اس کے بعد دوسرے کہنے والے کو سنا کہ ابوبکر کی بیعت کر لی گئی توڑی دیر نہ گزری کہ دیکھا ابوبکر و عمر ابوبکر
معد ایک جماعت اصحاب ثقیفہ کے چلے آتے ہیں وہ کسی کی طرف سے نہیں گذرتے مگر یہ کہ اس کو دباوت
ہیں اور ہاتھ اس کاڑھا کر ابوبکر کے ہاتھ سے سس کر دیے ہیں وہ چاہتا ہوا نہ چاہتا ہو۔ پس میر
ہوش ہم ہوئے“

اب یہ ملاحظہ طلب ہے کہ خود اپنی بیعت کی اس بیعت کے متعلق ابوقحافہ کی آمد کیا تھی۔ صواعقِ محرقہ میں ہر
کہ گفت ابوبکر کہ ”ہوشیار باش درین امر کہ این امر محال است ایام اضنی شد بنو عبد مناف و بنو فہرہ
(۱) گفت بی...“ ابن ابی الحدید میں اس قدر لطیفہ زیادہ ہے کہ جب ابوقحافہ کو معلوم ہوا کہ ابوبکر سے اسلئے
بیعت کی گئی کہ وہ سب میں زیادہ سن کہتے تو کہا ”میں اُسے زیادہ سن کا ہوں“ ان دونوں مورخین نے انکی
یہ دعا بھی لکھی ہے کہ ”کوئی اُسے پست نہیں کر سکتا جسے تو بلند کرے اور کوئی اُسے بلند نہیں کر سکتا جسے تو
پست کرے“

صاحب صواعق نے ایک جگہ دلیل لاتے لاتے یہ بھی کہا ہے کہ ”ابوبکر متنازعہ درین باب (امامت)

ابوقحافہ اور ابوبکر
پوست کش لطیفہ اور
آبدار دعا۔

میکروہ انک از علی کرم اللہ وجہہ از ضعف بود در شوکت و استعداد نژاد مردم اورا در ان وقت کمتر بود
اب اسامہ کے سمجھنے کی کوشش نہ کیا تو کہ آیا جناب امیر علیہ السلام کے الفاظ اس واقعہ کے سمجھنے میں کوئی مدد دیتے
ہیں اس کے لئے بیچ ابلاغہ کے مختلف خطبوں کا متعلق پیش کیا جاتا ہے:-

جب حضرت کو خبر دی گئی کہ مہاجر و انصار ثقیفہ میں جھگڑا کر رہے ہیں تو آپ نے دریافت فرمایا کہ
انصار کیا کہتے ہیں۔ عرض کی گئی کہ وہ کہتے ہیں ہذا امیر و منکر امیر۔ فرمایا مہاجرین نے کیوں یہ
دلیل پیش نہ کی کہ رسول خدا نے وصت فرمائی ہے کہ انکے اچھوں سے نیکی کجائے اور انکے برون سے
دور گزریا جائے۔ اصحاب نے عرض کیا کہ اس میں انکے عدم امارت کی کوئی دلیل ہو۔ فرمایا اگر ان میں امارت
ہوتی اور ان میں نبی کوئی امیر اور خلیفہ ہوتا تو یہم دوسروں کے سپرد کیوں کئے جاتے۔ پھر فرمایا اچھا
قریش نے کیا دلیل پیش کی۔ اصحاب نے عرض کی کہ وہ یہ دلیل لائے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے شجرے سے ہیں پیغمبر کے خاندان اور قبیلہ سے ہیں ارشاد فرمایا وہ اس شجرہ کے ساتھ تو متمک ہوؤ گے
اُسکے شجر کو ضائع کر دیا:-

بیعت کے وقت بقابلہ
علی ابوبکر کی شوکت اور
استعداد۔ لوگوں کی
نگاہ میں کم تھی۔
بیچ ابلاغہ سے کیا
سمجھ میں آتا ہے۔

انصار اور مہاجرین
کی دلیل میں علی کی دلیل

قریش نے بھل کر
ضائع کیا۔

جلسہ شوریہ میں فرمایا کہ میں اب اسامہ کو آج کے دن کے بعد ہم اس امر خلافت کو ایسی حالت میں دیکھو
کہ اس میں تلوار میں کبھی جائیں عہد شکنیان ظہور میں آئیں۔ حتیٰ کہ تم میں سے بعض لوگ اہل خلافت و
گراہی کے امام اور اہل جہالت و نادانی کے پیرو ہو جائیں:-

علی کی پیشگوئی نظام
قومی کی برہمی کے متعلق

زمانہ خلافت میں جبکہ معاویہ مخالفین پر آمادہ تھا کسی نے پوچھا کہ خلافت کے سزاوار تو آپ ہی تھے پھر
قوم نے آپ کو اس سے علیحدہ کر دیا۔ فرمایا بیشک تیرے مرکب کا رنگ ڈھیلہ ہے۔ تو جواب دے دیا
کہ برخلاف رستوں کی طرف ہمارا اٹھا رہا ہے اور وہ سوال کر رہا ہے جس کا موقع اور مصلحت نہیں (لیکن) سچے
سوال کر رہا ہے بھی حاصل ہے اور تو علم کا طالب بھی ہو رہا ہو۔ لہذا اب معلوم کر حالانکہ ازروئے نسب
میں سب سے اعلیٰ ہوں اور ازروئے قریش کے رسول خدا سے نہایت ہی قریب بلکہ سب سے بہتر ہوں پھر بھی مجھ پر بلند
ہونے کی آرزو کرنا ظاہر ہے کہ اس قوم کے نفوس نے غل اختیار کیا حتیٰ کہ ہر قدر نہ پہنچایا اور ایک دوسرے کو روہ
نے اپنے نفوس پر سخاوت اختیار کی کہ حق و باطل میں حکم کرنے والا خداوند عالم ہے۔ تو اس غارت کے حالات کو
جبور دیکھ جس کے اطراف میں بہت سی فرما دین بلند ہو چکی ہیں اب اس امین ابوسفیان کی شان بزرگ کو دیکھ
بجور لائیکے بعد اس زمانہ نے ہتھ دیا اور اگر دیکھا جائے تو قسم خدا کی یہ کوئی تعجب کا مقام بھی نہیں..... اگر

ذمہ داری کے زمانہ میں
مختلط جواب۔

ہم سے اور اس نے ان بلاؤں کے بچنے والے دور ہو جاتے تو میں انہیں خالص حق پر قائم کر دیتا اور اگر ان سے برخلاف صادر ہو تو پھر تو ایسے لوگوں کی گواہیوں پر حسرت و افسوس کر کے اپنے نفس کو ہلاک کر کیونکہ جو کچھ یہ لوگ عمل کرتے ہیں پروردگار اس سے واقف ہے۔

”بارالہ! میں تجھ سے اس کردہ قرین کہنے انعام طلب کرنا ہوں کیونکہ ان لوگوں نے میرے رحم کو قطع کیا اور اس حق پر مجھ سے نزاع کرنے کے لئے جمع ہو گئے جس کا میں ان سے زیادہ مستحق تھا اور مجھ سے کہنے کے لے کر مشیت خلافت تیرا حق ہے اگر تو اسے لے لے کر اب تو حق ہی ہے کہ تجھ اس سے روک دیا جائے۔ اب تو نہایت ہی رنج و الم کی حالت میں صبر کرو اور نہایت متاسفانہ طریقہ سے مر جا۔ اب میں نے نگاہ دوڑائی تو اہلبیت کے سوا کسی کو اپنا مسکین و مددگار اور دشمن کو دور کر دیا اور انہیں اپنا بیٹا بنالیا۔ اب میں نے کدورت آمیز آئینہ بھانسنے کے لئے آنکھ بند کر لیا۔ دلی سوزش بھانسنے واسطے لعابِ ہن بیکر لگایا اور خشم و غضب کے ذوق نیکے خاطر ایسے ناگوار طریقہ سے صبر کیا جو دشتِ حنظل سے بھی زیادہ تلخ اور تیز چھڑیوں کی برش سے زیادہ قلب کو اذیت پہونچانے والا ہے۔“

”نہایت تعجب ہو کہ مصاحبت پیغمبر تو خلافت کا حق دار کردہ اور جو شخص مصاحب ہی ہوا اور خویش بھی وہ شوری کی توجہ احد خلافت سے محروم نہ ہو۔ اگر تو شور و اجماع کے سبب سے امور مردم کا مالک ہو گیا تو یہ شور و اجماع متحقق کیونکہ یہاں کیونکہ صاحبِ شور و اجماع ہی ہیں۔“

”پیغمبر کی وفات کے بعد جو سب سے جہاد اور احقاقِ حق میں تاخیر کی اس کی وجہ یہ تھی کہ اغیار اسے مستحق تھے اور ہمیں وہ حق نہیں پہونچتا تھا۔“

دراستی سننے والے خبردار ہو جا کہ فلاں شخص نے میری خلافت کو زب تن کر لیا حالانکہ وہ خوب جانتا تھا اور اسے اچھی طرح یقین تھا کہ خلافت کے لئے میرا وہ مقام ہے اور مجھے اس سے وہی نسبت ہے جو آساکو قطب آئیگی۔ جب ابن ابوقحافہ نے اس پر میری کونام حق اپنے زمینت بنالیا تو میں نے اسے اور اس خلافت کے درمیان پردہ ڈال دیا اور اس معاملہ میں غور کرنا شروع کیا کہ اپنے بریدہ اور شکستہ ہاتھ سے اس پر حکم کروں یا اس وقت تک صبر کروں اس وقت میں نے دیکھا کہ اس واقعہ پر میرا صبر کرنا بہت ہی بہتر اور نہایت ہی عقل مند ہے۔ میں دیکھ رہا تھا کہ میری سیراٹ کس طرح تاراج و غارت ہو رہی تھی۔

”جب آپکا انتقال ہو گیا تو آپ (رسول) کے بعد مسلمانوں نے امر خلافت میں نزاع کی۔ قسم خدا کی ہرگز

علیٰ رضی اللہ عنہ

علی نے اہلبیت کی موت سے بخل کیا۔

شوری کی توجہ احد مصاحبت کی دلیل ہیں قربت۔

فحاشا وشی اغیار کے استحقاق کا اقرار اور اپنا انکار نہ تھا۔

علی نے صبر کا تصفیہ کیا

میرے دل میں یہ بات نہ تھی مجھے اسکا گمان بھی نہ تھا کہ اہل عرب اس امر خلافت کو رسول اللہ کے بعد آپ کے اہلبیت سے زائل کر دینگے نہ مجھے یہ خیال تھا کہ حضرت کے بعد مجھ اس خلافت سے دور کر دینگے۔

اب جو واقعات ہم بیان کرینگے وہ معمول اختیار کا نتیجہ سمجھا جائیگا۔ ابو الخدیج کہتا ہے :-

”ابو بکر نے اب عمر کو علی کے پاس یا بن ارادہ بھیجا کہ جو لوگ اہلبیت میں سے ہر اہل بن اُخنین سے علی کے حضرت فاطمہ کے گھر سے محال دو اور اگر کھنے سے انکار کریں تو لڑنا۔ یہ تھوڑے لوگ لیکر ارادہ گھر چھوٹنے لگے۔ حضرت فاطمہ سے ملاقات پر آپ نے پوچھا :-

”دیکھا ہمارا گھر چھوٹنے جاتا ہے؟“

”آہستہ گھر چھوٹ نک ڈالوں گا نہیں تو تم بھی ابو بکر صدیق سے بیعت کرو جس بیعت میں تمام امت داخل ہوئی تم بھی داخل ہو جاؤ۔“

کتاب الامامة والسياسة میں ہے کہ پہلے ابن خطاب لکڑیاں لیکر گئے اور واپس آئے۔ اسکے بعد صلاح ہوئی کہ ہمت نہ دینی چاہیے اور اس مرتبہ ایک شخص بھیجا گیا جسکا نام تنفذ تھا۔ اسوقت حضرت ذکیہ ظاہر نے بلند آواز سے فرمایا کہ ”یا رسول اللہ آپ کے بعد ابوقحاذہ اور عمر سے کیا کیا نہیں دیکھا۔“ اسپر تنفذ اور اسکے ہمراہی روئے لگے۔

اس مورخ کے موافق جس وقت حضرت علی دربار خلافت میں موجود تھے آپ نے فرمایا کہ ”اس طرح دو دم دو دم کہ تمہیں ہی اس کا ایک حصہ ملے اور اُنکے لئے مضبوط کر دو کہ کل تمہیں لوٹا دینگے“ حضرت نے یہ سوال کیا کہ اگر ہم بیعت نہ کریں تو کیا کر وگے؟ عمر نے کہا :-

”گردن مارینگے۔“ اور اسکے بعد ابو بکر سے مخاطب ہو کر کہا کہ تم کچھ حکم کیوں نہیں دیتے۔ جسکا انھوں نے جواب دیا کہ ”عجب تک فاطمہ اُنکے پہلو میں ہیں ہم کبھی مجبور نہ کرینگے۔“

اعظم کوئی کے موافق بشر ابن سعد اور علی بن یہ گفتگو ہوئی۔ بٹرنے کہا :-

”یا علی صدیق کی بیعت کے پہلے اگر تم اپنا حق ظاہر کرتے تو دو آدمیوں سے زیادہ کوئی تمہاری مخالفت نہ کرتا لیکن چونکہ تم گھر بیٹھے رہے سو کو خیال ہوا کہ تمہیں رغبت خلافت نہیں ہے۔ اب یہ باتیں لوگوں کے عقیدہ کے خلاف ہو گئی۔ لوگوں نے اس خوف سے کہ مبادا دین رسول میں خلل پڑے ابو بکر کی بیعت کر لی علی نے جواب میں فرمایا :-

حصول اختیار کا نتیجہ۔

آگ اور تھیلہ۔

حضرت فاطمہ کا سوال

اور عمر کا جواب

ہمت نہ دینے کی صلاح

ظاہرہ کی زیادہ تنفذ کو
رُلا دیا۔

علی صاحبان اختیار کی
روش سمجھتا ہیں۔

حضرت علی کا سوال

اور عمر کا جواب۔

ابو بکر کا جواب۔

بشر ابن سعد اور علی کی
گفتگو۔

اُسے بشر کیا تو اسے پسند کر کے لاکھ میں رسول کی لاش بے غسل و کفن چھوڑ کر ریاست کی فکرمین دوڑتا ہوا،

اب ابوبکر جو اب میں کہتے ہیں کہ اگرچہ معلوم ہونا کہ تم خلافت کرو گے تو میں ہرگز قبول نہ کرتا اب اگر معیت کرو تو نہ سب سے نہیں تو تمہارے کوئی تحلیف نہیں ہے، صاحب مواعظی محدث نے بھی اس اعلان کو لکھا ہے اگرچہ اُسکی تکمیل اس طرح کی ہو کہ حضرت علیؑ تعریفیں کرنے کے بعد بیعت کر لی۔ اس سورخ نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب ابن ابوقحافہ حضرت علیؑ کے پاس گئے تو جناب امیر نے شکایت کی کہ ”منفرد شدی بامر یعنی شورت راتہا کر دی و مارا دخل نہ دادی و بسوا“ قرابتے بر رسول صلی اللہ علیہ وسلم مارا درین نصیب بود مثل این نوع سخنان رفقا آئینہ می گفت تا آنکہ ابوبکر صدیق مگر یہ آمد داخل از چشمہا ببارید۔

اب ہم اس امر کے سمجھنے کے لئے کہ آیا بیعت کرنا انہوں نے حسن نیت سے مسلمانوں کی ذمہ داری قبول کی؟ اسلام پر احسان کیا تھا یا اس کے خلاف تھا؟ ابن ابی الحدید سے مدد لیتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جس دن ابوبکر خلیفہ ہوئے اُسی شب کو ابوبکر و مسلمان اور ابن شہیم وغیرہ نے ایک کمیٹی کی کہ ہمارے جن میں خلافت کے متعلق دوبارہ شور ہو۔ یہ خبر ابوبکر وغیرہ کو معلوم ہوئی اور یہ لوگ سید شہیرہ ابن شہیبہ کے پاس گئے۔ بقول کتاب الامد والسیاستہ ”مغیرہ سبہ لکھا۔“

”کیا تمہاری صلاح ہے کہ عباس کے پاس چلو اور اس امر میں اُنکا اور اُنکی اولاد کا بھی حصہ قرار دو۔ یہ حجت ہوگی علیؑ اور بنی ہاشم پر جبکہ عباس تمہاری ساتھ ہو گئے،

”پس گئے ابوبکر عر اور ابوعبیدہ یہاں تک کہ عباس کے پاس پہنچے..... (ابوبکر نے کہا) ہکو خبر ہو چکی ہے اُن طعنوں کی جو طعن کرنے والے اجماع مسالین کے خلاف کرتے ہیں اور تمکو آرثر قرار دیتے ہیں۔ یا تم خود اُسمین داخل ہو حسین عام لوگ داخل ہوئے ہیں بار و کو اُن لوگوں کو جس طرف وہ مائل ہیں۔ ہم چاہتے ہیں کہ تمہارے لئے اس امر میں ایک حصہ قرار دیں جو تمہاری اور تمہارے بعد کے لئے ہو۔ اسکا

کہ تم رسول ہو۔ اگرچہ لوگوں نے تمہاری اور تمہاری اصحاب کی منزلت سمجھی لیکن اس امر خلافت کو تم سے پھیر دیا۔ اے بنی عبدالمطلب اپنی جگہ پر قرار لو اس واسطے کہ رسول تم سے ہی ہیں اور ہم سے بھی۔ اب عمر نے شروع کیا ”ہاں واللہ یہ مناسب ہے۔ ہم اس واسطے نہیں آئے ہیں کہ تم سے کوئی حاجت ہے لیکن ہم نے اس بات کو ناپسند کیا کہ تمہاری وجہ سے اُس امر پر کوئی طعن ہو جو جسیر عام لوگوں نے اجماع کر لیا ہو۔ پس گھیر لینگے مشکلات تمکو اور اُنکو۔ پس اپنے اور لوگوں کے لئے

جو شے وقت حضرت ابوبکر کی لاعلان سادگی اور علی سے بیعت کی تکلیف ساقط ابوبکر و رہی ہیں۔

ایا بیعت لینا حسن نیت اور اسلام اپنے آپ کو خیال تھا؟ دوبارہ شور کی خبر سنا ابوبکر وغیرہ کے پاس گئے۔ صلاح کیا علیؑ اور بنی ہاشم پر حجت قائم کی گئی تھی؟ بعد اسی وظیفہ مقرر کر دو۔ جماعت خلافت کا عباس سے مخاطب۔ جس سے معلوم ہونا ہے کہ لوگ اور طرف مائل تھے۔

غور کرو۔

عباس نے جواب دیا :-

”رسول نے لوگوں پر اُنکے امر کو چھوڑ دیا کہ وہ اپنے لئے انتخاب کر میں اس طور سے کہ حق کو لئے ہوں نہ حق سے علیحدہ ہوں سبب خواہش نفس کے۔ اگر بسبب رسول کے تم نے اسکو طلب کیا ہو تو تم نے ہمارا حق احمق لیا اور اگر مومنین کے ذریعہ سے لیا ہے تو ہم بھی مومنین میں سے ہیں اور سبب میں مقدم ہیں اور اگر یہ تمہارا ثبوت ہو اسے مومنین کے ذریعہ سے تو وہ تمہارا حق ہے کیونکہ اسکو مانگنا ہے در اخالیکہ ہم کا رہتے۔

جو کچھ بلکو دینا چاہتے ہو اگر وہ تمہارا حق ہے تو ہکو اُسکی کوئی ضرورت نہیں ہے اور مومنین کا حق ہی تو ہکو اُسکے متعلق فیصلہ کا کوئی اختیار نہیں ہو۔ اور اگر ہمارا حق ہے تو ہم بعض کو چھوڑ کر بعض پر اکتفا نہیں کر سکتے۔ یہ جوتنے کہا کہ رسول ہم میں اور تم میں دونوں سے ہیں تو رسول وہ درخت ہیں جس کی پھٹیاں ہیں اور تم ہمسایہ ہو“ حضرت عباس کا یہ جواب ابن الحدید نے لکھا ہے جسے ابن قتیبہ نے نہیں لکھا کہ ”تمہارا یہ قول کہ تمہیں خوف ہے لوگوں کا ہمارے باب میں پس اسکا تو تنہا پہلے ہی سامان کر لیا ہے اور خفا ہمارا مدد کا رہے“

بتقابلہ بنی
عاشم پہلے سامان
کر لیا گیا تھا۔

اب میں جو مثال دینا چاہتا ہوں وہ اُمیئن مثالوں کی ضمن میں ہے جیسی پیشتر دی گئیں کہ انصار بیعت ابوبکر کو مکہ وہ جاسنے تھے یا سعد بن عبادہ نے بیعت نہ کی۔ ابن خلدون کے مترجم کی زبان ہم اس حکایت کو قبول کرتے ہیں جسے اور مورخین بھی نقل کیا ہے کہ ”ایک روز ابو سفیان مدینہ میں علی کے پاس یہ کہتے ہوئے آئے کہ میں مدینہ میں ایک عجب شورش دیکھتا ہوں جس کو سواؤ گشت و خون کے اور کوئی چیز فرو نہیں کر سکتی۔ اسے آل عبد مناف ابوبکر تمہارے ہوتے ہوئے سر و اداری کا کیسے مستحق ہو سکتا ہے۔ کہاں ہیں وہ دونوں ضعیف و ذلیل علی و عباس۔ یہ عجب بات ہے کہ حکومت و سلطنت قریش کی نہایت چھوٹے اور حقیر قبیلہ میں چلی جائے۔ یہ کہہ کر علی سے مخا طب ہو کر کہا۔ ہاتھ بڑھاؤ میں تم سے بیعت کرتا ہوں و انڈا اگر تم چاہو تو میں ابوبکر پر اس میدان کو تنگ گردوں اور درویشوں اسکو سوار و پیادہ سے بھردوں۔ علی نہ یہ سنکر نہایت سختی سے جواب دیا اور یہ کہا کہ و اللہ تو نے اسکو آفتہ و فساد کے اور کسی بات کا قصد نہیں کیا۔ و اللہ تو نے اسلام میں آتش فتنہ روشن کرنے کی کوشش کی ہے۔ جانچے تیری نصیحت کا ضرورت نہیں ہو۔“

ابو سفیان کو علی کا
جواب۔

صواعق میں ہے کہ :-

”حضرت عباس ارادت بیعت با علی کرم اللہ وجہہ کردہ و علی قبول این معنی نکرد۔۔۔ زیر صفا شجاعت

علی نے قبول کیا۔

بنو ہاشم وغیر ایشان بہ او بودند تقویت اور میکردند۔

ابو العدا کہتا ہے کہ سنی ہاشم - عتبہ بن ابی لہب - خالد بن سعید بن العاص - مقداد بن عمر - سلمان فارسی - ابوذر - عمار یا سر - برادر بن عازب اور ابن کعب علی کے ہمراہ رہتے اور ان لوگوں نے ابو بکر کی بیعت نہ کی - ابوسفیان بھی جو بنی امیہ تھا الگ رہا - ابن خلدون میں متخالفین بیعت میں طلبی کا نام بھی ہے -

ابن خلدون سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو بکر نے خالد بن سعید کو ہشام کے عامل تھے اور جنہوں نے بعد وفات آنحضرت چند روز بیعت ابو بکر سے مخالفت کیا تھا اور علی و عثمان و ساسہ بنی عبد مناف کے پاس گئے تھے معزول کر دیا -

ابو العدا کے موافق عتبہ بن ابی لہب نے چند شعرا سے مضمون کے کہہ کہ "میں نہ جانتا تھا کہ خلافت اور حکم اولاد ہاشم سے جاتا رہے گا اور ابی حسن کو بھی جو سب سے پہلے ایمان لائے تھے اور سب سے پہلے مسلمان ہوئے قرآن و سنن کو خوب جانتے تھے اور جس نے آخر وقت میں رسول خدا کو غسل دیا اُسے خلافت نہ ملیگی بلکہ ایک اور ہی شخص کو مل جائیگی۔"

اب ہم کو پوچھ سکتے ہیں وہ صاحب اختیار کو کون کی یہ کوشش سچی جاگی کہ وہ خاندان رسالت کو مالی مشیت سے اپنا دست نگرینا چاہتے ہیں - یا قبضہ خلافت کے ساتھ رسول اکرم کو بھی اسی حق سے حاصل کرنا چاہتے ہیں - ہم واقعہ فک کو زمانہ رسول میں کسی حد تک تعارف کیلئے پیش کر چکے ہیں - یہاں اب اس قدر کہنا ہے کہ بقول مناج النبوة "اُمّین بنت رسول اللہ فاطمہ زہرا ابو بکر کے نزدیک اور میراث طلب کیا میراث نہ دی ابو بکر نے - پس کہا فاطمہ زہرا نے اسے ابو بکر اگر تو مر جاؤ - کون وارث ہو گا تیرا کہا صدیق نے کہ میراث اہل اور اولاد وارث ہونگے - فاطمہ نے کہا پھر کیا سبب جو میں وارث نہ ہوں اپنے باپ کی کہا ابو بکر نے کہ سنا ہے میں نے رسول خدا سے کہ نہیں ہوتی ہلکو میراث..."

کتاب الامامة والسياسة میں ہے - کہا پھر ابو بکر سے چلو بلوگوں کے ساتھ فاطمہ کے بیان اس نے کہ میں نے آنحضرت کو غصناک کیا ہے - پس دونوں شخص گئے اور اجازت چاہی فاطمہ سے کہنے کے پاس حاضر ہوئی لیکن انھوں نے اذن نہ دیا تو دونوں صاحب علی کے پاس گئے اور ان سے گفتگو کی اور وہ ان دونوں شخصوں کو فاطمہ کے پاس لے گئے اور جب یہ دونوں یہاں آئے تو انھوں نے ان لوگوں کی طرف سے منہ پھیر کر دیوار کا

ابو بکر کی بیعت سے مخالفت کرنے والوں کے نام -

عتبہ بن ابی لہب کے اشعار -

بنی ہاشم کی مالی مشیت قصہ فک -

فاطمہ کا سوال اور خلیفہ کا اقرار کہ اُن کے مرنے کے بعد اُنکی اولاد اُنکی وارث ہوگی -

فاطمہ زہرا کو غصناک کرنے کے بعد عذرت فاطمہ نے اجازت نہ دی فاطمہ نے منہ پھیر لیا -

طرف کر لیا۔ اُن لوگوں نے سلام کیا۔ فاطمہ نے جواب سلام بھی نہ دیا۔ پس ابوبکر گویا ہو کر اور کہا:-

”اے حبیب رسول اللہ قرابت رسول کی زیادہ محبوبت مجھے اپنی قرابت سے اور آپ میرے نزدیک میری بیٹی عائشہ سے زیادہ محبوب ہیں.... ایا آپ سمجھ سکتی ہیں کہ میں آپ کو اور آپ کے فضل و شرف کو بھانپ کر

خلافت کے بعد پہلی
حدیث جو ابوبکر نے
بیان کی۔

پھرنی آپ کا حق نہ دون اور آپ کو میراث رسول سے محروم رکھوں۔ آگاہ ہو جائے کہ میں نے آپ کے والد کو

سے سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے لا نورث ما ترکناکَا صدقہ۔ پس فاطمہ نے کہا اگر میں تم دونوں

سے رسول خدا کی حدیث بیان کروں تو اُس کا اقرار کرو گے اور اُس پر عمل کرو گے۔ دونوں صاحبوں نے

ظاہرہ ایک حدیث
بیان فرمائی ہیں۔

کہا کہ ہاں۔ پھر فرمایا کہ قسم دیتی ہوں تم کو اللہ کی ایا نہیں سنا ہے تم نے رسول اللہ سے کہ فرماتے تھے

رضاً فاطمہ من رضائی و مخط فاطمہ من مخطی فمن ارضى فاطمہ فقد ارضانى ومن اخط فاطمہ فقد اخطى۔ دونوں صاحبوں نے

کہا ہاں سنا ہے ہم نے رسول خدا سے۔ پس کہا فاطمہ نے پس میں گواہ کرتی ہوں اللہ اور ملائکہ کو کہ تم

دونوں نے مجھے ناراض کیا اور مجھ کو راضی نہیں کیا اور اگر رسول سے مانگی تو تمہاری اُن سے

شکایت کروں گی۔ پس کہا ابوبکر نے ہم پناہ مانگتے ہیں خدا کی اُسکی ناراضی اور تمہاری ناراضی سے

اے فاطمہ۔ پھر ابوبکر نے رونا شروع کیا یہاں تک کہ قریب تھا کہ روح اُنکی نکل جاکے۔ اور سیدہ بھی

دوبارہ ابوبکر کو رونا
آگیا۔

کہہ رہی تھیں کہ واللہ بد دعا کیا کروں گی تیرے لئے ہر ناز میں۔“

صاحب صواعق مخرقة فرماتے ہیں یہ۔

”روایت کرد بخاری از عائشہ کہ حضرت فاطمہ کسے رازد ابوبکر فرستاد و طلب میراث خود از اموال

مدینہ و فذک و باقی خمس خیر کہ از ان حضرت صلے اللہ علیہ وسلم ماندہ بود کرد.... چون ابوبکر با کرد انا

کہ چیزے از ان اموال بہ فاطمہ جہد فاطمہ رضی اللہ عنہا غصہ کدیر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ ہجرت کرو و تکلم

اپنی حیات تک
بات نہ کی۔

نہ کرد تا زمانیکہ حضرت فاطمہ نہرا حیات بود۔“

مجاہد لابرا ترجمہ بخاری الانوار کے موافق حضرت ذکیہ طاہرہ فرماتی ہیں کہ ”میرے باپ کے بخشے ہوئے

قوت و معیشت کے لیے
شکایت۔

باغ کو اور میرے فرزند و بچے قوت و معیشت کو لے لیا ہے۔“

اسیے حصول اختیار کے آخری نتیجہ کی طرف توجہ دلاتا ہوں یہ درد انگیز داستان ہے جسے ابوبہنشل کا

پُر جوش ہجہ اور اُنسو خوب بیان کر سکتے تھے۔ مجھے اس جگہ اہل ثروت کی تقسیم کردہ بی ہوگی جس سے مطلب

مانعین ذکوہ کا قتل

مورخین اہل روت اور
ماغین ذکوہ کو مخلوط
کر دیا ہے۔

سمجھتے ہیں آسانی ہو۔ مورخین نے جہان سلیمہ کذاب سبحان اور طلحہ ابن خولید کو جائز حیثیت سے مرتدین کے
خطابے یاد کیا ہے وہاں اُن لوگوں کو بھی جہنوں نے ابابکر کو رسول کا جائز خلیفہ نہ سمجھ کر ذکوہ اور صدقات
دینار روک رکھا تھا یا انکار کیا تھا انھیں بھی اہل روت کے ناجائز لقب۔ غلط الزام اور غلط مفہوم
سمجھا دئے فقہ سے یاد کیا ہے۔ سچے اول الذکر کردہ سے کوئی غرض نہیں ہے صرف یہ کہنا ہو کہ یہ فتوحات
اگرچہ کیسے ہی غنیمت معاوضہ میں کیوں نہ پیش کرتے ہوں لیکن میری دانست میں یہ فتوحات بڑی قیمت سے
خریدی گئی تھیں جنہیں صرف جنگ یا مدینہ ساتھ سوما فلذ قرآن کثوا دیئے گئے۔ میں کسی حد تک اسی
دوسرے کردہ کے حالات پر اکتفا کرتا ہوں۔ لیکن اسکے قبل بغیر یہ کہ نہیں رہ سکتا کہ بعد رسول جو کچھ ہوا
اس پر سلیم الطبعی سے ماحول قائم کرنے میں ایسی وحشت خیز سطرین اڑا نہ لیجائیں کہ قبائل کے قبائل اسلام پھر
گئے تھے۔ کم ایسے قبیلہ تھے جنکے بعض مرتد ہوئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کی وجہ سے نفاق
کی تاریکی چھا گئی تھی۔ ہوا کی مخالفت کے جھوٹے چل رہے تھے۔ ارتداد کی سیاہ گھٹائیں اٹھ ہی چلی آتی
آتی تھیں۔ مسلمان غریب ایسی شب تاریک میں اپنی قلت جماعت و کثرت اعدائے جبران پریشان
ہو رہے تھے۔ میں قابل ہوں کہ باہری حالت دیکھنے کے لئے کُل حروف پنجی مد کے لئے صرف کردہ گئے
ہیں لیکن اندر کی حالت دیکھنے کی طرف سے منہ موڑ لیا گیا ہے اس لئے کہ جو کچھ ہم دکھا رہے ہوں اُسے دیکھو
اور اُسے ویسا ہی سمجھو۔ عیسایہ سمجھا رہے ہیں۔ اس سے دو غرض پوری ہوتی ہے ایک تو یہ کہ ہمارا حق قبول
کر دو دوسرے یہ کہ اسکے بعد اسی حق کے دوسرے ہم جو کچھ کریں اُسے ہی قبول کر دو اور ہمارا احسان مانو کہ ہم تم پر
کیا۔ حالانکہ حصول حق اور حق کا نفاذ دونوں نہایت گہرے الزام کے سایہ میں ہیں۔ مرتد جس مفہوم میں
سمجھا گیا ہے اسکی ابن خلدون کے مثال دیتا ہوں ”عمر بن معاویہ نے باوجود واجب ہونیکے صدقات کے
دینے سے انکار کیا نہ یادے اپنے حاکم کے انھیں شکست دی۔ کل بنی عمر بن معاویہ اسی واقعہ سے برہم ہو کر
منع صدقات پر آمادہ اور مرتد ہو گئے“

ان حالتوں میں بجز کسی ایسے حاکم اور صاف واقعہ کے جس میں یہ لکھا ہو کہ فلاں شخص یا قبیلہ اسلام سے
پھر گیا اور اُس نے اپنا دوسرا خدا رسول چن لیا ہم نام دیگر واقعات کو اسی سُرخ میں لائینگے کہ ساری
دور۔ نو مہین اور سرگرمی اپنے اغیلات تسلیم کرانیکے یہ تھی۔ اُن لوگوں سے جو یہ سوال کرتے تھے کہ تم کو کون
ہو جو رسول کے بعد ہمارے درمیان حاکم ہو گئے ہو اور تمہیں کیسی معاملہ ہے ہم کیوں تمہیں ذکوہ

اور صدقات کا محافظ قرار دیں۔

مورخین کے لئے اس سے زیادہ کوئی آسان بات ہو سکتی تھی کہ انکو جنگ سر جھکانے کے لئے فوجیں بھیجی جا رہی تھیں اس لئے کہ عین خلیفہ تسلیم کر دے اور ذکوۃ دو اٹھیں اسلام سے بھرا ہوا کہہ دے اور انکے قتل و غارت کو صلاح دین کہتے۔ ایسے مواقع دکھائی دیتے ہیں جہاں یہ کہا گیا ہے کہ چونکہ ایک قبیلہ نے دوسرے مسلمان قبیلہ پر حملہ کیا تھا وہ مرتد ہو گیا یا چونکہ بعض قبائل سہاج اور سید کے ساتھ ہو کر خالد کے لشکر لے گئے اس لئے وہ کا فر ہو گئے لیکن میر و خیال ہیں یہ واقعات کا غلط پیرایہ ہے۔ اگر ایسا ہے تو ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ ہم مدنی فوج کے سپاہیوں کو کیا کہیں جو اُنسے لڑنے گئے جو ابو قتادہ کے نزدیک مسلمان تھے بلکہ واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ قبائل میں جنگ ہو جانا اپنے گزشتہ عداوتوں کی بنیاد پر تھا ارتداد کو اس میں کوئی دخل تھا۔ اسی طرح وہ قبائل جو سید کے ساتھ ہو کر لڑے۔ چونکہ وہ خود مرکزی حکومت کے استحقاق تحصیل ذکوۃ کو قبول نہ کرتے تھے انھوں نے حکومت کے دوسرے دشمن کو قدر مشرک یعنی جنگ میں ساتھ لے لیا۔ زیادہ زیادہ انہیں یہ الزام عاید ہو سکتا ہے کہ انھوں نے باوجود اختلاف کے غیر مسلم کے شریک ہو کر مسلمانوں سے کیوں جنگ کی۔ اسکے لئے شاید حضرت ابو بکر کو ایسے لوگوں کو بھی سزا دینے اور مرتد کہنے کی ضرورت ہوتی جسے نہ وہ خود پسند کرتے اور نہ مسلمان۔ بلکہ حقیقتاً ان میں بعض کا پیرایہ یہی تھا جیسا بنی حنیفہ کا ایک گرفتار عمر ابن شمر کہتا ہے کہ سید نے دھوکا دیا اور قوت پائی۔ ”مثل خلافت شاک از خدا دان نبوت بخیر و گرفتار (اعظم کوئی)

ان واقعات کا مفہوم سمجھانے کے لئے میں اسٹم کوئی کو منتخب کرتا ہوں جس نے مورخانہ سادگی اور مراحت سے یہ واقعات لکھے ہیں جسکی فطری حیثیت میں مجھے کوئی شبہ نہیں ہے۔ لیکن مورخ مذکور سے مدد لینے کے قبل میں چاہتا ہوں کہ مثلاً وہ روایتیں بھی بیان کر دوں جو اور مورخین سے بھی ملتی ہیں جس سے یہ سمجھ میں آجائے کہ خود دار الحکومت کے اکثر متبرین اس کے خلاف تھے۔ بقول صاحب مظاہر الحق ”حضرت عمر اور حضرت علی مانعین ذکوۃ کی کلمہ گوئی پر نظر کر کے سفارش کو اٹھے اور کہا کہ کیونکر قتال کریں ہم ان کی ایسی حالت میں کہ فرمایا انھوں نے امرت اقاتل الناس حتی یقول لا الہ الا اللہ کہا ابو بکر نے قتال کر دیا ان سے کہ جو فرقہ کے لشکر میں ذکوۃ اور نماز کے۔ حضرت عمر نے کہا کہ دیکھا میں نے کہ کھول دیا اللہ نے سینہ ابو بکر کا قتال کے لئے پس جانا میں نے کہ بھی حق ہے۔“

صاحب صواعق خرقہ کہتے ہیں:-

”چون وفات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مشہور شد و در نوادی مدینہ طائفہ بسیار از عرب مرتد شد و

منع ذکوۃ کردند ابو بکر صدیق بقتال ایشان برخاست۔ عمرو بن لہٰی و دیگر از اصحاب گفتند صلاح در آنست کہ دست از قتال ایشان باز داری۔ ابو بکر گفت بہ سو گند کہ تعصیر نہ کنم در عقلای و عقلای کہ اُنچہ در زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میدادند از من منع می کنند و ادعا اُن می کنند بر آئینہ مقابلہ با ایشان نخواہم کرد و در منع اُن۔ بعد از اُن عمر گفت چگونہ بر ایشان قتال میکنی و حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود امرت انہ اقافل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله و ان محمد المرسل اللہ فمن قالها عصم منی ما لہ و دینہ الا بحکمہا و حسبہا علی اللہ۔ ما مورثہم بقتال مردمان نماز مانیکہ گویند لا اله الا الله محمد الرسول الله و ہر کس کہ این کلمہ گفت منع کرد و حمایت کرد از من مال خود را و خون خود را لا برحق این قول یا برحق مال دوم و حساب او بر خداست و عالی است ابو بکر گفت بہ سو گند کہ مقابلہ خواہم کرد بیکہ در میان صلوات و ذکوۃ فرق کنند چرا کہ ذکوۃ حق ماست و حال آنکہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم الا بجمہا۔ عمر گفت بخدا اُو سو گند کہ نیا فتم کسے دیگر را آنکہ خدا اُو تعالیٰ منفرج ساخت صدر ابو بکر را بقتال انجماء و معلوم من شد کہ حق بجانب ابو بکر و اُنچہ اومی گفت راست بود،

بگو این خلدون کے کسی ایسے موقعانہ استفہام سے کوئی بحث نہیں ہو کہ اگر ابو بکر ایسے بظاہر میں جس وقت کہ کسی کہ ہوش حواس بجا نہ تھیں نہ ہو گئے ہوتے تو عمر کو ان کے برجوش کلام سے کون روکتا۔ عائشہ کے سینہ سے سر مبارک کون اوتھاتا۔ سفیرین انصار و ہاجرین کے چہرے کو کون ختم کرنا۔ مرتدین کا کون قلع قمع کرنا۔ یا وہ انھیں ایسے اہم امور جن میں جنہیں دین کے ساتھ نہایت قوی تعلق تھا نہ ہین ابو ہریرہ سے کوئی شکایت ہے کہ ہم اُن سے اسکی باز پرس کریں کہ اگر ابو بکر خلیفہ بودی مردہ بندگی خدا تعالیٰ را بجا نمی آوردند باز مرتبہ سیوم ابن سخن را کمر ساخت۔ یا اُن کو کون کا ساتھ دین جنہوں نے یہ سکر کہا کہ ساکن شواہ ابو ہریرہ، لیکن بگو ابن حجر مکی سے کہنا ہے کہ علی زبان تہار و قلم کی طرح اپنی خواہش سے پھر نیوالی نہ تھی کہ وہ زیر بحث امر پر جس سے اُنکی مخالفت ظاہر ہو چکی تھی اپنا دہریہ بوجہ گوارا کرتے کہ روایت از علی کریم اللہ و بجز از جملہ شجاعت ابو بکر قتالی بود با جماعہ کہ منع ذکوۃ کردند و عزیمت بران کسے را نباشد

اعتراف کوئی
حضرت کا عامل
ذکوۃ مانگتا ہے

زیاد ابن لبید اس وقت خرموت کا عامل تھا اس ایک روز منادی کرائی اور جب لوگ جمع ہوئے تو اُنسے کہا کہ اے مسلمانان صدقات درہم آورید کہ نزدیک صدیق بنی ہاشم کہ انجا شکر اہل ہواست و آخر اجاتا۔ مال کے جمع کرنے میں زیاد نے ایک شخص کے ادب کو لے لیا اور اُس پر نشان کر دیا۔ اُس شخص نے

صاحب شریعت کے بعد
اُسکے اہلیت کی اطاعت
کر سکتے ہیں ابوبکر کو ہم سے
کیا بحث۔

اشعث ابن قیس نے کہا
کہ نہ ہے اور اسکی حیرت
عجب بنی ہاشم کے
مقابلہ میں بنی تمیم کو خلیفہ
کیا اور ادا عاکہ اگر بنی غام
کے علاوہ کوئی خلیفہ
ہو تو ہم کیوں نہیں

قطع جماعت کی کوشش
اور تا کام جواب

کیونکہ اہلیت رسول
کو الگ کر دیا۔

ذکوة نہ دینے والا
تاریخ بیان کرتا ہے اور
دلیل لاتا ہے۔

حارثہ بن سراقہ سے سفارش چاہئے کہ زیادہ کوئی دوسرا اونٹ لے لے اور وہ دیدے لیکن زیادہ نے باوجود
سفارش اسے منظور نہ کیا۔ اس پر حارثہ کو غصہ آیا اور اونٹ کے مالک سے کہا کہ جاپنا اونٹ لے لے اور اگر کوئی
مزا حمت کرے تو تلوار سے جواب دینا۔ مابقرمان خدا پیغامبر اور اطیع بودیم تا صاحب شریعت بجائے بود
یعنی اور افرمان حق رسید اگر از اہلیت او کسی بجائے از نشیند انکس را اطاعت داریم پس ابوقحاذہ را ہر صحابہ
فرمان رسد و با چہ کار دارد۔ حارثہ کا یہ جواب جس وقت اشعث ابن قیس کو معلوم ہوا ابو بلوک
عرب میں سے تھا تو اس نے کہا:۔

مراقبین حاصل است کہ عرب بتقدیم قبیلہ ابوبکر یعنی بنی تمیم تن در نہ بند و ترک ہتران بطعی یعنی از بنی ہاشم
مگر نہ کہ معدن رسالت و نبوت ایشانند و اگر رواست کہ خلافت بیرون بنی ہاشم کسی را باشد بیچکس بد ان
منصب نزار و از ترانہ نیست کہ ما و پدران مالوک زمین بودہ اند۔ زیادہ ابن لبید نے اب جہا کہ خضر
کے دیگر قبائل ملا کر جائیں اور اگر تقویت حاصل ہو تو قبائل کندہ اسکے بعد مجبور کئے جائیں یہ سوچ کر زیادہ اب
بنی ہل کے پاس گیا۔ بنی کندہ کی شکایت کی پھر ابوبکر کی اطاعت چاہی۔ انہیں سے ایک شخص جب کا نام حارث
ابن معویہ تھا کہنے لگا:۔

تو مرا بطاعت مروی بخوانی کہ بیچکس مارا بطاعت او وصیت نہ کردہ است۔ زیادہ نے کہا:۔
دراست میگوئی لیکن ما مسلمانان باتفاق اور اختیار کردیم۔ حارث نے کہا:۔

یعنی چون اجتہاد میکردید چرا اہلیت رسول را علیہ السلام از میان ما بیرون نہادید و این کار حق ایشانست
بقبول خدا و جلشاند کہ فرمود اولاً رحما و بعضہم اولی بعض فی کتاب اللہ۔ زیادہ نے کہا:۔

و مہاجرو انصار در کار مسلمان از تو دانا ترند۔ حارث نے کہا:۔

و بخدا سے کہ حسد کروند و حق از مستحق ہر نہند و مارا یقین است کہ رسول علیہ السلام از دنیا بیرون نہ رفت تا
امتیان را مقتدا از اہلیت خویش بموجب حکم حق تعالی نصب کرد روز غدیر خم وقت معاودت از
حجۃ الوداع کہ یک لک و چند ہزار عرب اشراف از ہر قبائل جمع بود و علی علیہ السلام را خلیفہ و جانشین خود
گردانید بالا کو منبر کجا و ہائے شہر و خطبہ درین باب فصیح فرمود کہ این علی بعد من مولا و مقتدا و شہادتست...
این را کہ شہاد خلیفہ مقرر نمودہ آید ابن حدیق و عمر بن الخطاب اول آدہ بیعت کردند و پنج لک یا میرالمنین
علی علیہ السلام گفتند۔ ان کدام بیعت بود و این کہ کم است۔ آ زیادہ از میان ما کنون بیرون شو کہ دعوت

توبہ قرار نیست۔ اسکی تقریر سنکر غزوہ عبداللہ نے تصدیق کی اور کہا ”آخر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برائست خویش مہربان تر از مہاجر و انصار بود کہ مصالح ایشان بدین جماعت بازی گذاشت ۲

اسکے بعد ”زیادہ مرد شناخت و جائے دید و ازان قبیلہ بہ پرداخت و لقبیلہ دیگر شد ہمیں چاشنی یافت و بہر جا کہ نزل فرمود ہم ازین گونہ ابامی نمودند“ بعضے جس وقت سنتے تھے کہ ہمارے فوج بھیج گئی ہے تو کہتے تھے کہ ادا سے ذکوۃ کی فکر کیجائے بعض کہتے تھے کہ اطاعت قبول کر لیتے ہیں لیکن آواز کو ذکوۃ کی قوت نہیں ہو۔ ان قبائل کی یہ دنگل سنگی فطری تھی کچھ تو اس وجہ سے کہ عامہ ناس کا دار انحالیکہ وہ اپنے اسورات خانگی اور اہل و عیال کے افکار میں مشغول ہیں کسی ایسی فوج کے مقابلہ میں جنگ کرنا ہمیشہ دشوار ثابت ہوا ہے جو محض ارادہ جنگ سے آتی ہے اور اُسے کوئی دوسری فکر نہیں ہوتی اور مرکزی حکومت پر اسکی مدد اور فکر کرنی رہتی ہے۔ کچھ اس سبب ہی کہ قبائل میں آپس میں کہنے عدالتیں تھیں اور انھیں خوف تھا کہ اگر ہم مدینہ کی فوجوں سے لڑنے پر تیار ہوں تو کہیں ایسا نہ ہو کہ ہمارے دشمن ہی ہم پر لوٹ پڑیں۔ بکر ابن وائل اور قبیلہ کندہ ایسی ہی خوف میں مبتلا تھے جنہیں آخر الذکر قبیلہ بنی مدج سے بروقت شہنشاہ رہتا تھا۔

زیادہ ابن لبید جسکے پاس مرکزی حکومت سے چار ہزار فوج ساتھ لگی تھی ایک قبیلہ کے بعد دوسرے جنگ کرنے لگا اور ناخت و تاراج میں کامیابی ہوئی۔ خلیفہ نے جو خطا اشت ابن قیس وغیرہ کو لکھا اُسکا مضمون دلچسپ ہے:-

”تمہاری اعتقاد میں جو خلل آگیا ہے وہ زیادہ پر غصہ کی وجہ سے ہے۔ ہم اُسے موزول کر کے کسی دوسرے کو تمہاری امارت کیلئے بھیجیں گے کہ محسنِ معاملت بسر کر سکے۔ ہم نے قاصد سے کہہ دیا ہے کہ جب زمان تمہیں دیدے تو تم زیادہ کو واپس کر دو اور گذشتہ سے توبہ کرو۔“

نامہ بر یعنی مسلم ابن قیس سے مخاطب ہو کر اشت ابن قیس نے کہا:-
”وہ تمہاری عقیدے اس وجہ سے ہمیں کفر سے نسبت دی کہ ہم نے اُسکی بیعت میں توقف کیا اور زیادہ کو جس نے اتنے مسلمان ہمارے قبیلہ کے قتل کیے بڑا نہ سمجھا۔“

”توقف کی وجہ سے ہمیں نسبت نہیں دی گئی بلکہ اس وجہ سے کہ تم نے مہاجر و انصار کے اجماع خلاف کیا۔“

قبائل کی کڑو دیکھنے
اطاعت کرائی نہ طبعاً

خلیفہ کا خطا اشت
نامہ ۲

اشت کہتا ہے کہ بیعت
کے توقف سے ہم کفر کے
مزم ہوئے لیکن مسلمانوں کا
قابل بڑا نہ سمجھا گیا۔

قاصد جواب

قاصد کے الفاظ ابھی سمجھ میں تھے کہ بنی مرثد کے ایک شخص نے جوش و غصہ میں اسے تلوار ماری اور یہ مکر گر پڑا۔ یہ دیکھ کر اشعث نے کہا:-

اشعث کا جواب اسکی
قلبی حالت کا آئینہ۔

زیادہ کو آپس کی جھوٹ
سے مدد ملی۔

عمر سے علی کے بیچے جاگتی
صلاح اور تہایت مفید
جواب۔

وہ خدا تیرے باپ کو بخش دے کہ اس سے اچھا جواب نہیں دیا جاسکتا تھا۔
بعض لوگ قاصد کے قتل سے ناراض ہو کر اور انہیں کے پانچہزار آدمی زیادہن لیسید سے مل گئے۔ زیادہ اور
اشعث میں لڑائی ہوئی اور زیادہ کا لشکر پسپا اور قلعہ بند ہوا۔ انہوں نے مرکز خلافت میں اطلاع
بھیجی۔ خلیفہ نے اپنے دوست سے صلاح کی کہ ایسے وقت علی سے جنگ کے لئے روانہ ہونگی استدعا کی کہ
ابن الخطاب کا جواب سب کچھ سمجھا دیتا ہے۔ انہوں نے کہا:-

آپ درست فرماتے ہیں لیکن مجھے ایک بات کا خوف ہے وہ یہ کہ علی آج کل کمال احتیاط کرتے ہیں اگر
خدا بخوастہ وہ نہ گئے یا ان لوگوں کے کفر و اسلام میں توقف کیا تو پھر کوئی لڑنے نہ جائیگا مگر مجبور تھا
مصلحت یہ ہو کہ انھیں مشورہ کیلئے مدینہ میں رکھو اور عکرمہ ابن ابی جہل کو بھیج دو۔

عکرمہ روانہ ہوا پہلے مارب پہونچا جہاں کو لوگوں نے ابو بکر کے عامل کو نکال دیا تھا۔ اہل مارب نے
چونکہ بشیر سے قلعہ بندی کا کوئی سامان نہ کیا تھا محصور ہوئے پر بے سرو سامانی کی وجہ سے صلح کی خواہش
پر مجبور ہوئے۔ عکرمہ نے اس حیرت خیز شرط پر صلح منظور کی کہ اہل قلعہ اپنے کفر اور ہمارے حقیقت کا
اقرار کریں۔ اور کہہیں کہ اُنکے مقتول جہنم میں اور ہمارے بہشت میں جاوینگے۔ جھوٹے بیانیے محصورین کو
کوئی دوسرا چارہ نہ تھا۔ اسکی منظوری پر انھیں بے ہتھیار باہر آئے کا حکم دیا گیا۔ اور جب وہ باہر آئے
تو نو لادے اُن کا استقبال کیا۔ مال اور اسیر دار الخلافہ روانہ کئے گئے۔

اشعث ابن قیس عکرمہ اور زیادہ کے لشکر سے اس طرح لڑا جس طرح بہادر کو لڑنا چاہئے لیکن آخر میں فتح
کی گئی۔ اپنی زخم داری اور مددگار و مکی لاعلمی سے صلح کی خواہش پر مجبور ہوا۔ میرے لئے یہ کہنا
مشکل ہے کہ کن شرائط پر صلح ہوئی یا تمام محصورین کی جان محفوظ رکھنے کی استدعا تھی یا اشعث نے
محض اپنے مخصوصین کے لئے آزادی چاہی اور دوسروں کو دشمن اور ٹھنڈے نو لادے کے حوالہ کر دیا۔ لیکن
اہل قلعہ جس اطمینان سے دروازہ کھولا وہ ظاہر کرتا ہے کہ انہیں سے ہر ایک کو اپنی جان کی طرف
سے اطمینان تھا لیکن جب تلوار اپنا کام کرنے لگی تو انہیں سے ایک سے سوال کیا کہ اسے امیر کیا تو نے
ہمین امان نہیں دی ہے تو جواب دیا گیا کہ ”اشعث اپنے اور اپنے متعلقین کے لئے امان مانگتی تھا کہ

دوسری یاد عہدی

لے کچھ نہیں کہا۔ بجز معدودے چند سب قتل ہوئے اور اشعث دارا خلافت بھی گیا۔ ابن خلدون کو کہنا ہے کہ اس واقعہ میں قیدیوں کی تعداد کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ایک ہزار صرف عورتیں قید

ہو کر آئی تھیں۔ دربار خلافت میں اشعث کے پہونچے پر عمر اسے ارتداد کا الزام لگاتے رہے اور ابو بکر قتل کی دیکھی دیر تیر ہوا اور اشعث کہتا رہا کہ میں دین سے نہیں پھرا۔ یہ وجہ بھی بنائی کہ زیادہ قتل اور استخفاف کرتا تھا جسے میری غیرت نے قبول نہ کیا۔ اسکے بعد اشعث نے وعدہ کرنے کے بعد خلیفہ کی بہن ام فردوس سے

عقد کی خواہش کی۔ خلیفہ نے تہوڑی دیر سر جھکا کر کہا ”مصلحت نہیں است“ بعض ظرافت پسندوں نے کہتا شروع کیا کہ اکان ثواب الکفر نزدیجہ البکر (اسکے کفر کا ثواب یہ تھا کہ اپنی کنواری بہن کے ساتھ شادی کر دی)۔ اسکے بعد ہماری تاریخ میں اشعث ابن قیس صرغتمش کی حیرت خیز مثال پیش کر گیا بلکہ ام فردوس اور اشعث کی اولاد وہ ذریعہ ہونگے جن سے مدبرین خاندان رسالت کا نام منائے گئے، کافی اعتبار سے مدد لے سکیں۔ اسکے نام محمد۔ اسحق۔ اسمعیل اور جعدہ ہیں۔

دوسرا افسوس ناک واقعہ حبشہ میں قناعت کرتا ہوں وہ سرزمین بطاح کی غارت اور مالک ابن نویرہ اور اسکے متعلقین کا قتل ہے اور بقول ابو الغدا ”مالک ابن نویرہ کو رسول نے اپنی قوم پر سردار کیا تھا“ اسی کا خوشنشین دوبا ہوا یہ فقرہ ہے کہ ”تعلمت الايمان برب الکعبة“ جس وقت رسول نے اسے اسلام کی تعلیم فرمائی۔ بقول ابن خلدون مالک ابن نویرہ بوقت وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی حنظلہ پر عامل تھا۔ بنو تیم کے کچھ لوگ اپنے صدقات لیکر مدینہ گئے اور کچھ لوگ نتیجہ کے منتظر رہے۔ اتنے میں سجاج نے خروج کیا ”مالک بن نویرہ نے اس صلح کرتی اور اسکو مدینہ پر فوج کشی کرنے سے روک کر بطون بن تیم پر حملہ کرنے کی تحریک کی، آپس میں جنگ ہوئی اور جب مصالحت ہو گئی تو مالک بن نویرہ و سجاج ابن مالک اس سے علیحدہ ہو کر اپنی قوم میں چلے آئے“ مالک بن نویرہ اس جیس بھی بنی حنظلہ تھا کہ قبیلہ تیم سے بنو حنظلہ اسکے پاس آکر بطاح میں مجتمع ہوئے لیکن مالک بن نویرہ چونکہ خود اپنی بابت متروک تھا اس نے بنی حنظلہ کے مال و اسباب کو مقام محفوظین رکھوا دیا اور انکو لڑائی کرنے سے منع کر کے اپنے مکان پر لوٹ آیا۔ خالد بن ولید اس خبر سے مطلع ہو کر لشکر اسلام لیکر انکی سرکوبی کو بڑھے اگرچہ انھوں نے ابتدا خالد ابن ولید سے مخالفت کی اور یہ کہا کہ جب تک خلیفہ کا کوئی حکم نہ آئیگا آگے نہ بڑھیں گے لیکن پھر یہ سوچا کہ اگر مجاہدین ان مرتدوں پر فتیحاں ہونگے تو ہم اس نیکی سے محروم رہ جائیں گے اور اگر اللہ نہ کرے یہ ناکام ہو کر

بنی کنندہ کے قیدی عودت میں۔

دین سے پھر نیکو کر اعلان ارتداد کو الزام اور قتل کی دیکھی گئے کب تک مفید نہ ہوا۔

اشعث کی نئی سوانح عمری شروع ہوئی اور اسکی اولاد۔

مالک ابن نویرہ کا واقعہ

تو ہم پر انکے حمایت نہ کرے گا الزام عاید ہوگا ہمراہ ہو گئے۔ مالک مع دیگر اہل قبیلہ کے گرفتار ہوا۔ سب کے سب قتل کئے گئے۔ اور ابو قتادہ و خالد بن اس بات پر اس قدر جبرگاہا کہ ابو قتادہ ناراض ہو کر ابو بکر صدیق کے پاس چلے آئے۔ پھر جب خاندان ولید... مدینہ میں آئے تو عمر ابن الخطاب نے مالک ابن نویرہ کے مقدمہ میں ابو بکر صدیق سے خالد بن ولید سے قصاص لینے اور انکے معزول کر نیکو کہا۔ ابو بکر صدیق نے اس سے انکار کیا اور جواب دیا کہ میں اس تلوار کو نیا میں نہیں کیا جاتا جسکو اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے سنان پر رکھا ہو بعد ازاں مالک اور اس کے ہمراہوں کا خونبا دیدیا اور خالد کو پھر اس کے مقبوضہ بلاد کی طرف لوٹا دیا۔ مترجم ابن خلدون لیلے۔ ز وجہ خالد سے اس کے شوہر کے قتل کی رات کو اس کی رخصت منہ کی خلاف خاکہ... کرنے کو اس نے معتبر نہیں سمجھا کہ ابن خلدون نے نہیں کہا اور اس کے بعد کچھ باتیں تسلیم کرنے اور کچھ فرض کرانے کے بعد ایک نہایت شہتیر دلیل یہ لانا ہے کہ ”یہ امر مسلم ہے کہ مالک ابن نویرہ نے ایک مدت سے اپنی بیوی کو طلاق دیدیا تھا لیکن رسم جاہلیت کے موافق اس کو اپنے گھر میں قید رکھا تھا ایسی صورت میں انتظار عدت کی کوئی حاجت نہیں ہے۔“ اور مالک کے کفر کی دلیل میں یہ خبر لائی گئی ہے کہ ”اس نذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کی خبر سن کر بڑی خوشی منائی تھی“ میں اس موقع پر مترجم ابن خلدون کی نام دلیل اور تاریخ نویسی کو اس نے محض دوستی جہاں ہوں کہ اسے ابن خلدون نے نہیں کہا اگر ایسا ہی ہوتا تو ابن خلدون اسے ضرور لکھتا۔

جہاں اللہ تعالیٰ حضرت ابو بکر کا مراد واقع ہوا ہے۔

ایک اصول جسے مولف اسی موقع پر عرض مترجم ابن خلدون کیلئے بند کرتا ہے قبل اسلام خلافت اہل سنت فعل کیونکہ سیف الخلیفہ کی رحمت۔

صلح دین خالد کا فتویٰ۔

اعظم کو فی کو کہتا ہے کہ بطل کا ایک شخص جس کا نام جبول تھا وہ لوگوں سے کہتا تھا کہ اپنا مال کسی کو نہ دو۔ تم خود اپنے مال کے بمقابلہ دوسروں کے زیادہ مستحق ہو۔ مالک ابن نویرہ بھی اسی خیال کا تھا۔ انکے خیالات کے مطلع ہو کر خالد نے قسم کھائی تھی کہ فتحیابی پر اسے قتل کر لگا اور اس کے سر کو دیگ کی ٹھیک بنایا گیا۔ ایک سریر روانہ ہوا سب گرفتار ہوئے۔ سیاست ہونے لگی اور سب کہنا شروع کیا ”ما مسلمانیم کشتن ما از بہ وجہ رومی داری۔ خالد گفت زیر کہ کشتن شما صلح دین است“ اس کے بعد ابو قتادہ نے کہا کہ ہم سے ان لوگوں نے قبل جنگ مسلمان ہونے کا اقرار کیا تھا اور ہم سب لوگوں نے ساتھ نماز پڑھی۔ خالد گفت فرستے نیست یسان ارکان دین اگر یک رکن نگاہداشت دیک رکن بگذاشتند یعنی ذکوۃ و چارہ نیست از کشتن ایشان“ اس کے بعد مالک ابن نویرہ کی باری آئی اور اس نے پوچھا۔

خالد گفت

”مرخواہی کشت ومن مسلمانم ورو بسوئے کعبہ نماز میکنم“

”اگر مسلمان مسیحی سامانان باز نکر فتنی و ذکوة و اسوال میدادی۔“ مالک گفت

”واجب فوت نہ شدہ سنت اگر سبب فوت شد تدارک آن سہل برائے فوت سنت مسلمان کشتن کدام
دین و جواب این عمل نزد خدا در رسول او ہر کس کہ مثل تو خدا نام پاس را تسلط اقتدار دادہ چه
خواہند گفت۔“ خالد گفت

در مساندہ تواز بول ہتی نہ شود تا شخص تواز کلمہ سرخانی نگوید۔“

مالک سوی سر پوشیدہ نگرست و گفت

”اے خالد مرا این می کشد۔“

اسکے بعد بیشتر از اصحاب تاریخ برانید کہ خالد ہا شنب کہ روز آن مالک را کشت ز نفل بنواست و
ز ناگرد و اور اضنی نبود شعرا درین باب شعرا گفتہ اند منی از ظلم خالد و مظلومی مالک۔“

صاحب سیرۃ الفاروق اگرچہ لکھتا ہے کہ ”مالک ابن نویرہ کے مسلمان ہونے اور بے گناہ قتل ہونیکا
واقعہ حضرت عمر کے نزدیک ثابت تھا“ مگر پھر بھی انکے نزدیک ائمہ بیان کرنے کا یہ بھیس حقیقت سے
نزدیک ہے کہ ”سو اے اسکے کہ مالک کی عورت کو میدان جناس ہی میں نکاح کر لینے پر ملاحت کی اور

کچھ کہنا پسند نہ کیا۔“ عصمت کی قدر والی۔ انصاف اور تلایح نویسی کے ذرائع خدا نہ کرے
کہ اس پیرایہ کے عامل ہی ہوں۔ ابن خلدون مالک اور اسکے ہمراہ ہونیکا خونباراد لوادیتا ہے۔

رسول کے بعد بھی یہ عظیم الشان واقعات تھے جنہوں نے اپنی خلاف امید نوعیت کے لحاظ سے
لوگوں کو دفعۃً چونکا دیا اور ہر شخص اپنے ان جذبات کے ساتھ کھڑا ہو گیا جسکے سد ہارنے اور سطح
کرنے میں مادی عالم نے مشقت گوارا کی تھی۔ اس لئے کہ عموماً لوگوں کو سوچنے کا وقت نہ ملا۔ ان
واقعات نے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے آئندہ پر اپنا اثر ڈالا اور دفعۃً پڑنے تعلیمی خصوصیات کو بھلا کر ایک
نئے سایہ عین لیلیا یہ یہ تھا جسے میں نے سانچہ بد نام کہا ہے۔

ابھی یہ کہنا باقی ہے کہ دفن رسول میں جو لوگ شریک تھے انکے نام کیا ہیں۔ ابو اندلس کے نزدیک یہ حضرت تھے
جناب امیر عباس۔ فضل ابن عباس۔ قثم ابن عباس۔ اسامہ ابن زید۔ شقران۔ ابو طلحہ انصاری حضرت
نے غسل دیا۔ ابو طلحہ نے قبر کھودی۔ اور حضرت علی اور قثم نے لاش قبر میں اتاری۔

بعض کے نزدیک ایک انصاری نے جناب امیر سے خواہش کی کہ اسے قبر میں اترنے دین اور جناب امیر نے

مالک ابن نویرہ
ایک امیر تھو نگہت
کی طوت دیکھتا ہے

سوئے کا قلم گرفتار
عورت کو ملاست کیلئے
منتخب کرتا ہے۔

جذبات کی رانجنگی
جو عقل سے سطح کے
خبر ہے۔

دفن رسول میں کون
لوگ شریک تھے

اُسے اجازت دی مترجم ابن خلدون اسکا نام خولی انصاری بتاتا ہے۔

ابن خلدون یا اُسکے مترجم کی یہ اُبللی ہوئی عبارت جسے عدم شرکت کی دلیل سمجھنا چاہئے تو جب کے قابل ہو کہ ”رسول اللہ صلعم نے تو جواب سوال فرما دیا تھا کہ جبکہ میرے خاندان والے نہلاں ہیں بھوکون موقع تھا کہ ابو بکر دخل ورمقولات کرنے شامل ہو جاتے۔ وہ لوگ خنیز و تکفین میں مصروف ہی ہو گئے تھے۔ وہاں چلے کھڑے ہونا مناسب تھا یا ان جہکڑوں کا رفع کرنا“ پھر اُسکے چلکر جب حضرت علی ابو بکر سے مشورہ میں شریک نہ کرنے کی شکایت کرتے ہیں تو بقول مترجم ابو بکر جواب دیتے ہیں کہ ”تم جبکہ خنیز و تکفین میں مصروف تھے تو میں تمکو کیسے محض اس کام کے لئے وہاں سے بلواتا اور اس بابت مشورہ کرتا“

محض

علی کا رسول لاش پہرے
مخاطبہ

وفن کے وقت جناب امیر نے فرمایا ”میرے ماننا آپ پر فدا ہوں آپکی وفات سے نبوت۔ وحی۔ آسمان کی خبریں منقطع ہو گئیں۔ آپ مصیبت ہو چنانیکے لئے مخصوص ہوئے جیسے کہ آپ نے غیر کی مصیبت میں مطمئن کر دیا۔۔۔ اگر آپ کو حکم نہ دیتے جرح فرس سے منع نہ فرماتے تو ہم اس مصیبت پر حیران و اشک کا پانی انتہا کو پہنچا دیتے“

وفن کے بعد قبر کے پاس کھڑے ہو کر فرمایا ”صبر کرنا اچھی بات ہے مگر حضرت سے صبر کرنا ناممکن نہیں ہے جزع و فزع بیشک فزع ہے مگر آپ کے بچنے کی مصیبت پر نہیں۔ آپکی مصیبت سے جو فزع و اندوہ ہے وہ نہایت ہی بزرگ ہے اور یہ ہرج و مرج و اندوہ آپکی مصیبت سے پہلے فقیر تھا اور آپکی مصیبت کے بعد بھی فقیر رہا سمجھا جائیگا“

قبر سے مخاطبہ

جناب امیر کا دیوان رحلت رسول کے نتیجہ پر اکثر مفید عکسں السابہ جسے ہم کسی حد تک اقتباس کرتے ہیں:- ”وہ حضرت اپنے گھر والوں کے علاوہ ہمارے لئے مثل قلعہ کے تھے اور انکا طمنا نہایت مضبوط ہے دشمنوں سے۔ بیشک جھانگی پیر تاریکی انکے انتقال کے بعد۔ گویا کہ تیرے بعد لوگوں کے کام موج کی کشتی بنا رکھے گئے جس وقت وہ دریا میں بلند ہوئی۔ اور لنگتی ملین تو میں ورثہ مروے گا۔ درانحالیکہ ہمارے پاس ہدایت اور نبوت کا ورثہ ہے“

جناب امیر اپنے دیوان
میں رحلت رسول کے
شعلوں۔

”میں نے ہر شخص پر غلبہ چاہا اور میں اُس پر غالب ہوا اور جب فقر نے مجھ پر غلبہ کیا تو مجھ پر غالب ہو گیا۔ اگر ظاہر کرنا ہوں تو سو ائی ہے اور اگر نہیں ظاہر کرنا تو ماری ڈال سکے“

فخر اور علی

”ہمارے لئے ہے وہ امر جسکا تم بغیر حق کے دعویٰ کرتے ہو،“

حق کے متعلق ہر حق پرستی

”بیچا نا ہے تے ہمارا حق بھرا اُس سے (نگار کیا“

”خاک بر سر زمانہ کہ وہ وقت نافرمانی کا ہے نہ کہ حق رسائی کا“

نا فرمانی کا زمانہ ہی نہ کہ حق رسائی کا۔

”سیکھ ادا ہو بلا اور تجاہل نہ رہ اس بات سے کہ تحقیق علیٰ بہترین پر پا بر سنہ اور جو تاپہنے والو نکا۔ رسول اللہ نے اُسکے حق میں وصیت کی ہے۔ اور تلف نہ کر حق اُسکے اور پھر خالق کو اُسکی طرف“

ابو بکر سے مخاطبہ۔

امامت۔

میں عذر طلب کرتا ہوں اپنی قوم سے حالانکہ وہ فرض کتاب سے جاہل ہیں اور پہونچے ہر اُس چیز کو جو حرام ہے۔ امامت کی رسی ہمارے احمد کے بعد ہمارے ہے۔ نہ زمانہ نبوت میں آنجناب سے وہ صاحبِ غیر نکلی تھے اور نہ رعایت رکھی اُنلوگوں نے عہد و مشاق کی بعد نبی کے۔ اگر میرے لئے اُنکے امر کا چھوڑنا جائز ہوتا تو چھوڑتا میں اپنی قوم کو حالانکہ وہ ایک امت ہی امتوں میں سے“

حضرت فاطمہؓ پر رحلت رسول کا اثر۔

اب میں اپنی خزاوی حضرت فاطمہؓ زہراؓ دیکھ۔ طاہرہ کے اثر غم کو دیکھتا ہوں۔ صاحبِ منہاج کہتا ہے کہ ”حضرت کی رحلت کے بعد فاطمہؓ زہراؓ کو کشتی چستے نہ دیکھا“ پھر کہتا ہے ”فاطمہؓ زہراؓ اور علیؓ رضی اللہ عنہما سب سے زیادہ مصیبت زدہ۔ بکیں اور زار و دالان تھے۔ امام حسن امام حسین کے منہ کی طرف نگاہ کرتے تھے۔ اپنی یتیمی اور اُنکی نامرادی پر نالان و گریان تھیں۔“

حالات اور نوحہ۔

دفن کرنے والے جب اپنے زانو و ہنک فرض سے فارغ ہوئے اور رسول کی لاڈلی اُمّیں دیکھا تو چہرہ درد سوال کیا کہ ”کیونکر تمہارے دل و خون گوارا کیا کہ رسول خداؐ پر خاک اُل مٹی“۔ اسکے بعد قبر شریف پر آئیں۔ قبر کی خاک اٹھائی اور اپنی چہرہ پر ڈال کر نوحہ فرمائے لکھیں کہ مجھے ایسی مصیبتیں دورہ کرتی ہیں کہ اگر وہ زمانہ پر پر مین تو تاریک رات ہو جائے۔ فرماتی ہیں کہ ”جب شون زیادتی کرتا ہے تو تیرے قبر کی زیارت کرتی ہوں اور جب تو جواب نہیں دیتا تو نوحہ کرتی ہوں۔ اے خاک کے آرام پاؤ اے آگاہ ہو میرے روتے سے۔ مجھے تیرا یاد کرنا تمام مصیبتوں سے محبوب ہے۔ اگرچہ تو خاک میں میری نگاہ سے غائب ہو مگر میرے دل خزون سے غائب نہیں ہے“

(حجاس لابرار)

طاہرہ کی حالت فقہ کی نیائی

اب میں ایک سرگذشت بیان کرتا ہوں جسے طاہرہ کی وہ کنیز بیان کرتی ہو جسکے سہاق مشہور ہے کہ اُسے برسوں بجز ایالت کلام الہی کے اور کسی لفظ سے کلام نہیں کیا۔ یا جواب نہیں دیا۔ ورقہ ابن عبد اللہ زمانہ حج میں فقہ سے ملاقات کرتا ہے اور استدعا کرتا ہے کہ میری مخدومہ فاطمہؓ زہراؓ صلوات اللہ علیہا کا حال وقت و فاقہ و تیر بعد رحلت رسولؐ بیان کرو نام اُنما قصہ کی آنکھوں کے لئے وہ جیسے تیری جس

آنسو پٹکنے لگے۔ جواب دیا کہ تو اُس غم کو پہچان میں لایا جو ساکن ہو گیا تھا اور اُس آگ کو بجھکا دیا جو سینہ میں پوشیدہ تھی۔ میں نے دیکھا جو اُن مخدومہ کو اور سانچہ پر غم یہ ہے کہ خجتاب رسالتاب نے رحلت فرمائی میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ وہ نالہ و مقرراری نہ کرتا ہو مگر نالہ و زاری میرے خانوں کی اور غم اُن مخدومہ کا ہر روز زیادہ ہوتا جاتا تھا۔ شات دن تک گھر میں بیٹھی رہیں جب ٹھونان روز ہوا طاقت صبر جاتی رہی اور وقت شب گھر سے باہر آئیں اور ہائے کے غمے مار کر روئے اُسوقت تمام خرد و کلان عورتیں اور بچے اپنے گھروں سے باہر نکل کر اُن معصومہ کے پاس جمع ہوئے اور رونے لگے۔ ہر طرف سے لوگ جمع ہوئے اور راہوں کے چراغ گل کر دیئے کہ ناخبر ہوئی نگاہ عورتوں کی جہروں پر نہ پڑے اور حضرت فاطمہ فریاد کرتی تھیں کہ ای پدر بزرگوار۔ ای بر گزندہ خداوند عالم کے۔ اے محمد مصطفیٰ اے پالنے والے بیوہ عورتوں کے اے باپ یتیموں کے کون ہے قبیلہ اور مصلیٰ کے لئے کہ آپ سے بہتر نماز گزار ہو۔ اور کون ہے دل داری کرنے والا اچکی عاشق بیتی کا کہ وہ آپ پر مثل زن پسر مرده کے رو رہی ہے۔ اسکے بعد روحہ منور کی جانب متوجہ ہوئیں اور غایت اضطراب سے پائے مبارک اُن معصومہ کے دامن میں اُلجھے جاتے تھے اور کثرت اشکباری سے کوئی چیز نظر نہ آتی تھی یہاں تک کہ اس حال سے قبر منور کے پاس پہنچیں جب نظر حجرہ رسالتاب پر پڑی اور گلدستہ اذان کو دیکھا اُہستہ اُہستہ قدم اٹھانا شروع کئے اور اس قدر روئیں کہ غش طاری ہوا۔ عورتوں نے پانی لا کر چھڑکا۔ افادہ ہوا۔ اُنھیں اور فرمایا کہ طاقت اور قوت میری زائل ہو گئی اور اس حال سے دشمن خوش ہو کر اور شہادت کی۔ اچکی مفارقت سے میری زندگی خواب ہو گئی۔ اب بایا مجھ سے آپ کے خوشیوں اور ناخوشیوں کا دروازہ مجھ پر بند ہو گیا میں آپ کے بعد دنیا سے بیزار ہوں۔ برابر آپ کی مفارقت پر تاسف کر رہی یہاں تک کہ آپ سے ملاقات کروں۔ آپ کے بعد ہم ضعیف و حقیر ہو گئے۔ لوگوں نے ہمہ بھیر لئے۔ آپ کی زندگی میں ہم خلوات کے نزدیک معظم و مکرم تھے۔ وہ منبر جس پر آپ تشریف رکھتے تھے تاریکی نے اُسے ڈھانپ لیا۔

فاطمہ زہرا زمانہ کی شکستہ کرتی ہیں۔

متذکرہ صدر عبارت میں جہان سر و مہری کا تذکرہ ہے وہاں رحلت کے دسویں روز نہ صرف حضرت بتول عذرا بلکہ خود مرقضی بھی ایسے بخیرہ عقیدت سے جیسے کہ مسلمان تھے شکایت کرتے ہیں کہ بعد رسول قہنے بخفا کی اور ترک ملاقات کی۔ مسلمان کثرت اندوہ کی معذرت کرتے ہیں اور دوسرا اُو ذکیہ پر اس لحاظ سے

رحلت کے دسویں دن علی اور سلمان

ہیں کہ وہی شکایت سنیں اور دیکھتے ہیں کہ ایک ٹکڑا عجا اور بے چین جس اگر سر ڈبا نکلتی ہیں تو پھر اقدس مکمل جاتے ہیں اور پائے مبارک چھپائی ہیں تو مگر دکھائی دیتا ہے!

عام مورخین نے اسکا ذکر کیا ہے کہ ذکیہ کے کثرت گریہ سے لوگوں نے جناب امیر سے استدعا کی کہ حضرت فاطمہ سے فرما کر صبح اور شام میں رونے کے لئے ایک وقت تجویز کریں کہ ہم انکی مصائب گریہ سے کوئی کام نہیں کر سکتے۔ جناب امیر نے لوگوں کا پیغام پہنچایا اور بتول عذرائے غمگین متانت سے جواب دیا کہ اُسے کہہ دو کہ میں تم بہت دن رونے کے لئے زندہ نہ رہی۔ سیدہ کا یہ فرمانا مستقبل کا واقعہ تھا۔ غم کے وزن نے انھیں یقین دلایا تھا کہ ادنیٰ روح پاک بغیر رسول کی روح اقدس سے قرب و اتصال حاصل کے تسکین نہیں پاسکتی۔ شغل یہ رہ گیا تھا کہ یقین میں اُس جگہ جو جناب امیر نے بنوا دی تھی اور جس کا نام بیت الاحزان رکھا تھا حسنین کی انگلی تھامے ہوئے جاتیں اور شام کو امیر المومنین گھر واپس لاتے۔

رسول کا غم انکی لاڈلی بیٹی کے لئے ایسا نہ تھا جسے زمانہ بھلا تا جاتا۔ بلکہ زمانہ نے ناگوار واقعات سے اُسکو مازہ رکھنے اور زیادہ کو نیکی خریک کی۔ زیادہ دن نہ گزرے تھے کہ طاہرہ علیل ہو گئیں۔ علالت بڑھتی گئی اور جناب امیر سے وصیت کی کہ میری بیماریا ہونے کی خبر چھپائی جائے اور لوگ مطلع نہ کئے جائیں۔ تیمارداری میں جناب امیر مصروف رہے اور اسما بنت عمیس اعانت کرتی رہیں۔

محاسن الابرار میں شیخ ابن بابویہ علیہ الرحمہ کی کتاب معانی الاخبار سے روایت نقل کی ہے جو فاطمہ بنت الحسین علیہ السلام سے ہے کہ جب مرض جناب سیدہ علیہا السلام کا شدید ہوا زنانہ مہاجر و انصار اُن معصومہ کے پاس جمع ہوئیں اور کہنے لگیں کہ آپ نے کس طرح صبح کی اور خیر رسول جناب سیدہ جواب میں فرمایا کہ اللہ صبح کی میں نے درحالیکہ تمہاری دنیا سے کارہ ہون اور دشمن اور بیزار ہوں تمہاری مدد سے میں نے ترک کیا انھیں قبل اسکے کہ انکی آزمائش کروں اور بیزار ہوئی میں اُن سے بعد امتحان کے اور دریافت اور شاہدہ کر لینے انکی خصلتوں کے پس بُرا حال ہو دم شمشیر اُنکے کا کہ ہماری مدد میں گنڈ ہو گئیں اور بُرا حال ہوا انکے نیزے کا کہ وہ بھی سُست ہو گئے ہماری مدد میں اور بُرا حال ہوا اضطراب اُنکے کا کہ ہماری اعانت نہ کی اور بُرا ہے وہ کہ اُنکے نفس المرہ نے اُنکے لئے آگے بھیجا..... داعی ہوا تیرے گناہ اور ڈالا خلافت کو اُن لوگوں سے کہ کو بیجا استوار رسالت اور اساس نبوت ہیں اور اُسور دنیا دین کے ماہر طرح

فاطمہ کے رونے کے متعلق
علی سے لوگوں کی استدعا
فاطمہ نے پیغام کا جواب دیا

حسین مان کے ساتھ مانا
کے روضہ پر جاتے ہیں۔

سیدہ کی علالت

فلسفہ کا ناقہ حاملہ ہوا

مہاجر و انصار محدث کے لئے آئے۔

رسول اور طاہرہ کی رحلت کا وفد۔

فاطمہ زہرا کا احتضار اور علی۔

اور کس سبب ابو الحسن پر کراہت اور عقاب کیا۔ قسم خدا کی کہ کراہت نہیں کی انھوں نے مگر یہ سبب جہاد انکی شمشیر کے راہ خدا میں اور شہادت کے لئے تھا۔ اگر وہ باز رکھتے ایک دوسرے کو اور اُس مہاجر کے لئے مین کہ رسالت اللہ علیہ وآلہ نے علی کے ہاتھ میں سپرد کی تھی اور وہ متولی امر امامت کے ہیں تو ہر آئینہ وہ وہ حضرت متعہد امر خلافت کے ہوتے اور لوگوں کو سہولت کے راہ حق میں لیجاتے اور وہ جناب خود مشفق نہ ہوتے نفع زائد سے مگر محتور چلی لینے اور کھالینے سے کہ سدر من اُس سے حاصل ہوتا..... تمہارے فساد اور فتنہ کا ناقہ بارور اور حاملہ ہوا۔....“ اسی کتاب میں اکثر مفہوم سے ملتی ہوئی روایت احتجاج سے نقل کی گئی ہے جو حکما راوی سوید بن غفلہ ہے۔ اس روایت میں اس قدر زیادہ ہے کہ ان عورتوں نے جا کر ان شکایتوں کو اپنے مردوں سے کہا اور وہ سب حاضر ہو کر کہنے لگے کہ ”اے سیدنا اگر ابو الحسن ہم سے ذکر کرتے اس امر کو قبل استوار کرنے اور مستحکم کرنے ہمارے عہد و عقد کے تو ہر آئینہ ہم اُن جناب جلال نہ کرتے اور دوسرے سے رجوع نہ کرتے حضرت فاطمہ علیہا سلام نے فرمایا کہ مجھے دست بردار ہوا اور اپنے کو مجھ سے باز رکھو کہ تمہارا عذر قبول نہیں ہے۔“ اس جگہ یہ کہنا مفید ہو گا کہ صاحب سیاست والا امامت نے اسکا ذکر کیا ہے کہ بعد واقعہ ثقیفہ جناب امیر موعہ حضرت فاطمہ انصار کے پاس گئے تھے اور انھوں نے بھی متذکرہ صدر جواب دیا تھا۔

اسکے بعد کوئی کہتا ہے کہ حضرت سیدۃ النساء نے رحلت رسول کے چالیسویں دن انتقال فرمایا کوئی آگے بڑھتا ہوا دو ڈھائی تین مہینے سے چھ مہینے تک جاتا ہے۔ جو زمانہ صحیح ہو۔ ایک دن جناب امیر نماز ظہر سے فارغ ہو کر گھر واپس آ رہے تھے کہ راستہ میں چند کینڑوں کو روکتے ہوئے آئے دیکھا۔ پوچھا کہ تم کیوں اس قدر متغیر ہو۔ سمجھو ان کے جواب دیا کہ یا امیر المؤمنین جلد خبر لیجئے فاطمہ زہرا کی بہن گمان نہیں ہے کہ آپ انھیں زندہ پائیں۔ جناب امیر جلد جلد گھر میں داخل ہوئے۔ بیان دیکھا کہ سیدہ مصری سفید کپڑا پہنے ہیں اور سکران کے عالم میں کہیں داہنا ہاتھ کھینچ لیتی ہیں کبھی بائیں ہاتھ پھیلا دیتی ہیں اور کروٹیں بدلتی ہیں۔ علی نے عیادوش مبارک سے پھینکی۔ عامہ سر سے اُتار ڈالا اور گھنڈیاں قبائی گھول کر سر ہلنے بیٹھ گئے۔ ذکیہ کا سر مبارک گود میں لیا۔ ٹھکے اور پکارا ”زہرا“، جواب نہیں ملا۔ پھر کہا۔ اے بیٹی محمد مصطفیٰ کی جواب نہیں۔ اب بیٹی اسکی جو گوشہ چادریں ذکوۃ باندھ کر غرا و ساکین کے گھر پہنچا تا تھا۔ خاموشی۔ پکارا (غالباً بڑھتی ہوئی بیچینی اور کسی قدر بلند آواز سے) فاطمہ! میں ہوں

علیؑ کے دوسرا وین نفع حرکت ہوئی۔ آہستہ آہستہ انہیں کھولیں علیؑ کو دیکھا اور آستون لٹک رہے۔ پوچھا کہ
کیوں روتی ہو اسے سیدہ۔ فرمایا۔ روتی ہوں اُن ظلم و ستم پر جو میرے بعد قریب ہو گئے۔ کافی تھا کسی شوہر کے دل
پر جانے کے لئے یہ خیال کہ وہ بی بی جو اپنی زندگی میں نجات کر لیتی تھی اسے احتضار میں اپنے بعد بھی محبت کا
ویسا ہی خیال ہو۔ علیؑ جواب دیکھے۔ فرمایا۔ ”مزد و کمچہ راہ خدا میں کل ذیتیں آسان ہیں۔“
ظاہر کی مخصوص یحییٰ بن یحییٰ کہ جناب امیر امامہ بنت العاص سے عقد کرنا اس لئے کہ وہ ”میر کی پوکی
دوست اور انہر ہر مان ہے۔“ دوسرے تناہوت میں شب کو لاش لیجنا۔ تیرے جملہ گون نے ظلم کیا ہے
انہیں اجازت نہ دینا کہ وہ میرے جنازہ پر آئیں اور نماز پڑھیں۔ قریب کے اعزاء پہلے اوسکے بعد بربرات
اعزاء اور احباب ہوں۔

سیدہ نے اپنے بچوں کے بارہ میں وصیت میں مبالغہ کیا ہے۔ فرمایا ہے کہ ”ای ابو الحسن میرے بعد حسن بن علیؑ
بلند آد اتھ سے نہ بولنا کیونکہ وہ شکستہ خاطر اور غریب ہو جائیگا۔ ابھی کل کے دن اُنکے جدا مجد کا سایہ اُنکے
سردن سے اُٹھ گیا ہے۔ آج وہ مان کے مرنے سے اور غمگین ہو گئے۔ اسکے بعد آپ نے چند اشعار فرمائے جنکا
مفہوم یہ تھا کہ اگر روتے ہو تو رو کہ آج فران کا دن ہو۔ میرے بچے میرے بعد میری ملاقات کے مشتاق اور بقیار
ہو گئے انہیں تسلی دینا کہ مجھ سے جدا ہوتے ہیں۔“

میں نہیں کہہ سکتا کہ اسکے کچھ ہی قبل یا کچھ بعد کی یہ حالت ہو جسے اسمائیت عیس بیان کرتی ہو کہ
جب وقت وفات قریب پہنچا سیدہ نے وضو کے لئے پانی مانگا۔ وضو کیا۔ خوشبو مانگ کر کپڑے معطر کئے
جسٹین زیب جسم فرما کر نماز پڑھا کرتی تھیں۔ اسکے بعد سر مطہر بستر پر رکھا اساتے سر سامنے بیٹھے کی ہدایت لی
اور فرمایا کہ جب وقت نماز آئی تو بیچہ اٹھاؤ اور اگر نہ آئیں تو علی ابن ابیطالب کو بلا لینا۔ کاغذ سر سامنے
رکھو الیا اور چادر اوڑھ لی۔

وقت نماز آیا اساتے الصلوٰۃ یا بنت رسول اللہ کہا لیکن خاموشی نے جواب دیا۔ اساتے پھر
آواز دی۔ جواب نہ ملا۔ چادر مٹائی دیکھا کہ معصومہ عالم اعلیٰ کی طرف انتقال فرما گئیں۔ اساتے چچ اٹھی
بچے قریب دوڑے ہوئے آئے۔ حسن پوچھنے لگے کہ اساتے اس وقت والدہ ماجدہ کیوں آرام کرتی ہیں۔ جواب
ملا۔ بچھاڑ میں کھلنے لگے۔ حسین مان کے پاؤں جو م رہے تھے اور کہتے تھے امان ہم تمہارے فرزند حسین
ہیں کہہ لو۔ اسکے بعد دونوں بچے نہیں معلوم کس طرح مسجد میں باپ کو غیر دینے گئے۔ اصحاب دوڑے۔

اسا بھارتی ہو کر جوتا
نہیں ملتا۔
حسین اور مان کی
لاش

باپ کو خبر دیں گے۔

علی خیر سنو

بچے مان کی دواغی نہ کرنا
کرتے ہیں۔

شرکت جنازہ کرنا
کو عباس کی اطلاع

شریک دفن لوگ

خاتمہ کی قبر اور علی

لوگ بنت رسول کے
دفن کی خبر سنو۔

کسی نے کہا کہ اے فرزند ان رسول خدا تمہاری آنکھوں کو نہ رلائے کیا رسول کی جگہ خالی دیکھ کر تمہارے
طاری ہوئی ہے۔ جواب دیا کہ ہمارے مان نے رحلت کی۔ علی نے سر زمین پر رکھ دیا اور کہا اے دختر
رسول رسول کے بعد تم سے تسکین تھی اب تمہارے بعد تمہاری مصیبت میں کس سے تسکین ملے گا۔

جس وقت امیر المومنین نے چاہا کہ چار دین پیٹ دین اُس وقت تمام بچوں کو دواغی زیارت کیلئے بلایا اور
بچوں نے اس موقع کو غنیمت سمجھا کہ ایک مرتبہ اور مان کے سینہ پر لوٹ لیں۔ بچوں کی معصومانہ صدا میں
ایک پروردہم اسکی بھی تھی کہ اے مان جب آپ ہمارے بزرگوار کی خدمت میں پہنچیں تو ہماری جانب سے
سلام پہنچا لیں گے۔ جناب امیر نے آہستہ بچوں کو لاش سے علی رو کیا۔ اور بند کھن باندھ دیئے۔

خبر مدینہ میں پھیل گئی کہ دختر رسول نے انتقال فرمایا۔ مرد اور عورتیں رونے لگیں اور عورت بنی ہاشم
اُن مصیبت کو گھر جمع ہوئیں۔ لوگ پرسہ کے لئے جمع ہو رہے تھے اور انتظار میں تھے کہ شایع جنازہ کریں
اُس وقت یقوے ابوذر اور یقوے عباس باہر آئے اور لوگوں سے کہا اس وقت واپس جاؤ کہ دختر
رسول کا جنازہ زیادہ رات گئے اٹھایا جائیگا۔ لوگ متفرق ہو گئے اور شب آگئے۔ جناب امیر حسین۔

عقیل اور گروہ بنی ہاشم کے علاوہ۔ زبیر۔ ابوذر۔ سلمان اور بریدہ جنازہ لیکر چلے۔ نماز پڑھی اور
بیت میں دفن کر کے قبر زمین سے برابر کر دی۔ لاش اٹھ کر قبر میں رکھتے وقت جناب امیر نے فرماتا
شروع کیا:-

”سلام ہو آپ پر اے رسول خدا میری طرف سے اور آپکی اس دختر کی طرف سے جو آپ کے پہلو میں
وارد ہوئی ہے اور آپ سے ملتی ہوئے کیلئے جلدی کر رہی ہے۔ یا رسول اللہ آپکی رگزیدہ دختر کے
انتقال سے میرا صبر کم ہو گیا۔ اسکی مصیبت کی وجہ سے میری جستی و چالاکی جانی رہی..... اکیلے انت
واپس لے لی گئی۔ ایک یا دو گار نشانی اٹھا لی گئی۔ اب میرا حزن و ملال دائمی ہے۔ اب میری آنکھوں میں
نیند کہاں۔ جب تک کہ پروردگار عالم میرے لئے اُس مقام کا ارادہ کرے جس میں آپ مقیم ہیں عنقریب
آپ کی دختر آپ کو آگاہ کرے گی۔ میری موجودہ حالت کو اُن سے دریافت فرمائیے حالانکہ ابھی آپ کے انتقال
زیادہ عرصہ نہیں گزرا۔“

جب لوگوں نے سنا کہ رسول خدا خاک کے سپرد کر ڈالی گئیں تو ایک دوسرے کو ملامت کرنے لگے کہ رسول
نے صرف ایک دختر چھوڑی تھی جیسا کہ وہ رحلت کرے اور دفن ہو اور پہلوگ نہ وقت دفات حاضر

ہوں۔ نہ نماز پڑھیں اور نہ دفن میں شریک ہوں۔ با اور غالباً لوگوں کو صحیح نشان قبر اسوقت تک معلوم ہوا جب تک ذکیہ کا فرزند اکبر اس جگہ دفن کے لئے نہ لایا گیا۔ اور بقول تاریخ خمیس ایک لوح برآمد ہوئی جس میں لکھا تھا ”ہذا قبر فاطمہ بنت رسول اللہ“

اور کونسا زمانہ تھا جسکے متعلق جناب امیر فرماتے ہیں کہ ”ہم مثل کبوتر کے جوڑیکے ایک مرغزار میں جوانی اور تندرستی سے برخوردار تھے کہ زمانہ ہمیر داخل ہوا اور ہم میں جدائی ڈالی۔ زمانہ دوستوں کا جدا کرنا ہے۔“

”کیا ہوا بلکہ کون قبروں پر سلام کرنا ہوا کھڑا ہوں۔ قبر پر دوست کے اور اُس نے میرے سلام کا جواب دیا“

”ایات مجھ تیرے نزدیک ڈالتی ہے۔ میں تیرے لئے روتا ہوں (حالانکہ) مرد نہیں میرا ہمیشہ نہیں ہے۔“
”دو دوستوں کے درمیان ہر اجتماع میں تفرقہ ہے اور ہر وہ شے جو فراق سے سوا ہے قلیل ہو۔ بعد احمد کے میرا فاطمہ کو کھودنا اسکی دلیل ہے کہ کوئی دوست ہمیشہ نہیں رہتا۔“

شمس العلماء مولوی حافظ محمد نذیر احمد خان صاحب ایل ال ڈی اپنے تصنیف رویا کی صداقت میں فرماتے ہیں:-
”جو شخص سب سے زیادہ پیغمبر صاحب کی وفات سے متاثر ہو وہ فاطمہ تھیں۔ والدہ پہلے انتقال فرما گئیں۔ اب ماں اور باپ دونوں کی جگہ پیغمبر صاحب تھے اور باپ بھی کیسے باپ وہیں وہ بنا کے بلو شاہ

ایسے باپ کا سر سے اٹھ جانا اسپر حضرت علی کا خلافت سے محروم رہنا اور تکبر جرات ترک پوری باغ فدک کا دعویٰ کرنا اور مقدمہ کا ہار جانا کسی دوسرے کو ایسے ہییم صدمہ پہنچے تو وہ نہ بکھا کر مر رہا مگر اُنکے صبر و ضبط انھیں کے ساتھ تھے۔ پھر ہی انھیں رنجون میں گھل گھل کر چھ مہینہ کے اندر اندر انتقال فرما گئیں اور جتنے دن زندہ رہیں اُن لوگوں سے جنہوں نے انکو رخ دیے تھے نہ بولیں اور نہ بات کی یہاں تک کہ اُن لوگوں کے اپنے جنازہ پر آنے کی بھی مناجا کر دی۔ اور جب کے وقت مدفون ہوئیں انامند و انالیہ راجوں۔ مانا کہ انکا غصہ کسی قدر بجایا ہی ہوتا تاہم اُنکے باپ کے حقوق کیا چاہتے تھے۔ فاطمہ کے دل غزدہ کو خوش کرنے کے لئے علی کو اگر وہ اہل ہی تھے برائے نام خلافت دی ہوتی اور آپ انتظام کیا ہوتا۔ خیر خلافت تو کون

دیے دیتا تھا۔ مگر باغ فدک کے دیدار میں ایسی کونسی قباحت تھی۔ غایت مافی الباب حدیث نحو معاشرہ الانبیاء کلاثرث ولا لوفرت ماکثر کنا صدقہ کے خلاف ہو تو ہو۔ گناہ اگر ہو تو فاطمہ کو

مولوی نذیر احمد صاحب
کہہ فرماتے ہیں۔

ہوتا کہ وہ سیدانی ہو کر صدقہ کھاتین۔ سخت افسوس کی بات ہے کہ اہلیت نبوی کو یہ غیر صاحب کی ذفات کے بعد ہی سے ایسے ناظم اتفاقات پیش آئے کہ اُنکا وہ ادب اور لحاظ جو ہونا چاہتا تھا اُسین ضعت آگیا اور شدہ شدہ بچہ ہوا اُس ناقابل برداشت واقعہ کربلا کی طرف جسکی نظیر تاریخ میں ملنی مشکل ہو۔

صاحب بلاد المبین نہایت متین عبارت میں فرماتے ہیں کہ ”اگرچہ شہادت حسین کا تیرہ دن مار سائے ۹۱ م عین واقع ہوا لیکن اس دیجور قیامت کی شام ظلمت اُسیوقت سے شروع ہو چکی تھی جبکہ غور شدید رسالت غریب ہوا اور جناب رسالتما کے اس دار فانی سے عالم جاودانی کو انتقال فرمایا۔“

اس باب میں مجھے کچھ اور کہنا نہیں ہے بلکہ سرگرمین کی یہ عبارت پیش کرنی ہے کہ ”دختر رسول انتقال کے بعد وہ دوست جو کچھ دنوں تک ساتھ رہے تھے دباؤ عین آتے جلتے ہیں اور اپنے کو تباہ ہوتا ہوا دیکھ کر بیت کر لیتے ہیں۔“ اسی طرح صواعق مخرقہ کی یہ عبارت ہے کہ ”امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ در

رحلت فاطمہ کے بعد اہلیت کے دستوں کی یاس۔

امت حیات فاطمہ الزہرا بیعت نہ کر رہے ہو لیکن اور اعز و چاہے بواسطہ حیات حضرت خیر النساء زہرا مردمان ہوں چون حضرت فاطمہ ذفات یافت حضرت علی از روئے مردمان انکار نمود و عزلت اختیار کر دے کہ باو آمد و شد نہ کر دے۔“

فاطمہ کے بعد علی کی گوشہ نشینی اور لوگ۔

باب دوم کا خلاصہ

واقعات کا نشو

باب اول کے خلاصے میں یہاں تک پہنچا یا تھا کہ مادی عالم کی ذات اور اصول وہ مرکز تھا جسکے گرد حجاز اور عرب کے سرگشتہ جمع ہوتے جاتے تھے اور دیکھتے تھے کہ نہ صرف رسول نے ہمیں جن امور کی تعیت کے لئے بلا یا ہے وہ روحانی حیثیت سے تسکین دہ ہے بلکہ جو محبت مساوات اور عادلانہ روش قائم کی ہے وہ دنیاوی حیثیت سے بھی ایک ایسی نعمت ہے جس کی قیمت کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن باوجود ان دل پسند صورتوں کے دوسرے بھی تھے۔ کل طبیعتیں ایسی تھیں جو محض تعلیم اور پیروی پر قناعت کرتی تھیں اور ایسے موقع نہ ڈھونڈتھیں جس میں رُسوخ اور امتیاز کی امید ہوتی۔ خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ اسلام اپنی ایک حیثیت سے دنیاوی حکومت کی صورت بھی اختیار کرتا جاتا تھا۔ لیکن رُسوخ کی

حوصلہ مند طبیعتوں کا نصیب العین۔

مصنوعی کوششیں رسول ایسے قدر شناس کو دہوکا نہیں دے سکتی تھیں اُن کے نزدیک اسی کو رسوخ اور امتیاز ہو سکتا تھا جو دین کے لئے ایثار نفس اور خدمات یا ترقی نفس کے لئے مزاج تقویٰ سے کر سکتا تھا چھپلی۔ کو دتی ہوئی۔ نالیشی کار و ایمون کی قیمت رسول کو معلوم تھی۔

یہ بھی ہم کہہ چکے کہ اگرچہ رسول کی تعلیم کا اقتضایہ تھا کہ ایک جماعت اسلامی دکھا دیتی۔ لیکن جو جماعتیں مختلف حالتوں میں داخل ہوئی تھیں وہ ذرا سی ٹھیک سے متغیر ہو سکتی تھیں۔ موقع یا اسکا ناچنا

تھا اور بس بند ہوا گلہ سہہ ٹوٹ کر یہ دکھانے کے لئے تیار تھا کہ ہمارے پھول مختلف رنگ کے ہیں۔ یہ واقعہ تھا کہ پھول مختلف رنگ کے تھے۔ یاغبان کی یہ تعریف تھی کہ اُس نے مختلف رنگ اور خوشبو کے پھولوں کو ایک جگہ جمع کر دیا تھا جس سے اُن کے رنگ و بو کا اختلاف بجائے علیحدگی کے خوشنما کی مانند تھا۔ رسول وہ حلقہ تھے جس نے انہیں الگ نہ ہونے دیا۔ وہ جانتے تھے کہ پھول مختلف رنگ و بو کے ہیں۔ انہیں خیال ہو سکتا تھا کہ ہماری یہ محنت و ایگانہ نہ ہو اُن سے زیادہ کون تھا جسے اپنی محنت کی قدر

ہوتی۔ اور کسے بڑی تھی کہ اُن کی طرح اُسکی حفاظت کے ایک ایک پہلو پر غور کرنا اور حفاظتیں کرتا۔ حفاظتیں کیں۔ دیکھنے والا مقرر کیا۔ تدریج اُسے پہچانے والا لیکن دیکھتے تھے کہ جس طرح وہ اپنے کو کبدرہ حفاظت اور ذمہ داری کے قابل بناتا جاتا ہے اور جس طرح ہم اُسکی خدمات اور نفس کا اعتراف کرتے جاتے ہیں۔ لوگوں کی آنکھیں بدلتی جاتی ہیں اور اُن کے چہرہ پر اس انبوس کی لکیر پائی جاتی ہے کہ رسول کے بعد ہیں کچھ امید نہیں ہے۔ غور کرنے والے کے لئے یہ سوچنے کی جگہ ہے کہ اُسکی کوشش کیجائی ہو کہ ہم کس طرح کامیاب ہوں اور رسول کا نامزد کس طرح لوگوں کی آنکھوں سے اوجہل ہو جا۔ اور اس کے بعد بقول مولوی نذیر احمد خان صاحب "لے اڑے وہ جو اسکے اڑنے کی تدبیر کر سکتے تھے۔"

ہم یہ بھی دیکھا چکے ہیں کہ جماعت اسلامی کی کوششیں تقسیم ہو سکتی تھیں اور اگرچہ خالص جماعت کی طرح حوصلہ مند یا منظم جماعت بھی عدد و کچھ ایسی زائد متصور نہیں ہو سکتی لیکن جس وقت خالص جماعت خاموش تھی اور اُسکی فکر نہ کرتی تھی کہ عامہ ناس پر رسوخ و اقتدار حاصل کرے اور اُسکی تمام کوششیں مادی ربح کی خوشنودی اور بجا آوری احکام پر ختم ہو جاتی تھی۔ دوسری کو اس بات کا موقع تھا کہ اُس عام حق کو جو تمام اقرار اسلام کرنے والوں کو رسول کی خدمت کی شرفیابی

جو صلہ مند جماعت کیونکر خاص جماعت پر غالب آئی۔

رسول کے نزدیک کیے امتیاز ہو سکتا تھا۔

حاصل تھا اپنے سے کم حاضر باش اور دور کے زائرین کی نگاہ میں رسول کے نزدیک اپنے رسوخ کی دلیل قرار دے اور بعض ہوں جو بعض کی تصدیق کرتے ہوں۔ درانحالیکہ اتفاقاً سننے والے جو رسول کے متعلق تمام باتوں کو کمال اخلاص اور شوق سے سننے کے لئے حاضر ہو رہے تھے وہ بغیر واقعات کی پہنچ کے ہوئے اُن باتوں کو قبول کر لیتے ہوں جو اُنکے کانوں میں ڈالی جاتی ہوں۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ کیا تھا لیکن کچھ تھا جو رسول کے اقربائے چھپایا جاسکتا اور رسول کا جواب کہتا کہ اُنھیں قریش کی طرف سے اپنے اہلبیت کی دوستی کے متعلق کچھ شبہ ہے۔ صاحب صواعق محرقہ لکھتے ہیں ”ابن ماجہ از ابن عباس بن مطلب روایت کردہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود چیت قومی را کہ چون یکے از اہلبیت من با ایشان می نشیند قطع حدیث خود می کند بہ اُن خدا سے کہ جان من بہ یہ قدرت دوست کہ ایمان در دل هیچ مومن داخل نمی شود تا وقتیکہ اہلبیت مراد دست دارد از جہت خدا و از جہت قرابت من۔“

سب سے بڑی وجہ متفقانہ پیچیدگی کی یہ بھی تھی کہ وہ لوگ جنہیں اپنی قوم میں ایک گونہ اقتدار حاصل تھا وہ اسلام کی بڑھتی ہوئی قوت سے مغلوب ہو گئے تھے اور دیکھتے تھے کہ مقابلہ سے ہمیں انجربہت اعزاز کو کھونا پڑا۔ ہو سکتا تھا کہ فتح کی حالت میں وہ وقتی انتقام کے بعد بھول جاتے لیکن شکست اور مغلوبیت نے اُنھیں مارا آئین بنادیا جو اب سامنے آکر لڑنے کی جرأت نہیں کر سکتے تھے لیکن دیکھنا چاہتے تھے کہ ہمارے فاتح کس وقت غافل ہیں۔ لیکن باوجود ان عناصر کے رسول کی ذات اقدس کی حیرت خیز بلکہ معجزہ نما اثر یہ تھا کہ وہ جماعتیں جو کسی ہی موقع یعنی یا مجبور یوں سے داخل اسلام ہوئی ہوں یا کیسے ہی جو ملے اور امید نے اُنھیں نئے دین کے سایہ میں کیوں نہ کھینچا ہو سب کے ایک سکون کے عالم میں تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ اُن داخل ہون والی جماعتوں کی یہ قابل شکایت عناصر اس قدر الزام نہیں تھے جس قدر وہ لوگ جنہوں نے ان عناصر کو زندہ کرنے کی مثال دین یا تحریک کی۔

واقعات اپنی فطری روش پر چل رہے تھے کہ دفعہ واقعہ عقبہ نے پچھلے سکون میں ایک ہیجان پیدا کیا اور یہ سوال پیدا کیا کہ اگر چھابندی اور رسول کے ارادوں کے خلاف بغاوت پر ایک جماعت آمادہ نہ رہتی تو یہ کیا تھا ہم دشمنوں کا یہ غصہ ظاہر بظاہر اس لئے تھا کہ اُس ذات کو فنا کر دین جسے آئندہ کے لئے اپنا قائم مقام سہاک غلا وہ اُسکو چنلے جسے ہم نہیں چاہتے نہ اسلئے کہ وہ وجہ اسلام کا

منتقلانہ پیچیدگی
وجوہات۔

اس سکون کو نہ ملتا
حرکت سے بدلتا قومی
اور دینی گناہ تھا۔

عداوت کا انتہائی فعل
اسکا ثبوت ہو کر علی بن
امامت کی قابلیت کا
پورا نشوونو چکا تھا۔

سب سے بڑا حامی نہیں ہے۔ نہ اس لئے کہ وہ اُن صفات سے متصف نہیں ہے جو ایک نبی کے وصی میں ہونی چاہیے بلکہ اس لئے کہ اُس کا وصی ہونا آئندہ انکی امید پر خاک ڈالنے ہے کہ ہم کچھ نہیں رہتے۔ یہ خیال اس وقت کی تمام مخالفتانہ جتنابندی کی اصل تھا۔

ذاتی طور پر سچے اسکالین ہیں کہ وہ چند افراد جنہیں کسی طرح رسول کے بعد صاحب اختیار ہونیکا حوصلہ پیدا ہو گیا ہو اس وقت سے اس خاص شاخ کے متعلق رسول کے احکام یا انداز کو نہایت غور سے دیکھنے لگے۔ جس وقت سے رسول نے اپنی پارہ جگر حضرت فاطمہ زہرا کو علی کے عقد میں دیا۔ لیکن اس وقت جو خفیت کشیدگی کے ستری ہوئی دشمنی اور معصوم مخالفت کا خیال نہیں کیا جاسکتا تھا اس لئے کہ ابھی قرابت پیدا کرنے کے ذرائع ختم نہیں ہوئے تھے اور اسکے بعد اولاد کی امید ہو سکتی تھی جس سے آئندہ کوششوں کا جواز ہوتا۔ کشیدگی معصوم حد تک نہیں پہنچی جب تک یہ امید باقی رہی۔ زمانہ گزرنیکے ساتھ جس جس طرح اس امید میں ضعف پیدا ہوتا گیا وہاں رواج بتول نے رسول کی آنکھوں میں روز افزون وقعت حاصل کی جو عامہ الناس کی آنکھوں کے سامنے کا واقعہ تھا اس کے دیگر امیدواروں میں یاس کی یاد دہانی شروع کی اور یاس کے ساتھ دل میں حقون کی مخالفت کا ذخیرہ زیادہ ہونا لگیا۔

انتظام ہے جو رسول اپنی امت کے مستقبل کے لئے کر رہے تھے۔ اُن لوگوں کو انتظام کے لئے آمادہ ہونا چاہیے تھا جو اپنے لئے امیدیں کرتے ہوں۔ میں سوچتا ہوں کہ اُسامہ ابن زید کو اس لحاظ سے کہ دشمن کو اُسکے شرارت کی سزا دی جائے شدت بیماری میں روانہ کر کے لوتیار کرنا بلحاظ سزا دینے کے ایک ایسا امر تھا جو رکھا جاسکتا تھا اور اگر رسول رحلت ہی فرماتے تو ایک لشکر کے روانگی کی وصیت فرما سکتے تھے یا آئندہ الی امر کا کام ہوتا کہ وہ ضرورت دیکھتا۔ اس سر یہ کار راستہ کرنا زیادہ تر اس مصلحت پر مبنی تھا کہ بغیر طبعیتوں سے مدینہ دور رکھا جائے۔ لوگ سمجھ گئے اور جانا مناسب سمجھا۔ رسول نے اس سمجھنے کو سمجھ گئے۔ اور اسکے بعد مزید قوت دینے کے لئے یہ امر تھا کہ اب اپنا ارادہ اور خیال تحریر اور وصیت کی صورت میں ہی امت کو حوالہ کر جائیں۔ واقعات کا سلسلہ اس طرح تھا کہ وہ طبعیتیں جو ایک خیال میں آلودہ تھیں اُنکا مشہد رہنا اور یہ سوچنا کہ اسکی عرض کیا ہے کچھ زیادہ مشکل تھا۔ کاغذ کے طلب کرنے کے ساتھ ہی شہر کا بھرک اٹھنا کوئی عجب چیز نہ تھا۔ کیونکہ اباحفصہ اور ابن ابی قحافہ نے دم لیا جب حضرت عائشہ سے یہ روایتیں موجود ہیں کہ رسول عبدالرحمن ابن ابوبکر کو بلا رہے تھے کہ ابوبکر کی خلافت کا وثیقہ لکھ دیا

مؤلف کے نزدیک حبش اُسامہ کو حکم روانگی کی اصلی غرض۔

رسول نے کب کاغذ طلب کیا۔

کاغذ طلب کرنے کی غرض کا سمجھنا واقعات کے سلسلہ کی محض گرفت تھی

شاید یہی ہوتا لیکن حضرت عمر کی شدت نے یہ ظاہر کر دیا کہ کم سے کم وہ ایک تنہا شخص تھے جنہیں اسکا یقین تھا کہ رسولؐ کے متعلق کچھ تحریر نہ فرمائینگے اور نہ انھیں اپنے دوست اور بیعت رضوانؓ کے متعلق کوئی اسید تھی ورنہ کہنے نہ دینا کیا معنی رکھتا ہے۔ کوئی خود سے اپنے ہاتھ نہیں کاٹتا۔ انہوں نے اس انکار اور کڑواہٹ سے علیؓ کا دعویٰ کمزور نہیں کیا۔ اپنے اور اپنے مویدین یا بھائیوں کے دعوے کی وقعت کہو دی۔ سچ تو یہ ہو کہ اُس وقت تک کسی کو ظاہر دعویٰ کی جرأت ہی نہیں ہوئی تھی۔ ڈول والی حدیث۔ اینٹ والی حدیث اور طلاق سے کٹ جانے والی قرابت کا حق اور انکا وزن سمجھنا یا وزن دینا میرا ہی پر اند والے زمانہ کا ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ رسولؐ کے زمانہ میں علیؓ کے وقار اور وجاہت کے مقابلہ میں کسی کا وقار نہ تھا اور نہ ہو سکتا تھا۔

تحریر کے روکنے سے علیؓ کا دعویٰ کمزور نہیں ہوا بلکہ حضرت عمرؓ نے اپنے اور ابو بکرؓ کے دعوے کا ہمیشہ کٹے فیصلہ کر دیا۔

بیرونی کارروائیاں یہ تھیں۔ اندرونی سازشیں یہ تھیں کہ رسولؐ کو ہر وقت یہ خیال ہوتا تھا کہ ہم کوئی نقل و حرکت نہیں کرتے مگر کوئی آنکھ اُسے غور سے دیکھتی ہے اور باہر اسکی خبر پہنچا رہی ہے یا سرنگین کے خیالات کے موافق رسولؐ کے بستر علالت کو عائشہؓ نے جو علیؓ کو دشمن اور ابو بکرؓ کی بی بی تھیں محصور کر لیا تھا، وہی جتنے عرض کے موافق نہ ہو سکتا تھا کہ علیؓ رسولؐ سے یہ کہتے کہ آپ کو اس غم سے خلاص ہونے کے لئے بہت سی عورتیں ممکن ہیں۔ نہ عین یہ سوچ سکتا ہوں کہ حضرت ابو بکرؓ نے طبعاً علیؓ کے اس جواب کو اس روش سے علیحدہ دیکھا ہوگا جس سے انکی بی بی نے دیکھا جبکہ اتنا ایک نہ تنگ دکھائی دیئے۔

گبن نے گھر کے اندر کی ایک بات کہنا چاہی کہ حدیث عائشہ کے متعلق علیؓ کا تصفیہ کی عائشہ اور ابو بکرؓ کیلئے ہم اثری۔

ان حالتوں نے رسولؐ سے کہلوایا کہ میں ڈرتا ہوں کہ دنیا کی رغبت کرو گے اور آپس میں لڑو گے۔ کبھی فرمایا کہ نہیں معلوم میرے بعد کیا فتنے نہا رہے درمیان کھڑے ہونگے اور جب سازشوں کی شدت دیکھی تو فرمایا کہ ”اگھر کبھی اٹھی اور فتنہ آگیا شل اندھیری رات کے ٹکڑے“۔ کبھی انصار سے کہا کہ فہل عسیم... (آیاتم سے اسید ہو کہ اگر تم والی امر ہو تو فساد اور قطع رحم نہ کرو گے) ایک طرف لوگوں سے یہ فرما رہے تھے لیکن تنہا اُس سے جس کی روانگی پر صحیح و سالم واپس آنکی دعائیں مانگتے تھے اور جدائی پر افسوس کرتے تھے یہ فرماتے ہیں کہ میرے بعد سچے بہت سے صدے پہو پھینگے لیکن جب لوگ دنیا کی طرف مشغول ہوں تو تو دین اختیار کرنا۔ کیسے میں ان واقعات کی ترتیب میں اپنے کو اس یقین سے باز رکھ سکتا ہوں کہ ان تمام الفاظ میں رسولؐ کی یہ حالت ہے جسے کوئی کسی بڑے

ان حالتوں میں رسولؐ الفاظ اور اذکار کا عکس

کلام کو انجام دیا اور جب یہ دکھائی دینے لگے کہ اُسکے آئندہ ابراہیم کوئی غلطی یا تساہلی نہیں ہوئی اور
اب وہ غیر کامیاب نہ ہو گا تو دفعتاً اسے یہ دکھائی دینے لگے کہ نہیں کچھ طبعیتیں اس پر آمادہ ہیں جو یہ جانتی
ہیں کہ اسے چلنی کی صورت ہم درست کریں۔ غم کی اس گرائی میں واقعات کی روش نے یہ صورت
اختیار کی کہ کچھ لوگ اس سے بھی بچانے جاتے کہ رسول اُنکے دروازے بند کر دیں۔ بیمار داری کی
اجازت نہ دیتے اور اپنے پاس سے اٹھنا دیتے۔ رسول کو ایسے حکیم نے یہ نرم کشیدگی بھی اُس وقت تک
اختیار نہیں کی جب تک یہ یقین نہ ہو گیا کہ اظہار ناراضی میں غامض رہنا واقعات اور امر حق کے
سمجھنے میں باہر ہو گا کیونکہ اسکے بعد رسول کو آج ناراضی کو بچانا اور وجوہات سمجھنا آسان ہو جاتا۔
وہ افسوس ناک وقت آیا کہ مادی عالم سے زمانہ خالی ہو گیا۔ وہ اور اُسکے متعلقین جیسے سینہ اور گردن کے
درمیان رسول کی روح اقدس عالم راحت کی طرف روانہ ہوئی جسم اچلے کے آخری فرض ادا کر کے فکریں رہی۔
کون سوچ سکتا تھا کہ کوئی مسلمان جسے رسول سے محبت ہوگی وہ تجزیہ و تکلفین کے قبل موقع اور وقت کو غنیمت
سمجھ کر اور فطری حق دار کو اس ناقابل شکست غم میں مشغول دیکھ کر یہ سمجھ گیا کہ اگر اس وقت کچھ نہ کیا تو پھر
ہمیشہ ہمیشہ کیلئے جو صلے خاک کے سپرد ہو جائینگے۔ کیونکہ اسکے بعد دفن کرنے والوں کو کوئی ایسی مفید آخری
خدمت کا ادا کرنا اپنے ذمہ ہو گا۔ اور وہ بھی ہماری طرح آزاد ہو گا ہر طرف دیکھ سکے اور ہماری سرکشش کو
رد کر دیں۔ بلکہ اُسکا موجود رہنا اور فرض اسکی وفات بمقابلہ تمام دعویہ اروں اور انکی دلیلوں کے زیادہ
وزنی ہو گی۔ مسئلہ یہ مہرت اختیار کی تھی کہ یاد دفن میں شریک ہو یا خلافت حاصل کرو۔ لوگوں نے دوسری
صورت اختیار کی جس سے یہ امر صاف ہو گیا کہ اُنکے نزدیک کوئی خلافت زیادہ توجہ کے قابل تھا۔
میں بذات خود اس امر کے مان لینے پر آمادہ نہیں ہوں کہ انصار نے کوئی جلسہ منانا میرا حکم امیر کے لئے
مرتب کیا ہو بلکہ مجھے اسکے متعلق دو شبہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ جس طرح اور لوگ رحلت کی خبر سن کر اپنی اپنی
جگہ باتیں کرنے لگے ہوں اس طرح یہ بھی باتیں کر رہے ہوں اور شیخین کے تجربے انھیں یہ غلط خبر دی ہو کہ
لوگ امارت کا تصفیہ چاہتے ہیں اور یہ لوگ دوسرے ہوں اور اپنی دلیل پیش کی ہو اور انھیں اپنے کو اگے
بڑھاتا ہوا دیکھ کر انصار نے اپنے حقوق بھی پیش کر دیے ہوں اور یا حضرت ابوبکر کا سفح جانا حقیقت میں کہیں ایک
جلسہ منعقد کرنے کے لئے ہو جو آئندہ امور ات پر بحث کرے یا قبیلہ اوس کو اپنا کر سکے جکا ذکر آتا ہے۔ انصار بھی
اس مجمع میں داخل ہو گئے ہوں اور صورت معاطہ وہ پہنچی ہو جو مذکور ہے۔ اور مؤرخین نے اتفاقاً

رسول کی آخری ناراضی
آدی اور گروہ بچوانی ہے

موقع یعنی کی جلدی کا
مطلب۔

صورت یہ پیدا ہوئی
کہ باخلافت ابوبکر رسول کو
دفن کرو۔

انصار کے متعلق سوال کا
کاخیاں۔

خبر دی اور ان دونوں آدمیوں نے مسلمانوں کو نہ کیا زلف انصار کو جلسہ منوی کر نیکی صلاح دی۔

کی مصلحت کو انصار کے سر تھوپا ہوا اسکے کوئی معنی نہیں ہیں کہ خبر آئے اور صرف انھیں دو آدمیوں کو مطلع کرے اور صرف اپنے امین ابو عبیدہ جراح کو ہمارہ امین اور طلق اسکی فکر نہ کریں کہ بغیر قدم ڈھیلے کے ہو کر ایک ہی آواز دیدیں کہ مسلمانوں ثقیفہ بنی ساعدہ میں اپنی قسمت کا فیصلہ کرنے چلو انصار بے عنوانی کیا چاہتے ہیں۔ یا دہان ہو چکر بھی انصار سے کہیں کہ تصفیہ اس وقت تک ملتوی رکھو جب تک کہ ہمارے جرن انصار کے سر پر آدردہ لوگوں کا مجمع نہ ہوئے اور کسی کو یہ شکارت نہ ہو کہ ہمیں ہمارے امور ان کے مشورہ میں شریک نہ کیا صواب حقہ کی روایت خبر کی یہی ضرورت نہیں سمجھتی بلکہ اباحفصہ خود سے ابو قحافہ سے خواہش کرتے ہیں کہ انصار کے پاس چلو اور کہتے ہیں کہ انصار ثقیفہ میں جمع ہوئے ہیں۔ وہ جمع ہو کر یا نہ ہوئے لیکن لطف اس میں ہے کہ حضرت علی وزیر رضی اللہ عنہما و جمعی دیگر کہ با نشان بودند در خانہ فاطمہ شہتہ تخلف کردہ۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ مختلف کس بات سے کیا اس لوگوں کو وہ لوگ تو تجزیہ و تکفین کی فکر میں تھے اب تک سوال بیعت پیدا کیا نہیں ہوا تھا اور اگر تخلف کرنا ہی تھا تو اس مجمع میں کسی کو اسی طرح خلیفہ بنایا ہوتا جس طرح ثقیفہ بنی ساعدہ میں بنایا گیا۔ اور نہیں معلوم وہ ہمارے جرن کا مجمع کو لے آتا ہوا کیوں کہ گرد جمع ہو کر ہو گیا اور کسی کا نام بدلنے والوں میں مجرد اور شخصوں کے نہیں ہر جگہ واقعہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ امیر المؤمنین اور ان کے رفقاء جو ہرگز انصار کو ملائے کی فکر سے روانہ ہوئے جسکے ساتھ غالباً مغیرہ ابن شعبہ کی بہ صلاح تھی کہ تہ قبیلہ اوس اور خزرج کو علیحدہ کر کے ایک ایک اپنی طرف کر لینا اور جب ایک امر طے ہو جائے تو پھر کئی مخالفت کئے نہ کہ ہزار ہو گا اور لوگ خود بخود خستہ کر گئے۔ ہم حوش رہے کہ اور فساد ہی ظاہر کرینگے انکا اس مجمع کے پاس کھڑا نہ ہو سکتا جہاں علی موجود تھے اور دوسرا میدان تلاش کرنا موقع کو صاف دلیل سے سمجھا دیتا ہے۔

جلسہ کی دوری۔

سب سے پہلی بات اس جلسہ سے متنبہ کر نیکی یہ کہ جلسہ تصفیہ امورات کے لئے ایک ایسی جگہ قرار دیا گیا جو تھرے کئی میل پر واقع تھا جہاں کی خبر پہنچتے پہنچتے کئی گھنٹہ ہو جاتا یا لوگوں کو پہنچنے تک ایک بات طے ہو جاتی اور پھر قول دیجئے کی آواز ہو جاتی۔ سب سے مانا کہ انصار قابل الزام تھے لیکن وہ ہمارے جنہیں خبر ملی اور انہوں نے جماعت اسلامی کے مقتدا افراد کو مطلع کر نیکی کو شش من کی وہ ان سے زیادہ قابل الزام ہیں۔

انصار زیادہ قابل الزام ہیں یا وہ ہمارے جنہوں نے

ثقیفہ کے واقعات میں ایک بات جو نہایت غور کے قابل ہے وہ یہ ہے کہ کہہ ہوا جس سے اس خزرج کے دو گروہ ایک دوسرے کی مخالفت پرتل کے ستم زمانہ رسول کے گذشتہ اوراق میں پڑھ آئے ہو کہ اس طرح رسول نے ایسے ہی ایک موقع کو بلا ٹمٹ طے کر دیا اور خزرج کی پرائی رقابت سے صرف اس قدر کام نکالا کہ وہ آئندہ

اسلامی وجہ کی مدد میں ایک دوسرے پر ہمت کرنے کی کوشش کرتے اور یہ جدوجہد قومی اور مذہبی حیثیت سے مفید ہوتی۔ آج کیا ہوا؟

بشر ابن سعد کہا جاتا ہے کہ وہ سعد بن عبادہ کی مخالفت کرتا تھا یعنی قبیلہ اوس خزیج کو مداخلت نہیں ہونے دیا چاہتا تھا۔ اور کہہ رہا تھا کہ قریش کی حکومت کو مان لو کہ اسکے بعد تمہاری ہوگی یا اسکے شل ہوگی۔ یعنی اگر سچ تم صاحب اختیار نام سے نہ بنی پکارے جاؤ تو قریش کا اس طرح ساتھ دینے سے تمہارا جو موقع ہوگا وہ کسی طرح صاحب اختیار ہونے سے کم نہ ہوگا۔ جسکی ابو بکر نے تحریک یا تصدیق کی تھی کہ ہم امراء ہیں اور تم وزرا ہو گئے صورت معاملہ اس قدر ظاہر ہو گئی تھی کہ جناب ابن مسعود بشار ابن سعد سے پوچھ سکتا کہ تو نے کیوں اپنے ابن عم سے حسد کیا۔ اور آپس میں تلوار کھینچ جاتی۔ جناب اسکا استغاثہ کرتا کہ اے انصار میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے پیچھے ایک کوزہ رب طلب کرتے ہیں اور نہیں ملتا اور حضرت ابو بکر کہتے ہیں کہ بھلا ہم سے نکلوا ایسی امید ہے؟ اور مورخین یہ لکھتے کہ "خریج را خجالت تمام روی داد"۔

اور سب سے زیادہ پر لطف داستان تو یہ ہے کہ حضرت ابو بکر اور عمر میں بھی سیاسی چالوں کی رد و بدل ہوتی ہے کہ ابو بکر عمر کو ابو عبیدہ کی بیعت پر آمادہ دیکھ کر نہایت مخلصانہ اقدام یہ کرتے ہیں کہ تم اپنا ہاتھ بڑھاؤ ہم تمہاری بیعت کر لیں اور اس امر میں اس قدر طول دیتے ہیں کہ اباحہ بنغیر یہ کہ نہیں رہ سکتے کہ تم پیچھے افضل ہو اور اسکے بعد ابو بکر امرار بیوی کر بیعت کرالینے میں عذر نہیں کرتے چلگئی۔ یقیناً اسین بکر کی مصلحت قوی تھی۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ اگر بیعت ابو عبیدہ اور عمر میں رہ گئی تو ہمارا نمبر تیسرا ہو جائیگا اس لئے انہوں نے ابو عبیدہ کو درمیان سے اٹھا دیا اور خود اور اباحہ حصہ پہلے اور دوسرے ہو گئے۔ اباحہ نے اگرچہ اپنی پہلی مصلحت سے پیچھے نہ رہے لیکن وہ پہلے ہوئے ہیں چونکہ گئے اور ابو عبیدہ تو یقیناً "چلگئی" اسکے موقع کو ہاتھ سے کھو بیٹھے۔ اگرچہ اباحہ حصہ نے اپنے زمانہ کو ختم دیکھ کر انھیں پھریا کیا لیکن یہ اسوقت تمام ہو چکے تھے۔ کون جانے کہ سرور عالم کے خسر ہونیکا افتخار اس امر خاص میں دور اندیشانہ رقابت سے تھا۔ ان مواقع کو اسوقت کے دیکھنے والے (کے) لکھائے اگر سمجھنا چاہتے ہو تو تمہیں یہ فقرہ مدد دے گا کہ "اس طرح دودھ دہو کہ تمہیں بھی ایک حصہ ملے اور انکے لئے مضبوط کر دو کہ کل وہ تمہیں بوا دیئے"۔

ہم کو اس پر بھی اب کچھ کہنا نہیں ہے کہ ابو بکر کی بیعت ناگہانی تھی اور ہم اسے بالکل صحیح سمجھتے ہیں

مشید کی تفصیل اور
خاص باتیں۔

حضرت عمر اور ابو بکر میں
سیاسی رد و بدل۔

کیا یہ دور اندیشانہ
رقابت تھی؟

ظاہری اور باطنی
منظر۔

کہ پہلے انکے چند خصوصیات سے صحبت کی اور یہ لوگ اس کام میں لائے گئے کہ ابوبکر کو بھیجی لشکر بنی ہوا کے ساتھ
ساتھ چاہیں اور جو دکھائی دے اُسے دیکھیں کہ اُس میں ہاتھ ہے یا نہیں اور ہاتھ ٹینکر اپنے غلیف کے
ہاتھ سے منسلک کر دیں۔ اگرچہ اس حیرت خیز معیت کو بیکہہ کہ برادر ابن عازب کے ہوش کیوں نہ لڑ
جائیں۔ برادر ابن عازب کے ہوش کا فائدہ اڑ چنانہ اس قدر عجیب کی چیز نہیں ہے کہ جس قدر اوتھو
یہ فطری سوال اپنی منہ فائدہ واضح خوانی ہے کہ کیا بنو عبد مناف اسپر راضی ہو گئے جو اور بطرف
میں اس سے اور زیادتی ہو گئی کہ کوئی اسے پست نہیں کر سکتا جسے تو باند کرے۔ مجھے یہ کہنا ہے کہ
ابو قحافہ کی قدرت گذشتہ مثالوں کی طرح ایذا رسان نہیں ہے۔ ایسا کہنے کے وقت کہنے والے کی طبیعت
کے کون سی عناصر انہوں کے سامنے موجود ہو جاتے ہیں اور ان سے انکی طبع مزاج پر کیسا عکس ہوتا ہے
اسکی وضاحت سے میں اپنے کو باز رکھتا ہوں۔ لیکن یہ کہنا بجا ہے جو ان کہ باپ کا سسرانہ اور شکر
اور موقع کو قبول کرنے کے لئے نفس کا آمادہ نہ ہونا فطری تھا۔ سوال انکے لئے دلچسپ مرقع کا وسیع طبیعت
سے خاندانی درجہ خصوصیات سمجھنا چاہیں اس انداز طبیعت کا کسی قدر بخیر پہلو یہ تھا کہ انصار کو
داشتند طبیعت اور اس کا تیسرا درجہ یہ تھا کہ ”ابن ابو قحافہ کو نہ ہونے کی ہم سمیت کرنا“

جہاں کہاں اور کسی
علی کی ناموجودگی میں
انکی وکالت کی۔

ہمیں اسپر ہی توجہ دلانے کے لئے کسی قوت کی ضرورت نہیں ہے کہ انصار نے علی کو بغیر کسی
سفارش کے خلافت کے لئے پیش کیا دراصل ایک انکی کوئی مرتبہ مدکار جماعت نہ تھی لیکن نام آنے کے
ساتھ ہی حضرت عمر کو ضرورت محسوس ہوئی کہ وہ بیعت کی کارروائی شروع کرے سوچنے کا موقع نہ دین
ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ بیشتر سے تیار رکھے گئے ہوں کہ اپنا علی دکھا کر لوگوں کو تقلید پر آمادہ کریں۔
بنی امیہ کے مستند سردار نے بھی ویسا ہی چاہا۔ جو انصار نے چاہا تھا۔ انکے دلاؤہ حضروت جہاں دور
کی وجہ سے علی کی کسی کوشش اور اثر کا موقع نہ تھا وہاں ہی نہ صرف عام لوگوں نے بلکہ مخالف نے
بھی ایسی ہی خواہش کی اس لئے کہ ملوک کی اولاد عاصیوں کے سامنے جھکنے کو اپنی توین سمجھتی تھی۔

علی کی شہرت نے انکو
کے لئے انکار راستہ حیات
کر دیا تھا۔

ان واقعات کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دور دور کے مقامات پر علی تشریف لے گئے ہوں یا
نہ لے گئے ہوں لیکن اسکے خدمات اسلامی اور رسول کے نزدیک اسکے درجہ کی شہرت ہر جگہ پہنچ گئی تھی اور
جو لوگ واقف نہ تھے وہ بھی سمجھنے والے ہوا دواع نے بنا دیا یا انھوں نے اپنے گھروں پر پہنچ کر اس کی
رسیم کا تذکرہ کیا اور وہ ہر وقت اسکی امید کرتے تھے کہ ہم رسول کے بعد علی کو اپنا امام سمجھیں گے۔ یہاں

میں یہ سمجھنا چاہتا ہوں کہ ان امور اے لوگوں کے دلوں کو اس امر کے لئے آمادہ کر دیا تھا کہ وہ علی کو خلیفہ رسول مقرر کر چکے ہیں بلکہ ایک طے شدہ امر سمجھیں جس کا اعتبار خود رسول نے قائم کیا تھا۔

اب فرق دیکھو کہ کچھ لوگ ہیں جو ایسے موقع پیدا کرتے ہیں جو افتراق اور اختلاف پر منتج ہوں۔ نزاع اور مثل کا بازار گرم ہو جاوے۔ اور اگر خوش قسمتی سے علما ایسا نہ ہو تو کہا جائے کہ "خدا نے اُسکے دین کے گنا گناہی واقع ہو جائے" شر سے محفوظ رکھا۔ لیکن علی اگرچہ ہر طرح کا مزاج رکھتے ہیں اور فوجی مدد کی امید دلائی جاتی ہے، لیکن آمادہ نہیں ہوتے اس خیال سے کہ یہ ناکہ ہم صاحب حق سہی لیکن نتیجہ قتل و غارت اور ایک

ساکن حالت کو فساد سے بدلے گا ہے۔ ہم کیوں اسکے محک ہوں جناب امیر ہی کے لفظوں میں حالت یہ تھی کہ اگر عین اپنا حق طلب کرنا ہوں تو (لوگ) کہتے ہیں کہ یہ شخص ملک و مال پر کتنا حریص ہے اور اگر خاموشی اختیار کرنا ہوں تو سرگوشیاں ہوتی ہیں کہ موت سے ڈر گیا۔ سوچ لینا آسان ہے لیکن ایسے جوش خیز مواضع

پر یہ تصفیہ کرنا اور امیر قائم رہنا آسان نہیں ہے۔ خصوصاً جبکہ یہ تصفیہ علی کو کرنا پڑے جنکی عرصہ و ضرب میں کئی تھی۔ ایسے اس جوش کو دبا دینا تھا اگرچہ یہ صبر درخت غفل سے بھی زیادہ تلخ اور تیز چہرہ ہوئی۔ ریش سے زیادہ قلب کو اذیت پہنچا کر اٹھو۔ اس لئے کہ رسول کی قبر سے یہ صدا آ رہی تھی کہ اے علی! جس وقت لوگ دنیا میں مشغول ہوں تو تم دین اختیار کرنا؟ حیرت خیز پیشگوئی تھی جس کے لئے حیرت خیز ذات چنی گئی تھی یا

اس پر عمل کرنا اپنے حقوق اور جائزہ وصولی بڑی قربانی تھی۔ بزرگ شمشیر معاملہ نہ کرنے میں رسول کے بعد علی نے مسلمانوں اور لطافت اسلام کے قائم رکھنے میں پہلا اور سب سے بڑا احسان کیا جس سے ابد الابد تک اسی شکریہ کے مستحق ہو کر انھوں نے باوجود اشتعال انگیز حالتوں کے ذاتی حقوق کو اسلامی لحاظ پر قربان کر دیا۔ صرت علی کا یہ طرز عمل رسول کے بعد انھیں محافظ اسلام سمجھا دینے کے کافی ہے۔ حالانکہ اس زمانہ میں بھی یہی ایک مثال نہیں ہے۔

یہاں میں اس سے بحث نہیں کر رہا ہوں کہ علی کی جنگی قوت کہاں تک تھی اور کامیابی یا کس حد تک کامیابی کی امید کیا سکتی تھی بلکہ میں اس امر کو تسلیم کر چکے بعد کہ وہ فوجی قوت کا اظہار کر سکتے تھے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ باوجود ایسی حالت کے جس میں فوجی کارروائی ممکن تھی علی نے اسے مطلق رکھا اور یہ سمجھا نا چاہتا ہوں کہ ضرور نہیں کہ فوجی قوت کا نفاذ فوجی قوت کی موجودگی پر تھی جو بلاکہ وہ اعلیٰ احسان کا تابع کیا جاسکتا ہو ایسی اشتعال انگیز حالتوں میں علی کا کام تھا جسکی انھوں نے مثال دی۔ آج اس صورت سے اسلام پر احسان کرنا

علی نے فوجی قوت کا نفاذ اعلیٰ احسان کے تابع رکھا۔

جناب امیر اپنی کمٹش کا نقشہ کھینچتے ہیں۔

علی کی خاموشی کا احسان اسلام پر۔

تہا آئندہ شائین آئینگی جو اس سے کم حیرت خیز نہ ہو گی جسکی بیان کرنے کے لئے ہم طبعیتوں کو تیار کر رہے ہیں

مغیرہ پھر سامنے آتا ہے جب ابوالہشیم۔ سلمان اور ابو ذر کے ایسے مہاجرین یہ منفغانہ روش

اختیار کرتے ہیں کہ انتخاب خلیفہ شوری سے ہوتا تو ایک ایسا جلسہ ناچاہئے جس میں کسی کو نادافیت کی شکایت

نہ ہو اور ہر طبقہ کے لوگ شامل ہوں۔ انصاف کے نزدیک یہ صلیح کیسی ہی مقبول کیوں نہ ہو لیکن اُن کے

نزدیک دلی پسند نہ تھی جو صاحب اختیار ہو گئے تھے۔ یہ کہہ چکے کہ بعد کہ چپ چپ "عرب خاندان رسالت میں

کسی کو جائز نہ" (۱) دوبارہ انصاف دشو سے کہیں یہ موقع پھر نہ آجائے اور ہم اس شخص کو کھو بیٹھیں جو اتفاقاً

ہمیں حوالہ کیا ہے ظاہر ہے کہ اس تعفیہ پر آمادہ نہ ہونا کم سے کم اپنے کامیابی کی بے اعتباری ضرور تھی۔ اور

اب مغیرہ کے صلیح سے اس پر آمادہ ہونے کے علی ابن ابیطالب علیہ السلام کے مقابل میں ایک دوسرے حق دار کو

گھڑا کر کے امیر المومنین علی کے حقوق کو کمزور گو دین یا لوگ اور علی کے درمیان ایک زبردست آؤتار دین۔

عباس سے اپنا انتخابی حق ظاہر کیا۔ دیکھایا۔ عزیز دہری ظاہر کی۔ (۲) لیکن جواب یہ ملا کہ

(۱) مومنین کے ذریعہ سے تمہارے لئے کیونکر ثابت ہو سکتا ہے درانحالیکہ ہم کارہ تھے (موجود نہ تھے)

(۲) غلاما مددگار ہے۔

(۳) اگر ہمارا حق ہے تو ہم بعض کو چھوڑ کر بعض پر اکتفا نہیں کر سکتے۔

(۴) رسول وہ درخت ہیں جسکے ہم ٹہنیاں ہیں اور تم ہمسا یہ ہو۔

انجین کے امر قرابت مومنین نے وقت قائم کر نیگئے اکثر ذر و پاسہ حالانکہ اسے نہ صرف رسول نے کوئی

وقت ٹھوی نہ تھی ہاشم نے اسے رسول کے بعد کچھ سمجھا اور نہ خود مشترکین نے صلح حدیبیہ میں اس پر

کوئی توجہ کی)

جس طرح سے کیوں نہ ہو اہودینہ میں اعلان غلامت کے بعد اسکی ضرورت تھی کہ بیرونی مصیبتات بھی خلیفہ

تسلیم کریں۔ ورنہ ایک دن اُن مقامات کی مخالفت سے پائتہ بدل سکتا تھا۔ مخالفت ہوئی۔ مخالفت کی

بھی روش نہ تھی کہ ہم تمہیں خلیفہ رسول سمجھا کہ حد فوات نہیں دیتے بلکہ صورت معاملہ میں وہ خوفناک عنصر تھا

ملگیا تھا جسے ابن ابوقحافہ نے انصار سے کہا تھا کہ "عرب خاندان رسالت میں سے کسیکے چھٹنے کیلئے رہا ہے

جاتے ہیں کہ خاندان رسالت کا "کسی" کون تھا اور انصار سے یہ ہتھیانگ ٹھہری لے لیا تھا۔ یعنی یہ

اندیشہ تھا کہ علی ہم سے بڑے دشمنی معاملہ کریں یا نہ کریں بیرونی مقامات پر نہ صرف ہمارا اثر نہیں ہو بلکہ

موقع چونت کو
پوشید نہیں رکھتا

دین کی خاموشی مغیرہ
ہوئی اگر باہر شور مچتا
رہتا۔

تقدیر ہی ساعدہ کے
شاہجہ کا "کسی"

وہ علی کے حقوق کے حامی ہیں۔ کسی ایک کا ایسا ہونا مخدوش نہا کہ صاحبِ حق قبائل کا۔ حالانکہ انہیں ہے
چند ایسے تھے جنہوں نے محض خاندان رسالت کا نام لیا تھا۔ یا یہ کہا تھا کہ بنی تمیم کی تو قبائل میں کوئی وقت
نہیں ہے جسے ہم اپنا امیر قرار دیں۔ اگر ایسے بہت سے نہ بھی ہوں تاہم مصالح اسکی مقتضی تھی کہ اسکا جلد
تدارک کیا جائے کہ اور لوگ بھی اس دلیل کے حامی ہو جائیں۔ کچھ ایسے ہی تھے جو سجاج اور سیلک کا ساتھ
دیتے تھے نہ اس لئے کہ اُسے نبی یا کچھ ایسا ہی سمجھتے تھے بلکہ دوسرے اُنکا آفسیانہ تھا۔ وہ ڈرتے تھے کہ اگر
اُسے مرتدین کا ساتھ نہ دیا تو یہ ہمیر غارتگری لائیگی اور اگر ابن ابوقحانہ کا ساتھ نہ دیا تو وہ مخالفت پر
آمادہ ہوں گے۔ اس بنا پر معمولی تصفیہ کی بات یہ تھی کہ وہ قریب کے دشمن کو دوسرے بنا کر دور کے دشمن
سے لڑتے۔ دشمنی دونوں میں قدر مشترک تھی۔ کسی طرح جان بچانی تھی۔

قبائل کا موقع۔

ذرا سی کنی بہت سا
پانی رنگین کر دیتی ہو۔

ابو بکر کے لئے موقع اس قدر نازک تھا کہ وہ کیسے فوج کشی کرتے اور کیسے عامہ مسلین میں جنگ کا جوش پیدا
کر دیتے اس لئے کہ اکثر قبائل کے مسلمان ہونیکا خود اپنے آدمیوں نے اعلان کیا تھا۔ نہ وہ علی الاعلان
یہ کہہ سکتے تھے کہ چونکہ ان لوگوں نے علی کے حقوق کی تائید کی ہے اس لئے ہمیں ان پر فوج کشی ضروری ہے۔
اسکے لئے موقع کی باتیں موجود تھیں ایک تو یہ کہ سیلک اور سجاج کی شورش کی خبر تھی ایک پڑیا بکنی ایک
بوتل پانی کے رنگنے کے لئے کافی ہو جاتی ہے۔ اب مشکاخ تھا کہ شور شون اور ارتداد کا ڈھول بجا دیا جاتا
اور سمجھانے کے لئے ایسے الفاظ طحانے کہ گھٹائیں اُس ہی میں طوفان اُٹھ رہے ہیں بجلی چمک رہی ہو شعلہ
بلند ہو رہی ہیں وغیرہ وغیرہ جبوئے جبوئے قبائل پر تاخت سے حوصلہ بڑھائے جاتے یہاں تک کہ کندہ ایکہ
ہزار عورتوں کا چندہ دے سکتے وہ عورتیں جنہیں اسلام نے آزادی عطا کی تھی وہ رسول کے بعد کے
اسلام کی کینز ہوتیں۔ یعنی منفعت کا راستہ دکھا دینا۔ دوسرا اصول تھا جسے فوج کشی میں مدد دی۔
اسنے ساتھ رہنے والوں کو اپنی جگہ قائم رکھا ورنہ دوسروں کا دوست بنانا تو رکنار خود قول دینے
والے خشک خلافت کے قریب نہ رہ سکتے تھے۔ یہی کرنا ہوتا تو کسی کو بالادولی کی کیا ضرورت تھی۔ اور دوسرا
سب سے بڑا فائدہ یہ تھا کہ علی کے حقوق کی تائید آج اگر نہ کچلی گئی تو کل پھر وقت نہ رہ سکا اور اسکی قوت بڑھتی
جائیگی۔ یعنی سچائی اور حق کے مقلدین کے قتل سے ابتدا کی گئی۔ یہ واقعات کیسے ہی پیرایہ اور الفاظ میں کہوں
نہ ہوں اُسے سینہ کھول دے یا اصلاح امت کہی جائے۔ تھا یہ کہ اہلیت رسالت کے حقوق اور وقت کے
مٹانے کی یہ پہلی بڑے پیمانہ پر عملی کارروائی تھی جس میں وہ گلے کاٹے گئے جن سے اہلیت رسالت کے حقوق

مسلمانوں کی آزاد
عورتیں کینز بنائی گئیں

کون تنہا کئے اور کون

تائید کی صدا نکلتی تھی۔ اس مصلحت سے کہ اگر یہ کمزور نہ کہے گئے تو ہمارا جہنا مشکل ہو۔ ایسا نوسے دینا کہ جو شخص
 ذکوۃ اور صلوة میں فرق کرے گا میں اُسے مسلمان نہیں سمجھتا۔ آسان تھا اگرچہ رسول فرما چکے ہوں کہ
 ”ہمیں اہل شہادت کے قتل سے خدا نے منع کیا ہے“ اور اُس سے زیادہ آسان ایسے لوگوں کا ملنا تھا
 جنہیں یہ سوچنے کی پرواہ نہ تھی کہ وہ ذکوۃ اور صلوة میں فرق نہیں کرتے بلکہ مکیو خلیفہ رسولؐ سمجھ کر نہیں
 ذکوۃ نہیں دیتے اور کہتے کہ اگر ہمیں ذکوۃ نہیں دیتے تو تمہارے مسلمان ہونے اور نماز پڑھنے سے ہمیں کیا
 فائدہ ہم بزور تم سے وصول کریں گے۔ اور کہہ دینگے کہ سب مرتد ہو گئے تھے۔ انصاف۔ یکجہتی اور محبت کی کج فہم
 شکی خون۔ اظہار قوت اور گروہ بندی کا دور شروع ہوا۔ ایسی فضا قائم ہو گئی جو آئندہ قومی شیرازہ
 کے منتشر کرنے کے لئے مذہبی روح۔ دینی تقدس اور امتیاز خود غرضانہ۔ سیاسی فرد رتوں کے نیچے کل
 ڈالے۔ یہ قومی اور دینی تحفظ کے وسیع مفہوم کی اعلیٰ سیاست تھی بلکہ اپنا موقع اور جہرہ محفوظ رکھنا تھا۔
 یہ نہ ہوتا اگر علی خلیفہ ہوتے
 یہی موقع تھا جہاں اسلام اپنے خون میں نہا رہا تھا۔ یہ نہ ہوتا اگر علی ابن ابیطالب خلیفہ ہوتے اس لئے کہ
 نہ لوگوں کو مخالفت ہوتی اور نہ علی ایسے راستہ اختیار کرتے اور لوگوں کی طبیعتوں کو اس آب و ہوا
 سے آئندہ کے لئے تیار کرتے۔ جس سے رفتہ رفتہ وہ تمام خصوصیات فنا ہو جاتیں جو رسولؐ نے پیدا کی
 تھیں بلکہ انہیں قائم رکھتے اور ترقی دیتے۔ قومی ساخت کا کارخانہ انہدام پذیر نہ ہوتا۔
 سٹیٹ کا نہایت درست ریما رک ہے کہ ”اگر فراہم کیو جو سے تحت نشینی کا اصول علیؑ کے موافق ابتلا
 سے مانا جاتا تو وہ بریاد کن جگہ نہ ہوتے جس نے اسلام کو مسلمانوں کے خون میں غوطہ دیا“ یا بقول
 دانش گمشدہ اردنگ کہ سب سے زیادہ ممتاز امیدوار علیؑ تھے جن کا سب سے زیادہ فطری حق تھا کیونکہ یہ رسولؐ
 کے ابن عم اور داماد تھے اور خاطر سے انکی جو اولاد تھی صرف وہی رسولؐ کی یادگار رہ گئی تھی۔
 سید امیر علی صاحب اپنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں کہ ”آجنا ب نے اکثر دفعہ حضرت علیؑ کو خلیفہ رکھا
 اشارہ کیا تھا مگر کوئی ضابطہ مقرر نہیں فرمایا تھا (مولف کے پاس شاہ شہر کا آفس سلاکس نہیں ہو بلکہ وطن“
 کا ترجمہ ہے۔ میں اس عبارت کو انگریزی میں دیکھنا چاہتا) اس بات سے ذاتی طمع۔ اسلامی فساد خوف پر
 غالب آگئی اور بعد کے زمانہ میں اسکا یہ نتیجہ نکلا کہ خانہ جنگیاں شروع ہو گئیں اور نہ سب میں رخنہ پڑ گیا
 اگر اس وقت حضرت علی خلیفہ بنا دیئے جاتے تو مسلمانوں میں تباہی بخش خونریزیاں ظہور میں نہ آتیں“
 یہ مورخین انیسویں بیسویں صدی عیسوی کے سیاسی مصلحت کے سایہ میں ہو کر کہتے ہیں لیکن ہمارا امام

(اسپرٹ آف اسلام)

اسلامی تباہی کے وقوع میں آنے کے صدیوں پیشتر عین دن کے دن کہتا ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آج کے دن کے بعد تم اس امر خلافت کو ایسی حالت میں دیکھو کہ اسمین تلواریں کھینچ جائیں اور شکنیانِ ظہور میں آئیں حتیٰ کہ تم میں سے بعض لوگ اہل ضلالت و گمراہی کے امام اور اہل جہالت و نادانی کے پیر ہو جائیں اسوقت اور اسوقت میں عناصر کافرق نہیں ہو تفصیل کافرق ہو۔

اگر طبیب پر پتھر سے تیار نہ تھیں تو یہ کیسے ممکن تھا کہ سرورِ عالم کی رحلت کے ساتھ ہی کوئی ایسا ارادہ پیدا ہو جائے جس کی غرض یہ ہو کہ ہم اپنے امورات کی انجام دہی کے لئے رسولؐ کو گھر جلا دے یہ ملک باز نہ رہیں۔ مجھے اسمین کوئی عذر نہیں ہے کہ یہہہ خاص اور گھراٹلی و قدام نہ تھا ایسا اقدام جو اس حد تک پہنچ گیا ہو جس میں کسی غریبی و حقیت سے چشم پوشی کی جائے یا اسکا لحاظ کرنا۔ ملکی غلطی یا کمزوری بھی جائے۔ بڑا ارادہ اور بڑی تقسیم تھی یہ بڑا ارادہ اور اسکا کھینچنا خصوصاً اسوقت کی طرف سے تجاہل ہو ایک زمانہ سے قائم تھی کوئی ایسی سانس نہ تھی جس سے تنگ آ کر گیا ہو بلکہ جنگل میں آگ لگانے اور قلعہ گیری کا سامان تھا۔ رسولؐ کے گھر پر قبضہ کرنا اور دہاک بھٹانا نہ تھا اسلام کے دل کو تانوں سے دبانا تھا۔ سوچو اگر تم سوچ سکو کہ یہہہ بھی شقیفہ کی ایسی کوئی دہریہ لادروالی تھی یا اپنے کو پہلاؤ اگر پہلا سکو کہ قلوب پیغمبرؐ سے ناموافقت اور مخالفت پر تیار نہ تھے جو اپنی جنگی عین بہانہ کی ہو۔ یہ غیر فطری نہیں ہے کہ اگرچہ انسان ایک گناہ کا ایک وقت ارادہ نہیں کرتا یا اس ارادہ کو محسوس نہیں کرتا لیکن اسباب گناہ کے جمع ہوتے ہی وہ اس طرح دوڑتا ہے کہ گویا وہ دیر سے پیاسا تھا۔ گناہ کرتا ہے اس لئے کہ اسمین قابلیتیں نشوونما پاتی چلی جاتی تھیں انکے تونسنے کی کوئی فکر نہ کی تھی۔ فعل تو خیال کا نتیجہ ہے جس بل یک مثال سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس طرح تیار ہو رہا تھا۔

انسان کی ایک حالت جسے وہ اکثر خود نہیں سمجھتا۔

آگ لگنے میں دیر نہیں ہوتی بلکہ شعلے میں دیر ہوتی۔

صحیح ہے کہ ایران اور روم کے حملوں کے پتھر دن سے مسلمانوں کے بڑے بڑے قصوں کے لئے یہ محل اس چنگاری پر ہے جسے جو رسولؐ کے گھر کے لئے مخصوص کی گئی تھی۔ یہ سب قصے چلے اور آگ رکھ ہوا میں آگ لگی اس لئے کہ جو اصول رسولؐ کو آگ دکھا سکتا تھا وہ مسلمانوں کے گھر کو لگے بچا سکتا تھا۔ ایران اور روم کی فتح اس لئے ہوئی تھی کہ اللہ کے لئے اور بہت سی لڑی جمع ہو جائے۔ یہ صحیح نہیں کہ آگ لگنے میں دیر ہوئی نہیں۔ شعلے میں دیر ہوتی۔ اسلئے اگر کوئی میں گدشتہ یاد

اور اُسکے خصوصیات کی کچھ نہی باقی تھی۔ اور فتوحاتی دیوانگی اور جوش منفعت نے یہ دیکھنے نہ دیا کہ خود ہمارے گھر میں سے دیوانہ اُٹھ رہا ہے اور گھنے اور لہرائے ہوئے دھوین میں شعلہ بیکر رہے ہیں۔ دیکھا تو اُس وقت جبکہ چارہ کار باقی نہ تھا اور اب یہ سمجھ ہی باقی نہ تھی کہ اُلگ گھنے کے اسباب پر غور کریں کیونکہ اسباب ایک طویل زمانہ کے نشوونما میں اپنا منہ چسپائے تھے۔ ایک گھن تھا جو لاش کے گرد لپٹا تھا۔

ہر صفت کی آتش افروزی کے تذکرہ سے نہ صرف بچے متذکرہ صدر باتون پر غور کرنا منظور ہے بلکہ ذلیل کا یہ فقرہ بھی پیش کرتا ہے کہ "کیا ہمارا گھر بھونکنے جاتا ہے یا پوچھنے والی رسول کی بیٹی ہے۔ اُسکی سوانح عمری پر غور کرو۔"

ظاہرہ کی فقرہ کی
مدد باگشت۔

شریف ترین خاندان عاب کی بیٹی جس میں ہمیشہ سے دنیاوی اور روحانی حکومت تھی جس نے اُنکے کھولی تو دیکھا کہ باب کے سامنے دل اور سر جھک رہے ہیں وقت آتا ہے کہ وہ دنیاوی حاکم بھی ہے۔

لیکن اپنے باپ کی اس زارہانہ روش میں شریک ہے کہ ہم دنیاوی لذتوں کے لئے پیدا نہیں ہوئے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ہم بہ فراغت بسر کر سکیں۔ لیکن کرنا یہ ہے کہ نہ ہوک کوئی بھوکا ہو اور پیچہ ہوں۔ حامیہ گرد تھے۔ اُنکے خیال نے اپنے کو بخلا دیا تھا۔ یہاں تک کہ اُس فقرہ افلاس کو گوارا کیا جس سے بڑا مخالفتیں

دی جا سکتی۔ اور نہ اس سے بڑا کسی کو اسکا اندازہ اور تجربہ ہو سکتا تھا۔ اسنے انہیں غریبا کا ہمدرد بنایا غریب کو غربت میں انتہائی شریفانہ وقار پر قائم رہنے کا سبق دیا انہیں تسکین دی کہ غربت یا امارت فی نفس

ذلت یا عزت کی چیز نہیں ہے بلکہ دونوں سے جو عیوب پیدا ہوتے ہیں وہ قابلِ علاج ہیں دونوں میں عزت و ذلت ہو سکتی ہے۔ امیر بننے اور امیرانہ عزت دکھانے کیلئے ہر تنفس تیار ہو جائیگا لیکن ایسے جری کم نکلیں گے

جو غربت کے امتحان کا دعویٰ کریں بلکہ اُسے پسند کریں۔ حالانکہ امیر ہو سکتے ہوں اور ہوں اور دعویٰ کے بعد اپنے کو ایسا دکھائیں کہ غمزدہ اُنکے پاس دوڑتے ہیں کہ میں تسکین دے جاؤں گی کیونکہ انکی تسکین قابلِ قدر

تھی وزن اور اثر کم ہوتی تھی۔ انہیں جمع کرنا نہ تھا یا نشانہ تھا۔ یہاں تک کہ ایسی ضروری اور یادگار چیزیں بھی فقرائے راحت کے لئے صرف کر دی ہیں جسے رسول نے عطا کی ہوں۔ عقید کی یادگار ہوں جس پر خود

امیر بچے آرام کرتے ہوں۔ ہم خاک پر سو رہے ہیں لیکن یہ بکرنگے کہ خدا کے بدلہ کا دل توڑا جائے۔

انکے ایسے پختہ اور حلیانہ وقار کے باوجود انہیں ایسی محبت۔ ہمدردی اور رحم کہتا ہے کہ خدا کی حکومت نے اپنا جلوہ دکھایا۔ اُنکی عزت اور عمل میں دکھایا اگر کبھی دکھایا۔ قافی مبالغہ نہیں

کیسے حاکم ہے۔

نہیں کرنا جہاں وہ کہتا ہے کہ روز روشن خواجہ ہر شیر مرہٹاں مار خدام ہر پیر زن۔ واقعہ ہے شاعری
 نہیں ہے۔ یہ اُس بی بی کے شوہر کی توفیق تھی۔ علی کو اپنی آنکھوں سے مسلح ہونے دیکھا تھا۔ رخصت
 کیا تھا اور مجھ پھر کراؤٹوٹکا دے رہے تھے۔ صبر کیا تھا۔ خطرون میں جانے دیا اسلئے کہ وہ امر جو اسکا باپ
 شوہر کے بغیر سوال کے اسلئے قابل چردی تھا۔ سمجھتی تھیں کہ بڑی وجہ ہے۔ اور پھر اپنے کانوں سے
 علی کو کامیابی اور ادائے فرض کے بعد یہ کہتے ہیں سنا تھا کہ گواسے فاطمہ بیہ تار لو جس سے میں نے
 خدا و رسول کی نصرت میں جنگ کی ہے۔ اور اپنے اسکی تصدیق کی تھی۔

مختصر یہ کہ وہ جسکی شان اور آن بزرگ کسی شخص کے ترقی پذیر تھی جس نے کسی مظلوم۔ غریب۔ یتیم
 اور اسیر کی تسکین میں کوتاہی نہیں کی آج اُسے دیکھنا ہے کہ وہ لوگ جو ہمارے آستانہ کی خاک کو یہ خضر
 سر پر لگاتے تھے یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان گھر بھونک ڈالینگے نہیں تو تم ہی بیعت کر دجس طرح اور مسلمان
 نے بیعت کی ہے۔ رسول کی ڈلی مسلمانوں سے فریاد کر سکتی تھی لیکن موقع یہ پیدا ہو چکا تھا کہ بہت
 سے مسلمان فول میں گرفتار ہو چکے تھے۔ فاتح عرب فطری مدد کار تھا لیکن دیکھتی ہیں کہ شیر کو اپنے
 گرفتاری کی اُس دقت خبر ہوئی جبکہ ہر طرف سے مضبوط سلاخوں میں گھر گیا تھا۔ اسکے بعد زور
 دینے کے معنی یہ تھے کہ ہم اس امکان پر بھی راضی ہیں کہ قتل ہو جاؤ۔ اور غافل بے سمجھے ہوئے بہت سے
 مسلمانوں کو قتل کر دیا قتل کرواؤ اور اسکے بعد انتقام اور عداوت کا سوڈو مڑتا جائے۔

مسلح ہزاروں آدمیوں کو جو نئی مصلحت کے موذی ہو گئے تھے دیکھا کہ وہ حملہ آور دنگے جوش سے اُڑ رہے ہیں۔
 گھر کا تحلیہ کرنا ہوا اپنے قوت کی نمائش ہو۔ اور یہ سب اس لئے کہ علی بھی ہماری اطاعت اور پڑی
 کو واجب جانیں۔

یہ مسلمانوں ہی کی تاریخ کا ایک سیاہ ورق نہیں ہے بلکہ موقع وہ ہے جہاں ہر قوم کا شریف اس
 جہت خیر واقعہ سے متاثر ہو گا۔ نہیں دیکھی ہوئے اُن والے دیکھتے ہیں کہ ہمیں صدر میر ہو چکا جا رہا ہے
 اور ہمیں برداشت کئے بغیر چارہ نہیں ہے۔ تو ہمیں عین اور زیادہ تلخی اس سے پیدا ہو گئی ہے کہ بدلتے
 ہاتھوں نہیں ہے جزو املا احسان نہ ہو بلکہ اسکے بدولت چنگے سر کے بال بقول انھیں کے ہمارے ہاتھوں کے
 ہیں۔ حالت میں کہہ ایسا ہی درد بھرا تھا کہ تنفذ جو ایک حملہ آور سپاہی کی حقیقت سے گمانا اس پر
 دیا کہ بیٹی باپ کو یاد کر رہی ہے!

واقعات جسے وہ نہ
رو سکے جنہیں رو سکا
سب سے زیادہ حق تھا۔

تم سوچو گے کہ رحلت رسول کے بعد ہی ان واقعات نے انگوا اطمینان سے رونے نہ دیا ہو گا جنہیں رونے کا
سب سے زیادہ حق تھا۔ بلکہ اور بہت غم اصلی غم میں شامل ہو گئی ہو گئے۔ ہلوگ جنگی آنکھوں پر تیرہ لابی اور
ہمارے ایک صدیوں کا پردہ پڑا ہے اُن حالات کا صحیح اندازہ نہیں کر سکتے اور نہ یہ ہمارے امکانی غور میں ہے
کہ اس سے کس درجہ نفرت اور خصلہ پیدا ہوا ہو گا۔

اس وقت علی کا شغل

یہ سوچتے ہوئے خلق میں سائنس رکھتی ہے کہ علی کیا کرتے ہو گئے ابھی تک سینہ اور گردن کے قریب
رسول کی آخری سائنس کا احساس باقی تھا۔ گفتگو ہوئی صورت بھولی نہ تھی۔ دھن کر کیا عالم یاد
تھا کہ ہر طرف سے نئے دور دورہ کے آثار دکھائی دینے لگے۔ یہ کیا کم تھا کہ اُسکا سایہ اُٹھ گیا جسکی گود
آنکھ کھولی۔ جبکی زبان چوس کر ٹپ ہوئے۔ جسے فطری ہوش کی زیادتی کے ساتھ اُن باتوں کا ہوش
پیدا کرنا شروع کیا جو علی کی زندگی کی خصوصیات میں ہیں۔ جس نے اپنا مشاغل در شاہ بنایا جس نے اُسیدہ
کے لئے معاملات کا تجربہ کرایا اور نفس کے لئے راستہ صاف کر کے اور چھپوادیئے۔ آج اُسکی سند
اُسکے قدم کے نیچے ہے جسکی حلاجی ہو ا اور جناب فاطمہ کے اس عظمت پر مبلغ فقرہ میں دیکھنا تھا کہ رسول
کے سبز کو تاریکی نے ڈھانپ لیا۔

زوال کی ایک نئی
بیر حرم شان۔

لیکن صورت یہ تھی کہ محض روحانی حشیت سے است کی عدم مرکزیت دیکھنی نہ تھی یا یہی نہ تھا کہ
ہماری گود کا بالادین ہر زبان کی گویائی اور ہر عقل کی تاویل کا تابع ہو گیا ہے بلکہ اُنکے لئے یہی عالم
تھا کہ ایک بڑے گھر کی تباہی اُس وقت تک برابر زوال کی تابع رہتی ہے جب تک وہ اپنے کو اُسکی
روش کا خوگر اور اپنے کو اُسکا دستگیر نہ بنادے جسکا عروج اُسکی تباہی کا باعث ہوا۔ اور عروج پانے والا
مطمئن ہو کر اُسے بعافیت بسر کرنے کا سامان فراہم کر دے۔ زوال پذیر کے لئے یہ فطری ہے کہ کچھ دنوں یا
دو ایک پشتون تک اپنی اُن کو اپنے سر میں رکھے اور دستگیری یا صاحب اختیار کی خوشامد کے مقابلہ میں اپنی
خاموشانہ غیرت کو زیادہ پسند کرے اور گولے کرتے تباہی کی انتہائی حد تک پہنچ جائے اور اس درمیان میں
صاحب اختیار کی مصلحت نہ صرف ہم چلے بلکہ اُسکے تیار ہو جائیں جنہوں نے اس روش کے سایہ میں بسر
کرنا سیکھا ہے۔

اس وقت تازہ حادثہ تھا اور دیکھتا یہ تھا کہ نہ صرف ہکو اختیار سے دستبردار ہو رہا ہے بلکہ کوشش
یہی ہو رہی ہے کہ بقول حضرت سیدہ فرزندوں کا قوت و حشیت ہی لئے میجائے۔ اہلبیت رسالت کے لئے توفیر

حکومت اس کو اور تکلیف دہ تھا کہ انھوں نے اپنے زمانہ حکومت میں اپنا گھر نہ بھرا تھا اب وقت تھا کہ علی دیکھیں کہ سیدہ کی گواہی بھٹائی گئی اور طاہرہ دیکھیں کہ علی کی گواہی کو وقت نہ دی گئی۔ اس لئے کہ رسول کی جائداد پر ہمارے حق قبول کرنا امارت کے لئے فطری حق دار کا سوال سامنے کھڑا کر دیتا ہے۔ یہی نہ تھا کہ ہم میں غصہ۔ افسوس اور نفرت پیدا ہوا اور ہم صبر کریں بلکہ یہ بھی دیکھیں کہ دفتر رسول کا نسبتاً نازک دل کڑھ رہا ہے یہی جذبات انہیں بھی پیدا ہو رہے ہیں وہ فطری ہیں اور ہم دیکھ رہے ہیں۔ اور اس سے کسی طرح کم یہ احساس تھا کہ چھوٹے چھوٹے بچے ہر طرف دیکھتے ہیں کہ آج جیسے ہمارے زمانہ کی امت اس پیار سے کیوں متوجہ نہیں ہوتی جو پہلے تھی۔ رسول کے بعد تو ہمیں اور تسکین کی ضرورت تھی۔ ہم نے کیا کیا ہے۔ بچہ کیا جانے ہے کہ زمانہ ہمیں اب شاہزادہ نہیں سمجھتا بلکہ ہمارے اس خطاب پر ہنس رہا ہے۔ حاضر باشوں کو اب دوسرے کام ہیں وہ اپنی حاضر باشی سے کام نکال چکے۔ ا

علی تھے اور یہ روح فرما غم تھے۔ سوچو اس تکلیف دہ کوشش کو کہ جناب امیرِ مہمیت افسرِ فائدہ ان کے اس امر کی کوشش کرتے ہوئے کہ ہمارے چہرہ سے غم کے آثار ظاہر نہ ہوں جس سے ہمارے متعلقین افسردہ نہ ہوں ہم بغیر سامانوں کے تسکین دینے کی کوشش کریں۔ علی کا ردنا اس قدر درد انگیز نہ ہوتا جس قدر کہ ان کا صبر غم آلود ہے۔ میں مولوی عباسی صاحب کے ساتھ سوچتا ہوں جہاں وہ فرماتے ہیں کہ جناب امیر غم حسین کے غم سے کسی طرح کم نہ تھا۔ افسوس ہاں۔ علی تھے جنہیں غم کا دھمک پہلے لگا اور بقیہ عمر اس طرح بسر ہوئی کہ ایک سے ایک بڑا ہوا صد یہ ہو چکا اور دیکھتے۔

کوشش اور اسکا تجربہ

جناب امیر سے بیت کرانے کی کوشش انکی طبیعت شناسی استھد تھان تھا جس قدر نہ ہو تھا۔ اختیار ہونے کے دواور سے تھا۔ یا اس وجہ سے ہو کہ انکے دشمنوں کو اپنی ماتحتی میں جمع اور انھیں توہین پر آمادہ دیکھ کر انہیں روکنے کی جرات نہ ہو سکی ہو۔ لیکن گرفتار شیر سے بھی آنکھیں ملانا آسان نہیں ہے۔ جیسے اس سے یہی مدد ملی کہ علی نے مجمع میں اپنے حقوق کا اعلان کیا۔ اب تک یہ ہو سکا تھا کہ بنی ہاشم کی طرف سے تجاہل پیدا ہو جاتا اور لوگ قول دیتے لیکن ابھی اسکا تجربہ ہوا تھا کہ لوگ اسپر ہی آمادہ ہو جاتے تھے کہ اگر وہ بیت نہ کریں تو ان سے بزرگ شیر معاملہ کیا جائے۔ ایسے مخدوش تجربے کے آمادہ ہونا قرین مصلحت نہ تھا اور اگرچہ یہ دیکھی دی گئی کہ بیت نہ کر دے تو گردن مارینگے۔ لیکن یہ فقرہ بہت سی حالتیں اور اس تصفیہ کی مجبوری سمجھا دیتا ہے کہ سناٹے گفتاری ابویہ چیز تباہی راہن داشت کہ دالی مردمان شوی و حالاکم نہیں سکر دی

دیکھی کو عمل میں لانا
مصلحت خلاف تھا۔

مارا از انکہ بر دو کس امیر یا شتم گفت مارا ازین چارہ نیست ترسیدم کہ امت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
منقرن گردند خلل افتد در دین۔ بہتر ہے کہ راوی سے ہمیں سائل کا نام نہیں بتایا نہ ہمیں کوئی ایسی
ضرورت ہے کہ ہم مخالفہ کے ایسے شکی ہو جائیں لیکن اسکے کوئی معنی ہیں کہ لوگ نے جو اس خیال سے آسانی
سائنس نہیں لے سکتے تھے کہ ہم دو آدمیوں پر آمر نہیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ دو آدمی جناب امیر اور سعد تھے۔
دین کے ساتھ ہمدردی کے لحاظ سے خلل نہ پڑنے و ناشکریہ کا مستحق ٹھہرانا اگر عمل کے خلاف کچھ نہ کہنے
بلکہ بہت ظاہرات یہ تھی کہ مبادا ایسی معنی حفاظت کے خیال سے انھیں بھی بزرگ شمشیر مقابلہ پر آمادہ
نہ کر دے اور یہ تناوار علی کے ہاتھ میں ہو اور اُس وقت بنی ہاشم خلافت حاصل کرنے یا نہ کرنے کو چھوڑ کر
سورج کے عام دستور کے خلاف سے اپنے خاص فرد کی حمایت اور حفاظت کیلئے کھڑے ہو جائیں اور انہیں
آمادہ جنگ دیکھ کر عامہ مسلمین کا رنج بد لے لگے اور ضرور ابو سفیان اپنے سوار و پیادہ لے آئے جیسے جتنا
امیر کے حق کی بچی تائید ہو یا نہ ہو لیکن وہ ایک مستند خاندان کو بنی ہاشم پر ترجیح دے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے
کہ سعد اگرچہ عامہ مسلمین کے نزدیک کسی طرح اُس وقار اور وقعت کے درجہ پر نہیں ہو سکتے تھے جسے جناب
امیر تھے لیکن تاہم یہ ایک بڑے قبیلہ کے رئیس تھے۔ اب یہ سمجھنا آسان تھا کہ حکومت کے ساتھ تالی بجا نوا لے
کسی شخص خاص کے نوکری نہیں ہوا کرتے۔ وہ اختیار اور ہوا کے غلام ہیں۔ در انحالیکہ وہ جو قبیلہ کے عہد اور
قزابت کے پاس سے اڑنے کو آمادہ ہوتے انکا جوش اور اخلاص بدرجہا زائد ہوتا۔ اب ہر شخص کو تصفیہ کا
اختیار ہو کہ یہ احتیاط دین میں خلل پڑے دینے کی وجہ سے تہی یا مخدوش تجربہ سے گریز تھی۔ کہ ان کے
اقرار بیعت کے لئے اپنے اختیار میں رعشہ نہ پیدا کرو جس سے لوگوں کے خیال بدلنا شروع ہوں۔ در انحالیکہ
یہ سمجھے اختیار چھین لینے کی لئے کوئی عملی کوشش نہیں کرتے بلکہ حرف پر وقار کندہ کشی چاہتے ہیں۔ مصلحت
یہی ہے کہ انھیں اسکے حال پر چھوڑ دو۔ اور کہہ دو کہ اگر تم بیعت نہ کرو تو تمہارے کوئی تکلیف نہیں ہے۔
تھے غالباً غور کیا ہو گا کہ سعد ابن عبادہ کو کوئی ناسا جن اور کیوں قتل کر سکتا تھا۔ یقیناً کوئی جن خلافت کا
رقیب نہ تھا۔

بیعت کا اشد دینی ہاشم
لے حفاظت کا سلسلہ چلتا
جو حکومت کیلئے رسول کا
رحلت کے قریب زمان سے
مخدوش تھا۔

سعد کا قاتل جن۔

علی کے بیعت نہ
کرنے کا اثر۔

علی کے بیعت نہ کرنے کا اثر سوچنا مشکل نہیں ہے۔ سرور عالم کی رحلت کے بعد فوری جوش یا عجاہل نے
کچھ ہی کیوں نہ کر لیا ہو لیکن ایک مضبوط لہر ہر شخص اپنے دماغ سے نکلتی ہوئی محسوس کرتا ہو گا جو قوت
مستحضر اور دیکھا ہو گا کہ رنج بتولی مرحوب نہیں ہوا۔ علی اس سے نہ صرف اپنی جگہ قائم رہے بلکہ اپنے

تمام گذشتہ وقار کو اپنی پہلی شان سے لوگوں کی نظر و بین قائم رکھا بلکہ اس استعجاب اور حیرت انگیز
اور اضافہ کیا کہ ایسے امتحان غیر وقت میں ہی اُن پر کوئی اثر نہ ہوا۔ اس سے علی لوگوں کے دل اور دماغ
پر بیٹھ گئے کیا ہوا اگر لوگ حکومت پر بیٹھے۔ اس سے علی بیا کو خود ایک مرکز ہو گئے جہر لوگوں کی نگاہیں اُٹھ
سکتیں اور انکی ذاتی قابلیتیں کھینچے میں مدد دیتیں۔ واقعات میں جتنے منہ میں یہ زبان ہے کہ حکومت
بھی کبھی کبھی مشیت نگاہیں ہمارا انکی طرف اس نگاہ سے دیکھتی تھی کہ اس وقت تمہاری ضرورت ہے۔ لوگ بھی
اسے دیکھتے تھے۔ اور اب علی کے وقار میں روحانی زیادتی ہوتی جاتی تھی۔ یہ واقعہ تھا کہ لوگ پیٹ بھرے
حکومت کے پاس جاتے تھے اور تمام دفتروں میں اُنکے حافظہ میں اس احساس کی گد گدی ہوتی ہو یا نہ ہو
کہ علی ہمارے دماغ میں بیٹھے ہیں۔ لیکن موقع کی جبرِ انہیں بغیر مادہ دلائل نہ دے سکتی تھی۔

چوٹی بات نہ تھی کہ لوگ یہ جانیں کہ علی کو حصول خلافت کا حق اور قابلیت ہو لیکن وہ خاموشی میں اُن
کہ امت کے بھوکے بھڑیلوں کی طرح ایک دوسرے کی جان پر حملہ نہ کرے اور اس فساد سے مبدل نہ ہو جائے۔
ہم کوئی ایسی بات اپنی طرف سے نہ کریں جو اسلام کے حق میں مضر ہو اور نقص اس میں کہا جاسکے۔ وہ جائیں
اور حیرت انگیز نہیں گھبرائے کہ علی کسی ایسی فوج کشی کے مخالف ہیں جس میں مسلمان ایک دوسرے پر جرات
نہائی کریں جسے حکومت ان لفظوں میں ظاہر کرے کہ ”علی اُجکل کمال احتیاط کرتے ہیں اگر خدا خواستہ
وہ نہ گئے یا اُن لوگوں کے کفر و اسلام میں توقف کیا تو پھر کوئی لڑنے نہ جائیگا مگر مجبوری سے۔“ علی اپنی یہ اختیار
میں ہی صاحب اختیار دکھائی دیتے ہیں جہاں ایک فعل کے لئے اُنکا اقدام نہ کرنا لوگوں پر یہ اثر کرتا ہے کہ
کوئی اُس فعل کے لئے مجبوری کے اور کسی طرح آمادہ نہ ہوگا۔ یہ واقعہ آزادی اور مجبوری کا فرق بھی
دکھاتا ہے۔ جناب امیر کو مانعین و کواۃ پر نہ پہنچنے کی اس مصلحت کا سمجھنا بھی مشکل نہیں ہے کہ وہ اُن
لوگوں پر نہیں بھیجے جاسکتے تھے جو اُنکے حقوق کی تائید کرتے ہیں۔ یا لوگ ہیں جو موجودہ حکومت کے مخالف
ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ علی کے طرف کھینچیں۔ تیسرے یہ کہ علی کی مانعیت میں ایسے وقت ایک فوج دینا عذر و شہ
یہ واقعات میں نے اس امر کے سمجھانے کے لئے لکھے ہیں کہ اہلیت پر دیا کہ بھلنے کی کوشش نہ کی اور اُنکے
موجودین حقوق سختی سے بچائے۔ یہ بھی میری غرض تھی کہ باوجود تغیر حکومت کے ایسی مثالیں دی جاسکتی
تھیں کہ بعیت نہ کیا اور نہ کرائی جائے اور اس سے یہ کہنے کی غرض تھی کہ ان واقعات کو حسین نے
دیکھا یا سنا تھا جسے اُنکے چکر اُنکی جڑ ہی ہوئی عمر نے سمجھایا اور حالات سے طبعی مس ہوا۔ اور باب

کفر اور اسلام کے متعلق
علی کے تصدیق عامہ اس
پر اثر۔

مؤلف سیرۃ النبی
کا ایک اصول۔

انصار نے رسول کے
احسان کا غلطہ کو کیا
جواب دیا۔

دوم کے واقعات اور اُس کے نشو و نما اور سمجھنا مقصود تھا کہ کس طرح حسین شہید کے بن میں اپنے حق محروم ہوئے جو ان تک پہنچنا۔ صاحب سیرۃ الفاروق مسئلہ خلافت کا ذکر کرتے ہوئے حسین اور انکی اولاد کو وارث قرار دیکر کہتا ہے کہ بلاشبہ عرب کی واسطے یہ سب سے بہتر اصول ہوتا ہے۔

اس باب کی آخری بات پر اب توجہ دلاتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ ہماری خزا دی نے جو پہلو اختیار کیا اُس نے لوگوں میں طعن و جان پیدا کرنے میں کہاں تک اثر کیا۔ انصاریہ ہماری خزا دی کے بدر علی عقلمند کا یہ مشہور مخاطبہ جھوٹے نہ ہونگے کہ اگر لوگ ایک طرف جائیں تو ہم اور ہر جانیکہ جبرائیل انصار تمام جاؤ آج یہ دیکھنا تھا کہ خزا دی باپ کے سیک میں اُن سے استغاثہ کرتے کیلئے آئے پر مجبور ہو۔ انصار نے کہی معذوری کیوں نہ ظاہر کی ہو لیکن انکی پیشانیوں پر شرم کی نئی پیدا ہوئے بغیر نہ کہتی تھی۔ اور کم سے کم وہ یہ سوچنے ہوئے کہ غفلت میں ہم نے یہ خیال نہ کیا تھا کہ بنت رسول ہمارے سامنے اس طرح کھڑی ہو جائیگی اور گویا پوچھتی گی کہ کیا تمہیں یہی کرنا چاہئے تھا۔ کیا مجھے تمہارا ساتھ کوئی بُرائی کی تھی؟ ہمیں کیوں ضعیف و متغیر کر دیا؟ شے کیوں منہ پھیر لے؟

کیا مورخین کو بنت رسول کا یہ فرمان معلوم ہوتا ہے اُن لوگوں کے شے ہوئے جو اُس وقت موجود تھے کہ ”یا اپنے آپ کے بعد کیا کچھ نہ دیکھا؟“ لوگوں نے نہ آنکھوں پر پٹی باندھی تھی اور نہ کانوں میں دھنیا رکھی تھی جو انھیں نہ معلوم ہوا کہ جناب فاطمہ زہرا کو اُنکے پدے بزرگواری کی سیرٹ نہ ملی یا ہو سکتا ہے کہ ہمارا زمانہ ذکیہ کے اس فرمانکے اثر کا پورا اندازہ نہ کر سکے کہ میں ہمیشہ بدعا دوں گی لیکن اُن پر اثر کا خیال کرو جنہوں نے رسول کے زبان سے سنا تھا کہ فاطمہ کی خوشی میری خوشی اور اُسکی ناخوشی میری ناخوشی ہے جسے اُسے رنجیدہ کیا اُسے مجھے رنجیدہ کیا۔ جواب یہہ شے ہونگے کہ بنت رسول کو ناخوش کرنے کے بعد لفظیوں سے تسکین دینے کی کوشش کی گئی اور اُنھوں نے جواب سلام دیا اور نہ دیوار کی طرف سے منہ پھیرا۔

قصہ کو ہمیں غم ہونا تھا۔ بلکہ غم اُس سے زیادہ تھا جسے ذکیہ کا جسم اقدس برداشت کر سکتا۔ علیل ہون اور لوگوں سے شہر اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُنھوں نے خبر علالت چھپانے کی تاکید کی ہم تمہاری ہمدردی اور عیادت نہیں چاہتے۔ ہمیں غم کرنے دو۔ ہمیں مرنے دو۔ ہماری لاش مجھے قریب نہ آؤ۔

تاکید جس سے منفرد سمجھ
میں آتا ہے۔

عیادت کرنیوالی عورتیں
کیا سنتی ہیں اور اسکا اثر

علاقت بڑھ گئی۔ ہمارا و انصار کی عورتیں کسی طرح قریب پہنچیں لیکن یہ سننے کے لئے کہ ”میں ارہون
تمہارے مردوں سے میں نے ترک کیا انہیں قبل اس کے لاکھی آزمائش کروں اور میرا رہونی میں اُن سے
بعد امتحان کے اور دریافت اور مشاہدہ کوئی خصلتوں کے۔“ اس لئے آئین کی عیادت کے رسمی
الفاظ متہین گم ہو جائیں اور اپنے مردوں کے ”اضطرابِ رُک“ کی علامت بنیں۔ اور اسپر فور
کریں کہ خلافت اُن لوگوں سے دور ڈال دی گئی جو کو پہلے ”استوار رسالت اور اساس نبوت
ہیں۔ اور یہ موقع ضائع کیا کہ سہولت سے راہ حق میں لیجائے جاتے۔ اور یہ سب دشمنی اس لئے کہ علی سے
جہاد کا انتقام لیا گیا۔

مرد و عورتیں غم کا بھینچا

شرم اور غیرت میں ڈوبی ہوئی عورتیں اپنے مردوں کے پاس پہنچیں اور وہ سب بائین بیان
کیں۔ نتیجہ یہ کہ دنیا ہے کہ سننے اور بیان کرنے والیاں سیماں عیب کی بائین تحسین جسکی حسیت
اور غیرت مشہور ہے۔ جنہوں نے اپنی آنکھوں اور کان سے گزرتے ہوئی یادگار رسول کو بغیر انکی بائین
بیان کرتے سنا تھا جسے اب انہوں نے اپنے گھر و عین دہرایا۔ اثر کو سوچو اور فوری نتیجہ یہ دیکھو کہ لوگ
بیت رسول کے در دولت پر کھڑے ہوئے عذر کر رہے ہیں کہ ”آسے سقا لئسا اگر ابو الحسن ہم سے ذکر کرتے
اس امر کو قبل استوار کرنے ہمارے عہد کے تو ہم عدول کرتے“ اور جواب یہ سننے کہ ”مجھ سے دست بردار
ہو اور اپنے کو مجھ سے باز رکھو کہ تمہارا عذر قبول نہیں ہو“ بیان تک کہ چند ہی روز کے بعد سننے کو نزل غذا
خاک میں چھپا دی گئیں اور ہر شخص کہتا اور ایک دوسرے پر تاسف کرتا کہ ”رسول نے صرف ایک دختر
چھوڑی تھی۔ حیف ہو کہ وہ رحلت کرے اور دفن ہو اور ہلاک نہ وقت وفات حاضر ہوں نہ نماز پڑھیں
اور نہ دفن میں شریک ہوں“ فیاس نہیں کیا جاسکتا کہ یہ بائین بغیر گہری لکیر ڈالے ہوئے گزرتی ہوئی
علی کائنات نے اپنی روش سے اگر اہلبیت رسول کی ذات۔ قابلیت خدمت اور حق کی طرف سے کی ہوئی تھی
کو کھچا تو جناب فاطمہ یعنی رسول کے خون نے لوگوں میں رحم۔ ہمدردی اور جوش پیدا کیا۔ کیا ہوتا اگر
جناب امیر اُس وقت تلوار سے استغاثہ کرتے۔ لیکن جناب امیر اس سے بالاتر تھے کہ وہ ان چیزوں کو
حصول اختیار کے لئے نہ دکھلاتے۔ کافی تھا اُن کے لئے کہ وہ اپنی جگہ چھوڑ دیئے جائیں اور کسی کے
فعل کے ذمہ دار نہ ہوں۔ انھیں ترتیب قرآن کی فرصت ملے اگرچہ عالم کی بغیر یہ ہے ایسے موقع پیش ہوں
کہ باد ہو اس علم کے کہ جناب امیر نے قرآن جمع کیا ہے لوگ اُس سے کہنے کو مستغنی سمجھیں۔ اور آئندہ کوئی

جناب امیر کسی موقع کو
کام میں نہیں لائے
اور کیوں۔

معرض یہ کہہ سکے کہ قرآن من حیث الترتیب قابل اعتراض ہے۔ بخیر یہ جانے ہو کہ موجودہ قرآن کی ترتیب کا کون ذمہ دار تھا۔

علی کا وہ یادگار موقع تم بھولے نہ ہو گے کہ وہ ایک وفد کے مقرر سے کسی انصار کے باغ میں فرما رہے تھے کہ تو نے اُس چیز میں حرکت دیدے جو ساکن تھی۔ اور سوتے ہوئے خیال کو جگا دیا۔ آج وہ خوشگوار درد نہ تھا کہ جناب رسالتؐ نہ وجہ کا انتہا عطا فرمائیں آج یہ دہش کن تھی کہ رسولؐ کی یادگاری نشانِ خاک کے سپرد ہوا چاہتی ہے۔ ان تمام روج و فساد مدون میں جس نہاد ذات سے تسکین ہے وہ بھی رخصت ہو رہی ہے۔ یہ علیؑ کی حالت یہ کہ بیا پھیکدی۔ عمارؓ اُتار دیا اور بند قبا کھولنے لگے اُس پرانی بیٹھکر رخصت ہوئی والی کی آنکھ میں آنسو دیکھے۔ وجہ پوچھی اور جواب ملا کہ اُن ظلموں پر روتی ہوں جو تم پر میرے بعد ہو گئے۔ میرا تفسیف ہے کہ اس مشرک نعرہ کے سننے کے بعد علیؑ میں ضبط اور صبر نہیں رہ سکتا تھا۔ محبت کرنے والا اُس وقت کے لئے رو لیتا ہے جب وہ نہ ہوگا۔ محبت دم توڑتی تھی۔ محبت کی تصویر آنکھوں کے سامنے مٹ رہی تھی۔

کوئی گھر آج کے دن دارالنبوت سے زیادہ محزون نہ تھا۔ جہاں سات آنکھ برس کے دوپٹے جو ابھی ابھی دوڑھالی سپینہ قبلِ نانا گور و چکے ہیں آج مانگور و رہے ہیں۔ رخصت ہوتی ہوئی مان کو اس سے تسکین نہیں ہو کہ کون میرے بچوں کی خبر گیری کریگا جس میں چھوٹی لڑکیاں زینبؓ اور ام کلثومؓ ہیں وہ افسوسناک وقت آیا کہ جناب امیر سرخاک پر رکھ دیتے۔ بچے آخری مرتبہ مان کو چوستے اور سینہ پر لوتے اور اسانبت حمیس آخری مرتبہ الصلوٰۃ یا بنت رسول اللہ کہتی۔ علیؑ واقعہ خوانی کر رہے تھے جہاں فرماتے تھے کہ یا رسول اللہؐ آپ کی دختر پاکیزہ گھر کے انتقال سے میرا مبرک ہو گیا۔ علیؑ فرما رہے تھے۔ اور یہ الکلام میرا تھا جو کم ہو رہا تھا!

تیسرے یہ فقرہ یاد ہو گا جو حکومت کی زبان سے ادا ہوا تھا کہ ”جب تک فاطمہؑ اُنکے پہلو میں ہیں ہم سب (علیؑ کو) مجبور نہ کریں گے۔“ یعنی گذشتہ تمام مددوں کے علاوہ جناب امیر کو اب اس تردد کا سامنا نہ کرنا بقول صدراعظمؑ غزوہ جاکے کہ بواسطہ حیات حضرت خیر الانسا نزد مردمان بود“ اب اس منزلت کا وسیلہ نہ رہا جس کا علیؑ کے پاس نہ رہنا یہ معنی رکھتا تھا کہ حکومت کو اب وقت ملا کہ اپنے طرز عمل سے علیؑ کے وفد کو عامہ الناس کے دلوں سے زائل کر چکی کو شش کر سکے۔

فاطمہؑ کی رحلت اُس تسکین کا عدم تھا جسے ہجومِ غم میں راحت تھی

دارالنبوت دارالخطر تھا۔

فاطمہؑ کی رحلت کے بعد علیؑ کو کون باتوں کا سامنا تھا۔

باب سوم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام حقوق وغیرہ کے زائل کرنے کی کوششیں (غفلت)

میں نے ابھی اس امر پر توجہ نہیں دلائی کہ حکومت کے نئے دور میں کون سے عامل توجہ کے قابل ہیں۔
 مجھے صرف انھیں سے تعلق ہے جو گذشتہ زمانہ میں اپنے کسی خاص میلان یا آئندہ زمانہ میں ایسی ہی
 حالت کیلئے غصہ ہو کر ہوں یہ کہا گیا ہے کہ زیادہ ابن لبید وہ شخص تھا جس نے صرف ابن ابی نمشاہ کی
 تائید کی بلکہ حضرموت میں شورش کی تحریک کا ہی باعث ہوا اور آئندہ جو لوگ قبیلہ کنہ سے لڑنے کے
 لئے بھیجے گئے وہ حکمران ابی جبل اور جابر بن امیہ تھے۔ عموماً انھیں ذکوۃ کی قسمت خالد ابن ولید
 کے سپرد کی گئی۔ غر ابن الحارث قضاہ سے لڑنے بھیجے گئے۔ اور کعبہ دنون کے بعد فلسطین کا
 مرکز ہو گیا۔

آگے چل کر شام کی فوج کشی میں نہ صرف متذکرہ صدر لوگ دکھائی دینگے بلکہ ابو عبیدہ جراح۔ یزید ابن
 ابوسفیان۔ خود ابوسفیان۔ شریل۔ ذوالکلاع اور ولید بن عقبہ ہی دکھائی دینگے اور معاویہ ابن
 ابوسفیان اپنے بھائی یزید کی مدد کو بیجا جائیگا۔

دیوانی کے عہدہ میں ابو عبیدہ بیت المال پر۔ ابن الخطاب قضا پر مامور دکھائی دینگے۔ اور
 خولان پر علی بن امیہ۔ زبید اور زنجہ پر ابو موسیٰ اشعری عامل ہونگے۔

پہلے دور خلافت سے ابن الخطاب کے تعلقات سمجھنے میں اس سے لطف حاصل ہوگا کہ زبیر خان احد افر
 جس وقت بحرین کیلئے خلیفہ سے ایک عہد نامہ لکھوا کر ابن الخطاب کی دستخط سے تصدیق چاہتے تھے انہوں نے
 اس عہد نامہ کو ہاک کر ڈالا۔ اس معاملہ میں طلحہ ابن عبد اللہ درمیانی آدمی تھے۔ بقول ابن خلدون
 ”طلحہ کو مجید ہر افروختگی پیدا ہوئی۔ ابو بکر کے پاس آئے اور کہا افت الامیرام عمر بن ابوبکر نے جواب
 دیا عمر غیر ان اطاعتی۔“

عالموں اور عہدہ داروں کے نام لینے سے میری غرض یہ نہیں ہے کہ خلیفہ نے ان لوگوں کو خود

رسول کے بعد دور حکومت
 میں توجہ کے قابل نام۔

پہلی خلافت میں حضرت
 عمر کا نسخہ۔

نام لینے سے مؤلف کی غرض۔

جہد و ن پر مقرر کیا جنہوں نے انھیں مدد دی تھی اور آئندہ سنبھالنے کی امید ہو سکتی تھی بلکہ میں ان لوگوں کے نام کے ان عناصر کی طرف توجہ دلانا چاہتا ہوں جو ایک زمانہ جنگ رسول خدا سے مسلسل جنگ کے لئے اُبھارے ہوئے۔ زمین اس کہنے سے یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ مجھے اُنکے مسلمان ہو جانے سے کوئی شکایت ہے اور میں اُنکے اُس گزشتہ کافرانہ تعدی پر غصہ کر رہا ہوں۔ یا انھیں اُس جرم کا مستوجب قرار دے رہا ہوں جیسے اقرار اسلام نے دہو دیا۔ بلکہ میں اس سے یہ سمجھنا چاہتا ہوں کہ آیا یہ سوچنے کی گنجائش ہے یا نہیں کہ اگرچہ یہ لوگ بادی النظر میں اصولاً مسلمان ہو گئے مگر ان میں عرب کا انتقامی عنصر بھی بچھ گیا یا نہیں۔ جسکی واضح مثالیں آئیگی۔

انتقامی خاصیت کسپر برائیت ہو سکتی تھی؟

صورت معاملہ اس سے اور پُر پیچ ہو جاتی ہے کہ یہ انتقام یا رسول کی ذات سے مخصوص ہو سکتا یا اُس سے جس سرداران قریش کو مرکز ہمارے جنگ میں قتل کیا۔ رسول سے کوئی معافی نہ اقدام اور علی سے رسول کے زمانہ میں ایسا ہی اقدام قریب قریب ناممکن تھا لیکن اب حالت یہ ہو چکی تھی کہ وہ جو خلافت کے لحاظ سے خلیفہ کا رقیب تھا وہی اُنکے انتقام کا مرکز تھا جو اگرچہ خلیفہ نہ تھے مگر خلیفہ کے مؤیدین تھے یا ہو گئے تھے یا بنائے گئے تھے۔

انتقامی عداوت جو ایک مرد۔

کہا جاسکتا ہے کہ ان حارثوں کی تقرری اس لئے نہ تھی کہ وہ کوئی نئی تحریک مخالفت کریں یا پرانی عداوتوں کو زندہ کریں ہو گئے تھے تو صرف اس فطری میلان طبیعت سے بحث ہے جو ایسے مواقع پر ظاہر ہوتا ہے اور قدر مشترک پر جمع ہونا قرین مصلحت سمجھا جاتا ہے۔ امید نہیں کی جاسکتی تھی کہ اُس کی ہمدرد جماعتیں اُسکے علاوہ کوئی اور قریب صورت اختیار کریں جو دکھائی دی جس طرح یہ یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اگر علی خلیفہ ہوتے تو ترتیب جماعت کے ختم و سر سے ہوتے یا جماعت خائفانہ ازاد سے مرکب ہوتی۔ اور نہ اُس ترتیب جماعت کے بعد جو ہوئی اُسکے علاوہ کوئی نتیجہ سوچا جاسکتا تھا جو نہ صرف اس وقت بلکہ اُسکے کچھ پہلے سے ایک صورت اختیار کرنا چاہتا تھا اور اس میں سچانے کے قابل نشو و نما ہوتا جاتا تھا۔

موجودہ نظام حکومت میں ترتیب جماعت دوسرے ہو سکتی تھی

اگر افعال سے غرض سمجھی جاسکتی ہے تو غالباً ابوسفیان کی مثال کافی ہے کہ وہ شخص جو دوسرے ذلیل کو قوت دار عدو دینے پر آمادہ تھا وہ اور اُس کے لئے اسلئے خریدے گئے کہ نہ انھیں مخالفت امور ات کے سوچنے کی جہالت ہو اور نہ وہ آئندہ ہمارے خلاف ہمارے رقیب سے سلسلہ کلام جاری رکھیں اس طرح احمیہ کے خاندان کو جو بنی ہاشم کا مخالف تھا وہ بنیاد پر لڑی تھی جس پر آئندہ اپنے کو مضبوط کرے۔ یعنی

بنی ہاشم کا مخالف خاندان کے خریدے بلکہ قوت و تکیہ جانیکی معنی۔

ہو گیا بلکہ اس خیال نے کہ حکومت بھی نہیں اپنا دے گا رجحان بنایا انھیں حکومت کا کوئی مشورہ غلام نہ بنایا۔ اور انھوں نے زندہ اپنے لئے میدان صاف دکھایا۔

اب ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ علی کی غیر مخالفانہ مصلحت کس درجہ مفید تھی۔ علی نے اپنی روش سے نہ صرف حکومت کے جوش مخالفت کو فرو کر دیا بلکہ اسے اطمینان ہو گیا کہ نہ ہرجز اسے کچھ نہیں چاہیے کہ جیسے بدعت کر اسکے ہیں اس امر کا حلیف قرار دو کہ ہم تمہاری افعال کے ذمہ دار اور شریک ہوں۔ بدعت نہ کر کیے اعلان کا جو اخلاقی فائدہ تھا غیر مخالفانہ روش اس کا دوسرا اقدام تھا۔ یعنی وہ لوگ بھی جو حکومت کے خوف سے علی سے قطع تعلیق کر دیتے اب حکومت کا جوش مخالفت نہ دیکھ کر سلسلہ ارتباط قائم کرنے میں متوشل نہ ہو سکتے تھے۔ یہ حالت علی کے موافق جماعت تیار کرنے میں ایک بڑی عمدہ برائی جو زندہ مورخ پر علاؤ لکھائی دی گئی۔

ان واقعات کے مذکورہ میں اب ہم سترہ تیرہ ہجری کے ماہ جمادی الثانی تک پہنچ جاتے ہیں جس میں ہمارے ہیر دی محمد و حسینہ کم نہ برس کی ہوتی ہے۔ وقت یہ ہے کہ خلیفہ علیل ہو رہا ہے اسلئے مقرر کیا جاتا ہے۔ اور مورخین تالیان بجا رہے ہیں کہ کیا انتظام کیا ہے۔ اور اس کے ساری سبلی نہ سب کا ایسا ذمی ہوش نہوات ان فقرات سے غیر مقدم کرتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق کے بر شائد بنو ہاشم کے دعوے سے سرسہ پیش ہوتے لیکن حضرت عمر کی باضابطہ و یعہد کے اس کا موقع نہ دیا۔ (امام حسن) کون ہے حسین حافظہ اپنی صحیح حالت میں ہے اور جسے گذشتہ جمہوریت کی جھجکا رہی ہے وہ اس باطن کے مصنف اور تائید کرنے والے مورخ و دونوں کے طرز عمل سے حیرت میں ڈوب جاتے گا۔ اور سوال نکلا کہ جمہوریت کی وہ ذہنی نگاہ کہاں گئی جس نے اپنی طرز عمل کو رسول کے انتخاب پر مقدم رکھا۔ ابھی کے دنوں ہوئے ہیں کہ تعقیف کا میدان جمہوریت کے ادعا کا اکھاڑہ بنا ہوا تھا۔

زیر بحث زمانہ اس اصول کے اندر ہی نہیں آسکتا کہ جمہور نے کسی خلیفہ کا انتخاب چاہا تھا اور جمہور نے واقعی جمہوری انصاف اور طریقہ سے منتخب کیا تھا۔ دویم یہ کہ اسی زمانہ میں اس سے روشن تر کوئی امر نہیں دکھائی دیتا کہ بعض لوگ تھے جنہوں نے کچھ لوگوں کے خیال اور عمل پر قبضہ کر لیا۔ جسکی غرض اور اخلاقی شان سے کافی بحث کی جا چکی۔ اور جب کچھ جماعت تیار ہو چکی تھے دیکھ کر جمہور

جنی امیر حکومت کے
شکوہ غلام نہ بنایا

علی کی غیر مخالفانہ روش
سے کس درجہ مفید تھی

جمادی الثانی سنہ ۱۱
خلیفہ ثانی کے طریقہ
کے متعلق ایک سوال

خلیفہ سازی کی دوسری
صورت تعقیف ہوئی

جمہور کی صورت پر

مخالفت کرنا خلاف مصلحت سمجھتے تھے تو اسے عام اجماع قرار دے لیا گیا۔ یہ صورت حقیقت میں خاموش رہا
والوں کی تعلیف ہے نہ انکی جنہوں نے جماعت سازی سے اس شکی کا سامان ہیا کیا۔

مجھے تو اس وقت صرف ان مورخین اور حضرات کی خاموشی سے شکایت ہے جنہوں نے یہ اصول قرار دیا
لیا تھا۔ کہ حالت مرض میں مریض کو وصیت کرنے دینا اسے منک کرنا تھا۔ یا لکھتے ہی تھی۔ لیکن اب تو یہ
اصول قابل عمل تھا کہ ”مستغنی بودی ازین بازخواست چون کار برادر است۔“

اصول میں ترمیم
ہو گئی۔

واقعات یہ ہیں کہ جب خلیفہ علیل ہو گئے تو بقول ابو اعداد انہوں نے حضرت عمر کو حکم دیا کہ وہ نماز پڑا دیا
کرین اور خلافت بھی اُنکے سپرد کی تھی ”طبری میں جو کہ“ اندران بیلدی ابو بکر رضی اللہ عنہ روز در غم گذر
مسلمانان بود کہ از پس خویش کر خلیفہ کند پس نش بر عرضی اللہ فریافت۔“ اسی سوخ کے موافق
خلیفہ نے عبدالرحمن بن عوف اور عثمان ابن عفان سے ابن الخطاب کے متعلق صلاح کی۔ ابن عوف نے

بجاری میں تفویض
اختیار۔

عمر کے متعلق رائے
ہے۔

بصیفہ راز صلاح

ابن الخطاب کو ”درشت اور تنگدل“ کہا۔ خلیفہ نے ان لوگوں سے یہ بھی تاکید کی کہ کسی سے کہنا نہیں تو ہم
اس خلدون کے نوٹ میں ابن اشیر سے نقل کیا ہے کہ خلیفہ نے عبدالرحمن ابن عوف سے صلاح لی اور ابن
عفان سے بدچاہی میں آخر الذکر نے کہا کہ ”وہ عمر کا باطن ظاہر سے اچھا ہے“ ابو بکر نے یہ سنکر دونوں
آدمیوں سے اخفا راز کو کہا۔ اس اثنا میں طلحہ بن عبد اللہ آگئے۔ ابو بکر نے اُن سے کہا کہ جتنے لوگوں نے
عمر کو اپنا خلیفہ کیا۔ طلحہ نے جواب دیا کہ حضرت ابی تم اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنے والے ہوتے ہیں اللہ چاہے
کہ تمہارے رعب کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ ابو بکر نے کہا جبکہ کو اٹھا کر بیٹھا تو جب لوگوں نے انکو اٹھا کر بیٹھا تو

یہ جواب دیا کہ میں جب اپنے رب کے سامنے جاؤں گا اور وہ مجھ سے دریافت کرے گا تو میں کہہ دوں گا کہ میرے
مخلوق پر میں نے تیرے بہترین مخلوق کو مقرر کیا ہے طلحہ یہ سنکر خاموش ہو رہا۔ بعد ازاں عثمان کو عہد
لکھنے کا حکم دیا۔ ابو بکر شدت علالت کی وجہ سے رُکد کر بولتے جاتے تھے اور عثمان لکھتے جاتے تھے۔ جب
عہد نامہ لکھا گیا تو اُس کو لوگوں میں پڑھ دیا اور خود باہر آکر لوگوں سے مخاطب ہو کر
کہا کیا مخلوق ماضی ہوتے ہو اس شخص پر جس کو میں نے اپنا خلیفہ بنایا ہے۔ بیشک میں نے خلیفہ نہیں
بنایا اپنے کسی عزیز و قریب کو میں نے اپنا خلیفہ بنایا ہے تمہارے عمر کو پس اسکا کہنا سنو اور اسکی
اطاعت کرو۔

صاحب صواعق محرقة و اقدی سے روایت کرتا ہوا ابن عوف سے یہ جواب دلالت ہے کہ انزال

خلافت کے متعلق لوگوں کی
رہنمائی کے قبل ہونا چاہیے
اظهار راز۔

ابوبکر عمر سے خلوت میں
چند ہفتہ تک رہے۔

کیسکہ ازمن سوال بیکتی تو عالمی بحال دے ازمن۔ اسی کتاب میں ہے کہ بعد از ان امر فرمود تا عہد نامہ
را تہر کردہ بیرون بردند و مردم بیعت کردند و بدان راضی شدند و ابوبکر عمر را در خلوت طلب کرد و دو
چند فرمود۔ اسی کتاب میں نہایت خوش مزہ یہ مضمون ہے کہ جس وقت ابوبکر لوگوں سے بے چہرہ رہنے
کہ آیا میرے عہد پر راضی ہو؟ یہ سن کر حضرت علی ابن ابیطالب فرمایا کہ راضی ہوں مگر ایک شرط ہے
تو در حق عمر بودہ باشد۔ اس لطیفہ کو اسی دوسری صورت سے ہم نے کہیں دیکھا ہے کہ جس وقت ابوبکر
لغافہ سامنے آیا تو جناب امیر نے فرمایا کہ میں راضی ہوں اگرچہ وہ عمر ہوں۔

ابن عمر پر کوفہ میں حضرت عمر
اور ابوبکر کے وجوہات
تفضیلت۔

صواعق تخرقہ بین بخلاف آن وجوہات کے جس نے ابن الخطاب کو لوگوں پر فضیلت دیکھا ہے ایک یہ ہے کہ
انہوں نے بیعت ابوبکر میں اجتہاد کیا اور وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے ابوبکر سے بیعت کی۔ جس طرح حضرت
ابوبکر کی سائر ناس پر تفصیلی شجاعت کے لئے حضرت علی سے یہ روایت لائی گئی ہے کہ از جا شجاعت ابوبکر
اقبال بود با جائے کہ منع ذکر کند۔

حضرت ابوبکر اور عمر کی
معاہدہ۔

یہ سوچنا کہ ابن ابوقحافہ نے ابن الخطاب کو خلیفہ کیا میرے نزدیک کسی حد تک آخر الذکر کے ساتھ
نا انصافی ہے۔ جن وجوہات سے کیوں نہ ہو میرا شک موافق ابن الخطاب کے خلیفہ کی مرضی یا عدم مرضی
سے اپنا موقع ایسا بنالیا تھا جو بجائے خود دلگیر وقت میں دوسرا خلیفہ نہ کہا جاسکے تو شے سمجھ میں کچھ
سخاوت کا زیادہ معرفت نہیں ہے۔ اور بغیر ایک دوسرے کے چارہ یہ بھی نہ تھا۔

خلیفہ ادا ہے جو کہ خلیفہ
نئی کی متعلق کیا اسکی
پیشین گوئی نہایت
آسان تھی۔

خلیفہ کے ہوتے ہوئے ابن الخطاب کا آزادانہ نفاذ اختیار اس مثال سے ہو رہے کہ انھوں نے ایک
ایسے عہد نامہ کو جس کی حکومت کی زبان سے تصدیق کی تھی بے وقوفی کے تابع کر دیا۔ جس سے یہ سوال پیدا
کرایا۔ کہ ابوبکر خلیفہ میں یا عمر۔ اور حکومت کو بجز اس تاویل کی کوئی چارہ نہ ہوا کہ اسے اپنے سر اڑھیلے۔
اگرچہ وعدہ کا اعتبار نقص خوردہ کیوں نہ ہوتا ہو۔ حضرت ابوبکر نے جو کچھ ابن خطاب کے ساتھ کیا وہ ایسا
نہ تھا جو اسید کے باہر ہو۔ جبکہ عامۃ انصار کو وزارت کی تسکین دلائی جاسکتی تھی تو اس کے متعلق تو
امید کہیں ٹھوکر کھائی نہیں سکتی تھی جیسے میدان جیت دیا ہو۔ پھر بھی میں انھیں ابوبکر کے سب سے
بڑے بے غرض دوستوں میں شمار کرتے کیلئے آمادہ نہیں ہوں۔ میرے نزدیک بیشتر اک منفیت تھی یا
یا ہمزنی قوت۔ نہ بے یقین ہے کہ اگر بنی ہاشم کا علیحدہ رکھنا قدر مشترک نہ ہوتا تو صورت معاملہ ایسا
ہو سکتا علاوہ نہ ہوتی۔

مولا نے کچھ دیکھا ہے

یہ حالتیں ادا سے شکر نزاری اور جزائی احسان میں یہ کرا سکتی تھیں کہ کسی معترض کے جواب میں
کے لئے بستر بیماری سے اٹھ بیٹھے۔ لیکن حرف ہی نہیں تھا۔ جواب دیتے کے یہ بھیجی اور آمادگی کی
شرح کسی ایسے امر میں چھپی ہے جسے میں نہیں جانتا۔ میں غالباً غلطی نہیں کرتا جہاں میں بیتا بانہ
انداز کے پیچھے کچھ ڈھونڈتا ہوں۔

تہ میری حجاب کوں
تہا

نہ میرے لئے اسکا تصفیہ ممکن ہے کہ ابن ابوقحافہ کے نزدیک ابن الخطاب سے بہترین خلق ہونیکا کیا
تھا شاید یہ ہو کہ وہ اپنی خلافت کے پہلے مدینہ تھے۔

دوسری بات اس تقریر کے متعلق یہ ہے کہ اگر ابن قحافہ کو اپنے انتخاب کر لینے پر ایسا ہی خوش
تھا اور وہ اس پر بھی آمادہ تھے کہ اگر خدا پرچھے گا تو ہم جواب دے لیں گے تو پھر انھیں اس تدبیر کی
حجاب کی کیا وجہ تھی کہ انھوں نے اپنی ذات اور اس کے منصب کی مدد سے لوگوں کا اقرار حاصل
کیا۔ انھیں کیا نہت توجہ انھوں نے لوگوں کے اقرار پر اپنے منتخب کے نام کو مقدم نہ رکھا۔

اور کون اہل عقل و عقد کے سامنے کی ایسی بیوقوفی کی کہ انھیں آزادی سے بحث کرنا موقع نہ دیا بلکہ
اپنے انتخاب کو قبول کر لینے کے لئے پیش کیا۔ شبہ کے راستے صاف ہیں کہ کہیں عامہ ناس بھی طلوع

ظہور کیا تھا چہ کرانا
بظاہر ظاہر کیا تھا

نہاں میں نہ کہیں کہ ”عقرب تم اٹھ تھائے ملاقات کرنے والے ہو تم سے اٹھ چڑھنا کہنے رحمت
سناہ کیا معاملہ کیا کیا۔ اکیسے طلوع چپ کو اسے جا سکتے تھے عامہ ناس کو چپ کرانا مشکل ہو جاتا۔ اور یہی
وجہ تھی کہ ابن عوف اور ابن عفان کو راز کے اختفا کی تاکید کی تھی کہ کہیں اختفا قرار کی راہ میں
مائل نہ ہو جائے۔ اور ان لوگوں کا جواب بے تحلف نہ تھا۔ بلکہ یہ بجائے اپنے خود خلیفہ کو ذمہ دار

جناہ سمجھتے۔ ایک صاحب اختیار کے سامنے انکی یہ احتیاط وہی تھی جیسی عائد ناس میں پائی جاتی تھی
تاہم اگلا یہ کیا؟ انکا باطن ظاہر سے اچھا ہے۔ باطن کی تعریف ہو یا نہ ہو لیکن ظاہر کی کوئی
دلفریب نمایش نہیں ہے۔

ایک فطری سوال
اور اسکا حل

ان واقعات کے پڑھنے کے بعد فطری سوال جو ہر شخص کے دل میں پیدا ہو گا وہ یہ ہے کہ
ابن ابوقحافہ کو دیر رس کی حکومت سے مسلمانوں کی اس وجہ فکر ہو کہ وہ بغیر اسکے کہ ایک
شخص کو حکومت کا عہدہ غیر قرار دین اور اس کے لئے تمام پچھلی کر جائیں دنیا سے نہ گذرین اور رسول
سنبھلنے بہت سے ایسے لوگ بنا دیے وہ اپنے اہل کے لئے اُمت کی عداگیری کو پھیلنے کی ہوا

کے سپرد کر جائیں۔ ابو بکر ایسے شخص کو اپنا جانشین بنائیں جس نے اُنکے حق کا بقول مورخین امانت سنبھالی تھی۔ لفظ کیا اور رسول باوجود ایسے شخص کے ہوتے ہوئے جو اپنی شہرگ کو رسول کی حیثیت کا پیش خیمہ کے رہا اُسے بھول جائیں۔

اگر ایسا تھا کہ نبی عربی سے ابن ابونجاہ میں یہودی عاتکہ اور شکر گزاری یا احسان شناسی کا مادہ زیادہ تھا تو ہم اپنا نبی بدل دینے کے لئے تیار ہیں خلافت کیا چیز ہے۔ ہم صفت کے دروان میں محض ذات کو لی چیز نہیں ہر۔ مجھے کامل یقین ہے کہ یہ حالت قطعاً فرط اس کو حل کر دیتی ہے۔

خطبہ شمشادہ اس نے انتخاب کے متعلق حسب ذیل عکس ڈالتا ہے۔

یہ بیان تک کہ اول تو اپنے راستہ پر گزر گیا اگر اپنے بعد خلافت کے قول کو ابن المظاہب کنون کی طرف پھینک گیا.... گو مجھے تو تعجب اور سخت تعجب ہے کہ وہ جانو الا اپنی حیات میں بیعت خلافت کے توڑ دینے کا حکم دیتا تھا وہ افلاک طلب کیا کرتا تھا مگر باوجود اس قول کے اپنے مرنے کے بعد دوسرے کے ساتھ خلافت کو منقطع کر دیا اور واقعی امر یہ ہے کہ یہاں تا خلافت کو دو نوے ایس میں خوب بانٹ لیا۔ افسوس خلافت کو ایک درخت فراج اور خند خوکے حوالہ کر دیا جسکی زبان کے زخم نہایت سخت اور کاری تھے اور جسکا جھونکا ہوا تھا جسکی گفتار و کردار دونوں نامہوار تھیں اسکی طبیعت میں سخت لغزش تھیں وہ قدم قدم پر ٹھوکرین کھاتا تھا اور پھر اپنی لغزشوں پر غرور خواہ ہی ہو جاتا تھا ایسی طبیعت والے کی مثال بالکل اُس شخص کی ہے جو کبھی بوجہ نہ اُٹھانے والے ادب پر سوار ہو اگر یہ سوار اُسکی ہمار کھینچتی ہے تو اسکی ناک پارہ پارہ ہوتی ہے اور اگر چھوڑتا ہے تو خود گرنے کا خوف ہے۔ حیات خداوندی کی قسم ہے کہ لوگ اسکی سبب سے خطبہ منسلک ہو گئے ہر اہل دنیا اہل دینی و دنیوی امور میں رائے زنی کرنے لگا۔ متکون مزا جان دانہ گیر ہو گئے اعتراضوں کی یو چہا رہوئے لگی۔

خلیفہ اول کے زمانہ میں چونکہ امورات انتظامی کی ابتدا یا انتہا کچھ ایسی بڑی نہ تھی اس لئے اُس وقت تک اس اصول پر عمل ہو سکتا تھا کہ ملکی اور فوجی عہدے اپنے خاص خاص لوگوں کے سپرد کئے جائیں۔ خلیفہ ثانی کے زمانہ میں فتوحات کی وسعت نے اس اصول کو سالم رہنے نہ دیا بلکہ اسکی مجبوری ہوئی کہ وہ بہت سے لوگوں کو اپنے اعتبار میں داخل کرین تاہم انھوں نے تغیر اعمال میں سب سے زیادہ جو مشہور بات کی وہ یہ تھی کہ خالد ابن ولید کو معزول کر کے ابو عبیدہ جراح کو شام کے لشکر کا سردار

خالد کا عدل اور ان کا نصب۔

بنایا۔ بقول ابن خلدون حضرت عمر کا یہ فقرہ توجہ کے قابل ہو کہ ”اللہ ابو بکر پر رحم کرے“ انھوں نے خالد کو امداد کی پر وہ پوچھی کر دی۔“ اور پھر لگے انہو اسے زمانہ جنگ تک خالد کی سپاہین نہ مار گذار بیان سنیں تو یہ بھی کہا کہ ”میں خالد کو اسے نفس کا سردار مقرر کرنا ہوں اللہ تعالیٰ ابو بکر پر رحم کرے وہ مجھ سے زیادہ لوگوں کو جانتے تھے“ خلیفہ ثانی کے ان دونوں فقرات کے تضاد پر خیال کر نیکی بعد انکی طینت کے متعلق جناب امیر کا یہ ریمارک سمجھ میں آتا ہے۔ جہاں آپ فرماتے ہیں کہ وہ اپنی لغزشوں پر عذر خواہ بھی ہو جاتے تھے۔ حضرت عمر کا اس شخص کا انوش ہونا جس نے اُحد میں انھیں بہانہ کی طرف جاتے دیکھا تھا اگر محض اخلاقی وجوہات سے تھا تو پھر باوجود اسکے خالد یعنی مسلمانوں کے سپہ سالار کو ”اپنے نفس کا سردار“ بنالینا اخلاقی پسند کو ضروریات علی کا تابع کر دینا تھا۔ نتیجہ سونچنے کا ہر شخص کو اختیار ہو۔ انکا در حکومت بمقابلہ بیشتر کے اگرچہ اعتدال کی وسعت کے ساتھ ممتاز تھا مگر ان کے زمانہ میں ایک نئی مصلحت کی بھی ابتدا ہوئی اور وہ یہ تھی کہ عربوں کو بمقابلہ دیگر ملک کے مسلمانوں کے زیادہ حقوق حاصل تھے یہ نہ صرف اصول جمہوریت کے منافی تھا بلکہ اخوت اور مساوات اسلامی کے قوت دار بڑے اصول کو شکست کر دینا تھا جو رنگ اور قوم کا امتیاز درمیان سے اٹھا دیتا تھا۔

صاحب سیرۃ الفاروق کے موافق انھوں نے خلافت کے خطبہ میں کہا کہ ”قوم عرب چھدی ہوئے ناک والے آدمیوں کی قطار کے مانند ہے جسکی تکمیل میرے ہاتھ میں دی گئی ہے“ یا عمر عاص سے کہا کہ اگر قریش کی جماعت تھا ایک غار میں گھسکی تو اعلیٰ دہان بھی انکی پیروی کرینگے اور عجبے چلیں گے وہ ایک کم حیثیت بھیڑیہ ہے۔ حضرت عمر کا یہ فقرہ شاید بجائے میری کتاب کے ناظر کے معنی صواعق محرکہ کی زیادہ توجہ کے قابل ہوگا۔ جنہوں نے جمہور کی رائے میں عصمت پیدا ہونے پر شدید زور دیا ہے۔

صاحب تاریخ الخلافات ایک واقعہ لکھا ہے جو اگرچہ زمانہ خلیفہ ثانی کا ہے لیکن اسکا ٹیکہ سنہ نہیں بنایا۔ واقعہ یہ ہے جسے ابن عساکر ابو البختری اور وہب ابن وہب مدنی سے نقل کرتے ہیں کہ ایک روز خلیفہ ثانی وعظا کہہ رہے تھے۔ اور حسین موافق پیر عالی مقام کے تشریف رکھتے تھے کہ آپنے داعظ کو مخاطب کر کے فرمایا۔

خلیفہ ثانی لاخطبہ لہ
حسین۔

واعظ نے یہ سن کر جواب دیا۔

”اُتر و میرے باپ کے منبر سے“

علی نے چشم نمائی کی۔

”ہاں یہ تمہارے باپ کا منبر ہے میرا نہیں ہو“

خان بہادر شیخ احمد حسین صاحب اپنے قابل قدر رسالہ المبعیث میں ابن عساکر وغیرہ کے اسناد سے تحریر فرماتے ہیں کہ ”امام حسینؑ کی روایت ہے کہ عمر ابن خطاب منبر پر تھے مین ہی چڑھ گیا اور اُن سے کہا کہ میرے باپ کے منبر سے اُترو اور اپنے باپ کے منبر پر جاؤ۔ حضرت عمر نے کہا کہ میری باپ کا تو کوئی منبر ہی نہ تھا۔ پھر مجھے اپنے ساتھ بٹھالیا اور جب اپنی قیام گاہ کی طرف گئے تو مجھ سے دریافت کیا کہ یہ تمکو کس نے سکھایا تھا میں نے کہا کہ کسی نے نہیں سکھایا۔“

ہجرت کا پندرہواں سال شروع ہوا اور اب چونکہ غنائم اور محاصل کی آمد فی اس قدر ہو گئی تھی کہ وظائف مقرر کئے جاسکتے لہذا ترتیب دیوان کی بنیاد ڈالی گئی۔ اس حکم میں جو بات سب سے پہلے مجھے

متوجہ کرتی ہے وہ جبر ابن مطعم کا نام ہے۔ تم واقعات خبر میں پڑھ آئے ہو کہ عثمان ابن عفان اور جبر ابن مطعم یہ دو شخص تھے جنہوں نے سرور عالم سے عذر کیا تھا کہ خمس محض بنو ہاشم کو دیا گیا۔ وہی جبر ابن محکمہ مال کا ایک افسر ہے اگرچہ محمد ابن نوفل اور عقیل ابن ابیطالب کے نام بھی ماہرین حساب میں لکھے گئے ہیں۔ ہم ابھی اس پر توجہ دلائیں گے کہ اس دور حکومت میں قاعدہ خمس قابل نفاذ سمجھا گیا یا نہیں۔ کہا گیا ہے کہ جبر بن نام کی ترتیب اسطرح ہوئی کہ پہلے بنو ہاشم۔ پھر ابو بکر اور پھر عمر کا قبیلہ تھا بقول ابن خلدون ”عمر فاروق نے اسکو نہایت فرمایا اور ارشاد کیا۔ یوں نہیں۔ پہلے آنحضرت کے چچا

جبر بن عباس کا نام پہلے لکھا گیا۔

شروع کر دیکھو کہ وہ رسول سے زیادہ قریب ہیں بعد اُنکے درجہ بدرجہ قرب و بعد قربت کے لحاظ سے ہر قبیلہ کو لکھتے چلے آؤ اور جب میرے قبیلہ کی نوبت آئے تو مجھکو بھی لکھو ”ابو الغداہی عم رسول کو مقدم کرتے بعد لکھتا ہے“ پھر جو قریب تر رشتہ کار رسول اللہ سے تھا اُنکے لئے بہت عطا مقرر کی“ بقول ابن خلدون یا مترجم ”عمر فاروق کی یہ تجویز نہایت قابل قدر و لحاظ ہے کیونکہ اگر ترتیب سابقہ قائم رہ جاتی تو خلافت خود غرضی کا وسیلہ بن جاتی“ اور اُنکے بعد ”ازواج مطہرات کی نحو ابن دس دس ہزار مقرر کی گئیں اور عائشہ صدیقہ کو علاوہ مقررہ تنخواہ کے دو ہزار زائد دیئے گئے“ نوٹ میں یہ بھی لکھا ہے کہ امام حسن و حسین و ابوذر و سلمان فارسی (رضی اللہ عنہم) کو باستثناء اپنے اہل کے اہل بدر میں شریک کر کے پانچ پانچ ہزار درہم تنخواہیں دی تھیں۔“

مؤرخہ ابن شیعہ کی مصلحت دوسری صورت میں کامیاب ہوئی۔

مجھے نہ ترتیب دیوان کی کسی تفصیل سے بحث ہے نہ اُنکے عام اصول سے بلکہ مجھے صرف اس قدر کہنا ہے کہ مؤرخہ ابن شیعہ کی مصلحت دوسری صورت میں کامیاب ہوئی۔

و خلیفہ اسلئے منظور نہ کیا کہ وہ اظہار حق کے قیمت قرار دیا گیا تھا جسے غالباً اب اسلئے منظور کیا کہ مسلمانوں نے اپنی فتوحات میں بہن مسلمان سمجھ کر حصہ دیا ہے اور اسلئے عوف میں جسے کوئی عہد نہیں لیا گیا ہے۔ لیکن بلاشبہ حکومت کا سیاسی قدم آگے بڑھا جہاں اُسے اب اسکا موقع ملا کہ وہ بنی ہاشم میں سے ایک کسبہ کر کے اُسے علی اور مسلمانوں کے بیچ میں کھڑا کر دے۔ اور اس طرح گویا ہمیشہ کیلئے علی اور آل فاطمہ کی طرف سے چشم بھٹی لئے ایک مستقل دفتر اور ملی اصول قرار دیا جائے۔ اور کون جانتا تھا کہ یہ اقدام آئندہ بنی امیہ کی بنی عباس کے ہاتھوں تباہی کا سنگ بنیاد ہو گا۔

بنی عباس کا سنگ بنیاد
حضرت عائشہ کا مکتبہ
و خلیفہ۔

اگر عدم مساوات کی ضرورتیں تسلیم کیجا سکتی ہیں تو پھر یہ بھی کسی طرح قابلِ عذر نہیں ہے کہ بنت ابی بکر کو تنخواہ میں حسنین پر ممتاز کیا گئے جس قدر کہنا ہے وہ یہی ہے کہ میں صرف نام کی طرف توجہ دلاؤں۔ اُسکی بیٹی جس نے وصیت کی تھی اور کیا کیا نہیں معلوم۔ مجھے اُس شخص سے بھی کوئی بحث نہیں ہے جو اسے خلیفہ کی انکساری سمجھتا ہو کہ اُھو حق اپنا نام سبکے آخر میں لکھوایا۔ لیکن نہ یہ بہ بھول سکتا ہوں کہ وہ خلیفہ ہے نہ یہہ نظر انداز کر سکتا ہوں کہ اُسے محکمال پر تسلط حاصل ہے۔

ایک دوسرا مفید قہم یہ اُٹھایا گیا کہ لوگوں نے ابن الخطاب کو خلیفہ خلیفہ رسول کہنا شروع کیا اس پر بقول ابن خلدون ”عمر فاروق نے کہا اس طور سے رفتہ رفتہ کلام طول ہو جائیگا کیونکہ جب کوئی خلیفہ ہوگا اُسکو خلیفہ خلیفہ خلیفہ رسول اللہ کہو گے مناسب یہ ہے کہ تلگوگ مومنین ہو اور میں تمہارا امیر ہوں تلگوگ مجھ آج سے امیر المومنین کہہ کر دو۔“ ابن حجر کے پاس ایک روایت یہ ہے کہ ”یعنی گفتہ اندازا کیسے عمر ابطلابین رسم کردہ مغیرہ ابن شعبہ بود“

حضرت عمر اپنے لئے
امیر المومنین کا
خطاب تجویز کوئے
ہیں۔

سئم میں ام جمیل اور مغیرہ ابن شعبہ کے مقدمہ کی خلافت نیز شہادت سے مجھے بحث نہیں ہو بلکہ اس واقعہ سے کہ جب تین گواہ گزر گئے اور خاتمہ کی جو حق شہادت رہ گئی جیسے بعد مغیرہ کو حکم رحم دیا جاتا تو خلیفہ نے جو تہہ گواہ یعنی زیاد کو دیکھا اُسکے شہادت دینے کے قبل کہا کہ ”ایک آدمی سے مجھ کو امید ہے کہ یہ سبب اُسکے ایک صحابی رسول اللہ کا جان سے شاید بچ جائے۔ اس لئے زیاد نے گواہی دی کہ.....“ (ابوالخدا) ابن خلدون سے معلوم ہو گا کہ زیاد نفع میں رہا اور خلیفہ نے اُسے ”ایک خدمت سپرد کی جسکو زیاد نے نہایت کفایت شعاری اور امانت و دیانت سے انجام دیا“ اور ابو موسیٰ اشعری نے اپنے زمانہ حکومت بھر میں اسکو میرمنشی کا عہدہ دیا۔“ شکل سے مجھے یہ کہنے کی ضرورت ہے کہ اگر خلیفہ اول

ایک مقدمہ حسین بن علی کے
حقوق ادا کئے گئے ہیں
اور جو اسلئے بعد دوستی
یا دشمنی کا مقدمہ ہوا
خلیفہ کے اشارہ پر علی
کرنے سے زیاد کو مجھ میں
اور پھر میرمنشی ہوا

خالد بن ولید کو اس نے بڑھا سکتے تھے کہ وہ اچھا عامل تھا تو مغیرہ کو بے لیتے کی اُس سے زیادہ فکر ہونی چاہئے تھی جو اُنکے لئے مفید مصالح کا موجود تھا۔ ایسے قصے اسکے بعد بھی ملین گے۔

سالہ ہمارے لئے اس وجہ سے نہایت مفید ہو کہ اس میں معاویہ ابن ابی سفیان دمشق کا عامل مقرر ہوا عام حالات سید امیر علی صاحب کی تاریخ اسلام سے معلوم ہوگی جہاں وہ فرماتے ہیں کہ ”دمشق کا دستہ

فوج یزید ابن ابی سفیان کے ماتحت بھیجا گیا جو پہلے دشمن اسلام تھا اور اب رسولِ صلعم کے جھنڈے کے تلے لٹنے مرنے پر تیار تھا۔ یزید کی فوج مکہ اور تہامہ کے عربوں پر زیادہ تر مشتمل تھی اور انہیں سے

بہت سے لوگ فتح مکہ سے پہلے رسولِ صلعم کے ساتھ لڑائی کر چکے تھے۔ لوٹ مار کی لالچ سے اب وہ یزید کی فوج میں بطور دانشور شامل ہو گئے۔ مکہ اور تہامہ کے عربوں اور مدینہ کے لوگوں میں سخت دشمنی تھی

جس کا نتیجہ یہ نکلا سو نکلا.... ابو سفیان کا دوسرا بیٹا معاویہ جس نے آخر خلافت کو غضب کر لیا یزید کو فوج کا کمانڈر مقرر ہوا، یزید ابن ابی سفیان کے مرنے کے بعد اُسکی جگہ معاویہ کو دے گئی۔ اسکے علاوہ اس

دور حکومت میں ابو الاعور سلمیٰ۔ حصین ابن نمیر۔ مویہ ابن خدیج اسکوئی۔ شرجیل۔ ولید ابن عقبہ وغیرہ بحیثیت افسران فوج دکھائی دیئے۔ عمر ابن العاص مصر کا افسر علی تھا جسکی ماتحتی میں عبداللہ

ابن سعد ابن ابی سراج دیا گیا۔ ابو موسیٰ اشعری مکہ منظمہ کا عامل تھا۔ اعلیٰ ابن امیہ یمن کا اور عمر ابن سعد حصص کا حاکم تھا۔ اور سمرہ ابن جندب سوق الاہواز پر حکومت کر رہا تھا۔

اسی دور میں عبداللہ ابن بدیل ورقہ الخزاعی۔ جریر ابن عبداللہ الجلی۔ احنف ابن قیس۔

مالک اشتر۔ براؤ ابن عازب۔ ہاشم ابن عقبہ۔ قعقاع ابن عمر۔ وغیرہ بھی اکثر نہایت مفید فوجی افسران پر دکھائی دیئے۔ یہ لوگ جناب امیر کے بڑے حامی تھے اور انہیں کسی کی دوستی بہ استثنائی جریر شیبہ

نہیں ہوئی۔ یہ لوگ سپاہی تھے اور انہیں اپنے لئے کوئی کام اور راستہ نکالنا چاہئے تھا۔ انکو سپاہیوں و حوٹوں کے لئے بلاد مختلفہ میں کام مل رہے تھے۔

فتح مدائن جو طبری کے موافق صفر ۱۱ھ میں ہوئی ہمارے لئے خاص دلچسپی رکھتی ہے۔ اس لئے کہ مورخین کے موافق فتح میں مسلمانوں کو جو چیزیں ملے تھیں انہیں شہر یافوقہ تیر و جرد بھی تھیں۔ بقول

مولف تاریخ الاسلام :-
”اس کے بعد بن کوز اور ات تقسیم کرنے کے لئے عربوں نے اُمارنا چاہے۔ وہ بے بسی میں تھے لیکن پھر بھی

معاویہ کی سلاطین میں
شام میں تقرری۔

اس دور حکومت کے بعض
نام جو بنی ہاشم کے مخالف تھے

بعض نام جو موافق
ثابت ہوئے۔

سلاطین
فتح مدائن اور حضرت
شہزادوں۔

بادشاہ کی لڑکی تھی عربوں کا یہ غنیدہ بن اُس نے نہایت کردہ سمجھا۔ اُسکے چہرہ کی رنگت غصے سے سفید ہو گئی
.... عمر نے اُسکی محاکات یون کی کہ مزید رات کے اُسے حضرت امام حسن (ع) کا کاتب کی غلطی سے بجائے
حسین کے لکھا گیا۔ بن فاطمہ حوالہ کیا اور اس طرح وہ جوان حسین شاہزادی شاہ دارین کے نواسہ
زوجیت میں آئی۔ حضرت عمر نے کہا بھی کہ شہزادی شہزادہ ہی کو مناسبت ہے۔

واقعی کے فتوح عجم کے ترجمہ میں ہے کہ فتح مدائن کے بعد جب مسلمان اُسکے بڑے تو کچھ مرزبان قصر
امیض میں داخل ہوئے اور اُسے اپنا قلعہ بنایا تو پھر مسلمانوں نے ققاع ابن عمر کی ماتحتی میں اسکا چارہ
کیا۔ تیردن سے لڑائی ہوئی تھی اور جب غالباً عرصہ ہوا تو سعد ابن ابی وقاص نے سلمان فارسی کو
قصر امیض کی طرف اُس لئے بھیجا کہ وہ مصالح مسلمین کے لئے کوئی تدبیر سوچیں۔ یہ گئے اور ادھنوں نے
اہل قلعہ کو مخاطب کر کے کہا کہ تم لوگ کیوں جہان دیتے ہو۔ اور جب ایرانیوں نے انھیں دیکھا تو
ان پر یہ اثر پڑا کہ یہ اکابر اہل اسلام ہیں اور ان لوگوں نے کہا کہ ہمارے لڑنے کا یہ سبب ہے کہ
ہمارا بادشاہ کسریٰ نہادند کی طرف چلا گیا اور چونکہ اپنی پیادری لڑکی کو اپنے ساتھ لیجانے سے
متعذر رہا اُسے ہمارے سپرد کر گیا ہے اسکی حفاظت اپنے ذمہ واجب کی ہے اگر تم ہکو اُسکے لئے
امان دو تو ہم اُسے تمہارے سپرد کر دیں۔ سلمان نے سعد سے مشورہ کیا اور مرزبانوں سے کہا گیا
کہ مسلمانوں کا لشکر اطراف میں پھیلا ہوا ہے۔ تمہارے کوئی قبضہ کر لے گا اگر ہماری امان میں نہ آجاؤ گے۔
اس پر انہیں سے بعض خفیہ راستہ سے ان لوگوں کو بلالیا۔

اسی کتاب میں موسیٰ ابن عبداللہ نے اُسے عمر سے اُسے اپنے دادا ابیجی سے روایت کی ہو کہ
جب کسریٰ سپا چوا تو ہاشم ابن عتبہ نے حلوان تک تعاقب کیا۔ اور ایک جگہ دیکھا کہ کچھ ایرانی
سلاح سپاہی بہت سی ہودج اور محل کی محافظت کرتے ہیں۔ انہیں زنائی سوار یاں تھیں بہت سے
خدا م اور کزین تھیں اور وہ سب محافظ کے گرد تھے۔ محافظ چوب رطب کا بنا تھا۔ رنگ برنگ کی
پوششیں پڑی تھیں۔ اُس کا تار تار زرین تھا اور اُسکے بیل بوٹے طلائی اور مرصع ہوا ہر تھے۔
ہاشم نے اپنے گروہ کے ساتھ اُس پر کیا۔ ایرانی بڑے استقلال سے اپنی ملکہ کی محافظت میں
رہے۔ مسلمانوں نے آخر میں ان محافظوں پر قبضہ کر لیا۔ سعد ابن وقاص نے جب فتح مدائن کی
خبر خلیفہ کو بھیجی تو ان شاہی اسیروں کو بھی اُسی کے ساتھ بشر کی نگہداشت میں روانہ کیا۔

ققاع ابن عمر اور قصر
امیض کا محاصرہ
سلمان فارسی
صاحت کیلئے۔

کسریٰ کی پیادری
قصر میں تھی۔

ہاشم ابن عتبہ اور کزین
کا تعاقب۔
ہودج اور محل۔

شاہی اسیرانہ
بھیجے گئے۔

بنت کسری کے خدام اور پرستار ساتھ ساتھ تھے۔ بشریہ چیزیں لیکر مدینہ پہنچا اور خلیفہ حبش
 تقسیم غنائم سے فارغ ہو چکے تو دوبارہ بنت کسری حکم کیا کہ اُسکو سامنے لاؤ۔ چنانچہ وہ شاہنشاہ
 روبرو جو آئی تو اُسکے تن پر پوشاک نفیس اور زرد و جواہر سے بہت کچھ تھا۔ تب ایک شخص کو
 حکم کیا کہ متاع زیور وغیرہ اُسکے بدن سے اُتار لے تا اُسکی قیمت میں لوگوں کے لئے اضافہ کیا جا-
 آخر وہ شخص شاہنشاہ کی طرف آگے بڑھا تا کہ وہ اسباب اُتار لے مگر شاہنشاہ نے اُسکو منع
 کیا اور اُسکے سینہ پر دو پتھر مارا کہ وہ باز رہا۔ یہ دیکھ کر عمر رضی اللہ عنہ غیض و غضب میں
 آئے اور لوگ اُس ملک کو مہ پر تازیانہ بلند کئے ہوئے منتظر حکم کے تھے اور وہ روتی تھیں۔ اُس وقت
 علی علیہ السلام ہوئے اسے امیر المومنین مصلح یعنی غصہ نہ کرو اور فروختہ خاطر نہ ہو یہ تحقیق
 کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے اگر جو اعز نبی قوم ذل و غنی
 قوم افتحق یعنی جو عزیز و رئیس قوم کہ ذلیل و خوار ہو جائے اور جو غنی و توغر کسی قوم کا تخت و
 نادر ہو جائے تو اُن پر رحم کرو۔ یہ کلام سنکر طیش عمر رضی اللہ عنہ کا فرو ہو گیا اور پھر جو اُس شاہنشاہ
 کی طرف نگاہ کی تو دیکھا وہ جیّی تخت دن بالملطالی المحسین بن علی رضی اللہ عنہما۔ یعنی وہ خوانی
 گوشہ چشم سے یا نظر سے حسین بن علی علیہ السلام کو دیکھ رہی ہے اُس وقت عمر رضی اللہ عنہ کہا میں نے رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے اتقوا فرامستہ المومن فانه ينظر بنور الله یعنی فراست و قضا
 مومن سے ڈرتے رہو اور ملحوظ خاطر رکھو کہ وہ بہ توت نور خدا مشاہدہ کرتا ہے چنانچہ میں جو دیکھتا ہوں تو
 یہ لڑکی حسین ابن علی کو چشم التفات اور تیز نگاہ سے لکھتی ہوں سو مجھ پر یہ بات ثابت ہوئی کہ یہ دختر سائر مرد میں
 سے طرف حسین کے ارادت و عقیدت رکھتی ہے اس لڑکی کو کون میں از روئے صباحت و دجاہرت کے حسین سے
 کوئی کہتہ نہیں ہے۔ بعد ازاں کہا ابا عبد اللہ اس لڑکی کو لویہ میری طرف سے تمہارے بھائیہ و عقد ہے
 چنانچہ علی علیہ السلام اور جو لوگ مسلمین میں سے حاضر وقت تھے وہ سب اس امر میں شکر گزار و منت
 پذیر عمر رضی اللہ عنہ کے ہوئے عربین محمد ابو اددی کے سامنے مسجد نبوی میں سنہ ۶۹ء میں یہ روایت پڑھی گئی
 صاحب جبار تحریر فرماتے ہیں کہ وہ عمر نے چاہا کہ عورتوں کو نفع و الدین اور مردوں کو غلامی میں دین کہ
 بڑے حاجی انکی پیشہ پر طوائف کچھ کریں۔ جناب امیر نے فرمایا کہ جناب رسالتاب نے فرمایا کہ جو شخص اپنی
 قوم کا بزرگ ہو اُس کی بزرگی کو کرنا چاہئے اور عزیز رکھنا چاہئے اگرچہ دین اُسکا تمہارے دین کی مخالفت
 مخالفت مذہب

خلیفہ نے شہر بانو کے
 جسے زیورات اُتار
 لینے کا حکم دیا۔

شہر بانو کی غیرت اور
 خلیفہ کا غصہ۔
 جناب امیر کی دقت
 نے رنگ بدل دیا

شہر بانو حسین کی طرف
 دیکھ رہی تھیں۔

اب حضرت عمر ایک قابل
 قدر حدیث بیان کرتے
 ہیں اور شہر بانو کے حسین
 کی طرف میلان کی وجہ
 بتاتے ہیں۔

شریف قوم کے ساتھ
 بڑا لڑکے متعلق باوجود
 مخالفت مذہب

جناب امیر عورتوں کی
آزادی کا قیام
شہر بانو زبائن بھی حسین
پسند کرتی تھیں۔

ہو یہ قیدی صاحب ریاست و شرافت جن انہوں نے تمہاری اطاعت کی اور اسلام کی طرف رغبت
ہے میں نے اپنا حق اور بنی ہاشم کا انکی گردنوں سے ساقط کیا۔ اکثر مہاجر و انصار نے بھی بخشا۔ اب
اکثر لوگوں نے عورتوں سے عقد کی خواہش کی۔ جناب امیر نے فرمایا کہ اسے عورتوں کی رائے پر چہرہ دو
اور جردا کراہ نہ کرو۔ کسی نے جرد کی بیٹی کی خواہش کی وہ خاموش ہو گئی۔ لوگوں نے پوچھا کہ
اسے شہر بانو تم اپنے خواستگاردوں میں سے کسی کو چاہتی ہو کہ زوجہ اُسکی بنو۔ جناب امیر نے کہا
اُسکی خاموشی عین اقرار ہو۔ پوچھا کس جی ہتی ہو۔ کہا اگر تجھے اختیار ہے تو میں نے حسین کو اختیار
کیا۔ جناب امیر نے حذیفہ ابن ایمان کو خطبہ پڑھنے کا حکم دیا اور نکاح کر دیا۔

بحار کی ایک روایت و نیز جامع التواریخ کے موافق یہ خبر ہے کہ جناب امیر نے اپنے دور حکومت میں حریت
بن جابر حنفی کو بلاد مشرق کی طرف بھیجا اور نیرد جرد کی تین لڑکیاں انکے ہاتھ لگیں جس میں سے ایک
عبداللہ ابن عرد و سری محمد ابن ابی بلکہ و تیسری حسین کی زوجیت میں دی گئیں۔

اس واقعہ کے زمانہ کے متعلق مجھے شبہ ہے۔ ایسی صورت میں کہ سنہ قیام ہونے کے قرائن

اسکے بعد کے زمانہ کے جن حبیبہ ابن خلدون سے پایا جاتا ہے کہ تعیین سنہ کی ضرورت سنہ ۱۹ میں
میں ہوئی اور لحاظ اسکے کہ مختلف تواریخ میں واقعات مختلف ترتیب اور سنہ کے اختلاف سے لکھے
گئے ہیں میں سوچتا ہوں کہ فتح مدائن یا دوتین برس قبل لکھی گئی ہے یا شہر بانو کی اسیری کا واقعہ

فتح مدائن سے متعلق نہیں ہے۔ حبیبہ ابن خلدون سے پایا جاتا ہے کہ ”نیرد جرد نے اپنے حرم
اور خاندان شاہی کو اس سے پہلے جس قدر مال و اسباب اٹھا سکتا تھا اٹھا کر روانہ کر دیا

تھا۔“ بلکہ میں سوچتا ہوں کہ یہ واقعہ سنہ ۲۲ یا ۲۳ کا ہے جبکہ مرد شاہجہان میں خود نیرد جرد کے اُمرائے

نیرد جرد کی مخالفت کر کے اُس کا مال اسباب بھین لیا اور نیرد جرد بھاگا اور اُمرائے لشکر نے تمام چیزیں

اخفت ابن قیس کو دیکر صلح کر لی۔“ فتح مدائن اگر ۶ سنہ میں ہوئی تو انوشہ حضرت امام حسین علیہ السلام کا

سن اقدس زیادہ سے زیادہ ۱۲ برس کا تھا اور یہ سن غالباً عقد کے انتخاب کے لئے موزون نہ تھا۔ اس امر پر

لحاظ کیجئے بعد ہی کہ بنی ہاشم کی آزد۔ اندازہ اور کچھ دن قبل کی حاکم قوم کا نشو و نما جلد ہوتا تھا۔ سرزمین

عرب بھی حسین ہوتی ہے۔ اور جناب امیر حسانی قوت میں نہایت ممتاز تھے پھر بھی مجھے حسین کے بارہویں

یا تیرہویں برس عقد کا ہونا بہت ممکن القیاس نہیں معلوم ہوتا۔ خصوصاً جبکہ عورت نے خود اپنی

پسند کا اعلان کیا۔

کون جانتا ہے کہ شہر بانو کو روپیہ کے شکل میں جتنا قیمت کے تقسیم کر نیا ارادہ کیا گیا ہو۔ خوش نصیبی
جناب امیر دہان موجود ہے۔ انہوں نے دیکھا کہ ہزار دن برس کر شخصی اصول سے متاثر بادشاہ کی بیٹی مجبور ہو کر
وہ فاتح عربوں کے مغرورانہ بے لگامی برداشت کرے۔ شہر بانو کی حالت کا قیاس کرنا ناممکن نہیں ہے۔ اور
اسی طرح اسکی شرم کے ساتھ اسکی غیرت اور نفرت کا قیاس بھی خیال کے اندر ہے کہ وہ عرب جو اس کے دہشتنا
میں کہی اُس کے دستگیر تہ لاج اتفاقات سے اس پر قابو پا کر اسکی گذشتہ عظمت اور شرافت کی طرف سے
لا پرواہ ہو گئے ہیں اور اس کے ساتھ وہی اصل برتنا چاہتے ہیں جو عام اُسرا جنگ کے لیے تھا۔ میں کہہ نہیں
سکتا مگر یہ کہ جس وقت عام عرب تقسیم غنیمت میں ایک دوسرے سے لڑ رہے ہونگے یا فاتحانہ شان
میں ڈوبے ہونگے جناب امیر اس شریف قیدی کی حالت کا غور سے مطالعہ کر رہے ہونگے اور انہیں
ہمدردی کے وہ جذبات پیدا ہو رہے ہونگے جو شریف کی مصیبت دیکھ کر ہر شریف میں ہونی چاہیے
یہ بھی عجب خیر نہیں کہ مجبور قیدی نے جس وقت وہ مجمع میں ہر طرف کسی ہمدرد کو ڈھونڈنا چاہا
ہو جناب امیر کے بصرہ اور آنکھوں میں امید کے آثار پائی ہوں اور حسین کو پہلو میں بیٹھا ہو
دیکھ کر وہ مرکز پالیا ہو جہاں اسل انتشار کے عالم میں اپنے کو بھرا سکے۔ (میں یہ پیرا گراف و نیز بعد کا لکھہ
چکا تھا کہ محمد انوار قادی کی روایت دیکھی جس نے میرے خیال کی تصدیق کی اور میں نے اُسے واقعات کے سلسلہ
میں پیش درج کر دیا۔)

اب ایک شاہزادہ کے خصوصیات اور احساسات کے عمل کا وقت تھا۔ اُسکی آنکھیں تھیں اور امتیاز
تھا اُسے مجمع میں جہڑوں پر وہ لکیریں اور خصوصیات کی وہ اعلیٰ تحریریں تلاش کرنی تھیں جو بچپن سے دامن
چھپی نہیں رہتیں۔ خصوصاً شاہی خاندان کے کسی فرد کی منجی ہوئی نگاہ کے لیے جس کے سامنے ملک و مملکت
اقوام کے شرف کا گلہ رستہ بند ہوا رہتا ہے۔ نہ یہ سوچنا ممکن ہے کہ شہر بانو کو یہ معلوم نہ ہو گیا ہو کہ یہ
دونوں بزرگ کون ہیں۔ اسے انتخاب اور پسند میں مدد دی۔ جناب امیر کے صلاح سے عربوں نے
پہلے اپنے قیدیوں کی شرافت کی طرف توجہ کی اور دوبارہ جناب امیر ہی کی صلاح سے اُن مجبور قیدیوں
کی آزادی انتخاب اور عقد کی خواہش کسی کے نزدیک قابلِ عذر نہ تھی۔ ایسے نازک وقت میں ان کے
غور و ہور اُن کی اس سے اچھی اور کسی طرح حفاظت ممکن نہ تھی۔ قیدیوں کی طرح بچ ڈالنا انکا کوئی قابل

عرب قیدی۔ اور
جناب امیر کی حالتیں۔

قیدی مجمع میں ہمدرد کا
مرکز پالیتا ہو۔

شاہزادی کی خصوصیات
عمل کرتی ہیں۔

مرد و نکاح پندر کرنا عورتوں کی اسیر بہتر نہ ہوتا۔

عامائیس کی خوشنودی حوالگی نہ کر اسیری۔

سوی میر گیک

شہر بانو کی تباہ شدہ عظمت کی تلافی۔

کیا قلبی میلان تھا
ہو رہا تھا۔

دقت لحاظ نہ ہوتا۔ مردوں کا ایسے وقت۔ خواہش عقد کرنا اور پسند کر لینا اسیری سے کسی طرح بہتر نہ ہوتا۔ بجز اسکے کہ عورتین عقد کرنے میں مختار قرار دی جائیں۔ اور انکا انتخاب کرنیوالا زبردیہ ادا کر کے بیت المال کے ساتھ کوئی نا انصافی نہ کرتا۔ یا حکومت مصلحت کے اعلیٰ احساس سے اسکی کوئی قیمت نہ لیتی جبکہ وہ لوگ جو بیت المال کے اس ایک جز سے نفع اٹھاتے انہوں نے اس پر خوشنودی ظاہر کی کہ وہ شے انکے پاس گئی جبکہ سبکو لحاظ تھا۔ اور حق تو یہ ہے کہ شہر بانو کو اسیر جنگ کہنا ہی غلط ہے جبکہ انکے محافظین نے انکے جان و آبرو کی حفاظت کا عہد لیکر حوالہ کیا تھا۔ جسے انہوں نے اس وقت ظاہر بھی کیا جس وقت اس اصول کے خلاف خلیفہ کے حکم سے کسی عرب نے انکے زیورات لینا چاہے۔ اور چونکہ حکومت کے ایک حکم پر موافق نہ تھے فتح دی انکی آزادی میں کسی وقت شکستگی نہیں پیدا ہوئی۔ جناب امیر کی صلاح حکومت اور جمہور کی رضامندی اور خود شہر بانو انکی آزادانہ نفاذ خواہش سب موجودہ نظام سے انکے متاثر نہ ہونے اور اپنی حالت پر قائم رہنے کی مزید تائید ہے۔

مجھے یقین ہے کہ شہر بانو نے جناب امیر کی صلاح کے لطافت لحاظ کا اندازہ کیا۔ یہ اندازہ انکے جواب سے ظاہر ہے جس نے سوی میر گیک (ہندو راجاؤں میں کہی گئی یہ رسم برتی جاتی تھی کہ انکی دہ لڑکی جبکی شادی ہونے کو ہوتی تھی وہ اُس راجہ کے گلے میں ہار ڈال دیتی تھی جسے وہ پسند کرتی تھی) پر آمادہ کر دیا۔ اور پسندیدگی کا ہار فاتح عرب اور شاہ کوشین کے نواسے کے گلے میں ڈال لگایا۔ مظلوم عورت کی حمایت اصول شجاعت میں داخل ہے جس کی بنیاد پر جناب امیر انکے عزت کے وکیل بنے۔ شہر بانو نے اپنی پسند میں غلطی نہ کی تھی۔ اور نہ وکالت کے بعد جناب امیر اور حسین سے یہ ممکن تھا کہ شہر بانو کے اس پر امید یا ایسے فقرہ کو کہ ”اگر مجھے اختیار ہے تو میں نے حسین کو اختیار کیا“ یا اس سے بدل دیتے یا ایسی بیان خیر اور برکتی نظر کو جو خلیفہ کو یہ سمجھا دیتی کہ ”میرہ دختر سار مردم میں سے طرف حسین کے ارادت و عقیدت رکھتی ہے“ قبولیت کی پناہ سے علیحدہ رکھتے۔ قدر دانی اور حمایت کا اقدفایہ تھا کہ اگر جناب امیر ہونا نا منظور کرتے تو حسین انہیں زور و جبر میں قبول کرتے۔ شہر بانو کی تباہ شدہ عظمت اگرچہ دنیاوی حکومت پر قبضہ نہ کیا لیکن اُس سے کہیں زیادہ پُر اثر عظمت مسلمانوں کی نگاہ میں حاصل کی کہ وہ بادشاہ قلوب کے فرزند کی بی بی ہو میں۔

کوئی عجب نہیں کہ اس عقد کے لئے دونوں طرف سے قلبی میلان پیدا ہو گیا ہو۔ شہر بانو کی سرک

اندازہ روضۃ الشہداء کی اس روایت سے ہو سکتا ہے کہ اگلے پاس سو کثیرین تھیں اور بعد زفاف پہنچے
راہ خدا میں پچاس کثیرین آزاد کیں۔

شہر بانو کے ذکی الحس ہونیکے اشارے اس روایت سے ہی مؤید ہیں جو روضۃ الشہداء سے ملتی ہے
کہ شہر بانو کی ایک نہایت حسین کنیز تھی جسکا نام شیرین تھا۔ ایک روز حضرت سبط الصغر شہر بانو کے
پاس تشریف رکھتے تھے کہ شیرین سامنے آئی۔ حسین نے شہر بانو سے مخاطب کر فرمایا۔
”شہر بانو شیرین کی انگلیں کسی برافروختہ ہیں۔“

شہر بانو نے سنا اور تھوڑی دیر کے بعد شیرین کو پر تکلف لباس سے آراستہ کر کے سبط الصغر کی خدمت میں
بھیج دیا اور جب حسین نے تعب سے اس طرح آنیکہ سبب سے چہا تو شہر بانو نے جواب دیا:-
”شیرین کی خوش چاشنی کی تعریف سے میں آپ کا میلان طبیعت سمجھی۔ میں نے اُسے آپ کے بخش دیا،“
حسین ہنسے اور فرمایا:-

”اگر تمہارا یہ خیال ہو تو میں نے اُسے راہ خدا میں آزاد کر دیا“

تھوڑی دیر کے بعد شیرین عدہ لباس اور زیورات میں نظر آئی تو حسین نے پھر پوچھا:-
”شہر بانو تم نے بہت سی کنیزیں آزاد کیں لیکن کسی کو اس تکلف سے آراستہ نہیں کیا تھا،“
شاہ زمان نے جواب دیا:-

”اِسوجہ سے کہ وہ میری آزاد کی ہوئی تھیں اور شیرین کو آپ نے آزاد کیا ہے۔ مجھ میں اور آپ میں
امتیاز ہونا چاہیے۔“

اگرچہ شیرین کو آزادی کا خوشگوار حکم سنا دیا گیا لیکن اس نے خاندان رسالت کی کنیزی کو آزادی
ترجیح دی اور اس گھر سے اُس وقت تک اپنا تعلق قطع نہیں کیا جب تک کہ ہم ایک اندوہناک واقعہ کے
قریب نہ پہنچیں۔

خلیفہ ثانی کے زمانہ کے واقعات میں صاحب سیرۃ الفاروق۔ ازالۃ الخفا باب گشت سے نقل کرتا ہے
کہ ”ایک دن مال غنیمت تقسیم کرنے لگے تو امام حسن سے شروع کیا اور اُنکو ہزار درہم دیے پھر امام حسین کو بھی
ہزار درہم دیے۔ جب اُنکے بیٹے عبداللہ کی باری آئی تو پانچ سو درہم اُنکو دیے کو کہا اُنھوں نے کہا یا
امیر المومنین میں تو ہی آدمی ہوں جس نے رسول اللہ کے سامنے تلواریں ماریں ہیں امام حسن اور امام

شہر بانو کی عقد کے بعد خوشی
شہر بانو کے ذکی الحس پہنچی
مثال در آپس کے احسان
کا لحاظ۔

زن دشو کا ایک دوسری
کی خاطر کا لحاظ۔

خلیفہ ثانی اور حسین کی
نسبی عظمت

حسین دوا رکھے ہیں جو دیر نہ کی گلیوں میں کھیلنے پھرتے تھے اُن کو ہزار ہزار درہم دیا گیا اور مجھ کو پانچ سو میرے حق سے کم تھا۔ حضرت عمر جو شہین آئے اور فرماتے لگے کہ جاتو یہی اُنکے باپ جیسا باب اُنکی ماں جیسی ماں اور اُنکے نانا جیسے نانا اور اُنکی نانی جیسی نانی اُنکے چچا جیسا چچا اُنکے مامون جیسے مامون اور اُنکی خالہ جیسی خالہ اُنکے آجس کو نہیں لاسکے گا۔ تجھ کو معلوم نہیں کہ اُنکا باب علی مرتضیٰ اُنکی ماں فاطمہؑ کے اُنکے نانا محمد مصطفیٰؐ اُنکی نانی خدیجہ کبریٰؑ کا چچا جعفر ابن ابیطالبؑ ہیں۔ اُنکا مامون ابراہیم بن رسول اللہؐ اور اُنکی خالہ ام کلثومؑ اور رقیہ رسول اللہؐ کی بیٹیاں ہیں۔ عبداللہ یہ سنکر خاشاں ہوئے۔ ”اِسی طرح ایک دن امام حسن یا امام حسینؑ اور دیکھا کہ عبداللہ اپنے بیٹے کو اس وقت اندر نہیں بلایا تو وہ لوٹ گئے۔ حضرت عمر کو جب معلوم ہوا تو آدمی بھیج کر اُنکو بلایا اور کہا کہ اے میرے بھائی کے بیٹے تم کیوں لوٹ گئے کیا میرے سر کے بال تمہارے ہی اگلے ہوئے نہیں ہیں؟ اور ایسے ہی ایک موقع پر یہ کہا ہے کہ ”ہماری بزرگی تو خدا کے بعد تمہیں سے ہے“

خلیفہ ثانی اور
خاندان رسالت کے
احسانات کا اعتراف

ابن الخطاب کے زمانہ کے واقعات میں سے ایک یہ ہے جسے مولوی شبلی صاحب الفارق میں بیان کرتے ہیں :-

”وہ حضرت عمرؓ کے نسبت لوگوں کا بیان ہے کہ وہ قرابت داران پیغمبر کو مطلقاً خمس کا حق دار نہیں سمجھتے تھے چنانچہ انھوں نے اہلبیت کو کبھی خمس میں سے حصہ نہیں دیا۔ ذوالقرنی کے حق کے لحاظ سے یہ کہتے ہوئے کہ ساتھ دینے کی وجہ سے مصلحت تھی کہ حصہ مقرر کیا جاتا۔ اُسے بڑھ کر کہتے ہیں کہ ”لیکن یہ قرار دینا کہ قیامت تک آپؐ قرابت داروں کے لئے پانچواں حصہ مقرر کر دیا ہے اور گواہی نسل میں کسی قدر ترقی ہو اور گو وہ کتنی ہی دولت مند اور غنی ہو جائیں تاہم یہ رقم ہمیشہ ملتی رہے گی ایسا قاعدہ ہے جو اصول تمدن کے بالکل خلاف ہے۔ اگر کوئی بانی شریعت ایسا کر لیتا تو اُس میں خود غرض برہمنوں میں کیا فرق ہوگا“ اور اس کے بعد اگرچہ یہ آیت لکھی ہے کہ ”واعلموا انما غنم من شی فان الله خمسہ للرسول و لذی القربی والیتھی والمساکین وابن السبیل“ لیکن پھر انہیں یہ اجتہاد ہی کرنا پڑا ہے کہ ”یہ تمام احکام نقد و اسباب سے متعلق تھے زمین اور جامداد کے لئے کوئی قاعدہ نہیں قرار پایا تھا“

خلیفہ ثانی نے کبھی
اہلبیت کے خمس میں نہ دیا

صاحب منہاج نے یمن میں قبیلہ ہمدان کے اسلام لانے اور جناب امیر کی ایک کینز اپنے حق میں لینا اور بروز کے اعتراض پر جناب امیر سے جواب دلوایا ہے کہ ”ہمیں دیکھتا تو اس بارے کے تین کسبایا سے خمس میں

آئی ہے اس واسطے میں نے اُس سے نزدیکی کی گویا حضرت علیؑ نے حضرت سے اذن پایا ہی تھا خمس کی قسمت کا اور ذوی القربی کو اُس میں حصہ سپرد نہ کر دیا کہ اس سے غالباً انہیں نہ ہوئی اور انہوں نے جناب رسالت کے سامنے واقعہ بیان کیا اور آپؐ نے فرمایا کہ ”اے زبیرؓ یہ حصہ علیؑ کا اس خمس سے زیادہ اس تھا“، اصول خمس کے متعلق سوال یہ نہیں ہے کہ ابن الخطاب بنی ہاشم کو حق دار سمجھتے یا نہ تھے یا یہ کہ ایسے تو ہمارے گنجائش ہو کہ گونا گویا نسل میں کسی قدر ترقی ہو اور گودہ کتنی ہی دولت مند اور غنی ہو جائے تاہم یہ رقم ہمیشہ ملتی رہی۔“ بلکہ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ ہدایت نامہ مسلیحین کیا حکم دیا تھا اور رسول کا طرز عمل کیا تھا۔ اسکے بعد یہ سمجھنا ہو گا کہ ابن الخطاب کا طریقہ کیا تھا اور اس کی کیا وجہ ہو سکتی تھی۔ آئیہ قرآنی تذکرہ خمس سے جو از خمس میں کوئی شبہ باقی نہیں رکھتا۔ رسول کا طرز عمل کہ آنحضرتؐ بنی ہاشم کو خمس خیر سے عطا فرمایا مزید تائید ہے جسے جبر بن مطعم اور ابن عفان کے اعتراض نے اور صاف کر دیا اور پھر جناب امیر کا مین بن طرز عمل مسئلہ خمس کی ایک طے شدہ شان رکھتا ہے جسے ان کے اعتراض پر رسول کا جواب ہمیشہ کے لئے صاف کر دیتا ہے۔ بدرجہا رسول حضرت سیدہ کا بقیہ خمس خیر میں سے اپنا حصہ طلب کرنا قائم شدہ حق کا اظہار یقین نہا۔ کوئی عجب نہیں ہے اگر ابو بکر نے دیئے۔ سے انکار کیا اور کوئی حیرت نہیں ہو اگر ابو بکر کے جانشین نے بھی اپنے پیشرو کی مصلحت پر عمل کیا حقیقت میں مذکور خمس مسئلہ خلافت کی دو چھوٹی شکلیں ہیں۔ قابل مولف انفاروق نے بنی ہاشم کی محدودیت اور ابن الخطاب کی مصلحت کی حمایت میں مبالغہ نہ کیا ہوتا اگر انہیں یاد رہتا کہ اگرچہ وہ ”قیامت تک“ اور نسل کی ترقی کی بنیاد پر اصول خمس کے مخالفت کر رہے ہیں۔ لیکن حقیقت میں وہ لوگ جن کی مصلحت کی حمایت کی جا رہی ہے خود سے ایسی مصلحت کی بنیاد ڈالنے عباس کے پاس گئے تھے کہ ”اٹکی اور لاد کا بھی حصہ“ قرار دیں۔ اس لئے کہ یہ حجت ہو گی علی اور بنی ہاشم پر جبکہ عباس ساتھ ہوئے گئے مجھے اسپر بھی حیرت نہ ہو گی اگر اسکے بعد بھی خلفاء کے تصفیہ کی حمایت کی جائے درحالیکہ وہ نسل بعد نسل کا مولف انفاروق کے نزدیک قابل اعتراض اصول جاری کرنے گئے تھے۔ بحث تو اس سے ہے کہ بنی ہاشم کو حق کی طرف سے کسی طرح آنکھ چھمک جائے اسکے بعد یہ سوچنے کی بھی ضرورت نہیں ہے کہ ابو بکر اور عمر واسطے بیت المال کو رقیق بنادین کہ ایک شخص کی زبردست آڑ سے یہ خلافت پر قائم رہے جن اور رسول کو یہ حق حاصل نہ ہو کہ وہ ان کے لئے وظیفہ مقرر کر دین جنہوں نے شیوع اسلام۔ وفار اسلام کی محافظت اور

خمس میں ذوی القربی کا حصہ۔

مسئلہ خمس کا سابق اور سیاق۔

مذکور اور خمس مسئلہ خلافت کی دو چھوٹی شکلیں ہیں۔

مولف انفاروق ایسے اصول کی ترمیم چاہتا ہے جسے عمر اور ابو بکر نے جاری کیا۔

رسول کو وہ حق حاصل
نہ تھا جو خلفا کو تھا!

تمدن کا ایک پتہ ناک
اصول

رسول پر جان نشاری میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔ اور جو اس وقت محافظ رہتے تھے
اور اپنے خون بہاتے تھے جس وقت دلیل لایو الخوان کے دوست جان ہی تو جہان ہے۔ پر عمل
کرتے تھے۔

میں اسے اصول تمدن کہوں یا تمدن کش اصول کہ اگر کوئی دقت مند اور غنی ہو جا کر تو اسے اس کا
حق نہ ملے۔ حالانکہ خدا نہ کردہ بنی ہاشم میں کوئی اسلامی بیعت کی مفہوم میں ”دغنی“ نہ تھا۔ یہ بھی صاف
امر ہے کہ کسی دو مصلحت کے ذرائع آمدنی کا باقی رہنا اسے مافی الخطا یا زوال سے بچانا ہے اور حکومت کا
فرض ہوتا ہے کہ وہ لوگوں کے مقول کو باقی رکھے بلکہ اُس میں ترقی دیتی جائے جس سے نہ صرف حکومت
بلکہ رعایت کے کچھ افراد کو بھی مدد ملتی ہے۔ زیادہ سے زیادہ کسی اہل در حکومت کا یہ فرض ہوتا ہے
کہ کسی جگہ مالی مرکزیت سے ایسی حالتیں نہ پیدا ہو جائیں جس سے اوسط یا پست درجہ کی حالت کو
اور پست ہوتے جانے کا خوف ہو۔ تصفیہ کو اس وقت سے تعلق تھا قیامت سے نہ تھا۔ کوئی مدبر قیامت
کا ذمہ دار نہیں ہے بلکہ اپنی وقت کی مصلحت اور اس کے اثر کا۔

اصول خمس سے انکار کرنے کے وقت بنی ہاشم کے مقول کی حالت ایسی نہ تھی جس سے یہ اندیشہ
ہو کہ اُن کے کچھ ذرائع بند کئے جائیں ورنہ اُن میں عامہ ناس پر غیر مفید مالی تفویض حاصل ہو جاوے گی
بلکہ بنی ہاشم کی یہ حالت ظاہر تھی کہ اُن میں نے حیات رسول میں اپنے با دہی کی تقلید سے زندگی کا
نہایت ضروری چیزوں کو تلف سے ہی کمال اٹھا رہے اپنے کو محروم رکھا تھا۔ انقلاب اختیار نہ
اب اُن کی حالت ایسی ہو چکا کہ جناب امیر اپنے دیوان میں یہ فرما سکے کہ ”میں نے ہر سختی پر
غلبہ جالیا اور میں اُس پر غالب ہوا اور جب فقر نے مجھ پر غلبہ کیا تو غالب ہو گیا اگر ظاہر کرتا ہوں تو رسول
ہے اور اگر نہیں ظاہر کرتا تو مارے ڈالتا ہے“ صحیح ہے کہ اس شعر کا وقت نہیں معلوم ہے لیکن یہ
سوچنا سہل ترین امر ہے کہ کوئی دو سرائمانہ رعت رسول کے بعد کے سوا نہیں ہو سکتا تھا۔ اور
حضرت سیدۃ النساء کے اس فقرہ کا تو وقت ہی معلوم ہے کہ ”میرے فرزندوں کے قوت و معیشت کو
لے لیا ہے۔“

بنی ہاشم کو خمس کا
مقدار نہ سمجھنے کی غرض
اب میں کیا سوچ سکتا ہوں بجز اسکے کہ بنی ہاشم کا ایک مخصوص حق جو اُن کے مخلصانہ جان بازی کا اعتراف
یا تائید ہے وہ ان سے نہ صرف اس لئے لیا گیا کہ اُن کا یہ جائز امتیاز چھین لیا جائے اور

انہیں اس صورت میں ہر درجہ کے مسلمان کے برابر کر دین عام اس سے کہ اُس سے برا غلام خدمت
بہی اسلام کے متعلق سرزد نہ ہوئی ہو بلکہ اس لیے بھی کہ یاہنی ہاشم بھاکہ دستگیر رہیں اور یا افلاس
اور اُسکے لازمی تنگی اور بے اثری میں بسر کریں۔

اصولِ خمس کو بنی ہاشم پر نافذ نہ سمجھنا رسول کے شہنشاہانہ حقوق کا انکار تھا۔ رسول کی پسند کا
انکار تھا۔ اور بنی ہاشم کے اُن حقوق کا انکار تھا جنہیں اُنھوں نے اپنے خون اور اعتبار اور
خدمت سے حاصل کیا تھا۔ کیا عجب ہے کہ اس سے انکار نہ کیا جاتا اگر خمس کا تعلق بنی ہاشم یا
خلافتِ فطری حق دار سے نہ ہوتا۔ حکومت کی تبدیل ہونے سے اس مسئلہ کی صورت بھی
اس طرح بدلتی چاہی جتنی جو تفریق کے موافق ہو سکے بیشتر کے اسلامی جہان باز اپنے حق کی محرمیت سے یہ
سمجھائے جائیں کہ اب آئندہ کے لئے تم آپ کو بے تعلق سمجھو ہم اپنے محافظ بنالین گے۔ ایک دوسری ضمنی
بات کو بھی مولوی شبلی صاحب نے ظاہر کیا ہے جس میں واقع ذاتی رائے کے ساتھ جھینٹ دیا گیا ہے۔

وہ فرماتے ہیں: ”بنو ہاشم کو جو عہدے نہیں دیے اُسکی بڑی وجہ یہ تھی کہ اُنکو خون تھا کہ
بنو ہاشم چونکہ خمس میں اپنا حصہ ایک شرعی حق سمجھتے ہیں اس لیے باوجود دو متمند ہو جائیکے خمس میں
سے حصہ لیں گے حالانکہ عمر کے نزدیک خمس کے مصارف امام وقت کی رائے پر منحصر ہیں۔“ اس میں واقعہ
صرف اس قدر ہے کہ عمر نے بنو ہاشم کو عہدے نہیں دیے۔ اسکے بعد یہ فترات کہ باوجود دو متمند
ہو جائیکے اور امام وقت کی رائے پر منحصر ہیں۔ یہ اپنی صورت میں ویسی ہی باغ و دلیلین نہیں ہیں
جیسی واقعہ خمس میں پیش لگائی تھیں۔

بنی ہاشم کو عہدہ دینا یا ردینا ہی حضرت عمر کے زمانہ کی کوئی مخصوص مصلحت نہ تھی بلکہ اسکی
ابتداء ابو بکر کے زمانہ سے ہو چکی تھی اور جو مدت اُنکے زمانہ میں انہیں علیحدہ رکھنے کے تھے اس وقت
اُمّیں ویسی قوت باقی نہ تھی اور کسی قدر اسباب بھی مختلف تھے تاہم اصل مصلحت میں فرق نہ تھا
کہ بنی ہاشم کو کسی گروہ نہ کہ مسلح گروہ سے ملنے نہ دوس سے اُنھیں اپنا اثر ڈالنے کا موقع ملے اور
خلافت ائمہ کی تلوار سے سایہ میں تھرائی رہی حالانکہ یہ بات ہی دوسری ہے کہ بنی ہاشم کوئی ایسی
شورش پسند کرتے یا نہ کرتے اور ایسے عہدے قبول کرتے یا نہ کرتے جس میں اُنھیں ابو بکر اور عمر کی
تاویل کا محکوم رہنا پڑتا۔

کیون بنی ہاشم کو عہدے
نہیں دیے گئے۔

واقعہ رائے اور دلیل کا
اختلاف

حکومت کا یہ خوف اور دلیل کس قدر مضحک ہوگی کہ چونکہ کوئی اپنے کو قفس کی شرعی حقدار سمجھتا ہے اور وہ اپنا یہ حق لے لگا اس نو حکومت اُسے کوئی جہنہ نہیں دیتی۔ جہنہ دار کا یہ فعل محکومانہ کا ہی کو ہوتا ہے ازاں وہ اختیار کا نفاذ ہوتا اور کسی ایک یا چند کے ایسا کرنے کو حکومت منع نہ کر سکتی۔ مگر اس صورت کے ہمیں حکومت کو اسکا یقین ہو تا کہ ہمارا روکنا ایک قائم شدہ قانون کی خلاف ورزی ہوگی اور جمہور کی راعی ہمارے خلاف ہو جائیگی۔ بہتر ہوگا کہ اسکا موقع ہی نہ آئے دو۔

مکالمہ پیش کرتا ہوں
موجودہ مصلحت سمجھتے ہیں
آئی ہے

ابن ابن ایک خوش مزہ مکالمہ کو قریب بیونچ گیا ہوا جس کی مراد یہی طرح واضح ہو جائے گا کہ بنی ہاشم کے محرومیت کیلئے کونسی توفیق تشرک تھیں۔ اس میں یہ بھی دیکھنے کی بات ہوگی کہ ابن الخطاب اپنے پیشرو کے مصحف کی تائید کرتے ہیں جو کسی طرح حیرت خیز نہیں ہے۔ قریش کی ان کارروائیوں کا خلیفہ کی زبان سے اعلان ایک مفید دستاویز ہے جسکی نوعیت کہتی ہے کہ راز اس وقت ظاہر کیا گیا جبکہ وہ تجویز کے درجے سے نکل کر پوری طرح عملی صورت میں آگیا اور صاحب اختیار کو ان خیالات کے ظاہر کر دینے میں اب کوئی تردد نہ ہوا۔ مکالمہ شروع اس طرح ہوا کہ کسی ضلع کے کچھ اشعار پڑھے جنہیں شاعر نے کہا مصلحت کی قسم میں جہانک جانشاہوں ان اشعار کا مصداق اولیٰ بجز بنی ہاشم کے کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا۔ ابن عباس موجود تھے انہوں نے یہ سن کر کہا کہ ”تم نے اس سمجھ میں توفیق پائی“ اس کے بعد مکالمہ یہ ہے۔

عمر۔ ابن عباس کچھ جانتے ہو کہ تمہاری قوم نے تلگوں کو کیوں محروم رکھا؟
ابن عباس۔ اگر تم نہیں جانتے تو امیر المومنین بتلائیگی۔

عمر۔ تمہاری قوم نے بچا پاک نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں رہیں جس سے تم اپنی قوم پر فخر و مباہات کرو لہذا قریش نے خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا اور اپنی طرف سے خلیفہ بنایا۔
اس کارروائی میں قریش صواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی۔

ابن عباس۔ اے امیر المومنین اگر آپ اجازت دیں اور غصہ فرمائیں تو میں کچھ کہوں؟
عمر۔ کہو۔

ابن عباس۔ امیر المومنین کا یہ کہنا کہ قریش نے خلافت اپنے ہاتھ میں لی ہے۔ اور ہم
اختیار خود خلیفہ مقرر کر لینے میں نیک توفیق پائی ہے۔ اور اچھا کیا اگر مطابق حکم و اختیار

خدا ایسا کرتے تو بیشک ثواب پاتے اور کوئی ان پر رد کرتا۔ باقی یہ کہ قریش نے ہم میں نبوت و خلافت کے جمع ہونے سے کراہت کی تو خدا ایک قوم کی کراہت کے بارہ میں کہتا ہے: ”اور یہ سبب اسکے ہے کہ انہوں نے کراہت کی اُس چیز سے جسکو نازل کیا خدا نے۔ پس خط کر دیا خدا نے اُنکے اعمال کو۔“

عمر۔ بیہات ہیہات۔ افسوس افسوس۔ اور ابن عباس ضرور مجھکو تمہاری بہت سی مانگوئی خبریں پہنچی تھیں جنکو اس وجہ سے تم سے نہ ہوا یا کہ اُس کے اقرار سے تمہارا مرتبہ میری نزدیک تر اُٹل ہو جائیگا۔

ابن عباس۔ اور امیر المؤمنین بلائو کردہ کو کسی بات میں اگر حق ہیں تو ضرور میری منزلت گھٹنی چاہئے۔ اگر باطل خبریں پہنچی ہیں تو میں اپنی برأت ثابت کر دوں گا۔

عمر۔ میں نے سنا ہے کہ تم کہتے ہو کہ خلافت ہلو گونسے ازراہ بغارت و حسد و ظلم چھین گئی م

ابن عباس۔ ظلم کا حال تو جاہل و عالم سبکو معلوم ہے باقی رہا۔ حدیس حضرت آدم سے حسد کیا گیا اور ہواؤں انہیں کی اولاد میں اور ہم سے لوگ حسد کرتے ہیں۔

عمر۔ بیہات ہیہات۔ اور ابن عباس تملوگ بنی ہاشم کے دل نے بجز حسد کے سبب باقون سے انکار کیا۔

ابن عباس۔ بس بس۔ اور امیر المؤمنین جس قوم کے دلوں کی تعریف خدا نے اذہب اللہ عنکم المر جس دیکھ کر کم نقطہ پیر اسے فرمائی ہے حسد اور گھٹونے بن سے اُنکی طرف حسد اور غش کی نسبت نہ کرو۔ حضرت رسول کا دل ہی انہیں بنی ہاشم سے ہے۔

عمر۔ تم میرے سامنے سے ہٹ جاؤ۔

ابن عباس۔ بہت خوب۔ جب اُٹھنے لگا۔

عمر۔ اور ابن عباس نہر جاؤ۔ خدا کی قسم میں تمہارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور تمہاری خوشی کو دوست رکھتا ہوں۔

ابن عباس۔ اور امیر المؤمنین ضرور میرا حق پتھر ہے اور ہر مسلمان پر جس نے اسکی حفاظت کی وہ نصیب کو پہنچا اور جس نے ضائع کیا اُسے اپنا نصیب گھوٹا۔

مولوی شبلی صاحب نے القارون میں جو کالم لکھا ہے اُس میں عمر کی زبانی جو کالم اس قدر زیادہ ہو کر کہ

دو شاہد تھے کہ ہو گئے کہ حضرت ابو بکر نے ملکہ خلافت سے محروم کیا لیکن خدا کی قسم یہ بات نہیں۔ ابو بکر نے وہ کیا جس سے زیادہ مناسب نہیں ہو سکتا تھا۔ اگر وہ ملکہ خلافت دینا بھی چاہتے تو انکا ایسا کرنا تھا اس لئے کچھ مفید نہ ہوتا۔

مکالمہ کے متعلق مولف الفاروق کا استنباط اور ریمارک۔

اس مکالمہ سے زیادہ کھٹ مٹھا مولف الفاروق کا یہ ریمارک ہے کہ ”ان مکالمات سے علاوہ اصل واقعہ کے تم اسکا بھی اندازہ کر سکو گے کہ حضرت عمر کے مبارک عہد میں لوگ کس دلیری اور بیباکی سے اپنے خیالات ظاہر کرتے تھے اور زیادہ اس وجہ سے کہ حضرت عمر آزادی اور حق گوئی کو قوم میں پھیلا نا چاہتے تھے۔ اگر امیر شام کو ایسے لوگ فخر کے لئے بل سکتے تھے جو قبل اور ناندہ میں تیز نہ کر سکتے تو مولفین کو ایسے پرہیز دانوں کا ملجانا عجیب فیض نہیں ہر جو مکالمہ پر نظر کرے بعد بھی اس نتیجہ اور ریمارک کو قبول کر لیں جو پیش کیا گیا ہے۔

مکالمہ۔ اسکا مفہوم۔ انداز اور اسکی پیچیدار تلخی اس قدر واضح ہے جسکی شرح کی کوئی ضرورت نہیں ہو۔ اس سے زیادہ اور کیا صاف بات ہو گی کہ ”تمہاری قوم نے نہ چاہا کہ نبوت و خلافت دونوں تمہارے خاندان میں رہیں جس سے تم اپنے قوم پر فخر و مباہات کرو۔“ اس میں سوال کی جس قدر بات ہے وہ یہی ہے کہ قوم کو انکے فخر و مباہات سے عداوت کی کیا وجہ تھی اور وہ کیوں انکے احسانات کے معاد و عتق ایسی اٹھی بات پر آمادہ ہو گئی کہ دوسرا فخر و مباہات کے موقع پر ہو تو ہو لیکن یہ نہ رہیں۔ اور خلیفہ خود ان افطون میں رائے دین کہ ”اس کارروائی میں قریش صواب پر ہیں اور نیک توفیق پائی“ اس میں تھوڑا یا بہت جس قدر میں ہو تہہ صرف اس قدر ہے کہ خلیفہ ”قوم“ کا فقط استعمال کرتے ہیں حالانکہ یہ صاف ترین امر ہے کہ وہ کون لوگ تھے جو ”اس کارروائی“ میں تھے

خلیفہ کی رائے۔ تدبیر کی مقدار

کو فخر و مباہات کے درجہ پر رہنے نہ دینے کے خورک تھے۔ جنہوں نے چھیدی ہوئی ناک والے قریش کو اپنے ہاتھ میں لے لینے کا موقع پایا۔ ان کارروائیوں میں ابن عباس قریش کے نفس کی صحیح شرح کرتے ہیں یہاں کہتے ہیں کہ ہم سے لوگ حد کرتے ہیں۔

ابن عباس کی شرح

اگرچہ یہ مکالمہ اتفاقاً شروع ہو گیا لیکن میرے خیال میں ابن عباس کے لئے نیا ہو تو لیکن کسی طرح ابن الخطاب کے لئے نیا نہ تھا۔ اس لئے کہ اسکے اکثر مضمون وہی تھے جسے کہنے کے لئے ابن عباس کے پاس گئے تھے۔ اور ایک حد تک تصفیہ کی بحث ہو چکی تھی۔ آج اگر یہ کہا گیا تھا کہ تمہاری قوم نے نہ چاہا کہ

بنی ہاشم میں یا اس پیدا کی گئی تھی۔

خلافت اور نبوت دونوں تمہارے خاندان میں رہیں اور وجہ یہ بتائی تھی کہ جس سے تم اپنی قوم پر فخر و مباہلات نہ کرو تو پہلے یہ کہہ چکے تھے کہ ”اگرچہ لوگوں نے تمہاری اور تمہارے اہواج کی منزلت سمجھی لیکن اس امر خلافت کو تم سے بھیر دیا“ اور غرض یہ تھی کہ تم ہمارا ساتھ دو اور ہمارا پیشکش قبول کر لو۔

عباس کے پاس جو سیاسی وفد گیا تھا اسے کوئی تقریری کامیابی نہ ہوئی ابن عباس سے جو مکالمہ ہوا اُس میں حسنہ ظلم، بغاوت اور جملہ اعمال وغیرہ کے ایسے گہرے الزامات لگائے کہ وہ جواب تھا کہ ”خدا کی قسم میں تمہارے حقوق کی رعایت کرتا ہوں اور تمہاری خوشی کو دوست رکھتا ہوں“۔ اور ابن عباس اس محبت نامہ ادا کا کو بھی اپنے حق کے وقار سے ہٹا دیتے ہیں۔ میں نظر انداز نہ نہیں کر سکتا کہ حضرت عمرؓ کسخت لہجہ اُس وقت ملین ہو جاتا ہے جب ابن عباس اُٹھنے لگتے ہیں!

چند واقعات عجیب اور دلکش ہیں جنکے من حیث الواقعہ ہونے سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا لیکن منکملین اور مورخین دونوں کو نہیں ایسا حل معلوم ہوا ہے جسکی عرض بچھاننے کے لئے اُنھوں نے کوششیں کی ہیں۔ وہ یہ ہیں:-

مولوی شبلی صاحب فرماتے ”اسلام کا ایک اصول شعاۃ اللہ کی تعظیم ہے۔ اسی بنیاد پر کعبہ اور حجر اسود وغیرہ کے احترام کا حکم ہے لیکن اسکی صورت منہ پرستی سے بہت کچھ ملتی جلتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ تمام مذاہب میں اس اصول سے رفتہ رفتہ منہ پرستی قائم ہو گئی۔ حضرت عمرؓ نے مختلف موقعوں پر لوگوں کو اس غلطی میں پڑنے سے باز رکھا۔ ایک بار حجر اسود کے سامنے کھڑے ہو کر علامہ کہا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ فائدہ پہونچا سکتا ہے نہ نقصان نفع ابن خلدون کہتا ہے:- ”ایک دفعہ حج کرنے کو آئے طوان کیا اور حجر اسود کو بوسہ دیکر سلسلے کھڑی ہو کر کہہ دیا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ فائدہ پہونچا سکتا ہے نہ نقصان لیکن چونکہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کو میں نے سہلایا کرتے ہوئے دیکھا ہے اسوجہ سے میں بھی کرتا ہوں۔“ محدثین نے اس خیال سے کہ عرفادوق کے دامن عزت پر اس قول سے یہ بد مذہبہ لگ جائیگا کہ انھوں نے شعاۃ اللہ کی اہمیت کی جہان عرفادوق کا قول نقل کیا ہے وہاں اس قدر اور اضافہ کر دیا ہے کہ علی ابن ابیطالب نے انکو اس کہنے سے روکا تھا اور ثابت کر دیا تھا کہ حجر اسود نفع و نقصان

شعاۃ اللہ کی تعظیم

خلیفہ ثانی اور حجر اسود

یہ ہو چکا سکتا ہے کیونکہ قیامت میں وہ شہادت دے گا۔ لیکن ناقدین فنِ حدیث نے اس اضافہ کو غلط اور بے بنیاد تسلیم کیا ہے۔

مؤلف الفاروق نے غالباً بہت احتیاط کی ہے کہ ”ملتی جلتی“ کا لفظ استعمال کر دیا ہے۔ حالانکہ اسکی افتاد قطعاً ”صنم پرستی“ سمجھانے میں تفسیق نہیں کرتی۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ کسوعی کف کی کتاب کا ہر دُعا کے تمام دلائل کام کرنا اور بیچ ہو۔ مجھے سوچنے کی ضرورت نہیں ہے کہ کس نے اپنے ہر دے انتخاب میں غلطی کی ہے لیکن غالباً فردوسی نے اپنے صنم کردہ ام رستم داستان۔ ولے رستمہ بود در سیستان والے شعر کو لپٹے ہی لپٹے بیٹھتے نہیں کر لیا تھا۔ میں جو کچھ سوچ رہا ہوں وہ کہنے دا اور شرح کرنے والے کے متعلق یہ خیال ہو کہ ”صنم پرستی“ سے وہ کیا سمجھتے ہیں۔ میں حقیقتاً یہ نہیں چاہتا تھا کہ وہ سُقراط کی طرح اشیاء کی تعریفیں کر رہے ہوں۔ لیکن میں ایسے تعریف اشیاء کے خوانہ کے لئے ایک رقم کا اضافہ سمجھتا اگر قابلِ صناعت نے حضرت عمر کی زبانی کسی شرح کی ناموجودگی میں خلق کو ”صنم پرستی“ سے ملتی جلتی صورت“ کے سمجھانے کی کوشش کی ہوگی۔

موجودین صنم پرستی سے کیا مراد لیتے ہیں؟ یہ کہ صنم پرست اپنی صنعتوں کو وہ توتین حوالہ کرتے ہیں جو موجودین خدا کے لئے سمجھتے ہیں اور اس طرح ان صورتوں کی پرستش سے بجائے خالق کے مخلوقات کی پرستش ہونے لگتی ہے۔ یہی حالت اُس زمانہ کی بھی تھی جس میں دریا۔ پہاڑ۔ آگ۔ اور طوفان غیر کی پرستش ہوتی تھی۔ جس میں لوگ اگرچہ ان میں سے کسی شے کو قادرِ مطلق نہیں سمجھتے لیکن خدا کی کسی نہ کسی قوت کا اقرار سمجھتے تھے۔ اب کیا مسلمان کچھ یا حجرِ اسود کو اُس وقت سے آج تک کوئی خدائی اختیار خواہ کرستے ہیں؟ نہیں۔

کیا شعائرِ اللہ کی تعظیم
عدوتِ صنم پرستی سے ملتی
جلتی ہے؟

موجودین اور صنم پرستی

بُت پرستی کی ایک یہ شاخ حقیقتاً متذکرہ صدرِ مفہوم میں نہ ہوتی اگر یہ کہا جاتا کہ چونکہ ہم نے خدا کو بھی نہیں دیکھا ہے اور ہم ایک ایسی چیز کے مرکز پرستش بننے کو دشوار سمجھتے ہیں جسے ہم نے دیکھا نہیں ہے اگرچہ ہم اسکے وجود کا انکار نہیں کر سکتے لہذا ہم نے مرکزیت کے لئے ایک صورت بنائی ہے جسے ہم خدا سمجھتے ہیں عام اس کے کہ وہ جسم یا جسمانی ہو یا نہ ہو۔ خیالی حیثیت سے۔ ہم مادے اور صورت کو منفرداً یا مجموعاً بھی خدا نہیں سمجھتے بلکہ ہم اسے خدا فرض کرتے ہیں۔ یہ صورت خیالی حیثیت سے خداوندِ تعالیٰ کے سوا ہر چیز کا قایم مقام نہ ہوتی۔ ہمارے خدا کی توتین گوشت اور خون کو حوالہ کی ہوتی ہیں۔ نہ عناصر کی اور نہ کوئی

ایک خدائی قوت کسی ایک کو۔ یہ پہلے بڑے مفہوم میں بت پرستی نہ ہوتی بلکہ اس مفہوم میں کہ تم نے خدا کا خیالی بُت بنایا۔ لیکن چونکہ موحدین۔ مسلمین اور فیلسوفین کے نزدیک خدا اس سے بالترتیب کم کسی خیال اور صورت کے اندر اس کے اس لئے اس دوسری صورت کی خدائی بُت پرستی معروضی صورت نگری کے لحاظ سے قابل اعتراض ہوتی نہ اس لحاظ سے کہ تم نے شرک کیا یا دوسری چیزوں کو خدا کی عبادت میں شریک کیا پھر بھی یہ دوسری صورت لطافت توحید کے اندر نہ آسکتی جنہیں صورت نگری تو دور از حال یہ بھی دور ہے کہ اسکی صفت نہ انداز ذات سمجھی جاوے اور مزید غلطی یہ ہو کہ باوجود اس ادعا کے کہ ہم مادہ اور اسکی صورت کو مجبوراً منفرد خدا نہیں سمجھتے بلکہ فرض کرتے ہیں پھر بھی اس خیال کی غیر صحیح یا ظاہر صورت یہ ہے کہ ہم خدا کی پیدا کئی ہوئی کسی شے یا اپنی صفت کے نمونہ کو خدا کی عبادت کا مرکز قرار دیتے ہیں۔ اور باوجود ادعا کے تعلق سے وہ عبادت کے خیال کے اندر شامل ہو جاتی ہو۔ پس اگرچہ ہمارا ارادہ غیر خدا کی پرستش کا نہ بھی ہوتا ہم عملاً ایسی چیز کی پرستش ہوتے ہیں جو خدا نہیں ہو۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا مسلمین کعبہ و حجر اسود کو اس دوسری صورت کے کسی مفہوم میں سمجھتے تھے یا کچھ نہیں۔

اب تاریخی اور مذہبی صورت کی طرف توجہ کرو۔ ”تب خداوند نے ابرام (ابراہیم) کو دیکھلائی کہ ہا کہ یہی ملک میں تیری نسل کو دوں گا اور اُس نے وہاں خداوند کے لئے جو اُس پر ظاہر ہوا ایک قربان گاہ بنائی اور وہاں سے روانہ ہو کے اُسے بیت ایل کے پورب کے ایک پہاڑ کے پاس اپنا ڈیرا کھڑا کیا۔ بیت ایل اُسے چچم اور عیٰ اُنکے پورب تھا اور وہاں اُسے خدا کے لئے ایک قربان گاہ بنائی اور خداوند کا نام لیا“ (توریت کتاب پیدائش باب ۱۲۔ آیت ۷ و ۸) اور اگر تو (موسیٰ) میرے لئے پتھر کی قربان گاہ بناؤ تو تراشے ہوئے پتھر کی مت بناؤ کیونکہ اگر تو اُسے اوزار لگائے گا تو تو اُسے ناپاک کرے گا“ (توریت کتاب خروج باب ۲۰۔ آیت ۲۵) تو نہیں جانتا جسے توریت پڑھی ہے کہ حضرت ابراہیم۔ یعقوب اور اسحق کسی پتھر کو قربانی کے لئے مخصوص کرتے تھے اور چونکہ اُس پہرے خدا کی قربانی اور خدا کا نام شوب رہتا تھا لوگوں کو نہ صرف خدا بلکہ مقدس قربانی کرنے والا بھی یاد آجاتا تھا۔ یہاں تک کہ حضرت موسیٰ کی کسی حد تک مطمئن حالت قوم اسرائیل کے مخصوص قربان گاہ بنائی جسکے علاوہ بنائے کی اجازت نہ ہوئی نہ اس کے کہ

تاریخی صورت

قرآن نگاہ بنانا کسی عقیدہ شرک کے لحاظ سے بڑا بڑا باطل قومی۔ معاشرتی اور سیاسی اغراض سے کہ عدم مرکزیت نہ ہو۔ بعد کے زمانہ میں اسرائیل اور یہودی حکومتوں کی جنگ کے اسباب میں ایک یہی ہنگامہ بنوں۔ آٹک اپنی قرآن نگاہ بھی بنائی تھی۔ اُس سے الگ جو موسیٰ اور سلیمان نے بنادی تھی۔ نوریت مستحبت پرستی کا جو مفہوم سمجھ میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ پتھر کو لوہا لگا کر کوئی صورت نہ بنائی جائے۔ جو پرستش کے کام یا متعلقات میں لائی جائے۔ نہ یہ کہ یہیت المقدس کا سا کوئی گہ نہ بنایا جائے۔ جس میں تعمیری حیثیت سے تہذیب کے گڑبے کی ضرورت ہو۔ ہمارے چکر گو سالہ پرستی کی تردید بتاتی ہے کہ کسی ایک یا چند دہاتوں سے کسی جانور کی صورت بھی پرستش کئے نہ بنائی جائے۔ اور اس کے بعد بل زہرہ اور اشتر دت کے بتوں سے بنی اسرائیل کا باز رکھا جاتا ہے۔ بتا ہے کہ سیاروں اور ایسے ہی قدرت کے نمونوں کے بت بنا کر انکی پرستش نہ کی جائے۔ کیا حجاز اسود کی تعظیمی صورت تورات کے کسی اعتراض کے اندر تھی؟ نہیں۔

ہمارا ہدایت نامہ بھی یہ تین باتیں پیش کرتا ہے کہ لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله (سو اللہ کے کسی کی عبادت نہ کریں۔ کسی چیز کو اسکی طاعت میں شریک نہ کریں۔ اور سوائے خدا کے اپنے میں سے کسی کو اپنا خدا نہ بنالیں)۔ ظاہر ہے کہ قرآن پاک کو اپنی تیسری صورت کی جو ضرورت محسوس ہوئی تھی وہ اُس غلو کے لحاظ سے جو مسیحیوں میں حضرت عیسیٰ کے لیے متعلق بعض کی احتیاط کے فقروں سے پیدا ہو گئی تھی۔ جانتے ہیں کہ فراعنہ مہر اپنے کو سجدہ کر لے تے ہیں جس کا تاخرین انبیائے بنی اسرائیل کو اپنے دو فاتحین یعنی اہل بابل اور اہل روم سے بھی تجربہ ہوا۔ قطع نظر اس خیال کے کہ قوموں نے جو کم ترقی علمی اور عقلی زمانہ میں عقیدیں اُنھوں نے اپنے بعض مشاہیر کی بت سازی میں جو شہر انگلی یاد اور وقت کے لحاظ سے ہو آئندہ یہ ترقی ملی کہ اُنھیں خدا کا کوئی اوتار سمجھنے لگے۔ بنا براین اس ضرورتی امر کو بھی جس کے طرف یہودیت اور مسیحیت میں خاص توجہ نہیں دلائی گئی تھی اسے اسلام نے پورا کیا۔ جو علی ما ضیہ کا متمم تھا۔

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا ہم مسلمان کہیمہ باحجاز اسود کی عبادت کرتے ہیں۔ یا ہم اُسے خدا کی عبادت میں شریک کرتے ہیں۔ نہیں۔ اور ترقی صورت یعنی ”اپنے میں سے خدا بنالینے کی“ محض

قرآن شریف اور
بت پرستی کی ضمیمہ

انسان کے لئے مختص ہو جو کعبہ اور حجر اسود کے لئے صادق نہیں آسکتی۔ بیت المقدس میں تو یہ بھی جائز رکھا گیا کہ ایک صندوق قانون کی بوجہ میں رکھنے کے لئے بنایا جاتا اور وہ فرشتوں کی موت میں ہوتا ہے جو اپنے پروں سے صندوق پر سایہ کئے ہوتے۔ کعبہ تو وہ گھر ہے جس میں عبادت کی جاتی ہے جس میں نہ کہ جسکی عبادت کی جاتی ہو اور اُس میں حجر اسود ہے جس کا تمام قابل اعتراض احترام منسک ہے اور بوسہ دینے تک خود درہا اور ہے۔

کارلائل کہتا ہے کہ ڈیوڈ ورس سیکالوس سنہ مسیحی سے نصف صدی قبل کا ذکر کرتا ہے کہ وہ کعبہ کی قدیم تاریخ اُسکے زمانہ کا نہایت ہی قدیم اور محترم معبر ہے۔ ”میشا عبادت کرنیوالوں کی آنکھیں آج بلکہ ہمیشہ دن میں پانچ مرتبہ اسکی طرف پھرتی ہیں۔ انسانی مسکن میں شہور ترین مرکز ہے۔“

حضرت سرور عالم نے کیا کیا اور تیرہ صدیوں کے ابتداء سے آج تک مسلمان کیا کرتے رہے۔ منہاج النبوة دیکھو کہ حضرت نے فتح مکہ کے بعد ”جب حجر اسود کے برابر پہنچے اسلام کیا اُسے یعنی ہاتھ سے مس کیا اور بوسہ دیا اُسکے تین.... اور بعد اسلام حجر سرور عالم نے شروع کیا طواف کرنا“ اس کتاب میں حجۃ الوداع کے زمانہ میں ہے کہ ”اور حالت اسلام یہ کہتے تھے بسم اللہ اللہ اور کہیں پیشانی اُسپر رکھتے تھے اور اس کعبہ سجدہ کرتے اُسوقت بوسہ دیتے اسکے بعد“ جب صفائے نزدیک آئے یہ آیت پڑھا ان الصفا والمروة من شعائر اللہ.... پس صفائے اوپر چڑھے ایسے کہ کعبہ کو کبہ سے لے۔ اور تکبیر کی اور کہا لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہا ملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدير۔ مسلمانوں نے اُسوقت سے آج تک کعبہ اور حجر اسود کو کیا سجدھا۔ نہ انہیں سے کسی کو خدا سجدھا۔ نہ خدا کا اقرار سجدھا اور نہ انہیں سے کسی کو خدا کی کوئی قوت یا قوتین حوالہ کیں۔ کعبہ کو اگر بیت اللہ سجدھا یا بیت الحرام کہا تو حجر اسود کو حجر اسود کہا۔ حج اُس طرح کیا جس طرح اپنے ہادی کو دیکھا تھا یا جس طرح حکم ملا تھا۔

مولانا امیر المومنین اپنے خطبہ قاصص میں تعصب اور تکبر سے پرہیز کرنے اور تواضع اور فروتنی اختیار کرنے کی مثالیں تحریر ہوئے فرماتے ہیں ”کہا تم نہیں دیکھتے ہو کہ پروردگار عالم نے اپنے بند گالی ولیل کیا ابتدا حضرت آدم صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ سے لیکر اس عالم موجودہ کے آخرین تک پھر وں کے ساتھ آرمایا ایسے پھر جو نہ ضرر پہنچا سکتے تھے نہ نفع نہ دیکھتے تھے ہزار ہا پھر وں کو اپنا ایسا بیت الحرام بنایا جسے لوگوں

فلسفہ اور علی

منفعت کے لئے قرار گاہ اور نگہ گاہ قرار دیا۔ اور بہ لحاظ بہتر کے قطعات زمین میں سے نہایت ہی سخت
 قطعہ۔ بروے کلوخ وزمین خشک دنیا کے شہر دینن تقریباً ایک ہی شہر۔ سخت پہاڑوں۔ ریگ کے
 ٹیلوں۔ کم آب چشمون اور متفرق قریات کے درمیان اسے ایک نہایت ہی تنگ وادی قرار دیا۔
 نہ شتر اس میں پرورش پا کر تروتازہ اور فربہ ہو سکتے ہیں نہ سمدار حیوان نہ کھردن والے۔ پھر آدم اور
 اسکی اولاد کو حکم دیا کہ قصداً اور توجہ کو اسکی طرف مائل کریں۔ پس وہ (بیت الحرام) انکو گون کے
 منافع سفر کا مرجع۔ انکے بوجھ اُتار دینے کے مکان کی انتہا ہو گیا۔ منقطع ہو جانے والے سمندر دن کے
 جزیروں۔ عمیق غاروں میں واقع ہوئیے والے مکانون۔ بے آب و گیاہ اور دور دور از میانوں
 سفر کرتے ہوئے دنوں کے میوے اسکی خواہش کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ نہایت شوق کے ساتھ اطاعت
 کی حالت میں اپنے شانوں کو حرکت دیتے ہیں۔ اسکے اطراف میں خوشنودی خدا کیلئے ہدائے
 بسیک بلند کرتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ کے لئے بالوں کو پریشان اور غبار آلود کئے ہوئے ایسی حالت
 میں اپنے بالوں پر درختے ہیں کہ اپنے پیراہنوں اور لباسوں کو پشت پر لا کر کھاتے۔ اپنے بدن کے
 حسین مقامات کو بال نہ ترشوائے سبب زشت اور بد روپ کر لیا ہے اور یہ حکم۔ امتحان عظیم
 آزمائش شدید۔ ایک بین جانچ پر تال اور انتہائی رستگاری کیلئے صادر فرمایا اور اصل امتحان و
 آزمائش کو اپنی رحمت کے سبب جنت تک پہنچ جائیکہ سبب اور وسیلہ قرار دیدیا۔ اگر پروردگار
 عالم اپنے بیت الحرام اور اپنی عبادت کے بزرگ مقامات کو باغات۔ نہروں۔ فرم اور بمبوازریوں
 میوے کے قریب پہنچے ہوئے درختوں کے جھنڈ۔ گندم کے دانوں سرسبز مرغزاروں۔ باغات
 والے کشتزاروں۔ پانی سے سیراب رہنے والے اطراف۔ تروتازہ زراعتوں۔ اور آبادیوں
 کے درمیان واقع ہونے والے قریات میں قائم کرتا۔ تو بیشک اس امتحان کی نرمی کی بنا پر جزا اور
 ثواب کی مقدار بھی بالکل قلیل کر دیتا۔ وہ بنیادین چیز بیت الحرام محمول ہے۔ وہ بہتر جگہ سب سے
 بیت اللہ بلند اور رفیع ہے اگر سرسبز زمرہ۔ سرخ سرخ یا قوت اور نور و روشنی کے درمیان واقع
 ہوتے تو بیشک اسکے سبب سے سینوں میں شبہات کے غلبے کو خفیف اور ضعیف۔ اطمینان کی کوششوں کو
 قلوب سے الگ اور شک و شبہ کے مقامات کو لوگوں سے دور کر دیتا۔ لیکن پروردگار عالم اپنے
 بندوں کو طح طرح کی سختیوں سے آزماتا ہے۔ قسم قسم کی مشقتوں سے انکی عبادت کی تحقیق کرتا ہے

انواع انواع کے مکروہات میں مبتلا کرتا ہے۔ کیونکہ ۲۱ کے دلون سے تکبر کو خلع کر سکتے ہیں۔ فروغی نے
اور انکساری کو انکے نفوس میں جگہ دیے کیلئے اور اسلئے کہ اس امتحان و آزمائش کو اپنے فضل و کرم
کے طرف مقلد ہوئے دروازے۔ اپنی بخشش و رسانی کے لئے انسان سبب مقرر فرمائی، ایک دستور
خطبہ میں فضیلت حج ”تقویت دین کے لئے“ فرماتے ہیں۔

ان تمام باتوں کے کہنے سے میں خلیفہ کے تجربہ بت پرستی کا منکر نہیں ہوں لیکن میری غرض یہ
ہے کہ ناحق خلیفہ نے حجاز سود کو بہرہ کف کی تکلیف گوارا کی۔ اسکا نام ہی حجر ہے اور اندھا ہے اس
اُسے ٹوٹ کر بہرہ کہہ سکتا ہے۔ ایسی صورت میں کہ خلیفہ نے اپنے اس برہنہ ریمارک کی تاویل
کسی وجہ سے نہیں کی کہیں کوئی مورخ یا محکم وہ کھوٹی نہیں دیکھا سکتا جس میں اسکی دلیل ٹکائی جاسکتی
ہو۔ لیکن خلیفہ نے جس خیال سے کیوں نہ کہا ہو جس میں اہانت شعائر اللہ ایک ایسی ذہب بات ہے
جسے ہر شخص دیکھتا ہے۔ مشکلیں اور سورخیں نے اپنی تاویل میں اس قدر حمایت نہیں کی جتنی
اور پردہ بنادیا اور دلیلین وہ لائے جو نہ صرف۔ خدا کے حکم۔ رسول کے طرز عمل۔ مسلمانوں کی
بجا آوری حکم اور عمل کے مخالفت ہے بلکہ کسی طرح عقل کے نزدیک ادا کرنے کی چیز نہیں ہے۔
فلسفیانہ نقطہ خیال۔ اور توحید مذہب دونوں۔ ”صنم پرستی کے ازام کو مغرورانہ نفرت سے
کال دیتی ہے۔ مسلمان جانتے ہیں کہ انکے ہادی کی تعلیم اور مسلمانوں کے عمل سے توحید کامل ہوئی۔
اسلام اور اعمال حج کی اس شان نے بھی معتزین کو باز نہیں رکھا کہ مس کرتے وقت
مس کرنا اللہ کے نام سے شروع کرتا ہے اور خدا کے بزرگ ہونا اقرار کرتا ہے۔ صفا اور مردہ کو
شعائر اللہ کہتا ہے۔ کہتا ہے کہ سوا خدا کے کوئی خدا نہیں ہے وہ اکیلا ہے اور اُس کا شریک نہیں ہے
اسی کا ملک ہے اسی کے لئے تمام حمد ہے اور وہی تمام چیزوں پر قادر ہے۔

یہ واقعہ ہے کہ ادا اہل اسلام سے آج تک صرف ہادی اسلام نے حجاز سود اور کعبہ کا احترام کیا بلکہ
مسلمان ہی کرتے رہے نہ اس وجہ سے کہ ڈیوڈ ورس نے اسے قایم کہا ہے یا پولوس یعنی ابن مریم
کا حواری اپنے سفروع کے زمانہ میں بیان کیا ہوگا نہ اسوجہ سے کہ ساوشرڈی سالیسی کہتا ہے
کہ قرینہ ہے کہ اجرام سماوی میں سے کسی جرم کا کوئی شکستہ ٹکڑا ہے۔ نہ اس وجہ سے کہ حضرت ابراہیم
نے اس پہر پر خدا کی نام کے لئے قربانی کی ہوگی یا یہ ٹکڑا بہشت سے آیا ہوگا۔ یا اس لئے کہ۔ یہود۔ نصاریٰ

حج نفویت دین کیلئے ہے

بیکار ریمارک کا اثر

کعبہ اور حجاز سود کے
احترام کی وجہ۔

موتحدین اور صائین نے منفرداً اور مجموعاً اسے اپنا معبود قرار دیا اور ایک معلوم زمانہ سے اس جگہ پر عبادت گاہ بننے کی خصوصیت حاصل ہوئی اور اس وجہ سے اللہ خدا کی خالص عبادت گاہ بنانا اس مفہوم میں مفید ہو کر اس مرکز سے خیال تقدیر کا سلسلہ شکست نہ ہونے پائے۔ بلکہ اس وجہ سے کہ عالم کے سب سے بڑے نقیب توحید نے اس مقام کو عبادت الہی کے لئے مخصوص کیا اور اس وجہ سے کہ ہمارے ہادی کے دست اقدس اس سے مس ہوئے۔ ہم کو اپنے یاد دہانی عمل اور حکم معلوم ہے اگرچہ تخصیص کے وجوہات معلوم نہ ہوں۔

ہم کس کس چیز کی فہرست دین چکی انسان تعظیم اور احترام کرتا ہے۔ کیا انسان اپنے والدین کی تعظیم اور احترام نہیں کرتا ہے۔ یہاں تو نہ صرف تصویر ہے بلکہ گوشت اور ترن بھی ہے اور ہماری تخلیق کی ایک بڑی وجہ ہے انسان مجکنا ہے۔ وہ سب جھکنا ہے جو انسان بن چکا ہے۔ اور اپنے اس طاعت احترام اور تعظیم کو سعادت سمجھتا ہے۔ سوچو ایک ایسے وقت کو جبکہ انسان ایک بڑے پہاڑ کے پیچھے کھتا ہے۔ تھوس۔ سیاہ مادے کا ڈھیر جو ہمارے قدم سے ہزار ہزار درجہ بلند اور عزیز ہے۔ کیا معلوم ہوتا ہے۔ نخوس خوف۔ ہماری کیا حالت ہوتی ہے۔ اگر ہم بیٹے ہوئے صاف۔ عین اور چوڑے دریا کے قریب کھڑے ہوتے ہیں دیکھتے ہیں کہ ایک چوڑا سیال جسم لہریں لیتا اور ٹھکانا ہوا بڑا پتلا چلا جاتا ہے۔ ایک کیفیت لطیف اور خوب طاری ہوتی ہے اسکی عظمت سے مرعوب ہوتے ہیں۔ سب نہوٹے ہوئے جو مادے کی ان مختلف اور جسم شکون کو دیکھ کر قبائک اند اسن الخالقین کہہ دیتے ہوں لیکن ان احساس کے منکر نہیں ہو سکتے۔ کیا ہلوگ اپنے اس حساس سے غلام پرستی کے حد کے اندر آتے ہیں؟ بیشک بغیر ارادہ ہی ہمارا تمام خاتمہ جسمانی اور روحانی خوف اور عظمت سے متغیر اور منقلب ہو گیا۔ ہماری فطرت بھان میں آ کر کیا یہ احساسات فلسفہ توحید کی اعلیٰ ترین ترقی میں کہیں شریک اور بت پرستی کے حد کے اندر آئے۔ نہیں لیکن کون کہہ سکتا ہو کہ دو ملتے جلتے ہی کے وسیع الخی فلسفہ کے باہر ہے۔

حج کا فلسفہ۔ اور اسکی صورت جن روشن لفظوں میں دکھائی گئی ہے وہ جناب امیر کا حق تھا۔ بندہ عجز۔ فروتنی اور انکساری سے اپنے معبود کی عبادت کے لئے دل و جان سے آمادہ ہوتا ہے۔ اسکی سرانجامی اور حیرانی۔ اسکا عین ہوش ہے۔ وہ لبیک کہتا ہے۔ گویا مالک کی صدا پر خادم صدادور ہے۔

انسان بہت سی چیزوں کی تعظیم کرتا ہے لیکن کون سے بت پرستی نہیں جانتا

حج کا منظر

یہ عبادت کا سب سے عظیم اور اظہارِ جمودیت۔ اخلاص اور محبت کا وہ نمونہ ہے جس کے بشیار عناصر کی
تشریح نہیں ہو سکتی۔ اور ہو سکتی ہے تو اسکا لطف اور خوبصورتی قائم نہیں رہ سکتی۔ ایک نہیں
ہزاروں نہیں لاکھوں بندے اس فرجِ خدا کی عبادت میں مشغول رہیں۔ اسکا نامہ نہیں ہے کہ لوگ
کیا کر رہے ہیں بلکہ توحید کا نامہ ہے کہ کس طرح مختلف مذاہن۔ لہجوں۔ زبانوں ترتیب اور جامعوں
سے وحدانیت اپنے کو بلند کر رہی ہے۔ کون نہیں جانتا کہ کعبہ۔ حجرِ اسود۔ صفا اور مروہ انہیں سے
کوئی یا سب بلکہ توحید کا کوئی جزو نہیں ہے۔ نہ توحید بغیر اسکے ناقابل ہو۔ ہم اپنے مکرہ کے تمام دروازے
اور سوراخ بند کر کے اقرارِ توحید کر سکتے ہیں اسلام نے عبادت کے لیے کسی مخصوص مقام کی قید نہیں
کی ہے۔ خدا محیط کل ہے۔ اسکی عبادت ہر جگہ ہو سکتی ہے۔ نہ فرضیت حج اسکے منافی ہے بلکہ اسکے
فرض ہونیکے وجوہات میں اسل وہی وجہ ہے کہ "تقویتِ دین" کیلئے ہے۔ قوتِ خیالی ہو یا عملی تہنالی
میں نہیں ہے بلکہ مجموعہ میں ہے۔ عمر بھر گوشہ میں عبادت کرنا والا ایک مرتبہ دیکھتا ہے کہ ہم ہی نہیں
بلکہ ہماری طرح اور بندہ بھی اُسی طریقہ سے عبادت کر رہا ہے جس طرح ہم کرتے ہیں۔ وہی خیال جو ہماری
روح کی تسکین پر دوسروں کا بھی رہتا ہے۔ نوعیت انسانی۔ رسم و رواج۔ زبان۔ لہجہ۔ آب و ہوا۔
کوئی حسیت ایسی نہ تھی جو اس خیال سے مغلوب نہ ہو جاتی۔ یہ اعتقاد کی بلندی اور تقویت
کا باعث ہوتا ہے اور اسکے بعد ان ہتھیالوں میں جو محبت پیدا ہوتی ہے وہ کسی تعارف کی محتاج نہیں تھی۔
یہ حالت ساختِ قومیت کے اس نظریہ کی تابع نہیں رہتی کہ مذہب۔ زبان۔ نوعیت اور رسم و رواج
اور آب و ہوا ایک ہو بلکہ محض مذہب وہ حکومت ہو جاتی ہے جسکی ماتحتی دیگر عناصر کی ناموجود گئی ہیں
بھی پاشانِ جسم اور اعضا کو ایک رکھ سکتی ہے۔ یہ قوت ہے بلکہ وہ قوت ہے جو کسی اور کو حاصل
نہیں ہے۔ کیونکہ کسی اور کا ایسا جاندار خالص مرکز نہیں ہے۔ اس کا مرکز قرار دینا باقی ملت و
مذہب کی موید من اللہ عقل کا کام تھا جس سے مسلمان ابد الاباد ایک اصولِ معاشرت کی ہر قسم کی
ترقی کے باوجود مذہبی۔ معاشرتی۔ سیاسی نفع اٹھا سکتے تھے اور اٹھا سکتے ہیں۔ اس مرکز کی تحقیر
کرنا یا اسکے ساتھ عدم مرکزیت کے باعث خیالات کو ملا دینا نہ صرف اسکے تقدس پر حملہ ہے بلکہ اس کل
کے پُر زور علیٰ علیہ کے علیحدہ کر دینا ہے جو نہ صرف قوم بانی ہے بلکہ شکستگی دور کرتی ہے۔
اب جو روایت میں بیان کرنا ہوں وہ مذکورہ صدر واقعہ کا ایک ضمن سمجھا جاسکتا ہے۔ میں نے اسے

کعبہ کے اسباب الیشک
فروخت کرنیکی تجویز۔

تہذیب المتین فی ایمیر المؤمنین اور نیرنگ فصاحت ترجمہ بیخ البلاغت میں دیکھا ہو جسے میں آخر الذکر سے نقل کرتا ہوں۔ زمانہ عمر خطاب میں لوگوں نے کعبہ کے آرائشوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ کعبہ کو ان آرائشوں کی کیا ضرورت ہے اگر آپ انھیں وہاں سے اٹھا کر کسی لشکر کی تیاری میں صرف کریں تو یقیناً باعث ثواب ہوگا۔ خلیفہ صاحب نے بھی یہ رائے پسند کی اور ارادہ کر لیا کہ کعبہ کی تمام آرائشوں کو برطرف کر دیا جائے۔ اور حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام سے بھی اس بارہ میں رائے دریافت کی حضرت نے فرمایا: بیشک قرآن نبی پر نازل کیا گیا ہو اور اہل چار فہمین (مسلمانوں کا مال فی خمس۔ ذکوۃ) اور کعبہ کی آرائشیں اُس روز (نزول قرآن کے وقت) بھی ایسی ہی تھیں تھیں آج ہیں۔ مگر خداوند عالم نے انھیں اگلے حال پر چھوڑ دیا۔ اب سوچنا چاہئے کہ خداوند عالم سے سبوتاہ کیا باعث یہ فروگزاشت نہیں ہوئی۔ نہ اُس کا مکان اُسکی نگاہوں سے پوشیدہ تھا۔ پس تو بھی ان آرائشوں کو دین قائم رکھ جہاں خداوند عالم اور اُسکے رسول نے انہیں قائم رکھا ہے۔

وہ درخت کٹوا دیا گیا
جسکے سایہ میں رسولؐ
جہاد کی سبیت لی تھی۔

دوسرے ایک واقعہ کو ابن خلدون بیان کرتا ہے کہ: ”فتح مکہ سے پیشتر جس درخت کے نیچے چھکرا اٹھتے (مسلم) لوگوں سے جہاد پر بیعت لی تھی۔ اور زمانہ عمر فاروق میں لوگ اُس کو متبرک سمجھ کر زیارت کرنے کو آئے لگے تھے انھوں نے یہ دیکھ کر اُسکو کٹوا دیا کہ آئندہ سب اُسکی پرستش ہو نیلے اور رفتہ رفتہ اسکے ذریعہ سے اسلام میں شرک نہ ہو جائے۔ اصل یہ ہے کہ اسلام انھیں غلطیوں کی نشان دہی اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی خالص عبادت سکھانے کو آیا ہے۔ آجکل کا زمانہ ہوتا تو پھر عمر فاروق پر خدا جانے کس چیز کا فتوے دیدیا جاتا۔“

متذکرہ عبارت میں مترجم اور مورخ کی دلیل اور کوشش کو دور کرنے کے بعد واقعہ صرف اس قدر رہا کہ ”فتح مکہ سے پیشتر جس درخت کے نیچے اٹھتے (مسلم) لوگوں سے جہاد پر بیعت لی تھی اسے انھوں نے (عمر) نے کٹوا دیا۔“

اس میں بات کوئی غیر معمولی نہیں ہے جسپر توجہ دلائی ضرور ہو بجز اسکے کہ یہ درخت وہ نشان تھا جس پر ایک سخت وقت میں ہمارے ہادی کو تجدید عہد کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اور وہ عہد جہاد کے لئے تھا۔ اس لحاظ سے اب اس مقام کو نہ صرف ایک تاریخی واقعہ کی یاد سے تعلق تھا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس نے اس میں اور بھی محبت کا خزانہ شامل کر دیا تھا۔ کوئی عجب نہیں ہے کہ لوگ اس مقام کو دیکھتے آتے ہوں

تاریخی حیثیت ہو گئی تھی۔

اور دم لیتے ہوں اور ایک مہتمم بالشان واقعہ کی تمام کارروائی اُنکے نگاہ کے سامنے گزر جاتی تھی۔
 خبریں کہیں تھیں کہ خلیفہ نے پہلے لوگوں کو اسکے قریب جانے سے دھمکایا اور پھر کٹوا دیا۔ یہاں تک کہ ^{النبیہ} منہاج
 اور قرۃ العیون میں باختلاف الفاظ یہ خیال پایا جاتا ہے کہ ”حدیبہ نام ایک کنوین یا درخت کا ہے کہ
 اُس مکان (جگہ) میں تھا... اور وہ مکان حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہدایت
 نشان میں متعین اور معلوم تھا اور صحابہ کے عہد مبارک عہد میں وہ مبہم اور مجہول ہو گیا اب آدمی
 زیارت اُسکی سے محروم ہیں اُسکی جہت مسافت کی معلوم ہے مگر مخصوص اور متعین نہیں ہوتا“ اور اگرچہ
 تھوڑے ہی زمانہ کے بعد لوگوں نے موضع شجرہ میں ایک مسجد بنالی لیکن سعید ابن مسیب کو شجرہ کے
 صحیح مقام کا تعین نہ ہوا اور انھوں نے اپنے باپ کا قول نقل کیا جو یہیت رضوان میں شریک تھے کہ جب
 باہر آئے ہم سال آئندہ فراموش کئے گئے ہم اُس موضع کے تین جو شجرہ تھا پس قدرت نہ پائی ہم نے
 اُسکے دریافت پر اور مشتبہ ہوا وہ مکان اوپر ہمارے“

ہم مسلمان اس واقعہ پر یاد وجود مدیدان گذر جانے کے اُس محبت اور عقیدت کے احاطہ نامست
 ہو سکتے ہیں جو ہمیں در اثنا اور علمی حیثیت سے ملے ہیں اور سوچ سکتے ہیں کہ آثار رسول کے ساتھ یہ
 میرحمی عجیبی جا بگی اگر وہ چیزیں نیست و نابود کر دی جائیں جو اُنکے یاد آنے کا ایک وسیلہ تھیں۔ لیکن حقیقتاً
 ہم سپر ویسا اثر نہیں پڑ سکتا جیسا اُن لوگوں پر جنہوں نے جناب اقدس نبوی کی زیارت کی تھی اور
 اس قرآن میں ذکر کئے جانے کے قابل درخت (اذیبا لجو تک تحت الشجرۃ) کے نیچے بیعت کی تھی۔ اور
 جنہیں وہ تمام حالتیں یاد آجاتی ہوں گی جنہیں اس عہد کی ضرورت ہوئی تھی۔ ہلوگ جو میموریل اور اسٹیچو
 کے زمانہ میں ہیں ہر روز دیکھتے اور سنتے رہتے ہیں کہ تو میں کس طرح اپنے افراد کی یاد قائم رکھنے کے لئے ایسے
 سامان ضروری سمجھتی ہیں اور اتمام کرتی ہیں۔ خلیفہ کا یہ فعل ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ وہ عبدالوہاب
 نجدی کے ایسے مسلمان کے علاوہ مسلمانوں کو بھلے معلوم ہوں جنکے مزید واقعات تاریخ روم (ترک) میں
 مل سکتے ہیں۔ حقیقتاً عبدالوہاب کا نہایت مشہور فعل مسلم ابن عقیہ کی شاگردی تھی اور اسکے بعد ناظرین اور
 طلباء تاریخ کے سمجھنے کی بات ہے کہ ابن عقیہ اور ابن نمیر وغیرہ نے یہ اور اسکے بعد خانہ کعبہ کے ساتھ
 جو کچھ کیا وہ کس صلیحت کا نشو و نما

وہ خشکین جو نبی عربی کی تعلیم نوحید اور قلع شرک کے بعد ہمارے عود کرنا خوف طاری کرتے ہیں غالباً

اشارہ جو آثار رسول کے
 ساتھ بے لحاظی کیونکہ
 سے بڑھ ہو جاتے ہیں۔

قرآن میں ذکر کئے جانے کے
 قابل درخت۔
 تاریخی عاملین

ایسی الام دی جسکے
مسلمان کچی ترک تھے۔

نہ اٹھن نے یہ خیال کیا کہ عقیدہ تو جیکے کا پس نشو کی ابتدا اُس زمانہ میں ہو چکی۔ نہ اٹھن سچ سپر خور کیا کہ
ایک عقیدہ باطل کا ترک عیناً اسکی طرف توجہ کرنے سے روکتا ہے۔ نہ اٹھن نے یہ سوچا کہ نفرت شرک جس میں
ایک مسلمانوں کی پائپل کے خیال میں، ذخیرہ کوئی گئی تھی وہ کئی قیامت تک صرف اور ختم نہ ہوگی مسلمانوں
کی خدا پرستی کا وہ سبب کم بین مورخ ہوگا جو اس سے خون کرے کہ وہ شجر پرستی میں مبتلا ہو جائیگا۔ غالباً
حفاظت مذہب اور ترقی کی یہ حیرت خیز کوشش ہوگی کہ مسلمانوں کو اس گناہ کا الزام لگاؤ جسکے وہ ترک
نہ تھے اس خوف سے کہ آئندہ زمانہ میں مبتلا نہ ہو جائیں اور یہ اس امر کو اٹھن کسی کے فعل کی حفاظت کیلئے
کوئی اور کار بھی دلیل نہیں ملتی تھی۔

خلیفہ ثانی اور احادیث
رسول

اسکے بعد نیچے جو کچھ کہتا ہے وہ شواہد اشد یا آثار رسول کے متعلق نہیں ہو بلکہ عین جناب رسالت کی
احادیث کے متعلق ہو۔ اور جس طرح سند کردہ امور کے متعلق جو کچھ خیالات خلیفہ کے ظاہر
کئے گئے ہیں انکی کوئی وہ وجہ اور غرض خلیفہ کی زبانی نہیں ہے جو متکلمین اور مورخین نے
بیان کی ہے اسی طرح پیش نظر اس کے متعلق بھی خلیفہ نے ریا رک کرنے میں اپنی غرض کو ظاہر نہیں کیا ہو
بلکہ صرف مورخین نے ریا رک کے ساتھ کوئی غرض نکلا دی ہے۔

صاحب سیرۃ الفاروق فرماتے ہیں "احادیث کے نسبت حضرت عمر کا ایک ممتاز اصول جو دیکھا
دیتا ہے وہ یہ ہے کہ حدیثوں کی کثرت روایت کو روکتے تھے" پھر فرماتے ہیں "حضرت عمر کی روایت حدیث
کی مخالفت صرف انکی قلت روایت ہی سے نہیں ظاہر ہوتی بلکہ وہ اسکی علانیہ طور پر مخالفت کرتے تھے
اور دالستہ حدیثوں کی کثرت کو روکتے تھے" کو نہ اور عراق جانے والوں کو احادیث کم بیان کرنیکی وصیت
کرتے ہوئے کہا کہ "انکو حدیثوں میں نہ پھنسا لینا" اسی مورخ نے آگے چل کر انکے اقوال میں لکھا ہے کہ "قرآن
تفسیر اور رسول اللہ سے روایت تھوڑی کیا کرو استین بھی نہ ہمارا شریک ہوں۔"

قرآن کی تفسیر کو کچھ
مؤلف الفاروق حکم کی
غرض بتاتے ہیں۔
حکم اور غرض پر نظر۔

مولوی شبلی صاحب الفاروق میں خلیفہ کے حکم کو معوجہ کے بیان فرماتے ہیں کہ "حضرت عمر اس دور
کو صحابہ آنحضرت سے روایت کیے نہ کرین صحابہ کو حکم دیتے تھے کہ رسول اللہ سے کم روایت کریں۔"

اس میں غور طلب امر یہ ہے کہ آیا کم روایت کرنا غلطی کے خوف کو مرتفع کر دیتا ہے یا نہیں۔ اس لئے
کہ یہ بہت ممکن ہو کہ کسی کی کم گوئی اُسے غلط بیانی سے محفوظ نہ رکھ سکے۔ ہوا صرف اس قدر کہ اگر اس
کم گوئی کے غلط بیان شخص سے کم گوئی کی حالت میں تھوڑی غلطیاں ہوں تو زیادہ گوئی کی مقدار لحاظ

غلط بیان وزن میں زیادہ ہوتی جاتیں یعنی اس حکم نے کسی طرح غلط بیانی کا اسناد نہیں کیا۔ یہ حکم کم بیان کر کے متعلق ہو۔ قابل سوانح نویس کہیں یہ حکم نہیں کہتے کہ صحیح روایات بیان کرو اگرچہ ہمیں زیادہ ہوں اور اس سے مقدار بڑھ جائے اس کم گوئی کے حکم میں اگرچہ صحیح گوئی کیلئے کوئی رعایت ملحوظ نہیں رکھی گئی ہے لیکن میں بحث کے لئے اسے قبول کر لیتا ہوں کہ خیر مرہی منشا ہی تھا۔ مگر اسکا معیار کیا تھا کہ اسکے بعد جو کہ گاہ صحیح کہے گا۔ اور یہ کیوں نہ سمجھا جا کہ اگرچہ کوئی کیسا ہی صحیح کیوں نہ کہے لیکن جہاں کچھ زیادہ کہا اور وہ غلط بیانی کے میدان میں آگیا۔ یہ ایک حکم جسے کسی طرح صحیح گوئی کی مدد نہ کی بلکہ اپنے اہمیت سے جسکی غرض نفوذ ہے صحیح گوئی پر لگام چڑھا دی۔

غلط بیانی کا روکنا کسی طرح امکانی بات نہ تھی جو کچھ اسناد ممکن تھا وہ یا تو کسی حد تک تقریر و تحریر سے یا غلات و وزنی کا ثبوت ملنے پر سزا کر سکتے بلکہ جو طرز عمل کہ نہایت متعقد خانہ اور ناقابل اعتراض معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ یہ وہ زمانہ تھا جس میں زیادہ تر اصحاب رسول زندہ تھے اور یہ تمام لوگ گرجہ محلِ عبادت کی تعداد نہ ہی کر سکتے ہوں اور باوجود اسکے کہ رسول کے بعض اصحاب کو معلوم ہوں لیکن یہ ممکن نہ تھا کہ وہ اس بات جو شرح اور عامہ سلیقے متعلق ہوں اسکے متعلق وہ لوگ رسول کے احکام اور اصول نہ سن چکے ہوں۔ اس لحاظ سے یہ بہت آسان تھا کہ کوئی حدیث جو کسی صحابی کے زبانی غیر معمولی معلوم ہوتی وہ جانچ کئے ان اصحاب کے حوالہ کی جاتی اور وہ انکار یا تصدیق کرتے۔ نہ کہ ایک ایسا حکم صادر کر دیا جاتا جس سے لوگ احادیث بیان کرنا حکومت کے حکم کے خلاف سمجھ کر خون زدہ ہوتے۔ حضرت عمر کے لئے کافی تھا کہ وہ ایک ایسی تحریک کے باعث ہوتے جس سے آخری وقت کے ایسے مفید موقع پر رسول مسلمانوں کے لئے ہدایت کی مخصوص مہنتیں نہ لکھو سکتے۔ نہ کہ انہوں نے اپنے دور خلافت کو اس سے ہی مقصود کیا کہ کچھ لوگ ہوں جنہیں مفید شاخ کے متعلق احادیث یاد ہوں اور وہ بیان نہ کر سکے ہوں اور زبان کھٹکنے کے قبل دنیا سے گذرے ہوں۔ یہ اسناد شہادت کے جو ان کے ساتھ یہ خیال بھی دلاتا ہے کہ کیا خلیفہ نے کسی یا چند مخصوص اصحاب کے متعلق رسول کی احادیث کو بیان کر سکتے ہو گا تھا؟

ان تذکرہ کے بعد حسین خلیفہ ثانی کا خود رسول کی احادیث کے متعلق طرز عمل واضح ہو جاتا ہے۔ حسین الفاروق کی اس عبارت پر کوئی تعجب نہیں ہوتا کہ حضرت علی کے ہم صحبت اکثر وہ لوگ تھے جو فنِ حدیث میں بلند پایہ نہ تھے۔ حضرت علی سے جن لوگوں پر روایتیں کہیں انہیں اعتبار نہیں کیا جاتا تھا، نہ میں اس پر

سوال کر سکی ضرورت ہے کہ آیا یہ ممکن ہو کہ بزاز سے کا کوئی معمولی دلال یا نجس شخص کسی کارخانہ کے منجھ سے اصول تجارت کو بہتر سمجھتا ہو۔ ہمارا یہ خیال کہ آیا کسی یا چند مخصوص امور کے متعلق رسول کی احادیث کو بیان کرنے سے روکا جاتا الفاروق کی عبارت سے بہت کچھ صاف ہو جاتا ہے۔

مؤلف تہذیب المتین حنا کشف سے نقل کرتے ہیں کہ علی ابن عیسیٰ اردبیلی اور ابوالموید حواری نے محمد بن خالد الجہتی سے روایت کی کہ ایک روز عمر ابن الخطاب نے مہاجر پر خطبہ کہا کہ اے امت محمد اگر تم کو اُس چیز سے جس کو تم پہچانتے ہو (یعنی اسلام) اُس شے کی طرف پھیریں جسے تم منکر ہو (یعنی کفر) تو تم کیا کرو گے۔ راوی کہتا ہے کہ لوگ خاموش ہو گئے۔ عمر نے تین مرتبہ اعادہ کیا۔ علی اُس وقت گوشہ مسجد میں غار پر چھ رہے تھے۔ یہ منکر بیتاب ہو گئے اور کہا۔ ایسا ہو تو ہم تجھے توبہ کرائیں گے۔ اگر توبہ کرے تو تیری توبہ قبول کرینگے۔ عمر نے کہا اگر نہ ماین ہ فرمایا اُس وقت گردن مارینگے۔ اب کہا عمر نے۔ شکر خدا کا کہ اُس نے امت میں ایسے شخص کو مقرر کیا ہے کہ جب ہم راہ راست سے منحرف ہوں تو وہ ہماری کجیوں کو درست کرے اور ہم کو سید راستہ پر لادے۔“

خلیفہ ثانی کا مخاطبہ علی۔

یہاں میں جانتا کہ مورخین اس واقعہ کے متعلق کیا کہنا پسند کرتے ہیں۔ غالباً کم لوگ ہونگے جو یہ تصفیہ کریں حضرت عمر کے مزاج کے اُس میلان کے لحاظ سے جو مذکرہ صدر مشائون سے ظاہر ہوا۔ اس روایت کے خیالات بھی ”امید نہیں ہیں“ حضرت عمر جانین۔ خدا جلنے یا شارحین جانین کہ ردت کے اس اثر اور سوال میں کیا لم تھا۔ لیکن غالباً اس وقت نہ تو ارتداد کی بجلی کو گڑا رہی تھی نہ بادل کو گڑا رہا تھا نہ ہونا اٹھ رہا تھا۔ نہ سیاسی نور پر غالب آئی جاتی۔ جس سے کہا جاسکے کہ لوگوں کے غلط میلان کو دھکی سے روک رہے تھے۔

یہ باب اس حیرت خیز اتفاق پر ختم ہوتا ہے کہ اباحفصہ کا قاتل مغیرہ ابن شعبہ ہی کا غلام ہوا۔ صاف صواعق محرقة ابولو کو کو نجوسی بتاتے ہیں در انما لیکہ ابن خلدون کے نزدیک نصرانی تھا۔ اسی نے خلیفہ سے شکایت کی کہ میرا مالک مجھ سے زیادہ محصول لیتا ہے اسے کم کر دیجئے۔ محصول ابن حجر کے نزدیک چار درہم وزانہ اور ابن خلدون کے حساب سے صرف دو درہم تھا (سات آنہ) ابولو کو باری۔ نقاشی اور بڑھئی کا کا جانتا تھا۔ خلیفہ نے فیصلہ کیا کہ ”ان صنعتوں کے مقابل میں یہ محصول زیادہ نہیں ہے۔“۔ فیروز اس رقم کو گران محسوس کرتا تھا جو فیصلہ سننے کے بعد اُس کے اس حالت اور قول سے ظاہر ہے جو

خلیفہ ثانی کا قاتل مغیرہ ابن شعبہ کا غلام ہوا۔

ابن حجر مکی نقل کرتے ہیں کہ ”انگاہ غلام خشم گرفت و رفت و گفت عدل او ہمہ کس رسیدہ است غیر از من“ یا چکی بنانے کے حکم پر ابو لولو روئے ترش کردہ خصمانہ بجانب عمر نظر کر دو گفت آسیا بجہت تو سازم کہ مردم سالہا از ان باز می گفتہ باشند“ اسے ایک روز موقع پاکر وار کیا۔ زخم ہلک تھا۔ بقول ابن خلدون ”ایک طبیب بلا یا گیا اس کو عمر فاروق کو نبیند بلائی“ لیکن زخم کی راہ باہر نکلی گئی۔ اور بقول حجر جو بخاری سے ابن حجر مکی کی روایت نقل کرتے ہیں کہ چون عمر از خیمہ نکلے زخم کا مقام بود و جزع می کرد و ابن عباس گفت ای امیر المومنین مبالغہ مکن در جزع“

باب چہام

مرکزی خلافت و زیریوں کی ترقی اور اس کا اثر

ایا حصہ نے دنیا سے کچھ نہیں کیا مگر یہ کہ انہوں نے خلافت کے لئے جو کچھ انتظام کیا اگرچہ اس کی غرض کتنے ہی زمانہ تک کیون نہ پوشیدہ رہی ہو لیکن جاننے والوں سے نہ اس وقت پوشیدہ تھی جس وقت اس کا نفاذ ہوا اور نہ اس زمانہ میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ طریقہ انتخاب کی مختلف صورتوں سے زمانہ واقف ہوتا جاتا ہے۔ اس کے خوفناک نتائج کا نشو و نما اس باب سے شروع ہوتا ہے۔ یہ ناظرین کے غور کی بات ہوگی کہ رحلت رسول کے بعد اس وقت تک جو روش مصلحت تھی۔ اس کے بعد کی روش کو اس کی ترقی کہنا زیادہ سہیہ یا نہیں۔

خلیفہ کے زعمی ہونے کے بعد جو کچھ واقع ہوا وہ یہی تھا کہ انھوں نے اپنے جانشین مابعد کی فکر کی۔ اگرچہ عموماً یہ کہا گیا ہے کہ اپنی آخری وقت خلافت کے لئے چھ شخص منتخب کئے لیکن اگر مصادیق محرقہ کی یہ روایت بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتی کہ ”حاکم روایت کر دے کہ عمر خطبہ خواندہ گفت کہ در خواب دیدم گویا ہر دس مرا ایک منقاریا دو متقارزد و گمان نمیکنم مگر آنکہ اجل مرا نزدیک شدہ و قومی مرا ماموری سازند بہ آنکہ شخص را خلیفہ سازم و تحقیق خدا و تعالیٰ دین خود را و خلافت خود را ضائع نخواہد گردانید۔ اگر امر من بسبیل تعین واقع شود خلافت شوری باشد میان من و علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب“

و عبد الرحمن ابن عوف و سعد ابن ابی وقاص کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم از ایشان را مافی بود تو اس کا
ظاہر ہے کہ یہ اسلم پیشتر انکھڑن میں موجود تھی۔

لیکن اپنے بعد کے لئے یہ طرز عمل ہی اُنکی اکیلی خواہش نہ تھی جیسا طبری وغیرہ سے ظاہر ہے کہ جب تو
انہوں نے اپنے منتخب لوگوں کو بلایا اور معلوم ہوا کہ طلحہ نہیں ہے اور انہوں نے کہا کہ مقررہ وقت میں
اگر وہ آجائیں تو خیر ورنہ تم اپنا کام کرنا اور جب لوگوں نے کہا کہ تم خود ہی کسی کو خلیفہ بنا دو جس طرح ابو بکر
نے کیا تو کہا کہ ”اگر ابو عبیدہ جراح زندہ ہو دے اور اداوی“ بعض نے سالم کا نام بھی لیا ہے اور بعض نے
ابن عوف ہی کو منتخب کیا ہے لیکن انہوں نے انکار کیا۔ طبری ہی کے موافق یہ حکم بھی ضروری سمجھا کہ
اگر بائچ آدمی موافق اور ایک ناموافق ہو تو اسے قتل کر ڈالنا اور اگر دشمن ناموافق ہوں تو اسے
ادھر بھیج دے۔

ابن عوف ہی کو منتخب کیا ہے لیکن انہوں نے انکار کیا۔ طبری ہی کے موافق یہ حکم بھی ضروری سمجھا کہ
اگر بائچ آدمی موافق اور ایک ناموافق ہو تو اسے قتل کر ڈالنا اور اگر دشمن ناموافق ہوں تو اسے
ادھر بھیج دے۔ روضۃ الصفا میں بھی ابن عوف کا موقع مقدم اور نصف مختار
کرنے قتل کا حکم لکھا ہے۔ ابو الغدا کے نزدیک عبد الرحمن ابن عمر اس طرف رکھے گئے بعد ہر عبد الرحمن
ابن عوف ہوں جسکی صفات ابن خلدون سے ہوتی ہے کہ۔

دو آپ (عمر) نے عبد الرحمن کو بلا کر فرمایا۔ میں تم سے کچھ عہد کیا چاہتا ہوں۔ عبد الرحمن نے کہا کیا
آپ مجھ سے کچھ عہد کر سکتے۔ فرمایا نہیں بخدا میں ایسا نہ کروں گا جو میں اُنلوگوں سے عہد نہ کر سکتا ہوں۔
آنحضرت (صلعم) راضی و خوش تشریف لے گئے۔ یہ کہہ کر آپ نے علی و عثمان و زبیر و سعد اور خود
عبد الرحمن ابن عوف کو بلایا اور اُنلوگوں سے مخاطب ہو کر کہا میں روز تک تلوگ طلحہ کا انتظار کرنا
اگر وہ آجائیں تو فیما در نہ تلوگ مشورہ کر کے کسی کو اپنے میں سے امیر بنالینا.... اور ابو طلحہ
انصاری و مقداد بن الاسود کو طلب کر کے حکم دیا کہ ان لوگوں کے دروازہ پر جاکر کھڑے رہنا اور
کہہ دینا کہ پاس جمانے نہ دینا جب تک وہ باہم مشورہ نہ کر لیں۔... اور عبد اللہ سے مخاطب ہو کر
فرمایا۔ اگر لوگ انتخاب خلیفہ میں مختلف ہوں تو تم کثرت رکے موافقت کرنا اور اگر فریقین برابر ہوں
تو تم اس گروہ کے رائے اتفاق کرنا جس میں عبد الرحمن ابن عوف ہوں۔... چنانچہ لوگوں نے
عمر فاروق سے کہا۔ آپ اپنا ولی عہد منتخب کر لے۔ جو باطل میں کرچکا۔ ابن خلدون میں ہے کہ در وقت
مسادات عبد اللہ ابن عمر حکم بنائے جائیں اور عبد اللہ ابن عمر اس فریق سے اتفاق رکھ کر
جس میں عبد الرحمن ابن عوف ہوں۔

حضرت عمر ابو عبیدہ جراح
سالم یا ابن عوف کو
پسند کرتے۔

خلیفہ ابن عوف سے
کچھ عہد کیا چاہتے ہیں۔

خلیفہ زبیر و طلحہ کو

ابھیجے یہ کہتا ہے کہ اس انتخاب کے متعلق علی و عباس کا کیا خیال تھا۔ ابوالمعدی کہتا ہے۔ ”علی عباس کے پاس گئے اور کہا خلافت مجھے گئی کیونکہ سعد بن عبد الرحمن سے مخالفت نہ کر گیا اس کو کہ وہ چچا کا بیٹا ہے اور عبد الرحمن خسر ہے۔ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کو خلیفہ بنالین گے۔۔۔ اس گروہ کو جین نہ آوگا جب تک امر خلافت ہم سے دفع نہ کر لیں۔“ یہی مضمون روضۃ الصفین بھی پڑھ کر عبد اللہ عثمان کا داماد اور سعد ابن ابی وقاص ابن عوف کا ابن عم ہے۔ اگر طلحہ وزیر ہمارا ساتھ بھی دین تو بیکار ہو۔“ اور ابن عباس کہتے ہیں کہ ”ازمکراین طائفۃ امین مباش کہ بہت برونع مامقصود دارند تا دیگر امیرہ حکومت نشانند۔“ طبری کہتا ہے کہ ”علی باعباس گفت مارا ہی خواند عباس گفت مشو۔ گفت چرا۔ گفت بدانکہ عربی بنی ہاشم نہ دید مگر کہ ہم گردانید یک تن را خلیفہ کنند۔ تو مباش تا گویم کہ کسی از بنی ہاشم آنجا نبود۔“

صاحب تہذیب المتین نے ابن الحدید کی زبانی ایک دلچسپ موقع دکھایا ہے۔ حسین گذر رہے ہوئے خلیفہ نے طلحہ وزیر۔ ابن عوف۔ جناب امیر اور عثمان کے متعلق کچھ یہ مارک کے بچے صرف آواز کے متعلق ریاک سے بحث ہے۔ عثمان کو مخاطب کر کے کہا:-

”ہا حالیک (ایک کلمہ جس سے اونٹ ہلکاتے ہیں) میں دیکھتا ہوں کہ قریش نے بسبب محبت کے تیرے ساتھ تم کو فرما کر مقرر کیا اور تو نے نبی امیہ اور پیران مغیظ کو خلافت کی گردنوں پر سوار کیا اور اموال فی کوٹے لے کر مخصوص کر دیا۔ پس ایک گروہ گرگان عرب نے اگر تیرے فراش پر تم کو قتل کیا تم سے خدا کا اگر تم کو خلافت ملی تو تو بغیر ایسا کئے نہ چھوٹے گا اور تو نے یہ کیا تو وہ تجھے قتل کے بغیر نہ چھوڑے گی۔ پھر انکی پیشانی کو ہاتھ سے پڑ کر فرمایا۔ جب یہ باتیں ہوں اور ضرور ہونگی تو اس وقت سے بچے یا د کرنا۔“

شب چہار شنبہ ۲۷ رقی المجدد ۲۳ھ کے بعد موقع ملتا ہے کہ ابن عوف کی جدت اور ذہانت پر نظر کیا جائے۔ صاحب مواہی محرقہ فرماتے ہیں ”بعد از ذراع از دفن جماعت مذکورہ یعنی اصحاب شمر سے در یکجا مجتمع شدند۔ عبد الرحمن بن عوف گفت امر خود را بسہ کس باز گذارید وزیر گفت من امر خدا را بامیر المؤمنین الامام برفق علی گذارستم۔ و سعد گفت من امر خود را بعد از من بن عوف گذارستم و طلحہ گفت رجوع امر خود را بعثمان کردم۔ چون این کلمات برون شدند عبد الرحمن بہ عثمان و علی گفت من ازادہ ابن امر خلافت

علی اور عباس میں نتیجہ انتخاب ظاہر ہو چکے تھے کیا کہا اور کیوں؟

عثمان کے متعلق ریاک انتخاب کی پیش گوئی کرتا ہے۔

امید داروں کے متعلق اظہار آراء۔

ابن عوف علی اور عثمان

نہاں ہر ایک از شما کہ تبرکند ازین امر خلافت بدست او میدہم۔ و عہد خدا کرد اسلام برد باد کہ در نفس خود
ملاحظہ افضل کند۔ و رخص باشد بر اصلاح حال امت آنکاہ عثمان و امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہما
ہر دو سکوت درین امر اختیار فرمودند۔ باز عبدالرحمن گفت اگر شما درین امر سکوت اختیار مسکنید
مہجوع ہمن کنید و خدا را است برین کہ تعصیر نمی کنم از فضل ایشان ہر یک گفتند بلہ بتوجہی کردیم۔
بعد از ان عبدالرحمن با امیر المؤمنین حضرت علی خلوت کردہ گفت عہد و میثاق خدا تعالی از تو سبگیر
اگر ترا امیر سازیم طرہ عدل مرعی داری۔ و اگر دیگرے بر تو امیر گردانم اطاعت و انقیاد پیش آری
علی فرمود بلہ قبول دارم۔ باز با عثمان رضی اللہ عنہ خلوت کردہ ہین طریق گفت۔ بعد از عہد و میثاق
بیعت کرد بعثمان۔ اسی مولف کے موافق ”ابن عساکر روایت کرد کہ مرد درین ایام نزد
عبدالرحمن مجتمع شدہ درین باب مشورت می کردند و بیچ مرفوعی را (۴) نیافت کہ مائل بہ خلافت عثمان
نباشد“ اسی کے موافق ”در سند امام احمد از ابی دائل مرویست کہ گفت عبدالرحمن بن عوف را
گفتم چگو نہ بیعت با عثمان کردید و حضرت علی را گذاشتید عبدالرحمن گفت گناہ من نیست۔ ایتہ
حضرت علی خلوت کردہ گفتم باتو بیعت میکنم بشرط کتاب اللہ تعالی و سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اگر سیر
ابوبکر و عمر بداری و بطریق ایشان حل نمکنی۔ گفت کہ نہ دارم پس عثمان را گفتم علی ابوبکر و عمر و خود قبول
داری گفت قبول دارم“ اچانکہ کہ ابن حجر نے یہ ہی کہہ دیا کہ ”واضح شد کہ خلافت عثمان فرع خلافت عمر
کہ آن فرع خلافت صدیق ہست“

غالباً بچان ”ذی راو“
قریش کا مراد ہے۔

علی سنت خلفا کی پیروی
سے انکار کرتے ہیں عثمان کی
خلافت گذشتہ کی فرع ہی

انتخاب کہاں ہوا۔

ابن خلدون کے نزدیک انتخاب گاہ یادار الشوریٰ مسور بن مخزوم یا ام المؤمنین عایشہ کا گھر تھا۔
یہاں ابن عوف نے اہل شوریٰ سے کہا ”تم میں سے ایسا کوئی شخص ہو جو اپنے کو ان لوگوں میں سے
نکال لیوے جو خلافت کے لئے نامزد کیے گئے ہیں تاکہ وہ اس امر کا منظم مقرر کیا جائے کہ تم میں سے جو
افضل و لایق ہو اسکو خلیفہ بناؤ۔ کسی نے اسکا جواب نہ دیا“ اسکے بعد ابن عوف نے اپنے کو نکالا اور
اپنے کو منظم بنایا۔ سب اس پر راضی ہو گئے اور علی نے کہہ نہ کہا۔ اس پر ابن عوف نے پوچھا یا
ابا حسن آپ کیا کہتے ہیں؟

خود سامعہ منظم

”میں بھی راضی ہوں بشرطیکہ تم اقرار کرو کہ حق کہہ دو گے۔ اپنے ہوا کہ نفس کی پیروی نہ کرو گے نہ کسی کے
رشتہ داری کا پاس و لحاظ کرو گے حق کہے میں کسی کی ملامت و نصیحت کا خیال نہ کرو گے“

علی کے شرائط
معاکس۔

محمد و پیان کے بعد ابن عوف نے علی کو "علیہ" لیجا کر کہا:-

”وتم قرابت داری رسول اللہ (صلعم) اور سابق الاسلام اور حسن مساعی دین کی وجہ سے خلافت کے زیادہ مستحق ہو اور تم سے زیادہ موردن کوئی اور شخص خلافت کے لئے نہیں ہے لیکن یہ تو بتاؤ کہ ان لوگوں میں جو خلافت کے لئے نامزد کئے گئے ہیں تمہارے بعد کون زیادہ مستحق ہے۔ جواب دیا عثمان ابن عفان پھر عثمان کو خلیفہ میں لیجا کر اُن سے بھی ایسا ہی کہا انھوں نے کہا علیؑ۔“

”اس قدر باتیں ہونے کے بعد عجلہ ختم کر دیا گیا اور عبدالرحمن ابن عوف۔ صحابہ کبار اور ان لوگوں سے جو اس وقت مدینہ میں موجود تھے ملتے اور ان سے خلافت کے بابت چوتھے روز کی صبح تک دریافت کرتے رہے۔“

پھر مسور بن غزوہ کے مکان پر آ کر زبیر و سعد کو بلا کر کہا۔ لوگوں کا اتفاق علی و عثمان کی خلافت پر ہوا ہے مگر کیا کہتے ہو۔ ان دونوں بزرگوں نے علی پر اتفاق کیا۔“

دو نماز فجر کے بعد ہاجرین اور سابقین اسلام انصار و امراء لشکر کو طالب کیا ایک ساعت میں ساری مسجد پڑھ گئی تل رہ گئے کی جگہ باقی نہ رہی عبدالرحمن نے حاضرین سے کہا جس کو تلوگ خلافت کیلئے منتخب کیا چاہتے ہو اُسکی طرف اشارہ کرو۔ عمار نے علی کی طرف اشارہ کیا۔ ابن ابی سرح نے کہا۔ اگر

قریش کے اختلاف کا اندیشہ نہ ہو تو عثمان کے خلافت پر بیعت کیجائے۔ عبداللہ ابن ربیع نے اس رائے سے اتفاق کیا۔ عمار و ابن ابی سرح میں گفتگو بڑھ گئی سخت کلامی کی نوبت آگئی۔ سعد نے اٹھ کر کہا۔ اے عبدالرحمن اس سے پیشتر کہ لوگوں میں فتنہ نہ پڑ جائے تم جسکو چاہو خلیفہ منتخب کر لو۔ عبدالرحمن نے جواب دیا میں نے اپنے ذہن میں خلیفہ منتخب کر لیا اور اُس کو قائم کر لی۔ اے لوگو ذرا دم بھر کر خاموش ہو جاؤ پھر علی کی طرف مخاطب ہو کر اور انکا ہاتھ پکڑ کر کہا تم لو اس شرط پر خلافت دیجانی ہو کہ تم کتاب

اللہ و سنت رسول اللہ کی تعلیم دینا اور خلیفہ بنیں (جو ان کے بعد ہوئے ہیں انکی اتباع کرنا۔ علیؑ نے جواب دیا کہ میں امید کرتا ہوں کہ میں اپنے مبلغ علم و طافت کے موافق عمل کر دوں گا۔ یہ جواب پا کر انھوں نے عثمان سے مخاطب ہو کر یہی کلمات کہے۔ عثمان نے کہا ہاں میں اقرار کرتا ہوں کہ میں ایسا ہی

کر دوں گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ عبدالرحمن نے یہ سنتے ہی سقف مسجد کی طرف سر اٹھایا اور انکا ہاتھ عثمان کے ہاتھ میں تھام لیا اسی موقع کے موافق مغیرہ ابن شعبہ اور عمر عاص دار الشوری کے پاس آ کر بیٹھ کر ان کی طرف دیکھتے ہیں۔

ابن عوف عثمان کا ہاتھ پکڑ کر ان کی طرف دیکھتے ہیں۔

کر سعد نے یہ کہا اٹھا دیا کہ تم کہو گے کہ ہم بھی آراکین شوریٰ میں تھے۔

ابو انصاف میں سنت وغیرہ کے سوال پر ابن خلدون کے نقل لفظ ”مبلغ“ کے علاوہ سب سے جواب ہے۔

روضۃ الصفا میں اس قدر زیادہ ہے کہ مقدار ابن الاسود نے عمار یا سر کی تائید کی۔

طبری کے موافق بھی سعد اور زبیر نے علی کے لئے ووٹ دیا اور اس وجہ سے عثمان را از سعد کیتہ در دل بماند۔ اسی مورخ کے موافق ابوسفیان نزد عمر عاص شد و گفت عبدالرحمن نزد من شد و گفت کرا خواہی گفتم عثمان را۔ عمر گفت من نیز عثمان را خواستم۔ ابوسفیان گفت اکنون چه کنم کہ او مرد نرم است و این کار سیگند و علی بر باید۔ عمر گفت اندیشہ مدار کہ امشب ہر دو را بہیم و چنان کہم کہ کار عثمان۔ اسکے بعد دلی روایت بھی ہے کہ ابن عاص نے علی سے کہا کہ تم سے اتباع سنت خلفاء کے لئے کہا جائیگا تم قبول نہ کرنا اور عثمان سے جا کر کہا کہ تم سے جو کچھ کہے کہنا مان کرینگے۔ اور جب ابن عون نے سوال کیا اور علی نے جواب دیا تو ابن عوف نے دوست علی را ہار د و گفت بدین ضعیفی نہ خواہم اور عثمان نے کہا پذیر فتم۔

عثمان کی طرف سے علی کے متعلق ترک اور خود کو کینہ۔

بنی امیہ کی کوششیں

صاحب نظام عثمانی فرماتے ہیں کہ علی کو رغبت خلافت تھی لیکن یہ شرط کہ سنت خلفاء کی پیروی کریں منظور نہ تھی اسوجہ سے کہ انھیں بہت سی باتیں پسند نہ تھیں۔

کیون علی کو سنت خلفاء منظور نہ تھی۔

رائٹ انریبل مولوی سید امیر علی صاحب القادری اسپرٹ آف اسلام بن فرماتے ہیں: علی ابن ابی طالب کو خلافت نذر لگی لیکن حکم خدا و رسول کے علاوہ سنت شیخین کی جو بیخ لگائی گئی تھی وہ بنی امیہ کو معلوم تھا کہ علی منظور نہ کرینگے۔ علی اپنی مخصوص جبلتی آزادی سے اپنی تجویز کو مقید کرنے سے انکار کیا و اشعث مشن آرونگ اپنی کتاب سکسیرس آف محمدین ہی بھی کہتے ہیں۔

ابو انصاف کے موافق مقدار ابن الاسود اور عبدالرحمن ابن عوف میں بیت کے بعد یہ گفتگو ہوئی۔ مقدار۔ تو نے قسم خدا کی علی کا حق انکو نہ دیا حالانکہ یہ شخص انکو گونہ میں ہر کہ اسکا حق پورا دینا چاہئے اور انصاف کرنا چاہئے۔

ابن عوف اور مقدار کی گفتگو۔

ابن عوف۔ او مقدار میں نے بہت کوشش کی مسلمان نہ مانیں تو کیا کروں۔ مقدار۔ تجھے قریش سے کہ ایسے شخص کو پسند نہ کیا۔ میں تو کہہ ہی نہ سکتا۔ میری نزدیک علم در عمل میں کوئی

شخص اس سے بہتر نہیں ہو۔

عبدالرحمن - اے مقداد خدا سے ڈر کہیں تو کسی زندہ نہ ہو جائے۔

ابن ابی بن یہ کہنا چاہتا ہوں کہ بیعت کی اس کارروائی کا علی پر کیا اثر ہوا۔ ابو انصاف کے موافق :-

دو علی نے کہا کہ یہ وہی روز اول ہو کہ دکھلائے کو حجت کی ہے۔ تو نے اس لئے بیعت کی کہ خلافت تیری طرف عاید ہو۔ روضۃ الصفا کے موافق :- ”اے پسر عوف غرض تو ازین حرکت آن بود کہ مرجع خلق گردی

امین نہ اول روز است کہ شمار برین علیہ کردہ باشد۔“ طبری کے موافق ”علی بیٹا ماند و گفت خدا

دای خدمتہ عبدالرحمن عمر گفت کہ ہر کس مخالفت عبداللہ کند بکشید“ صاحب نظام عثمانی کے

موافق ”علی اور عباس بیعت نہ کی اور کہا یہ پہلا دن تمہارے ظلم ظاہر ہونے کا نہیں ہے۔“

فتح الاسلام میں ہے کہ :-

”تم خوب جانتے ہو کہ میں اپنے غیر سے زیادہ حکومت اور بیعت کیلئے قابل اور مستحق ہوں۔ میں تسلیم

کرتا ہوں جب تک مورسلین سلامت رہیں اور اسکے ایام خلافت میں کھلم کھلا ظلم و جور نہ ہو۔ گو خاص

مجھ پر ظلم و ستم ہوتے رہیں۔ میں ابنِ تسلیم و رضا کو اس لئے اختیار کرتا ہوں کہ مجھے خداوند تعالیٰ کی عطا کردہ

اسکا اجر و ثواب عطا ہو اور تقرب خداوندی نصیب ہو کیونکہ جس چیز کے سبب سے تم اسکے طالب ہو اور

اس پر رغب ہو میں اُس سے پرہیز کرتا ہوں۔“

صاحب موائع حرقۃ زہری سے روایت کرتے ہیں کہ ”نزد قریش دوست تر عثمان بود از عمر رضی

اللہ عنہ زیر کہ عمر شدت و غلظت بہ ایشان میکرد چون عثمان والی شد بہ ایشان بلیغتری سلوک

می نمود و طریق مواسلت و موافقت پیش گرفته بود۔“

رائٹ انٹرنیٹ سید ابی علی صاحب بالقاب اپنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں :- اس متعلق

(جانشین کی تقرری) اپنے پیش رو کے نقش قدم پر نہ چلنے میں اُتے ایسی غلطی سرزد ہوئی جسے

بنی اُمیہ کی سازشوں کے لئے راستہ صاف کر دیا۔ بنی اُمیہ اب مدینہ میں نہایت زبردست ہو گئے

تھے اور رسولِ مسلم کے خاندان ہاشمیوں کے مدت سے رقیب تھے اور اُن سے سخت نفرت رکھتے تھے۔

چند دنوں کے بحث مباحثہ کے بعد بنی اُمیہ خاندان کے ممبر حضرت عثمان بن عفان کو منتخب کیا گیا اور ان کا

انتخاب آخر میں اسلام کی تباہی کا باعث ہوا۔

فندہ میں گرفتار ہوئی ہوگی

عثمان کی بیعت کے بعد

علی نے کیا کہا۔

ابن عمر نے حکم قتل

یاد دلایا۔

تسلیم و رضا کی

مفید شرط۔

قریش اور عثمان

عثمان کا انتخاب اسلام کی

تباہی کا باعث ہوا۔

عثمان کی بیعت کے بعد
ابوسفیان اور حسین

اُس وقت کے متعلق علامہ مجلسیؒ نے فرمایا کہ ایک مفید روایت نقل کرتے ہیں جسے میں محاسن الامار سے لکھتا ہوں کہ ابوسفیان نے امام حسین علیہ السلام کا ہاتھ پکڑ لیا جبکہ عثمان کی بیعت کی گئی اور اُن سے کہنے لگا کہ اے میرے بھائی کے تم میرے ساتھ بیعت غرقہ کو چلو۔ وہ نکلا یہاں تک کہ جب وہ قردون کے صحیح میں آیا تو اُوار بلند سے پہنچا یہ کہہ کر کہ اے اہل قبور وہ ملک کہ جس پر تم سے مقابلہ کرتے تھے وہ ہمارے ہاتھ میں ہو گیا اور تم خاک میں بوسیدہ ہو گئے۔ پس حسین بن علی علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا تیرے بیٹے کے لئے برکات اور تیرے منہ کو بڑا کرے۔ پھر حسین علیہ السلام نے اپنا ہاتھ اُس کے ہاتھ سے پکڑ لیا اور اُسے وہیں چھوڑ دیا۔ پس اگر عثمان ابن بشیر نے اُس کا ہاتھ نہ پکڑ لیا ہوتا اور انھیں مدینہ میں نہ پھیر لائے ہوتے تو ابوسفیان اُسی روز ہلاک ہوتا۔

پہلا خطبہ

ابوالفضل کو ایک مقررہ واقعہ لکھنا ہے کہ جبکہ بیعت ان سے لوگوں نے کی اُس وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ منبر پر چڑھے اور خطبہ پڑھا۔ پہلے حمد اللہ کی کی اور کلمہ شہادت ادا کیا بعد ہند ہو گئے اور پھر یہ کہا کہ اول ہر شے کا سخت ہوتا ہے اور اگر میں جتنا ہوں لگاؤ بیعت سے خطبے سنو گے بعد ازاں منبر سے نیچے اُترے۔ اس پر آن اسلام میں ڈوزی کی زبانی ایسے ہی خیالات کا اظہار ہے۔

قتل ہرمزان

خلافت عثمان کا پہلا واقعہ جو ابن خلدون میں ملتا ہے وہ قتل ہرمزان ہے جسے مولوی شبلی صاحب اپنے رسائل میں ان لفظوں میں بیان کرتے ہیں کہ:

عبداللہ (ابن عمر) تلوار ہاتھ میں لیکر نکلا۔ فیروز کے بیٹے اور جھینٹ اور ہرمزان کو چہرہ ساد

کا شبہ تھا قتل کر دیا۔ انھیں سے ہرمزان مسلمان ہو گیا۔ تمام مہاجرین یعنی اُن بزرگواروں نے جو رسول اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وطن چھوڑ کر چلے آئے تھے اور تمام صحابہ کے نسبت افضل سمجھے جاتے تھے ایک زبان ہو کر کہا کہ عبداللہ کو قتل کر دینا چاہیے۔ حضرت علی علیہ السلام بھی اس مجمع میں موجود تھے اور اُنھوں نے بھی یہی راوی۔ اگرچہ حضرت عثمان بعض مصلحتوں کی وجہ سے اس فیصلہ کی تعمیل نہ کر سکے۔

مہاجرین نے ابن عمر کے قتل کا فیصلہ کیا۔

فیصلہ کی عدم تعمیل اور بیعت المال۔

تاہم اُنہوں نے تینوں مقتولوں کے بڑے بیت المال سے خون بہا د لایا۔

بقول ابن خلدون قتل کی رائے کے بعد عمر ابن عاص کے اس جواب پر کہ ایسا نہ ہو گا۔ کل اسکا باپ مارا گیا ہے اور آج لڑکا مارا جائے۔ عثمان نے کہا میں اُس کا ولی اور اُس کا نو بہا ادا کرنا ہوں۔

غیر معمولی زمین وہ واقعات جسکے قریب اب ہم اپنے کو دیکھ رہے ہیں اور اس سے زیادہ مشکل ہے کہ بہت ہی
 ہیں۔ بہن ہر وقت اپنے دانتوں کے تیزی کا لحاظ رکھنا ہو گا کہ کہاں تک ہم اٹھیں اس طرح چبا سکتے ہیں
 جس سے ہمارا اس راہ کی روشنی قائم رہے جسکے دکھائی بغیر ہم گویا اسباب شہادت حسین سے جو سوانح عمری
 حصہ اول کی سب سے ضروری چیز ہے عدا اعراف کو دینگے۔

یہ باب اسکا خاکہ ہے کہ اس زمانہ کے واقعات گذشتہ بارہ برس پر کیا عکس ڈالتے ہیں
 قتل ہر زمان کی دانتہ نگاری کے بعد ابن خلدون مغیرہ ابن شعبہ کو ”حبصیت عمر“ معزول
 کر کے سعد ابن ابی وقاص کو کوفہ کا گورنر مقرر کرتا ہے۔ چونکہ خلیفہ ثانی کے انتقال کا واقعہ آخر ماہ
 ذی الحجہ ۳۱ کا ہے غالب قرینہ ہے کہ سعد ۳۲ کے کسی مہینہ میں مقرر کئے گئے ہوں۔ لیکن ۳۲
 میں وہ معزول ہی کر دیئے گئے اور اُسکی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ سعد نے ابن مسعود کچھ روپیہ خرچ
 لیا تھا جسے وہ باوجود تقاضے کے ادا نہ کر سکے اور اُنکی جگہ عبد بن عقبہ ابن ابی غبطہ مقرر کیا گیا
 اسی سنہ میں عقبہ ابن ابی فرقہ اذربائجان کا گورنر بنایا گیا۔ شہنشاہ کے ساتھ ہی بغاوت ہوئی
 اور فوج کشی کرنی پڑی۔ اعمش کوفی کے موافق عثمان نے ”سمر ابن الخطاب کے عاملوں کی جگہ دوسرے
 عامل بھیجے“ اور اسی ضمن میں بجای ابو موسیٰ کے عبداللہ ابن عامر کربز کو جو خازن اٹھایا بصرہ کا
 عامل مقرر کیا۔

اُن سرایا میں جو دور دور کے ممالک فتح کر چکے لئے روانہ کئے گئے تھے ارسینہ کی نہم قابل ذکر
 ہے جس میں خلیفہ نے عامل شام یعنی معاویہ کو اُسکی فتح کا فرمان بھیجا۔ معاویہ نے حبیب بن مسلمہ فری
 روانہ کیا۔ قریب پہنچ کر معلوم ہوا کہ رومیوں نے ایک بڑا لشکر بٹھایا ہے جسکے مقابلہ کے لئے اسلامی
 لشکر عدد کافی نہیں ہے۔ حبیب نے معاویہ کو خبر دی۔ امیر شام نے خلیفہ کو لکھا اور خلیفہ نے ولید ابن
 عقبہ کو مدد بھیجے گا حکم روانہ کیا۔ ولید نے سلمان بن ربیعہ کی ماتحتی میں ایک لشکر بھیجا۔ مدد پہنچنے
 کے قبل حبیب نے رومیوں پر حملہ کیا اور فتح ہوئی۔ مال غنیمت ملا اور تقسیم ہوا۔ مدد گار لشکر بھیجا اور اسے
 اس زبردست ادا علیے اپنا حصہ طلب کیا اگر تھے ہماری مدد کی خبر سن کر ہمت کی۔ فتح لشکر نے لکھا کہ اپنے
 تخت اور خون سے جو چیز حاصل کی ہے وہ تمہیں کیونکر مل سکتی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جنگ ہوئی اور قبول
 اعمش کوفی نے یہ پہلی جنگ تھی جس سے اہل شام اور عراق میں دشمنی پیدا ہوئی۔

بنی امیہ کی تقرری
 مشروح ہوئی

مال غنیمت کے مسلمان
 سپاہی آپس میں لڑ گئے۔

حسین اور افریقہ

ابن خلدون کہتا ہے کہ ۳۲۰ھ میں فتح افریقہ کے لئے جو لشکر عبداللہ ابن سعد ابن ابی سرح کی ماتحتی میں روانہ کیا گیا تھا اس میں حسنین علیہ السلام بھی تشریف لے گئے تھے۔ اعثم کوفی میں ہے کہ خلیفہ نے اکابر صحابہ مثل حضرت علی - طلحہ - زبیر - سعد - اور سعد ابن زید وغیرہ سے صلح لی لیکن ان میں سے زیادہ تر کی رائے تھی کہ اہل افریقہ سے کوئی تعرض نہ کیا جائے، یہ مورخ بھی نہیں کہتا کہ حضرت علی کی کیا اصلاح تھی۔ اگر حضرت بھی کثرت کی طرف تھے تو بہت کم فرمایا ہے کہ حسنین افریقہ کی طرف روانہ ہوئے ہوں۔ یہ ایک ایسا واقعہ ہے جیسے عموماً مورخین نے نقل نہیں کیا ہے۔ علاوہ بریں اسکے آثار بھی ہیں کہ جناب میر حسنین کو صفین میں بچانے سے متروک رہا۔ جسکی وجہ ظاہر ہے کہ وہ فرزندان رسول کو خطرہ میں گرفتار نہیں کرنا چاہتے تھے اور دوسرے فرزند محمد خلیفہ کو جنگ کیلئے روانہ کر رہے تھے۔ نظر میں مجھ روایت کی کہ بہ نسبت عدم روایتی کے قرآن زیادہ قوی معلوم ہوتا ہے۔

بقول ابن خلدون عثمان نے ابن ابی سرح کو اس شرط پر فتح افریقہ پر مقرر کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کامیابی و فتحیابی عنایت فرمائے گا تو مال غنیمت کے خمس کا خمس حسن خدمت کے صلہ میں دیا جائیگا۔ اسی کتاب میں ہے کہ ابن زبیر فتح کی خبر اور خمس لیکر مدینہ کو آئے۔ جبکہ مردان ابن حکم نے پانچ لاکھ کو خرید لیا یعنی کہتے ہیں کہ افریقہ کا خمس اسکو دیا گیا لیکن یہ صحیح نہیں ہے بلکہ ابن ابی سرح کو افریقہ کی پہلی لڑائی کا خمس انھیں دیا گیا۔

۳۲۰ھ شروع ہوا اور اس میں مہر کا فتح مشہور عمر ابن ماص معزول کیا گیا۔ اور بقول دقتہ ابن عاص نے اس طرح انتقام لیا کہ عثمان کی بہن کو جو اسکی زوجیت میں تھیں "طلاق" دیدیا۔ ۳۲۱ھ سورج کے واقعہ وغیرہ اور ابن عاص یہ دونوں خلیفہ پر طعن کرنے لگے۔

جزیرہ قبرس کی فتح ابن عاص نے اس وقت میں فتح ہوا۔ جسوقت سپاہی مال غنیمت آپس میں تقسیم کر رہے تھے ابوذر غفاری انھیں دیکھ کر مغرم تھے کسی نے ایسے مبارک وقت ایسے اسکے بے موقع تاسف کی وجہ پوچھی اور ابوذر نے جواب دیا:۔

”تم جو کچھ کہہ رہے ہو صحیح ہے۔ لیکن میں جس وقت ان عورتوں اور بچوں (اسیر) کو دیکھتا ہوں مجھے خیال آتا ہے کہ یہ امت کے گناہگاروں کی بدولت اس تکلیف میں مبتلا ہوئے ہیں۔ یہ لوگ

ابن عاص اور مغیرہ خلیفہ کے مخالف ہو کر

جزیرہ قبرس کی فتح اور ابوذر کا تاسف

نعمت اور فراغت میں بسر کر رہے تھے اور جب گناہ کیا اور حکم خدا کو عزیز نہ رکھا اس نفل میں گرفتار ہوئے جسے خدا اپنے بندوں کا بندہ قرار دیتا ہے وہ ایسی ہی خدوں و مقہور ہوتے ہیں،

اعظم کوئی کے موافق تقسیم غنیمت دیانت داری سے نہ ہوئی اور آپس میں خصومتیں پیدا ہوئیں وہ وقت اور اس کے تعلیم کی فضا دور ہو گئی تھی کہ کوئی سپاہی کوئی سوئی کپڑا سینے کے درختیں کا

تقسیم غنیمت کی وقت
خصومتیں۔

غنیمت سے بچے حکم رسول نے پتا اور رسول اُسے عدم مساوات کے لحاظ سے واپس کر لیتے۔ ابوذر کے علاوہ عبادہ ابن الصامت سدا۔ و انابن الاشع اور ابوالامہ وغیرہ نے دیکھا کہ ایک شخص دو دراز گوش ہنگام لئے جاتا ہے۔ دریافت سے معلوم ہوا کہ معویہ سے لے دیا ہے۔ ان لوگوں نے کہا کہ نہ معویہ کو دینا اور نہ خیمیں لینا جائز ہے۔ یہ واقعہ بھی معاویہ سے کیا گیا۔ یہ لوگ بلاؤ گئے اور انہوں نے صلاح دی، صفات، تدبیر، امانت اور حسن نیت سے متصف کوئی شخص تقسیم غنیمت کے لئے مقرر کیا جائے۔ معاویہ نے مس من خلیفہ کے لئے جہاں بہت کچھ نقد بھیجا منجملہ اُسے ایک

نہایت ہی حسین اور خوش ادائیز بھی تھی لیکن اہلیہ عثمان نے استہام کیا کہ وہ دار الخلافہ میں نہ رہ سکے اور شام روانہ کر دیا۔ بہر حال معویہ کی اہلیہ کو کئی بغاوت نہ کر سکی۔ معاویہ اس وقت نہ صرف اندلیع شام بلکہ فلسطین، قبرس اور صقلیہ کا بھی حاکم تھا اور شام کے علاوہ مقامات بھی زمانہ عثمان میں اُسکی حکومت میں شامل کئے گئے تھے۔

ولید ابن خبیب کی شکایت کے لئے کو نہت ایک وفد آیا اور اُسے ولید پر شرابخواری، بدستی اور غفلت کا الزام لگایا۔ شکایت کے وقت دربار میں ایک شخص ابوزنہبہ حاضر تھا اس نے ایک انگوٹھی پیش کی اور کہا کہ میں ایک دن کو ذبح کیا اور ولید اس درجہ بدست تھا کہ میں نے انگوٹھی اتار لی اور اُسے خبر نہ ہوئی اور لوگوں نے بھی تصدیق کی اور جناب امیر کی صلاح سے طے یہ پایا کہ ولید اپنی صفائی کیلئے طلب کیا جا ولید حاضر ہوا اور صفائی نہ دیکھا۔ بعض جنہوں نے شراب پیتے نہ دیکھا تھا انہوں نے شراب پینے کرنے کی شہادت دی۔ عثمان نے سید ابن العاص (آئندہ گورنر کوفہ) کو ورہ لگائے کہ تم بلا بعض کے نزدیکی حسن یا عبید بن جوفہ نے ورہ لگایا۔ اور بقول ابن خلدون ”جب چالیس ورہ پر پہنچے تو علی ابن ابیطالب نے کہا۔ بس اب ورہ نہ لگاؤ۔“ آخضر اور ابو بکر نے چالیس چالیس ورہ لگائے حکم دیا اور عمر نے اسی ورہ شراب خواہ کو مارے تھے اور یہ سب سنت ہے۔ لیکن وہ سب کچھ

علی شریعہ کے خلاف
جاری کرنے لگے

زیادہ محبوب ہے۔

مشکل ہے سو بچا جاسکتا ہے کسی ایک شاخ کے متعلق مورخین کے پاس کے درجن سنت ہو جبکہ یہ ظاہر کر دیا گیا کہ رسول کا کیا حکم تھا اور جناب امیر بھی اسے پسند فرماتے تھے۔ ولید کا حالت نشہ میں مسیح کی نماز کے بعد خواہش کرنا کہ کہو تو دو چار رکعت اور پڑھا دوں۔ کوئی اذرا طہ نہ تھی جبکہ حضرت عمرؓ نے سزا موت دینی کر دی تھی۔

بقول ابن خلدون ”مبجلان امور کے جن سے مخالفین کو موقع انتفاض ملتا ہے یہی تہا کہ امیر المومنین عثمان نے نذر امثال جمعہ میں زیادہ کر دی تھی اور منیٰ و عرفہ میں پوری نماز پڑھی تھی حالانکہ آنحضرت صلیم کے عہد مبارک جہاد و رجحین کے دور خلافت میں نماز قصر کی جاتی تھی“ اس کے بعد مکالمہ ہوا اور آخر میں ”امیر المومنین عثمان نے کہا یہ میری رائے ہے اور میرے نزدیک یہی مناسب ہے“

ولید موزول کیا گیا اور سعید ابن العاص موی جو فتح شام میں معویہ کے ساتھ تھا اور جس نے عثمان کو مدینہ پرورش پالی تھی اور جسے مدینہ بلا کر عقد کر دیا تھا بجا تو اس کے گورنر مقرر ہوا۔ ہونے والا تھا کہ عثمان کے ایسے عہد سے انھیں ارادہ وہ سب دیکھنا پڑتا جو آئندہ بیان کیا جائیگا اللہ ہے اور جبکہ دور حکومت عثمان کے اسباب خلع اور قتل میں بڑا سبب ہوا۔

ابن خلدون ہی کے پاس یہ روایت بھی ہے کہ سعید ابن العاص نے جب طبرستان پر حملہ کیا تو اس لشکر کے ساتھ حسن بن علیؓ السلام بھی تھے۔ میرے وجوہات وہی ہیں جو افریقہ کے متعلق لکھے گئے ہیں۔

اسی سورخ کے موافق ”امیر المومنین عثمان حج کو گئے اور مقام منامین خیمہ نصب کر لیا یہ پہلا خیمہ جو جو اسلام میں مقام منار نصب کیا گیا۔ اسی واقعہ سے لوگوں نے کھلم کھلا امیر المومنین عثمان پر جرح گہری کر لی شروع کی۔“

ستہ کا ایک دوسرا نازک معاملہ قرآن کے نسخوں کا پارہ پارہ کرنا اور جلد ادینا تھا۔ ابن خلدون ایسے حدیث سے شروع کرتا ہے جنہیں اسکا تجربہ ہوا تھا کہ قرآن میں اختلاف ہے ان کے نزدیک محکم لوگوں نے مقدار سے قرآن سیکھی تھی۔ اہل دمشق اس کے خلاف کہتے تھے۔ بصری کہتے تھے کہ سنی ابو موسیٰ سے سیکھا ہے اور کوئی ابن مسعود کو اپنا معلم بتاتے تھے۔ حدیث قرآن مجید کو ایک قرآن و صورت قرآن کے ساتھ ملات

بعض اور زیادہ بیان جنہر اعتراض ہوا۔

سعید ابن العاص کی تقرری اور اسے آئندہ نتائج۔

طبرستان اور حسین

قرآن کے ساتھ ملات

پر جمع کر چکی خواہش کی اور ابن مسعود سے ہی کہا لیکن انہوں نے منظور نہ کیا۔ خلیفہ نے دینہ میں اگر خلیفہ سے کہا۔ خلیفہ نے وہ قرآن جو خلیفہ اول کے حکم سے زیادہ ثابت ہے جمع کیا تھا اور جو حنفیہ کے پاس امانت تھا منگوایا۔ اور ”زید ابن ثابت و عبداللہ بن زبیر و سعید ابن العاص۔ عبدالرحمن ابن الحارث بن ہشام کو اسکی نقل و ترتیب پر مامور کیا اور یہ ارشاد کیا کہ اگر تم کو کسی لفظ میں اختلاف واقع ہو تو“ قریش کے مطابق کہنا کیونکہ قرآن مجید انھیں کی زبان میں نازل ہوا ہے۔ پس ان بزرگواروں نے ایسا ہی کیا اور متعدد نسخے قرآن مجید کے لکھے۔ امیر المومنین عثمان نے اسی قرآن کے نسخے تمام علماء اسلامیہ میں بھیج دیئے اور یہ حکم دیا کہ اسی پر اعتماد و بھروسہ کیا جائے اسے سوا اور جو نسخے تھے انکو مٹا دیا۔ جلادیا۔ کوفہ میں جب یہ قرآن پہنچا تو صحابہ رضی اللہ عنہم بہت محظوظ ہوئے لیکن عبداللہ ابن مسعود نے اس قرآن کے نسخے کے لینے سے انکار کیا اور لوگوں کو اپنی ہی قرآء پر رہا کر دیا۔

ابن خلدون خلیفہ کی مناسبات حفاظت لیکن تدین کی قابل افسوس بے لگائی سے ان نسخوں کو صحابہ کے ہاتھوں جلواتا ہے حالانکہ خود ”احیاء علوم و جمع قرآن کے سرخی میں بخاری کی روایت بھی نقل کرتا ہے جسکی آخری عبارت یہ ہے کہ ”تا آئنگے صحیفہ متعدد مصاحف میں نقل ہو گئی۔ عثمان نے اس صحیفہ کو صحیفہ پاس کر دیا اور منقول کو اطراف و جوارب میں بھیج دیا اور سوا اس قرآن کے اور صحیفہ اور صحیفہ کے جلادینے کا حکم دیا۔“

ابو الفدا بھی قرآن کے جلانے جانے اور ”قریش کی بولی“ میں کہنے کے حکم کا تذکرہ کرتا ہے۔ ابن مسعود کا کوئی تذکرہ نہیں کرتا جو اعمش کو فی میں اس طرح ہے جبکہ طلحہ و زبیر لوگوں کی شکایت لیکر خلیفہ کے پاس گئے۔ ”گفتند تر ابا عبد اللہ ابن مسعود چہ کار بود کہ فرمودی کہ قرآء او بھجور است و او قرآء از مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ امتوختہ است و چندان بر شکم او زد می کہ این ساعت در خانہ خویش نشن افتاده است و تن نداده همانا کہ بر خیزد۔“ صاحب مواءن محرقہ صرف اشارہ دیتے ہیں۔ یہ کہتے کہتے کہ جب عثمان کا غلام ہجر جاتے وقت پکڑ گیا اور کس از اہل مدینہ نہاندگا اگر عثمان دل تنگی و خشم نمودند و جمع کہ ہوا اسطہ ابن مسعود و ابوذر و عمار و غضب بودند غیظ و غضب ایشان زیادہ گشت۔“ اسکے کچھ پہنچا ہی اسی کتاب میں ابن حجر نے لکھا ہے ”وقبل ازین میان عثمان و عبداللہ ابن مسعود و ابوذر و عمار یا سر نزاع واقع شدہ بود۔“

قرآن کی نقل و ترتیب کے ذمہ دار اور ایک حکم

خلافت کے مرتبہ قرآن کو علاوہ اور نسخے جلوا دیئے گئے۔

ابن مسعود حکومت کا قرآن نہیں لیتے۔

ابن مسعود کے ساتھ خلیفہ کا برتاؤ۔

بنی امیہ اور خلیفہ

اعظم کو فی زمانہ خلافت عثمانی کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ عثمان نے کچھ دنوں تک تو عمر کے
 اعمال کو رکھا اس کے بعد اس ولایت کو بنی امیہ کو دیدیا اور شمال میں عبداللہ ابن عامر عامل بصرہ
 ولید ابن عقیقہ عامل کوفہ۔ معاویہ ابن ابوسفیان عامل شام۔ عمر ابن العاص اور ابن مسیح وغیرہ
 کو پیش کرتا ہے اور لکھتا ہے کہ تقسیم غنایم میں ایک مرتبہ عبداللہ ابن خالد بن اسد بن ابی العاص
 بن امیہ جو موجود نہ تھا اُسے حاضر ہونے پر تین لاکھ درہم دیئے اور حکم بن العاص جسے رسول نے
 مدینہ سے نکال دیا تھا عثمان نے اُسے بلایا اور ایک لاکھ درہم انعام دیا اور حسن قریقہ اُسے عنایت
 کیا اور اُس کے لڑکے حارث بن حکم کو بھی بہت کچھ دیا۔ اصحاب کو یہ امورات ناگوار ہوئے اور انہوں نے
 نے ابن عوف سے شکایت کی اور کہا کہ یہ سب ہمیں تمہاری بدولت دیکھنا پڑا ہے۔ سچے عثمان کو خلاف
 دیتے وقت ہلوگوں سے ان امورات کا اقرار نہیں لیا تھا۔ ابن عوف نے لاعلمی اور عدم رضامندی
 ظاہر کی اور علی نے فرمایا کہ ”صورت معاملہ یہ نہونی چاہئے اور واجب نہیں ہے“ ابن عوف نے
 کہا یا ابوالحسن اگر ایسا ہے جیسا یہ لوگ کہہ رہے ہیں تو ہم اور تم دونوں آدمی تموار کھینچیں۔ ابن عوف
 کی یہ باتیں خلیفہ کے کانوں تک پہنچیں اور انہوں نے ابن عوف کو منافق کہا۔ خلیفہ کے اس برادر
 کو ابن عوف نے بھی سنا اور کہا ”مجھے گمان نہ تھا کہ میں ایسے زمانہ تک پہنچوں گا کہ عثمان ہمیں منافق
 کہیں! اور اسکے بعد قسم کھائی کہ پھر کبھی عثمان سے بات نہ کریں گے“ ابوالفضل ابی کہتا ہے کہ جب
 لوگوں نے عبدالرحمن ابن عوف کے عامل کی تقرری کے نسبت شکایت کی تو ابن عوف نے بات کرنا
 عثمان سے چھوڑ دیا“ طبری کہتا ہے کہ ”ہمہ شہر عامل عثمان بنی امیہ بود چون یکے را از ایشان باز کردی
 دیگرے را ہم از ایشان قرار کردی“

خلیفہ گراور خلیفہ

اس وقت کی عام حالت مختصر لفظوں میں جناب امیر کے خطبہ ششقیہ کے موافق جہاں خلیفہ ثالث کے
 زمانہ کا ذکر کیا گیا ہے یہ تھی کہ ”اسکی یہ حالت تھی کہ اُس نے اپنے معدے اور امعاء کو حلق تک دنیا کے
 مال سے بہر لیا۔ تن پروری اختیار کی۔ لوگوں کے مال کھانا شروع کئے اور پھر اسکے ساتھ ہی اسکے باپ کے
 بیٹے بھی کھڑے ہو گئے اور خدا کے مال کو اس طرح کھا گئے جیسے اونٹ فصل بہار کی گھاس لٹا کر چرتا ہو“
 صورت معاملہ یہ ہوتی جاتی تھی کہ اصحاب رسول نے اپنی شکایتیں کہیں حسین یہ فقرہ بھی تھا کہ ”اگر یہ
 بے قاعدگیان ترک نہ کی گئیں تو ہم تمہیں مودل کر کے دوسرے کو خلیفہ بنائیں گے“ پہلے یہ صلح ہوئی کہ

جناب امیر اس وقت کی
 مصوری کرتے ہیں۔

سب لوگ جلیں آخر میں یہ ہوا کہ عاریا سرسبز تھیں۔ عمار کے گھر خط و بار اور جواب مانگا۔ خلیفہ نے چند سطریں پڑھ کر کاغذ پھینک دیا۔ عمار نے کہا اسے اصحاب رسول نے لکھا ہے پھینکنا مناسب نہیں ہے۔ بندہ لکھا ہے اس پر غور اور تامل لازم ہے۔ ہم تمہارے خیر خواہ ہیں۔ یہ باتیں تم سے معصیت اور نصیحت کے لئے کہی جاتی ہیں۔ اس پر عمار جھوٹے بنائے گئے اور غلاموں کو مارنے کا حکم دیا گیا۔ عمار گریستے اور اب غلیفہ نے بھی تبرکات چند لائیں پیٹ اور حلق پر ماریں۔ عمار پیش ہو گئے اور عارضہ فتنہ میں مبتلا ہو گئے۔ یہی محزون اگر اٹھا لیگئے اور قسم کھائی کہ اگر عمار جان بر نہ ہوئے تو عثمان کو قتل کر ڈالینگے۔

یہ خبر ایسی تھی کہ مدینہ میں بند نہ رہ سکتی اور ابوذر عفراری کے پاس شام پہنچی۔ بات ایسی نہ تھی کہ ابوذر چپ رہ سکتے جب وہ ایسی باتیں ہی دیکھتے رہتے تھے کہ شام کے بیت المال کو بیت المال اندکھا جاتا ہے۔ اس لئے کہ امیر کو اس کے تصرف پر پورا اختیار ہو اور مومنین کو بازرپس کا کوئی حق نہ رہے۔ معاویہ نے انکی حالت خلیفہ کو لکھی جنہیں اسکا تذکرہ مناسب سمجھا کہ ابوذر کا شام میں رہنا مناسب نہیں ہو رہا۔ لوگوں کو تم سے بھرتے ہیں مبادا کوئی فتنہ کھڑا ہو جائے۔ عثمان نے حکم بھیجا کہ فوراً ایک تخت اونٹ پر بٹھاؤ۔ ساربان شب روز نکلتا ہوا آئے کہ ابوذر پر نیند غالب ہو جائے جس سے ہمارا اور تیرا ذکر بچھل جائے۔ معاویہ نے ایک درشت خوشتر بان کے حوالہ کیا اُسے برہنہ کو بان پر سوار کر کے مدینہ کا رخ کیا۔ مدینہ پہنچتے پہنچتے بوڑھے ابوذر کا گوشت ہڈیوں سے علیحدہ ہو گیا تھا۔ اسکے بعد ابوذر اور خلیفہ میں گرم گفتگو رہی۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ ابوذر کو رہنہ میں جلا وطنی کا حکم دیا گیا۔ مردان کو ہدایت کی گئی کہ ابوذر کو اونٹ پر بٹھا کر مدینہ کے باہر بھاڑا اور کوئی شخص انکے رخصت کرنے کو نہ جائے۔ اصحاب کو یہ امر ہی ناگوار گذرا اور ابوذر کی مشالیت کے لئے علی۔ ابن عباس۔ حسنین۔ مقداد اور عمار یا سر وغیرہ گئے۔ مردان نے خلیفہ سے ان لوگوں کے مشالیت کا ذکر کیا۔

ابوذر کے ساتھ خلیفہ کے بڑاؤ نے علی کو بہت متاثر کیا تھا اور مشالیت کے وقت یہ الفاظ فرما کر جو پنج البلاغہ میں ملے ہیں :-

”اے ابوذر تو شخص خدا کی وجہ سے خشنک ہوا تھا اب اسی سے اسید دار رہ جسکی خاطر تو نے خشم اختیار کیا۔ اس قوم نے تیری طرف سے اپنی دنیا کا خوف کھایا اور تو نے انکی طرف سے اپنے دین کا خون کیا۔ اب تو اس چیز کو اُنھیں کے ہاتھوں میں چھوڑ دے جسکے زوال سے یہ خائف ہو رہے ہیں اور تو اس چیز کو

لیکھ کر رکھا جیسے زائل ہو جائیگا تجھے انکی طرف سے خون تھا۔۔۔ اگر تو انکی دنیا کو قبول کر لیتا تو البتہ تیری
ساتھ دوستی سے پیش آتے۔ اگر دنیا کو ان سے قرض لیتا تو تجھے اپنی مصلحتوں سے پناہ دیتے۔

رحلت ابو ذر اور انکی
تجزیہ و تکفین۔

مقدس صحابی اس دوران جگہ رہنے لگا مدگار یا مروت بی بی تھی اور یا لڑکی تھی۔ یہاں تک کہ غربت
موت آگئی۔ بی بی سر راہ بیٹھا روئے لگی۔ اتفاقاً کچھ لوگ سوچ سے فارغ ہو کر واپس آ رہے تھے جن میں مخصوص
لوگ عقیقہ ابن قیس التیمی۔ عبد اللہ بن مسلمہ النخعی۔ علقمہ بن قیس۔ معصمہ بن صوحان اور
بلال ابن مالک۔ جریر ابن عبد اللہ العلی۔ اسود ابن زید وغیرہ تھے جبکہ میر کارروان مالک اشتر
تھے۔ جب یہ قریب پہنچے تو عقیقہ کھڑے ہو گئی اور کہنے لگی کہ اے مسلمانو! ابو ذر نے جو رسول
کے صحابی تھے یہاں رحلت کی۔ میں انکی بی بی ہوں اور اس جگہ غربت میں کوئی میرا مددگار
نہیں ہے جو دفن کرے۔ اگر تلوک اس کام کو انجام دید و تو خدا تمہیں اجر دے گا۔ یہ سکر لوگ
رو دیئے۔ افسوس کرنے لگے۔ بڑے اور طلب مرزش کی۔ اور ہر شخص نے خواہش کی کہ اُسکے مال سے
کفن دیا جائے۔ نماز اور دفن کے بعد مالک اشتر قبر پر کھڑے ہوئے اور بقول عثم کو فی یہ
یا مدگار دعا کی:-

مالک اشتر کی یاد دلا رہا

و خداوند ابو ذر غفاری تیرے رسول کے ساتھ رہا۔ تیری کتاب اور تیرے رسولوں پر ایمان
لایا۔ تیری راہ میں لڑا اور جاہ اسلام پر ثابت قدم تھا۔ اُسے شرع میں کوئی تغیر نہیں کیا۔ اُسے کچھ نہیں
دیکھیں جو سنت رسول کے موافق نہ تھیں اُس نے اُن سے انکار کیا۔ اسوجہ سے اُسے لوگوں نے
حقیر سمجھا اور اُسے روضہ رسول کے طواف کی دولت سے محروم کر کے نکال دیا اور اُسے ضائع چھوڑ دیا
یہاں تک کہ غربت میں مر گیا۔ خدا وندا اُسے بہت عطا کر چکا تو نے موضعین سے وعدہ کیا ہے اور اُسے بھی
سزا دیتا دیکھا وہ سختی ہو جسے اُسے حرم رسول سے نکال دیا۔ لوگوں آئین کہی۔

سعید ابن العاص کی
سیاسی تیزی۔

کو فہم میں یہ ہو رہا تھا کہ بقول ابن خلدون معصیہ ابن العاص کو فہم میں پہنچا کر و ساسی شہر اور
اہل فادہ سیکھ ایسے مراسم پڑاؤ کرشل مالک ابن کعب۔ اسود بن یزید۔ علقمہ بن قیس غنوی۔ ثابت
بن قیس ہمدانی۔ جندب ابن زہیر۔ جندب ابن کعب ازدی عروہ بن الجعد۔ عمر ابن الحمق خزاعی
معصمہ بن زید پسران صوحان۔ ابن الملوک۔ کلیل ابن زیاد۔ عمیر بن ضیالی۔ طلحہ بن خولید وغیرہم راہوں
کو لوگوں کے انساب اور عرب و اسلام کے ایام و اخبار کے تذکرے اور باہم ہمنوی مذاق کر کے سیکھ

صحبت میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ اکثر ہمیں مذاق ہوتے ہوتے نوبت طعن و تشنیع و سخت کلامی کی پہنچ جاتی تھی ایک روز اتفاق سے سعید نے اشارہ کلام میں کہا ہذا اسواد بستان قریش۔ اشتر نے جواب دیا جس سواد کو اشد تعانی نے ہماری تلوار ان کے زور سے عنایت فرمایا ہے تم اسکو اپنا اور اپنی قوم کا بستان خیال کرتے ہو۔ اشتر کے اس جواب سے اور حاضرین نے بھی کچھ کہنا شروع کیا۔ عبد اللہ بن اسدی (سعید ابن العاص کے پوتے) کے افسر نے ان لوگوں کو شور و غل چلانے اور لاشعنا حاصل تقریر کرنے سے بہ تشدد منع کیا۔ لوگ اُسپر ٹوٹ پڑے اور اسقدر مارا کہ وہ بیہوش ہو گیا۔

ابن خلدون نے اس کے پہلے کا ایک واقعہ نہیں لکھا ہے جس طرح اُسے عمار۔ ابوذر اور ابن مسعود کے اصل واقعات کو اپنے لئے بلا ضرورت سمجھا کر ترک کیا ہے جسے اشتر کو فی سے نقل کرتے ہیں۔

سعید ابن العاص امر باشم ابن عبد اللہ بن ابی وقاص میں چمبہ گشتگو ہوئی اور سعید نے اُسے کاٹا کہا۔ اور بات یہاں تک بڑھ گئی کہ سعید نے اپنے آدمیوں کا حکم دیا اور گھر جلو دیا۔ جب یہ خبر سعید ابن ابی

وقاص کو ہوئی تو بہت براخیز ہوئے اور عثمان سے شکایت کی اور انہوں نے بھی سعید ابن العاص کو گھر میں آگ لگا دی۔ اس کے بعد کا واقعہ ہے کہ ایک روز زمینوں اور اُنکی پیداوار کا ذکر ہو رہا تھا کہ مالک اشتر نے کوفہ کی تعریف کی اس پر عبد الرحمن ابن خنیس، الاسدی نے کہا کہ عراق اور اُسکا سواد قریش کے لئے بمنزلہ بستان ہے جس قدر ہم چاہیں لے لیں اور جس قدر نہ چاہیں چھوڑ دیں۔

اس واقعہ کے بعد سے بد مذہبیان بڑھنے لگے اشتر کی اُنکے مخالفوں نے تعریف کی کہ اگر اتنے ایسا نہ کیا ہوتا تو یہ گروہ اس کے بعد ہمارے گھر بار میں تفرق شروع کرتا اور ہمیں ہمارے ابا و اجداد کی میراث سے محروم کر دیتا۔ سعید نے عثمان کو حالات لکھے اور ان لوگوں کے جلا وطنی کی خواہش کی۔

سعید اور خلیفہ دونوں آدمیوں نے اشتر وغیرہ کے متعلق اچھے الفاظ استعمال نہ کئے اور انہیں شام روانہ کر دیا۔ روانگی کے وقت سعید نے کہا کہ ”جانتے ہو تو اُن سفہاء اور ارباشوں کو بھی لینے جاؤ جو تمہیں برا لگتے کرتے ہیں۔“ اشتر نے اسکا نہایت ہی مدبرانہ جواب دیا کہ ”کو فی میں جتنے لوگ ہیں سب میرے ہوا خواہ ہیں اور کوئی امیر راحی نہ ہوگا کہ تو اُنکے شہر اور گھروں کو اپنا بستان قرار دے۔ یہ لوگ مویہ کے پاس پہنچے معویہ نے مدبرانہ پہلو سے قریش کی تعریف شروع کی کہ اگر جلا وطن لوگ خاموش رہیں تو گویا اپنا کام کیا اور عذر کریں تو رسول کا نام بھی قریش میں شامل کر دیں۔“

سعید اور باشم
ابن عبد اللہ

مالک اشتر کی جلا وطنی

طنز اور اُسکا جواب

معاویہ اور جلالہ

شام سے بھی نکلے

دوسرا شکایتی وفد

لوگوں نے خلیفہ کی

باتوں پر نظر شروع کیا

خلیفہ کا اللہ تعالیٰ

عرضداشت کے ساتھ

سلوک۔

محمد کی صلاح۔

ان لوگوں نے بھی جی بستی ہوئی تقریریں کیں۔ سو یہ نے دیکھا اور جب دیکھا کہ یہ لوگ رعب میں آئے
و اسے نہیں ہیں تو خلیفہ کو لکھ بھیجا کہ ”اُن سے نیکی کی کم امید اور بُرائی کا زیادہ اندیشہ ہے۔“

یہ لوگ حص بن عبد الرحمن بن خالد ابن ولید کے پاس بھیجے گئے اور بقول ابن خلدون عبد الرحمن
نے ”انکے ساتھ ایسا سختی کا برتاؤ کیا کہ یہ لوگ مرعوب ہو کر کہنے لگے ہم اپنے اقوال سے رجوع کرتے ہیں اور
اللہ تعالیٰ کے سامنے توبہ کرتے ہیں۔“

زیادہ عرصہ نہیں گذرا کہ کچھ مشاہیر کو ذہنے آکر اشتروغیر کے جلاوطنی اور سعید ابن العاص کے
نسبت شکایت کی۔ اتفاقاً کچھ بصری بھی آئے تھے اور ان لوگوں نے جب اللہ ابن عامر کربز کی شکایت کی
اعظم کو فی کے موافق عثمان نے اپنے عاملوں کو طلب کیا اور انھیں نصیحتیں کر کے واپس کیا لیکن یہ لوگ
اپنے پڑنے رنگ پر رہے۔ اہل کوفہ نے پھر خط لکھا اور اُسکے ساتھ ساتھ بقول خلدون عامر ابن عبد اللہ
تمی کو روانہ کیا اسنے ہونچکا عامر جمع میں کہا کہ ”اے عثمان لوگوں نے تمہارے افعال پر نظر کرنا شروع
کیا ہے تم نے بڑے بڑے ناروا کام کئے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور توبہ کرو۔ امیر المؤمنین عثمان
نے فرمایا تم لوگ سنئے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے۔ لوگ اسکو زہد و متورع سمجھتے ہیں اور یہ مجھے بالموافقہ ایسی
السی باتیں نا ملائم کہہ رہا ہے واللہ یہ اللہ تعالیٰ کو نہیں جانتا کہ کیسا ہے۔ عامر نے جواب دیا میں اللہ
تعالیٰ کو نہیں جانتا ہاں بے شک اللہ تعالیٰ ظالموں پر قابو پانے والا ہے۔“ اعظم کو فی کے موافق جو
شخص کو اہل کوفہ کا خط لایا تھا اُسکی خوب مرمت کرائی گئی اور قید کا حکم دیا گیا۔ جن لوگوں نے عرضداشت
بھیجی تھی وہ سبھا۔ اہل بنی اور حد۔ کہے گئے۔ کعب ابن جعید، جنہوں نے اہل کوفہ کے ساتھ
خط بھیجا تھا بلاؤ گئے انہیں کوڑے مارے گئے اور کہیں پہاڑ پر قید کر کے۔

ابن خلدون کے موافق ”عثمان نے معاویہ۔ عبد اللہ ابن سعد ابن ابی سرح۔ سعید ابن العاص
عبد اللہ ابن عامر۔ عمر ابن العاص کو مشورہ کی غرض سے طلب کر کے ارشاد کیا۔ تم لوگ میرے وزیر
میرے ناصح۔ میرے مستعد علیہ ہو تم میرے اطمینان ہے کہ تم لوگ نیک نیتی سے رات و دے۔ تم لوگ اور لوگوں
کا برتاؤ دیکھتے ہو۔ طرح طرح کے الزامات مجھ پر قائم کرتے ہیں۔ میرے عمال کی معزولی چاہتے ہیں اور
جسکو وہ دوست رکھتے ہیں مجھ اُسکا پابند اور اُسکی طرف لوٹنا چاہتے ہیں۔ اس امر میں غور کر کے
بتلاؤ کیا کیا تھا۔ جس سے یہ یورش فرو ہو جائے۔ ابن عامر نے کہا میرے نزدیک ان لوگوں کو جہاد

معروف کر دیجے کیونکہ جب فارغ بیشک تو طرح طرح کے خیالات پیدا کر کے آئے دن ایک نہ ایک فتح
اٹھاتے رہینگے۔ سعید نے کہا مناسب یہ ہے کہ اس کے سردار و مئی معقول گرفت کیجائے جب اسے سردار
ہلاک ہو جائیں گے تو یہ لوگ خود بخود متفرق ہو جائیں گے۔ امیر المومنین عثمان نے
فرمایا یہ رائے ضرور مناسب ہے لیکن اس پر عمل کیا کسی قدر مشکل ہے۔ معاویہ بولے امیر المومنین اس کا ہر کو
امراے لشکر کے سپرد کیجئے میں شام کو ان لوگوں سے صاف کر دوں گا۔ آپ یہ کہہ کر سنبھلے اور امرا ان پر مومنہ
صوبہ کو صاف کر لیں۔ عبداللہ نے کہا یہ لوگ طمعی ہیں ان کو مال و زر دیکر اپنا بنا لیجئے اس زیادہ مالین
قلوب اور کسی صورت سے ممکن نہیں ہے۔ امیر المومنین عثمان نے ان لوگوں سے رائے
لینے کے بعد ان کے صوبجات کی طرف واپس کیا اور یہ حکم دیا کہ لوگوں کو جہاد پر روانہ کرو تا کہ اسکی مدد
انکو اور خیالات سے روک دے۔

بعض کے موافق معاویہ نے صلح دہی کہ علی اور طلحہ و زبیر قتل کر دیے جائیں۔

جس وقت مدینہ میں خلیفہ اپنے متمدن سے اپنے قیام اختیارات کے متعلق مشورہ کر رہے تھے
اہل کوفہ کی مصلحتیں۔ اہل کوفہ کا بعض معزول کر کے صلاحوں میں سرگرم تھے۔ چنانچہ سعید اہل کوفہ واپس بھیجنا یا تھا کہ
یزید ابن قیس نے خروج کیا اور ان لوگوں کو بھی بذریعہ خط کے طلب کیا جو حمص میں عبدالرحمن
ابن خالد کے پاس نظر بند تھے۔ اعظم کوئی کے موافق مالک اشتر ولایت شام سے کوفہ تیرہ سو دن
پہنچ گئے۔ انہوں نے موضع جرعہ کو اپنا فوجی مرکز بنایا اور مختلف کار آزمودہ لوگوں کو سپاہیوں کے
ساتھ بصرہ۔ عین التمر۔ حلوان۔ مائن وغیرہ اس حکم کے ساتھ روانہ کیا کہ اگر سعید ابن العاص
کوفہ کا قصد کرے تو اسے مدینہ لوٹا دیں۔ عمر ابن حلفی اسکوئی نے جسے سعید اپنا قایم مقام کر گیا تھا فوج
سے روکنا چاہا لیکن قتل کے خوف نے جو فوجی افسر تھیا کہہ کر اسے روکا کہ تم سیلاب کو حالت جوش میں۔ روکا جائے
ہو صبر کر دیر لوگ بغیر فساد کے ہوئے نہ کر سکیں گے۔ (ابن خلدون) خلیفہ کو یہ خبر میں پہنچیں اور انہوں
نے سعید ابن العاص کو روانہ کیا اور اعظم کوئی کے موافق عذیب کے قریب عبداللہ کثانہ نے تین سو
سواروں سے روک کر کہا کہ اگر دشمن خدا کا ہاں جانتے لوٹ جا جہاں سے آیا ہے اب دوسری چیز
کا ذکر ہے تو فرات کا ایک قطر نہ پی سکیگا۔ بقول ابن خلدون سعید کے نوکر نے کچھ تکرار کی اشتر نے
اسکی ٹانگ گھسیٹ کر ایک ہاتھ مارا اور کہا:-

تصفیہ جو کشتہ معالی
کی تقلید تھی۔

مالک اشتر اور فوج
انتظام

سوادستان قریش کا
جواب

جہاؤ عثمان سے کہہ دو کہ ابو موسیٰ کو بھیج دے۔ خلیفہ نے ابو موسیٰ کو بھیج دیا اور یہ غالباً اس وقت تک کو فہ
برابر عامل رہا جب تک مالک اشتر نے امارت سے نہ ہٹایا۔ جسکا ذکر انیوالا ہے۔

خلیفہ نے کہا
برلا۔

اعظم کو فہ نے سعید بن العاص کی روانگی کے وقت اہل کو فہ کے نام عبدالرحمن ابن ابی بکر کی
معرفت عثمان کا ایک خط بھیجا ہے اور اشتر نے اسکا جواب دیا ہے جسے دلچسپ سمجھ کر ہم اسکا لفظی ترجمہ
پیش کرتے ہیں:-

اہل کو فہ کے نام خلیفہ کا
خط

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ عبد اللہ عثمان امیر المؤمنین۔ یہ خط مالک اشتر اور اس جماعت مسلمین کو
لکھتے ہیں جو اُس کے موافق ہیں۔ ہمیں جانا چاہیے کہ خلیفہ وقت پر طعن کرنا ایک بڑا وبال ہوا اور ظاہری
نقصان۔ جو شخص ایسے گناہ پر اقدام کرتا ہے اسکا نتیجہ بڑا سختی۔ عذاب اور شقت کے کچھ نہیں
ہوتا۔ تم میرے نائب کی جو چیر مٹی کی وہ سبچے معلوم ہوئی۔ تمکو جانا چاہیے کہ تم نے جو ظلم کیا وہ خود
اپنے اوپر کیا اور اسوجہ سے تمہارے خد کے غضب کے دروازہ کو اپنے اوپر کھول دیا۔ تمہارے عوام کو فتنہ میں
بتلا اور اپنے کو عیب و نقص کا خوگر کر دیا ہے۔ رعیت میں سے پہلا فرقہ جس نے مخالفت شروع کی اور
اپنا طریقہ علیحدہ مقرر کیا وہ تم ہو۔ صورت یہ ہے کہ اُسٹ کا کوئی گروہ تمہارا اس منافقہ اور مخالفت
میں تمہارا ساتھ نہ دیگا۔ اور اس ناپسندیدہ کام میں تمہاری موافقت نہ کرے گا۔ اور اسکا مال تمہارا
اوپر نہ بیگا۔ اور بندگان خدا خدا سے ڈرو اور حق کی طرف پھرو۔ اعمال ناپسندہ سے توبہ کرو کہ رنگار
ہو۔ تمہاری جو عرض اور شکایت ہو مجھے لکھو۔ اگر تم اس امیر کو نہیں چاہتے جسے میں مقرر کیا ہوں تو
اُسے معزول کرو ہم اُسے مقرر کرینگے جسے تم چاہتے ہو۔“

اہل کو فہ نے مالک اشتر کو
جواب کا ذمہ دار کیا۔

عبدالرحمن ابن ابی بکر نے یہ خط دیا اہل کو فہ کے سامنے پڑایا اور لوگوں نے اشتر سے جواب دینے کو
کہا۔ اشتر نے یہ جواب دیا۔

”یہ خط مالک ابن حارث اور سلمانوں کی جماعت کی طرف سے خلیفہ... کے نام ہے جو سنت محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پھر گیا ہے۔ انا بعد خط پہنچا۔ اس میں لکھا تھا کہ خلیفہ اور ایک جماعت کی مخالفت
اور اُنہم پر طعن کرنا وبال عظیم اور ظاہر خسران ہے۔ یہ بات سچی ہے بشرطیکہ خلیفہ عادل ہو اور امور اہل
کو طریقہ حق پر انجام دے اور اگر ایسا نہ کرے اور راہ صلاح پر نہ چلے تو اُس کے خلاف کرنا اور اُس سے سفارت
کرنا خدا کے نزدیک ایک بڑا وسیلہ اور قربت ہو۔ اپنے عامل کی جو حدیث تو نے یاد کی ہے اور کہا ہے کہ

یادگار جواب

ہم نے ظلم کیا اور احترام نہ کیا ہے تیرے معاملے پر ظلم نہیں کیا بلکہ اپنے اور بندگان خدا پر سے اسکا ظلم دفع کیا۔ نتیجہ چاہیے کہ تو اپنے اور اپنے عاملوں کو ظلم سے منع کرے کہ ہم تیرے مطیع اور فرمانبردار ہیں اور امر حق میں تیری مدد کریں۔ اور یہ جو ملک ہنہا کہ تیرے عامل پر جو کچھ ہوا اُس سے ہم نے اپنے اور پر ظلم کیا۔ یہ ایک گمان ہے جو تیری نقصان کا باعث ہوگا کہ انصاف اور طلب انصاف کو ظلم کہنا ہے۔ ہلوگ خدا کے فضل سے راہ راست پر ہیں اور اچھے آدمیوں کے ساتھ سلوک کرتے ہیں اور اُمسین کوئی شاہ اور شبہ نہیں کرتے۔ ہلوگ اپنے اس شہوہ جمیل میں کوئی تغیر اور تبدل نہ کریں گے۔ جو شخص ہماری اقتدار کر لیا راہ راست پر رہیگا اور سعادت حاصل کر لیا۔ دنیا اور آخرت میں عزیز اور کم ہوگا اور اُلٹو گون میں ہوگا جو ظالموں کو مدد نہیں دیتا اور قیام سنت اور فرائض میں مدد نہت نہیں کرتا۔ یہ جو ملک ہنہا کہ ہم توبہ کریں اور راہ حق کی طرف لوٹ آئیں۔ ہمارا تیری طاعت کی طرف لوٹنا ضلالت ہزار تقویٰ سے دور ہو جانا ہے۔ تو نے کہا ہے کہ جو ہماری مراد ہو اور جسے ہم امیر کہتے ہوں مقرر کیا جائے تو پہلی خواہش ہماری یہ ہے کہ تو خدا سے طلب اور رش کرے۔ اپنے جرم و گناہ اور تعدی اور ظلم سے جو ہم پر کیا ہے۔ ہمیں اپنے گھر بار۔ بال بچوں اور اعزائے چھر کر دور پھینک دیا اور جو فاسق نائب اور عامل ہم پر مقرر کئے اُن سے توبہ کرے۔ اگر اس طریقہ پر چلے جو ہم نے کہا ہے تو ہم تیری اس وقت تک مطیع رہیں گے جب تک تو خدا و رسول کا مطیع رہیگا ورنہ تیرے مخالف ہونگے اور اس پر اصرار کریں گے جب تک خدا ہم میں اور تجھ میں فیصلہ نہ کرے۔ اگر ہماری نصیحتیں قبول ہوں اور ناپسندیدہ کاموں سے توبہ کرے تو عبد اللہ ابن قیس کو ہمارے شہرین بھیج کہ ہم میں مساوات جاری رکھے اور شرائع اسلام کو قائم کرے۔ حذیفہ بن الیمان کو افسر مال مقرر کر کہ وہ رعیت اپنا معاملہ کرے۔ سعید ابن العاص اور دلد بن عقبہ کے ایسے لوگوں کو جو تیرے عزیز ہیں اور رعیت پر اپنے خواہشات نفس کی پیروی سے ظلم اور مخالفت شروع کرتے ہیں اپنے پاس رکھ کہ ہم اُنکی امارت کے خواہشمند نہیں ہیں۔“

جو لوگ یہ خط عثمان کے پاس لاؤ انہیں کیل ابن زیاد بھیجے اور جب پوچھا گیا کہ ملک کیا چاہتے ہو تو انہوں نے کہا کہ ”ہمیں وطن مالوف سے باہر نہ کر دو کہ ہم اپنے اعزاء اور اولاد سے جدا ہو جائیں۔ ہمارے وظیفے دو۔“ اپنے نوجوان عزیزوں کو جو ”ہوا کی نفس اور شہوات کی تیغ“ کرتے ہیں ہمارا امیر نہ بناؤ۔ اور اچھے لوگوں کے ہوتے ہوئے بڑے کو منتخب نہ کرو۔“

کیل ابن زیاد کا
نہانی جواب۔

خليفة کے ہاتھوں رسول
انگوٹھی کر گئی۔

ابن خلدون کہتا ہے کہ ”مجاہد ان امور کے جن سے لوگوں کے قلوب پر خاش پرمائل ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انگشتی کا امیر المومنین عثمان کے ہاتھ سے چاہا اور اس میں گر جانا تھا جو مدینہ سے دوسیل کے فاصلہ پر تھا۔ بہت تلاش کرائی لیکن نہ ملے۔“

عام مخالفت۔

بقول اسی مؤرخ کے جب ”چاروں طرف علامیہ طعن و تشنیع کا بازار گرم ہو گیا۔ روزانہ اسکی متواتر خبریں مدینہ میں پہنچنے لگیں۔ مدینہ میں بھی لوگوں میں سرگوشیاں شروع ہو گئیں۔ امیر المومنین عثمان اور اُنکے عمال پر زبان طعن و راز ہو گئی تو ”ایک گروہ عوام کا مجتمع ہو کر علی ابن ابیطالب کے پاس گیا اور امیر المومنین عثمان کی شکایات اور بناء مخالفت بیان کی۔ علی ابن ابیطالب انلوگوں کے کہنے سے امیر المومنین عثمان کے پاس گئے اور لوگوں کے خیالات اور انکی شکایات و اسباب مخالفت بیان کر کے ۔۔۔۔۔ اور امیر المومنین عثمان کو انجام کار اور جن خطرات کا اندیشہ ہوتا تھا اُس سے مطلع کیا۔“

ایک گروہ علی کے پاس
کی شکایت کیلئے گیا۔
علی نے خلیفہ کو متنبہ کیا

اسی کتاب کے نوٹ میں جناب میر کی جو تقریر لکھی اُسکے بعض عبارت توجہ کے قابل سمجھتے ہیں۔ تم اپنے بابت غور کرو بخدا تم بے بصیرتی سے نہیں دیکھتے اور نہ تم جہالت کلمہ نہیں جانتے اور بیشک راستہ واضح ظاہر اور بیشک اعلام دین قائم ہیں۔ سچو اسے عثمان بیشک اللہ تعالیٰ کے بندوں میں افضل امام عادل ہے۔ خود ہوا پایا (ہوا) اور حبس ہے دوسروں کو ہدایت دی پس اُس نے سنت معلومہ کو قائم اور بدعت متروکہ کو مردہ کیا بخدا یہ دونوں امور کھلے ہوئے ہیں اور بیشک مستحسن قائم ہیں انکے لئے اعلام ہیں اور بیشک بدعتیں بھی قائم ہیں اور اُسکے لئے بھی اعلام ہیں اور بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک شریر آدمیوں کا امام ظالم (جو) گمراہ ہوا اور (جسے) گمراہ کیا پس مردہ کیا اُسے سنت معلومہ کو اور زندہ کیا بدعت متروکہ (کو) اور میں تم کو اللہ تعالیٰ کی سطوت اور انتقام سے ڈراتا ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا عذاب نہایت شدید و دردناک ہے۔ اور میں تم کو اس سے ڈراتا ہوں کہ تم اس امت کے امام مقنونی ہو کہ تمہارے قتل ہے اس پر قتل و قتال کا دروازہ قیامت تک کے لئے کھل جائے اور اس پر رکے و اتعات مطہر اور مشہور ہو جائے اور ایک گروہ چوڑے جانیکے جو حق کو بوجہ علوے باطل نہ دیکھ سکے اور اس مباحثہ میں غلط ملط ہو جائے۔ اضطراب و اخلال اس میں پیدا ہونگے۔“

جناب امیر کی تقریر

عثمان اس کے بعد منبر پر گئے اور کہا کہ ”تم لوگ میری نرمی اور الطاف کی وجہ سے جری ہو گئے ہو۔ ایسی جرأت تم کو ابن خطاب کے زمانہ خلافت میں نہیں ہونی تم کو مناسب ہے کہ تم لوگ اپنے خیالات تبدیل

عثمان منبر پر۔

کرد و اپنی رائے سے رجوع کر لو اور اپنے کاموں کو اپنے امر پر چھوڑ دو جنکو میں نے مامور کیا پھر علی سے کہا،
بخدا اگر تم میری جگہ پر ہوتے تو تمکو میں قزاقیت داروں کے پاس لحاظ کرنے پر کچھ بھی کہتا۔

اعظم کو فی کے موافق اہل مصر آؤ اور انہوں نے بھی وہی شکایتیں کیں جو اور صوبجات کے لوگ
کر چکے تھے اور عثمان نے ایک حکم جاری کیا کہ جہاں جہاں کے لوگوں کو شکایت ہو وہ میرے پاس حاضر
ہو کر اپنے حذر پیش کریں۔ ابن خلدون کے موافق خلیفہ نے ایام حج میں اپنے عمال کو طلب کیا اور
سب کو نگوہ مالش کی اور حجت لوگ مدینہ آئے تو معاویہ نے کہا (علی - طلحہ و زبیر بلوائے گئے تھے)

”تم لوگ ارباب حل و عقد ہو اور اس امت کے سرپرست و والی ہوتے اپنے دوست (عثمان) کو
بلا رو رعایت اس کام کے، منتخب کیا اور اب وہ بڑھا ہو گیا اور اسکے حق میں طرح طرح کی باتیں ہو رہی
ہو رہی ہیں تم لوگوں نے اس امر میں اگر کچھ فیصلہ کیا ہے تو میں موجود ہوں۔ باقی رہا یہ امر کہ اگر کوئی
شخص خلافت و امارت کی طمع کرے تو واللہ تم لوگ سوائے پیٹھ پھیر کر بھاگنے کے اس سے اور کچھ نہ
دیکھو گے۔ عثمان نے بھی اٹھائے گفتگو میں کہا کہ ”میرے اعزہ و اقارب غریب اور کم مایہ والے
ہیں میں نے اپنا ہاتھ اٹکے لیے کھول دیا پس اگر اس میں تم لوگ میری غلطی دیکھو تو اسکو واپس لیاؤ۔“
جلسہ برخواست ہونے پر معاویہ کہا:-

”وہ امیر المؤمنین! اس سے پہلے کہ آپ پر حملہ ہو جس کا آپ تحمل کر سکیں مناسب ہو گا کہ آپ میرے پاس تہہ نہام
چلے جائیں کیونکہ کل شام میرے مطیع ہیں۔“
اسکے بعد معاویہ شام رخصت ہو گیا۔

اعظم کو فی کے موافق عثمان کے طلب کرنے پر کوفہ - بصرہ اور مصر سے لوگ آئے لگے اور وہ لوگ نکلے
ساتھ بیٹھے جو تہا جرد انصار میں سے تھے اور جنہیں عثمان سے شکایت پیدا ہو گئی تھی۔ اور ان میں مشورہ ہوا
کہ خلیفہ سے کہو کہ وہ عزل گوارا کریں یا ہم قتل کر ڈالیں گے۔ ابن خلدون کے موافق مصر یونکی تعداد
ایک ہزار تھی۔ اسی مورخ کے موافق اہل بصرہ کی طبیعتیں طلحہ کی طرف مائل تھیں اور کچھ لوگ بلوایان
کوفہ کے اپنے گروہ سے تھے اگر اعراس میں اگر جمع ہوتے۔ ان لوگوں کا رجحان زبیر بن العوام کی جانب تھا۔
اس گروہ کے ساتھ کچھ لوگ اہل مصر کے بھی تھے اور عام بلوایان تو المدوہ میں ٹہرے رہے۔ مصر یونکی طبیعت
علی و خطاب کی جانب تھی۔“

دور الامارت کا بی

اسکے بعد ابن خلدون کے موافق مخالفین عثمان نے علی طلحہ اور زبیر کو خلیفہ منتخب کیا لیکن ان لوگوں نے
 جھڑک دیا اور یہ لوگ اپنے اپنے کپ میں داخل ہو گئے۔ صبح ہوئے دیکھا تو امیر المومنین عثمان کا مکان محاصرہ
 میں تھا۔ بلوائیوں نے اسکو چاروں طرف سے گھیر لیا تھا اور یہ سنادی کرائی تھی کہ جو شخص اپنا ہاتھ مقابلہ
 روک لیگا وہ مامون ہے۔ چند ایام تک میر المومنین لوگوں کو گھیرے رکھا اور اسے سب سے پہلے مدینہ انہما اپنے
 مکانوں میں گوشہ گزین رہے۔

صاحب موائع و فرقہ ابن عساکر سے زمانہ عثمان کے دو تہ انقلاب بیان کرتے ہوئے حسین انکی خلاف فرما
 بنی امیہ کی تقرری۔ ابو ذر۔ عمار اور ابن مسعود اور انکے قوم کی ناخوشی کا ذکر کیا ہے۔ کہتے ہیں ”جون
 اہل مصر شکوہ عبداللہ ابن ابی سرح کو نزد عثمان لکھتے نوشت اور تہدید دہی ازان اعمال فرمود۔
 عبداللہ مذکور اباکرد ازانکہ سخن عثمان بشنود و در باب آن جماعت داکس کہ کتابت از جانب عثمان

آہوہ بود اور افضل رسانید اہل مصر چون مشاہدہ این حال نمودند ہفتصد کس متفق شدہ مدینہ
 آمدند و در مسجد نزول کردند و نزد اصحاب پیغمبر شکوہ آغاز کردند و موقت صلوة از انچہ عبداللہ ابن

ابی سرح باشان کردہ بود۔ آنکھ طلحہ ابن عمار مدبر خاستہ متحمل شد و سخن سخت بچنان گفت۔ باز غاش
 کسے را نزد عثمان فرستاد و گفت اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نزد شما آمدہ اند و التماس میکنند کہ

این عامل را عزل کنید و این معنی را با میںما سجد و حال آنکہ آنمزد شخصے از ایشان را کشتہ است باید
 ایشان را طریق عدل و انصاف مرعی دارند و دیگر آنکہ علی کرم اللہ وجہہ آمدہ گفت این جماعت ارادہ

ندارند کہ آنکھ شخصے را بجائے شخصے نصب کنی و حال آنکہ قبل ازین دعویٰ خون خود می کردند۔ این
 عامل را عزل کن و میان ایشان حکم کن اگر حقے براوثبات کند طریق عدالت مرعی دار۔ عثمان گفت

ہر کس را کہ ایشان اختیار کنند بجائی او نصب کنم آنجماعت محمد ابن ابی بکر را اختیار کردند۔ عثمان اور
 والی گردانید۔ فرمان جہت از نوشتہ بجانب مصر متوجہ شد و بعضے از مہاجران و انصار بیان بافتاق

ایشان بردن آمدند تا ملاحظہ نمایند کہ محبت میان ایشان و عبداللہ ابن ابی سرح کچا منجر خواہد شد
 چون محمد ابن ابی بکر با رفیقہا سہ روز راہ از مدینہ دور شدند در اثناء راہ غلامے سیاہ دیدند کہ

بر شتر تے سوار است و شتر را بسرعت تمام می را ند گویا کسی مایجوید یا از کسے میگزیزد۔ آنکھ
 و اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم با و گفتند حال قصہ تو چیست باین مانند کہ از کسے می گزیری یا

طلحہ عثمان کو سخت
 باتیں کہتے ہیں۔عائشہ اور علی بھی
 کہتے ہیں۔محمد ابن ابی بکر کی
 تقرری۔

شتر سوار۔

کسے راجپوتی گفت من غلام امیر المومنین علی ام کہ رانزد عامل مصر فرستاده است گفتند و این مقام
 حاضر است بیانزد آوہ دیم گفت مرا باین عامل کار نیست بلکہ نزد عامل اول میروم۔ آنگاہ محمد ابن ابی بکر
 را خبردار گردانیدند۔ او شخص را بطلب غلام فرستاد او را گرفتہ آوردند چون ازو پرسیدند کہ غلام کسستی
 گاہ ہی گفت کہ غلام حضرت امیر المومنین عثمان ام و گاہ ہی میگفت غلام مروا غم۔ اتفاقاً مردی در اینجا
 حاضر بود و آن غلام را می شناخت گفت غلام مروا است پرسیدند بچہ ہم بمهر میروی و کتابتہ میدہی
 یا نہ گفت بر سالتہ میردم و کتابتہ ندارم چون نفیشتہ کرد بد غیر از او اوہ (کوزہ) خشک شدہ باد
 چیزے دیگر نہ بود۔ چون او اوہ را متحرک ساختند چیزے در آن بود و بیرون نی آمد آنگاہ ان او اوہ
 را شگافند و کتابتہ از آنجا بیرون آمد۔ محمد ابن ابی بکر جمعی کہ از ہما جرد انصار در اینجا حاضر بودند
 ایشانرا طلب نمودہ آن کتابت را خواندند و مضمون آن کتابت این بود کہ از عثمان نوشتہ شد بجانب
 ابی اسبج کہ محمد ابن ابی بکر و فلان فلان کہ بجانب ابی آیند در قتل ایشان میل کن و کتابت ایشان
 را باطل سازی و بر عل خود باقی مانی و بر قرار باشی۔ تا وقتیکہ پیغامے دیا نامہ من بتورسد و اگر کسے بہ
 انظلم تو و شکایت بہ طرف من آید ادا جس کن تا وقتیکہ خبر بتورسد انشاء اللہ تعالیٰ۔ آنگاہ محمد ابن ابی
 و اصحاب خارج شدند از خواندن کتابت آنرا بہ مہر جمع کہ بہرہ بود و نذر رسانیدند و بہ کسے این
 سپردند و بجانب مدینہ مراجعت نمودند۔

محمد ابن ابی بکر مدینہ
 و ابی اسبج کوئی نرسا
 جو عثمان خفانہ ہوا۔

حب اصحاب کو یہ حال معلوم ہوا تو پہنچ کس از اہل مدینہ مانند مگر آنگہ بر عثمان و لعنکی و دشمن نمودند
 و اصحاب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جمیعاً غمناک شدہ بمنزل اہلے خود رفتند و جماعہ مذکور عثمان را
 محاصرہ کردند و محمد ابن ابی بکر بجاعت بنی تمیم و غیر ایشان برسے لشکر کشیدند۔

چون علی مشاہدہ این امر نمود۔ طلحہ و زبیر و سعد و عمار را جمعی دیگر از اصحاب را کہ جمع ایشان
 از اہل بدر بودند طلب نمود و نزد عثمان رفت و شتر و کتابت مذکورہ۔ آنگاہ بجانب عثمان اتفاقاً
 نمود و گفت۔ ابن غلام ملک شہاست۔ گفت بے۔ باز گفت این شتر شہاست۔ عثمان گفت بے۔
 باز گفت این کتاب شہا نوشتہ آید۔ عثمان قسم یاد کرد بخدا سے کہ این کتابت من نہ نوشتہ ام۔ و کسے
 را امر نہ کردہ ام بنوشتن آن و بہ ابن علم نہ دارم۔ علی گفت مہر کیہ بر این کا غذا است مہر شہاست۔
 عثمان گفت بے مہر من است باز علی گفت چگونہ غلام شہا با شتر و کتابتہ و مہر و سکہ شہاست بیرون

میرود و شاخیزندارید۔۔۔ گفتہ مردان را با تسلیم کن و مردان چون در خانہ عثمان بودند تسلیم نمودند او امتناع نمود و اصحاب بواسطہ امتناع از تسلیم شاک و غضبناک از منزل عثمان بیرون آمدند و نزد ایشان ظاہر و واضح بود کہ عثمان سوگند دروغ یاد نمی کنند ازین معنی خبر نہ دارد۔ ولیکن قوسے گفتند کہ ابراوہ و عثمان نمی شود مگر آنکہ مردان را با تسلیم نماید و با و میباید کہ ہم دیدار کنیم کہ چون امر نموده است بہ قتل دو مرد از اصحاب مصطفیٰ صلوات اللہ علیہ وسلم بغیر حق۔ از دو حال بیرون نیست اگر عثمان نہ شہتہ باشد اورا عزل میکنم۔ و اگر مردان از زبان عثمان نہ نوشته در امر مردان نظر خواہم کرد۔ و بعد ازین حکایت اصحاب از خانہ خود بیرون نیامدند و عثمان مردان را نزد ایشان نہ فرستاد و قتل او اندیشیدند باینکہ آن گروہ محاصره عثمان کردند و آب اندوختن منع نمودند،

مردان کے یہ ہے سے
انکار اور اصحاب کا اثر

اس واقعہ کا اثر اس سے سمجھا جاسکتا ہے کہ بقول ابن خلدون "اس وقت تک بلوایان مصر و کوفہ و بصری امیر المومنین عثمان کے پیچھے ناز پڑتے تھے لیکن اس واقعہ کے بعد انہوں نے لوگوں کو امیر المومنین عثمان کے پاس جانے اور اس کے پیچھے ناز پڑنے سے روکنا شروع کیا۔" امیر المومنین عثمان نے دالیان مالک اسلامیہ کے نام مستند و فاضل بھیجے اور ان کو ان واقعات سے مطلع کیا۔

محاصرو کروالوں نے
عثمان کے پیچھے ناز پڑنا
ترک کر دی۔

عثمان اپنے عاملوں کو
مطلع کرنے ہیں۔

اعظم کوئی کے موافق زمانہ محاصرو میں عثمان نے عبداللہ ابن عمر سے کہا تم دیکھتے ہو کہ مخالفین میری عزل کی نسبت کہتے ہیں اس پر عبداللہ نے کہا۔

"یہ طریقہ جاری نہ کرو کہ جس وقت جماعت خلیفہ سے راضی نہ ہو اسے معزول کر دے اور اور دوسرے کو اس کی جگہ بٹھائے۔ جس لباس کو خدا تعالیٰ نے تمہیں پہنایا ہے اسے محفوظ رکھو اور جدا نہ کرو۔ اس قوم سے کہو کہ ہم کتاب خدا اور سنت محمد مصطفیٰ پر عمل کریں گے اگر انہیں توہین کرنے کے بہتر ہے اور اگر انکار کریں تمہارے لئے اچھا اور اُنکے لئے بُرا ہوگا۔"

ابن عمر کی صلیحی گفت
کو عزل کا اختیار نہ دو

عثمان نے سفیر ابن شعبہ کو بلایا اور انھیں سفارت پر روانہ کیا لیکن انکے استقبال کو فاتحانہ کامیابی مطلق نصیب نہ ہوئی۔ عمر ابن عاص بھیجے گئے اور یہ بھی "شرمندہ" واپس ہوئے۔ اب ابن عمر کی صلیح سے علی کو بھیجنا طے پایا اور جناب امیر نے اس بشرط پر سفارت منظور کی کہ "جب سے عہد کر دکھ جو کچھ تم کہتے ہو اس پر وفا کرو گے۔" جناب امیر تشریف لے گئے۔

عمر ابن عاص نے یہ بھی
سفارت بیکار ہوئی۔

جناب امیر کی وساطت
کو نگاہات واپس
رخماندی۔

اور لوگوں نے کہا اسے ابواحسن آپ سعادت واپس چلے جائے اور اس میں تظلیف نہ اٹھائیے۔ ہم جلتے ہیں کہ یہ معاملہ نہ ہوگا۔ اس قوم کا ارادہ دوسرا ہے۔ ہم لوگوں کو آپ کی عزت ہے۔ آپ کی عزت واجب ہے۔ ہم چلتے ہیں کہ ہمارے طرف سے آپ کی حرمت میں کوئی تقصیر نہ ہو۔
جناب امیر کی ذات نے انھیں راضی کیا۔ عثمان پاس آئے صلح نامہ ہوا اور اسکے بعد غلام اور خطا کا قصہ تھا۔

اسکے بعد عثمان نے خطبہ پڑھا اور براست ظاہر کی۔ مجمع کی حالت بہت جوش کی تھی۔ اٹھ کر قرین عثمان پر ڈھینچے پڑے اور یہ ممبر پر نہ رہ سکے۔ ابن خلدون نے یہی یہ کہا ہے کہ جب علی کے بھائی سے لوگ واپس ہوئے تھے تو مروان نے تظلیف سے کہا کہ آپ منبر پر تقریر کیجئے کہ اہل مصر اسوجہ سے واپس ہوئے کہ انھیں جوٹ خبریں ملی تھیں۔ جون ہی عثمان نے تقریر شروع کی چاروں طرف سے آواز آئے لگی افاق اشدا عثمان و تب الی اللہ۔ سب کے پہلے اس فقہ کو عمر ابن العاص نے کہا تھا۔ اسی موقع نے یہ بھی کہا ہے کہ جب توبہ والی تقریر کر چکے تو بنی امیہ نے عثمان کو ملامت کی اور جب اسکے بعد چند آدمی رخصت ہوئے یا اور کسی غرض سے دروازہ پر جمع ہوئے تو عثمان نے مروان سے فرمایا کہ تو جا کر ان لوگوں سے ہم کلام ہو اور گفتگو کرنے میں درشتی سے کام لے چنانچہ مروان نکل کر کہا۔

”وہ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے تمہاری کیا حالت ہے۔ تم لوگ ہمارے مہتمم سے ہمارے ملک کو جھینے کو آئے ہو۔ بنی امیہ اپنے ذاتی عقیدہ بخدا اگر تھے کسی قسم کا قصد کیا تو ہم تمہارا ایسا بوجہ ڈالیں گے کہ جسکو تم اٹھانہ سکو گے۔ جہاں اپنے اپنے مکانات کی طرف لوٹ جاؤ بخدا جو ہمارے مہتمم میں ہے اسیں ہم سے مغلوب نہیں ہیں۔“ اسی موقع سے مروان جب جناب امیہ نے یہ تقریر سنی تو فرمایا۔

”موتے عثمان کا خطبہ کل اور مروان کا کلام آج سُنا ہے۔ میں جب گھر میں بیٹھ رہا تو عثمان نے مجھے کہا کہ تھے مجھے چہرہ دیا تھے میری فراہم و حق کا پاس نہ کیا اور جب میں نے دخل دیا اور لوگوں کو سمجھا بوجہا کہ وہ مروان کے کہنے سے ان کو نہ صلیح اُسکو آنت پلٹ دیا۔ تب ہے کہ عثمان باوجود سنسن ہوئے اور آنحضرت صلیع کے صحبت سے مغرب ہوئے مروان کے قبضہ میں ہے جس طرح وہ چاہتا ہو اس طرح پھیر دینا ہے۔“

واقعات کے خلاف
تقریر پر لوگوں کی صدا

لوگوں سے سختی کرنا حکم

علی عثمان کو پاس جمانا
جہد کرتے ہیں۔

اسکے بعد جناب امیر نے عثمان کو مروان کے تسلط پر ملامت کی اور کہا کہ ”آج سے اب میں پھر تمہارے پاس نہ آؤں گا“ تاہم زوجہ عثمان یہ تقریر سن رہی تھیں انہوں نے بھی مروان کی پابندی پر نصیحت اور علی ابن ابیطالب سے صلاح و مشورے لینے کی راہ کو دی۔

ناب کی صلاح

اس روایت کے موافق کہ وقت بخیر امیر خیر میں تھے جب واپس آئے اور عثمان ملاقات کو گئے تو کہنے لگے۔

”اے علی میرے حقوق تم پر بہت ہیں۔ بھائی ہونے کا حق ہے۔ قرابت داری کا حق ہے۔ ہجر برف ہوا ہے اور بغرض تقدیر اگر جاہلیت ہی کا زمانہ ہوتا تو یہی بنی عبد مناف کے لئے یہ امر باعث تنگ نہا کہ تو تم اسکے قبضہ سے حکومت چھینے۔ علی ابن ابیطالب یہ سن کر طلحہ کے پاس گئے دریافت کیا کہ یہ کیا معاملہ ہے۔ جواب دیا۔ کیا بعد اسکے کہ تنگ نے سس کیا چھاتیوں کو اے ابو الحسن (کسی کام کے حدتے تجاوز ہو گیا محاورہ)۔ یہ ظاہر ہے کہ جب تنگ چھاتیوں تک پہنچ جائے گا تو زین پشت پر نہیں ٹھہر سکتا) علی ابن ابیطالب لوٹ کر بیت المال کی طرف آئے لوگوں کو جو کچھ مناسب تھا دیا۔ لوگ طلحہ کے پاس سے اٹھ کر چلے گئے۔ اکیلے طلحہ رہ گئے۔ امیر المومنین عثمان کو اس سے سرت ہوئی۔ بعد اسکے طلحہ امیر المومنین عثمان کے پاس آئے آپ نے فرمایا میں نامب نہیں ہوا لیکن مغلوب ہوا ہوں پس اللہ تعالیٰ اسے طلحہ ٹھوکانی ہو“

عثمان کس بات کو بابت
تنگ جانتے ہیں۔
طلحہ اور علی

اہل مصر جس وقت غلام کو گرفتار کے واسطے لے کر تو انہوں شکایتیں پیش کیں اور کہا کہ تعجب کا مقام ہے کہ اس قسم کے خطوط تمہاری ہر سے لکھے جائیں اور تمہارا غلام لیکر جائے اور ٹھوکرا سکی اطلاع ہو۔ پس تم چھوٹے ٹھوکیا سچے ہو اور ہر دو تقدیر تم سے خلافت لے لینا مناسب کیونکہ جو نے کو مسلمانوں کا دالی بنانا جائز نہیں ہوا اور اگر سچے ہو تو تمہارا ضعف اس حد تک پہنچ گیا ہے کہ تمہارے بغیر اجازت و اطلاع جسکا جو جی چاہتا ہے کرتا ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ تم خلافت چھوڑ دو۔ امیر المومنین عثمان نے فرمایا میں اس لباس کو نہیں اتارنا چاہتا جس کو اللہ تعالیٰ نے مجھے پہنا یا ہے۔ یعنی میں خود منصب خلافت ترک نہیں کروں گا۔ مان یہ ہو گا کہ اگر مجھ سے غلطی ہوگی تو میں توبہ کروں گا اور اپنی غلط رائے سے رجوع کروں گا۔ ابن حدیث نے کہا ہم بارہا دیکھ چکے ہیں کہ تم توبہ کرتے ہو اور پھر وہی کام کوستے ہو اب ہم فرض ہے کہ ہم تم سے خلافت چھین لیں یا تمکو قتل کروالیں اور اگر تمہارے دوستوں میں سے کوئی مزاحمت کرے تو اس سے بھی ڈینگے اور جب تک ہم

جہاں عثمان کو خلیفہ
بنانے والے اللہ تعالیٰ
کے مراد ہیں۔

زندہ ہیں لڑتے جاؤ گے پس یا تم تک پہنچیں یا سر جائیگے۔۔۔۔ علی ابن ابیطالب اُٹھے اور بلوایون کو امیر المومنین عثمان کے پاس نکالی کر اپنے مکان پر چلے آئے۔ اور مصریوں نے امیر المومنین عثمان کے مکان کا دوبارہ محاصرہ کر لیا۔ دوبارہ محاصرہ کرنے کے بعد معاویہ و امین عامر کو امداد کیلئے کہا۔

اعظم کوئی کے موافق معاویہ نے جواب دیا کہ خدا نے جس سے کوئی نجات حسین لی ہو میں اُسے دایس ہنسن کر سکتا اگر میں یہاں سے جاؤں گا تو دشمنان اسلام اس صوبہ پر حاوی کر دیں گے۔ عبد اللہ ابن عامر کو بڑا غم و غم لوگوں کو آمادہ کرنا پڑا لیکن کوئی نہ گیا۔

معاویہ و معاویہ سے عثمان مدد طلب کرتے ہیں۔

معاویہ کا جواب۔

بہر علی کی وساطت اور تین دن کی یکساں مہلت

”پھر امیر المومنین عثمان کے مشیران نے رائے دی کہ علی ابن ابیطالب کو ان لوگوں کے روکنے کیلئے بھیج دو انکو سمجھا بوجھا کر واپس کر دیں اور اُسے وعدہ کر دیں کہ انکی مرضی کے موافق عملی کی جائیگی اور مغزولی کیجاؤ گی چنانچہ علی ابن ابیطالب بلوایون کے پاس گئے۔ وعظہ بند کر کے انکی درخواستوں کے موافق عہدہ راند کر لیا وعدہ کیا بلوایون نے کہا آپ ایک میعاد مقرر کیجئے۔ علی ابن ابیطالب لوں کو امیر المومنین عثمان کے پاس آئے۔ امیر المومنین عثمان تین دن کی مدت مقرر فرمائی۔ علی ابن ابیطالب نے ایک عہدہ لکھ کر بلوایون کو دیا حسین اقرار تھا کہ تین یوم کے اندر انکی مرضی کے موافق عمل کی تقرری و مغزولی اور انکی شکایت رفع کر دی جائیگی۔ بلوای اس اقرار نامہ سے بلا جنگ جہل رُکے رہے لیکن امیر المومنین عثمان نے کسی وجہ سے کشتی قسم کا تغیر و تبدل نہ کیا۔ بعد انقضاء میعاد بلوایان مصری خبیثہ مدینہ میں ایفاء عہد کی غرض سے آئے۔ امیر المومنین عثمان نے انکار کیا۔ بلوایون نے برہم ہو کر چاروں طرف سے محاصرہ کر لیا۔

عثمان کا لوگوں سے خطاب

اسکے بعد ابن خلدون ہی کے موافق عثمان نے سب لوگوں کو بلوایا ہوا ہوا اور غیر بلوایا ہوا سب کے بعد کہنا شروع کیا ”اے اہل مدینہ میں تمکو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں اور اس سے دعا کرتا ہوں کہ میرے بعد میری کسی اچھے کو خلیفہ بنائے۔ یہ کہہ کر تھوڑی دیر تک خاموش رہے پھر سر اٹھا کر بولے۔ تمکو اللہ تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں کیا تم جہلستے ہو کہ عمر کے زخمی ہونے کے وقت تھے اللہ تعالیٰ دعا کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے کسی کو منتخب کر دے اور تمہارے بہترین شخص پر تمکو جمع کرے۔ کیا تم کہو گے کہ یہ نہیں قبول کیا یا کہو گے کہ اللہ تعالیٰ نے جس کو اس دین کا ولی کیا ہے اسکو اپنا ولی نہیں ڈالا یا کہو گے کہ اس نے حکم پر سے یا بغیر مشورہ کے ولی کیا ہے۔ پس اپنے کام کو اسکے

سپر و کرنا بغیر میرے انجام دینی کے۔ پھر میں تلکو اللہ کے قسم دلاتا ہوں تلگو میرے سوا ابن کو جاننے ہو چکا
حق واجب ہے پس درگزر کرو کہیو کہ تم میں آدمیوں کے سوا اور کسی کا قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ نہ انی محسن
مرتد اور قاتل بغیر حق کا۔

لوگوں کا جواب

”بلو ایوں تلہ جواب دیا کہ جو تم نے بعد عمر فاروق کے استخارہ کے نسبت کہا ہے تو اصل یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اس میں کیا اچھا کیا لیکن درحقیقت اللہ تو اس نے تلکو ایک بلانا یا ہے جس میں اس نے
اپنے بندوں کو مبتلا کیا ہے۔ اور حق اور ساقیت اسلام کو جو تم پہنچے ہو تو وہ صحیح ہے اور تم ضرور اسے مستحق
تھے لیکن تم نے بہت سی باتیں ایسی کہیں ہیں جس سے تلگو ہم حق قائم کر سکتے تھے یہی نہیں چہرے کے اس غیال
سے کہ مباد اسان آئندہ اور فتنہ و فساد برپا ہو اور باقی رہا حصر کرنا آئیں ہی آدمیوں کو قتل کرنا جائز
اس کے نسبت ہم یہ کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب میں سوا ان تینوں آدمیوں کے اور لوگوں کا قتل
کرنا بھی جائز دیکھتے ہیں انرا نملہ ان آدمیوں کا قتل کرنا روا ہے جو دنیا میں باعث فساد ہوں یا بغاوت
پر جو شخص لڑے یا حق و راستی کو منہ اور اسپر رکاوٹ کرے۔ اور تم نے بیشک بغاوت کی اور حق پر رکاوٹ
کیا اور جو لوگ فساد کے باعث ہیں اُن کے طرفدار ہوئے اور بلاشبہ تم نے امارت کا زور دیا وہم پر ڈالا
اور بیشک جو لوگ جیسے لڑے اور لڑنے کو آتے ہیں وہ تمہاری امارت کی وجہ سے لڑتے ہیں پس اگر تم خلافت
چھوڑ دو تو وہ لوگ برسرِ عقاب نہ آئیں گے۔“

اس کے بعد خلیفہ کے پاس پانی پہنچنا مشکل ہو گیا۔ اور بقول ابن خلدون ”عثمان نے علی و طلحہ و زبیر و
ابنہا المومنین نے پاس کبلا بھیجا کہ بلو ایوں۔“ نے یہ اپانی بند کو دیا ہے اگر تلگو مجھ کو پانی پہنچا سکتے ہو تو
مجھے پانی بھیج دو۔ علی ابن ابیطالب اس دردناک خبر کے سنتے ہی علی الصبح سوار ہو کر بلو ایوں کے
پاس گئے اور اُن کو مخاطب کر کے فرمایا: ”اگر لوگوں تمہارا یہ فلاح مسلمانوں سے مشابہ ہے نہ کافروں کے
تلگو اُس شخص (عثمان) کا پانی دکھانا نہ بند کرو۔ بلاشبہ رومی اور ایرانی اپنی تہذیب
کھلاتے پلاتے ہیں۔“

کھانا پانی بند کرنے پر
علی لوگوں کو ملا
کرتے ہیں۔

واقعات کی یہ صورت تھی کہ بقول ابن خلدون ”ام المومنین عایشہ صدیقہ بقیہ صدقہ کلین اور اپنے
بھائی محمد کو ہر ایسی کج غرض سے بلایا۔ محض ساتھ جانے سے انکار کیا۔ خط لکھ کر تاج و دی بولے منسکو
ام المومنین اپنی ہر ایسی کج غرض سے بلاتی ہیں۔ تم اُن کے ساتھ نہیں جاتی ہو اور سفہاء عرب کی اتباع کرتی ہو“

حضرت عایشہ کلین

جو تہا سے شایان شان نہیں ہے۔ بجز محال اگر اسکا آخری نتیجہ یہ ہو اگر امیر المؤمنین عثمان مظلوم
تو تہہ بنو عبد مناف مسلط ہو جائیگا۔

یہ واقعہ اہم کوئی مین جس وضاحت سے وجود ہے اس سے اس وقت حج کی روانگی اور اسکے بعد
حیرت خیز جذبہ ہمدردی کا پیدا ہونا دونوں اچھی طرح سمجھ میں آئے گا۔ وہ لکھتا ہے:-

دو پیش ازین در میان عائشہ و عثمان گفتگو سے رفتہ بود و عائشہ از دماغ خوش دل گشتہ خشم گرفته
سبب آنکہ اگر روزی چند در وظیفہ ارزان کہ عائشہ را حسین بود تاخیرے افتادہ و مضطربان او
واصلی شدہ۔ عائشہ اور گفت اس عثمان امانت بخوردی و رعیت را مصالح گذاشتی و جانتے
بدمردانرا از خویشاوندان خویشین بر سر نیک مردان و ضعیفان مسلط گردانیدی خدا تعالی ترا از
آسمان آب ندہاد و از برکات زمین محروم گرداناد۔ اگر حرمت بیخ نمازی مستی کو می گذاری و ادا
ترا چنان کشتہ کہ شتر ان را کشتہ۔ عثمان این آیت از قرآن مجید در جواب سخنان
او بر خواند:-

ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة لوط وامرأة لوط كانت تحت عبد من من
عبادنا الصالحين فحانناهما فلم نعنتهما من الله شيئا وقيل ادخل النساء
مع الاكابر۔ ازین معنی خاطر اندیشہ مردمان بر عثمان بغایت (۳) و میگفت بکشید این
بیر گفتار کہ کہ هنوز پیر این حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ کہ نہ شدہ است کہ سنت اور اکہن گرفتار
بکشید این پیر گفتار را و زندہ نگذارید۔ در جملہ چون مردمان بمنازعت عثمان برخواستند و بر
در سر او گرد آمدند و او را سر اسے نیافتند عائشہ کار ساختہ کرد و در اصل مرتب گردانید و جانب مکہ
بر عزیمت حج گذاردن روان شد۔ مردان حکم بخدمت اور رفت و گفت ای مادر مومنان اگر
عنیت حج در توقف داری و در معنی این واقعہ کہ عثمان را افتادہ است بآن قوم کہ گوی تا شمر
این قوم از دفع شود ہمانا اولی تر باشد و ثواب آن از حج زیادت۔ عائشہ گفت آن ساعت این
سخن با من گوی کہ حج بر من فرض شدہ است و اللہ کہ مقام تو اہم کرد۔ مردان حسب حال این بیتہ
بخواند۔ ضرب قیس علی البلاء حتی اذا اضطرب ارجوا۔ یعنی قیس آتش فتنہ در شہر یازد چون آتش
در گرفت و شعلہ فتنہ بلند گشتہ قیس سرخوشی گرفت و بر رفت۔ عائشہ گفت بیدارم کہ این چہ مثل

بنو عبد مناف تسلط کا
خوف۔

حضرت عائشہ اور
عثمان مین کشیدگی تھی

حضرت عائشہ کا فتویٰ

مردان اور عائشہ

مردان جب اگر شہر
بڑھتا ہے۔

کرمیزی - مراد دفع این طالیفہ از امیر المومنین عثمان مقصودانی و راست بنداری کہ من در عثمان
بشکم داورا این منی ششاسم این گفت و بجانب کہ معظّمہ زادہ آمد شرفاروانہ شد علیہ
طبری کہتا ہے "حضرت عایشہ جنگ بود چون اورا (عثمان) حصار گرفتند او حج می رفت و ہمی
عثمان رضی اللہ عنہ را کہ توبہ بایستہ کردن و یا خویشش را خلع کردن،

توبہ یا خلع

رسول کے پرتے پرانے
نہیں ہو کہ سنت کہتے ہیں

مد کی خبر سن کر محاصرہ
کی سختی -

صاحب روضۃ الصفا کہتا ہے کہ عایشہ آزر دہ تہین اور مرمان را بر مخالفت می گماشت و
میگفت ہنوز چاہمہ رسول فواست کہ سنت او کہنہ و متروک شد۔

بقول طبری جن وقت محاصرہ کرنے والو کو معلوم ہوا کہ عثمان نے اپنے عاملوں سے مدد طلب کیا
ہے تو انہوں نے محاصرہ میں سختی شروع کی۔ طلحہ نے بیت المال پر قبضہ کر لیا اور کہا کہ "عثمان
سخت گیرید کہ فوج نزدیک ادا آمد" اور عثمان نے یہ سن کر کہا کہ یہ سب طلحہ کا کیا ہوا ہے کہ خود خلیفہ
ہو جائے۔

بقول روضۃ الصفا "عثمان گفت کہ طلحہ ابن فتنۃ انکبوتہ است،"

اعظم کو فی کہتا ہے کہ ایام محاصرہ میں جو پچاس روز تک قائم رہا۔ ایک روز عثمان کو بٹے پر لئے اور
سلام کیا اور پوچھا کہ تم میں طلحہ زبیر اور سعد ہیں اور جب یہ لوگ سامنے آئے تو شکایت کی کہ ہمیں گمان
نہ تھا کہ تم کسی مجمع میں ہو ہم سلام کریں اور تم جواب نہ دو۔ اس کے بعد خلیفہ نے علی کو پیغام بھیج دیا کہ
ہمارے پاس پانی نہیں ہے اور بقول صاحب صواعق واعظم کو فی وغیرہ علی نے تین ٹشکین بھیج دیے
حسنین قنبر اور اکثر بنی ہاشم کو حکم دیا کہ فحالتین میں سے کسی کو گھر میں داخل نہ ہونے دو۔

طلحہ زبیر اور سعدی
سے عثمان کے پاس لئے۔

حسنین دشمنی ہوئے۔

اور روا تین یہ بھی کہتی ہیں کہ اس شکش میں حسنین رضی ہی ہوئے۔

اعظم کو فی نے یہ بھی کہا ہے کہ جس وقت محاصرہ کی شدت ہوئی عثمان نے چند شعور علی کو لکھ بھیجے
جس کا مفہوم تھا کہ کیا تم اسے گوارا کرو گے کہ تمہارا ابن تم قتل ہو جائے۔ جب علی نے یہ شعور ہا مسجد
میں آئے۔ بنی ہاشم اور خدام جمع ہوئے اور جب یہ خبر مشہور ہوئی کہ علی مدد کے لئے آئے ہیں تو لوگوں
نے طلحہ کا ساتھ چھوڑ دیا۔ طلحہ نے اپنے کو تنہا دیکھ کر عثمان کے پاس جا کر عذر کرنا مناسب سمجھا۔
عثمان نے عذر قبول نہ کیا اور جواب دیا کہ تمہاری معذرت اس وقت شروع ہوئی جس وقت
تھے دیکھا کہ لوگ تمہیں چھوڑ کر علی کے پاس چلے گئے اور وہ مدد کے قصد سے آتے ہیں۔

اس درمیان میں محاصرہ کرنے والوں نے دروازہ میں آگ لگا دی اور کچھ لوگ پشت سے گھر میں داخل ہو گئے۔ صواعق خرقہ ہو ابن خلدون یا اعظم کو فی ہر شخص اسکا تذکرہ کرتا ہے کہ محمد بن ابی بکر گئے اور عثمان سے گفتگو ہوئی۔ اگر عثمان نے کہا کہ تمہارے باپ ہوتے تو میرے پر باپ کی قریب نہ تھے تو محمد بن ابی بکر نے کہا کہ میرا باپ تم کو یہ کام کرتے دیکھتا تو وہ ان کاموں کو پسند نہ کرتا اور مجھے زیادہ سختی سے تمہاری ڈاڑھی پکڑتا اور اسکے بعد چلے گئے۔

اب کچھ لوگ داخل ہوئے اور انھوں نے قتل کر ڈالا۔ قاتل کا نام نہ مورخین کو معلوم ہے اور نہ علی کے سوال پر نائلہ بنت الفراء نے بتا سکیں۔ اور اسکی بھی تصدیق کی کہ محمد بن ابی بکر قاتل عثمان نہیں ہیں۔ ابن خلدون کہتا ہے کہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ..... عمیر بن صابی نے ٹھوکرین ماریں جس سے چند سبیلان ٹوٹ گئی تھیں۔ ٹھوکرین لگانے وقت یہ کہتا جاتا تھا تھے میرے باپ کو قید کیا تھا جو پتھر حالت قید ہی میں مر گیا۔

اسی مورخ کے موافق ”بوقت شہادت ممالک اسلامیہ میں عمالی اس تفصیل سے تھے۔ کمین عبد اللہ ابن الحضرمی۔ طاہت بن قاسم بن ربیعہ ثقفی۔ صفیان بن یعلیٰ ابن منہ۔ جند بن عبد اللہ ابن ربیعہ۔ بصرہ میں عبد اللہ ابن عامر۔ شام میں معاویہ بن ابی سفیان۔ اور حمص میں عبد الرحمن ابن خالد۔ قسیر بن حبیب بن سلمہ۔ اردن میں ابو الاعداء اسلمی۔ فلسطین میں علقمہ بن حکیم کندی۔ معاویہ کی طرف سے۔ اور بحرین میں عبد اللہ بن قیس ذراری عامل تھا۔ قضا ابوالدرداء کے سپر جہتی۔ کوفہ میں امامت ابو موسیٰ اشعری کرتے تھے جنگی افری قحطاع ابن عمر کے قبضہ میں تھے۔ خراج سواد پر جابر مرزی اور ساک انصاری مامور تھے۔ اور قریبا میں جابر بن عبد اللہ۔ اندلس بائیان میں اشعث ابن قیس۔ حلوان میں عقیبہ بن نہاش۔ اصغر بن صائب ابن اقرع۔ سیدان میں خیس گورنر تھے۔ مدینہ منورہ میں بیت المال کے افسر عقیبہ ابن عرار قضا پر زید بن ثابت تھے۔“

باب چہارم کا نشو
اور واقعات کا خلاصہ

گذشتہ افسوسناک حالت کے لکھنے اور اُس پر تنقیدی نظر ڈالنے میں ذاتی طور سے مجھے کیسے ہی کراہت کیوں نہ ہو لیکن ایک موقع کی دیانت اسکی مقتضی ہے کہ وہ واقعات لکھے۔ واقعات کسی شخصیت کے کیوں نہ ہوں اور دیکھے اور دکھائے کہ ان واقعات کو ان واقعات اور شخص سے کیا نسبت ہو چکا و کھانا اصل مقصود ہے۔

رسول کے بعد سے ہم نے اسکا ضروری اہتمام کیا ہے کہ ہم یہ دکھاتے آئیں کہ کون کون سے لوگ کئے مددگار اور بھینچال تھے۔ اور ان لوگوں کا ضروری تعارف بھی کسی حد تک کرایا جا چکا ہے۔ ان لوگوں میں جس حد تک آپس کی مشورت اور یکجہتی غرض کیوں نہ ہو چونکہ ان واقعات حکومت ایک انقلابی شکل کا تھا اور بلحاظ اسکے فوراً ہی عام الناس کو اہل روت اور مانعین ذکوۃ کی طرف چھپکار دیا اس لئے صاحب اختیار لوگوں کو اسکا کافی موقع ملا کہ وہ نہ صرف اپنے کو اپنی جگہ مضبوط کرتے بلکہ لوگوں کو جو ان کے قریب یا دور تھے امید و بیم میں مبتلا کر کے اور با توکل کی طرف غور کا موقع نہ دیتے۔ خلیفہ اول کا دور برس یا کچھ زیادہ کا زمانہ ایسا نہ تھا جیسے لوگوں کی یہ مشغولیت تمام ہو گئی ہوتی بلکہ یہ زمانہ وہ تھا جیسے انہیں ایسی مشغولیت کی چاٹ پڑ گئی اور ان کے ذہن میں یہ بات سما گئی کہ قبیلتا جو کچھ ہے وہ تو باہر ہی مدینہ میں کیا دہرا ہوا ہے۔ اسے مدینہ کی بچی بچائی پُرانی تھا علیحدہ کروا۔

بنی امیہ کو شام کا صوبہ دکھایا گیا ظاہر ان سے کام نکالایا اس لئے کہ وہ علی کی طرف رخ نہ کر سکیں اور صدر مقام سے حتی الوسع دور بھی رہیں۔ انکی ماتحتی میں لوگ تھے۔ فتح۔ نام آوری اور غنیمت تھی۔ خالد دیکھ رہا تھا کہ ہم نے جس تصفیہ سے اسلام قبول کیا تھا وہ کسی طرح غلط نہ تھا۔ آج حکومت ہمارے سیف اللہ ہو نیکا اعلان کر رہی ہے۔ ہمارے ہاتھ اور تلوار کی آواز میں کوئی شے حائل نہیں ہے۔

ابوبکر اور عمر کی پسند کے عناصر میں کوئی فرق نہ ہو سکتا تھا حقیقتاً یہ دونوں آدمی ایک اتفاق میں بسر کر رہے تھے۔ اور ایک دوسرے کے معاون تھے۔ تعین عامل میں ابوبکر کی پسند اور عمر کی قبولیت میں جس قدر اختلاف دکھائی دیا وہ صرف خالد کے متعلق تھا۔ کچھ دنوں تک تو عمر اور خالد کا معاملہ ذاتی حیثیت کا رہا لیکن اسکے بعد خالد یا شے ابن حارثہ کی معزولی بقول خلیفہ اس عمل

مشغولیت اپنے ہاتھ میں رکھے اور دوسرے کو غور و قہ نہ دیا۔

ابن عمارۃ اور

خالد کے معزولی کی کڑی
وجہ۔

کے اندر بھی آئی کہ انہیں فتوحات کی وجہ سے غرور پیدا ہو گیا تھا۔ یا میر ابن شعبہ اس وجہ سے ہشیا گیا کہ وہ بنو ایدامین بہت صاحب اثر ہو گیا تھا۔ کون کہہ سکتا ہے کہ ان جو ابون من (لوگوں) صاحب قوت ہو نیکا خوف چھپا ہوا نہیں تھا۔

حکومت شرک جیسے کوئی
امر طے نہ تھا۔

خلیفہ ثانی کے زمانہ میں نے لوگ بھی آزمائے گئے۔ سب سے میرا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ جو نے بنی ہاشم کے حقوق سے کوئی مخالفت نہ ظاہر کی تھی اور جنہوں نے ابتدائی یورشوں میں مال و زکوٰۃ کے قس میں کوئی شرکت نہ کی تھی اور جو آخر میں بنی ہاشم کے بڑے موید اور دوست بنے ہوئے۔ جن میں بنی خلیفہ ثانی کے مخصوص عاملوں کے علاوہ دکن یا ہے مثلاً عبداللہ ابن بدیل۔ جریر۔ اشتر۔ برادر وغیرہ۔ میں سوچتا ہوں کہ اب حالت یہ ہو چکی تھی کہ نہ حکومت کو بغیر اس اعتبار بڑھائے مگر تھا اور نہ ان لوگوں کو پیش قدمی بغیر چارہ تھا جو چہ زمانہ تک خانوشی اور بیکاری سے سوکھتے رہتے تھے۔ اور موقع تو اب یہ تھا کہ خسرو اور فیروز سے جنگ کیجائے جن میں سے اول الذکر مقام اگر اس الزام سے بری نہ تھا کہ اس نے رسول کے نامہ کی خفت کی تو آخر الذکر نے مسلمانوں کے سفیر اور مسلمانوں کو قتل کیا تھا۔ یہ حالتیں ایسی نہ تھیں جن میں کام لینے میں حکومت کو کسی غیر ضروری شبہ پسندی کی ضرورت ہوئی تاہم یہ ہوا کہ یہ لوگ کسی جڑی فوجی اخیری یا ملکی نگاہداشت کے لئے کام میں نہیں لائے گئے جس سے میں یہ نتیجہ اخذ کرتا ہوں کہ شاید حکومت کے نزدیک انکی تقرری تجربہ کی ابتدائی حالت میں ہو۔

خلیفہ ثانی اپنے کو بہت
احترام پرستی اُمیہ
میں گھرا ہوا پاتے ہیں

خلیفہ اول کے زمانہ میں جب اسکا موت آئی گیا تھا کہ بنی اُمیہ کا شام کی طرف بھجور دیا جاتا تو حضرت عمر کے نزدیک بھی ابوسفیان۔ یزید ابن ابوسفیان اور معاویہ کی کوششوں کے بعد ان کوئی چارہ نہ تھا کہ معاویہ شام کے صوبہ میں مستقل کروایا جاتا۔ اور اگر شجرہ جلی۔ ذوالکلاع معاویہ۔ عمر ابن عباس۔ ولید ابن عقبہ علی ابن اُمیہ اور ابوموسیٰ زمانہ خلافت اول میں دکھائی دیتے تو خلیفہ ثانی کے زمانہ میں انہیں سے زیادہ تر لوگ شام کے صوبہ میں سکونت یزید ہوتے جس سے شام ایسے لوگوں کی ایک نو آبادی ہو جاتا جسکے اور متعلق تذکرے ہمارے اصل تذکرہ سے بہت تعلق رکھتے ہیں۔ بلکہ حضرت عمر کی عاملوں کی فہرست میں ایسے ہی اور لوگوں کا اضافہ ہوتا جسکے نام ابوالاعلیٰ محمد اسلمی۔ حصین ابن نمیر۔ معاویہ ابن خبیجہ اور عمر ابن سعد ہیں۔ عجیب نہیں ہے کہ خلیفہ

ثانی نے اپنے کو بستر موت پر دیکھ کر جب تین تین کے تیسرے (ابو عبیدہ جراح) کو نہ پا کر آہ سرد کھینچی اور خلیفہ منتخب کر نیکے لیے نظر دوڑائی ہو تو اپنے کو بنی امیہ میں گھرا ہوا دیکھا ہوا۔ اب نہ چارہ تھا اور نہ غم تھا۔

اپنے اقبال کے غلج کی
لاعلیٰ تھی۔

سچے یقین ہے کہ وہ بنی امیہ کے صاحب اختیار ہونے کو کسی خوف سے نہ دیکھتے تھے اور یہ امور ات اُنکے ذہن میں تھے کہ بنی امیہ کا صاحب اختیار ہونا اُنکا صاحب اختیار ہونا سچے جو ایک زمانہ تک اسلام اور مسلمانوں کے سخت ترین دشمن تھے اور انہیں صاحب اختیار بنانا گویا اُنکی بھولی ہوئی انتقامی خاصیتوں میں گدگد سی پیدا کرنا ہے۔ کسی وقت تک شاید یہ امر نظر پڑنے کی قابل نہ ہوتا کہ ابوسفیان یزید ابن ابوسفیان اور معاویہ کی تقرری ہوش کے اندر تھی یا بے سمجھے ہوئے اتفاقی کارروائی تھی۔ خاندان کے ایک فرد کے بعد دوسرے کی تقرری اور اکثر بنی امیہ پر ایسی ہی توجہ ایسے اتفاقی حیثیت میں زیادہ۔ یہ کہ نہیں روکتی تھی لیکن آخری وقت اُنکی عثمان سے وہ تقریر جو پہنے ابن ابی سے نقل کی ہے۔ خصوصاً اُنکا یہ فقرہ کہ ”جب یہ باتیں ہوں اور فرد ہو گئی“ کوئی شبہ نہیں رہنے دیتا کہ رسول کے بعد جس طرز حکومت کا نشو و نما تھا اُس نے قریش (یہ استثنائے بنی ہاشم) کو اس درجہ مضبوط کر دیا تھا کہ اب اُنکے علاوہ دوسرے نام قرعہ قائل نہ کر سکیں گے کی جاسکتی تھی۔ اور اگر یہ تمام باتیں نظر انداز ہی کر دی جائیں تو حضرت عمرؓ نے مرتے مرتے خلیفہ نامزد کر نیکے لیے جو طریقہ اور لوگ مقرر کئے تھے اُننے یہ اچھی طرح سمجھا دیا کہ اُنکی مرضی یہ تھی کہ بنی امیہ ہی صاحب اختیار ہوں ا

آخر کیا وجہ ہو سکتی تھی علی کو انتخاب کے قبل یہ کہنے کی کہ ہم منتخب نہیں ہونگے۔ اس نے کہ سعدؓ عبد الرحمنؓ عبد اللہؓ اور عثمانؓ میں۔ ایسی قرابت ہے کہ وہ آپس میں ابن عم۔ اور داماد تھے۔ اب اُن روایات کے موافق اگر طلحہ نہ پتے علی کی طرف صرف زبریر بجاتے ہیں اور چونکہ طلحہ نے آخرین عثمان کے لئے رای دی اور سعد نے ابن عوف کے بعد علی کے متعلق رائے دی پھر بھی گورنمنٹ پارٹی نے صرف عدد زیادہ تھا بلکہ جناب صدر انجمن صاحب بھی اسی اضافہ کے طرف تھے۔

لیکن اسکے بعد بھی ابن عوف کا پس و پیش صاف صاف کہہ رہا ہے کہ وہ صورت معاملہ کو سمجھ رہے تھے اگرچہ انہیں یہ معلوم تھا کہ عبد اللہؓ عثمانؓ کا داماد میری را کا مقلد بنا دیا گیا ہے اور کچھ ہی دن کے بعد تاریخ کے سینہ پر یہ واقعہ بھی ثبت ہو گیا تھا کہ ان منتخب لوگوں میں سعد۔ طلحہ۔ زبریر اور ابن

گورنمنٹ پارٹی حلال
مین قوی تھی۔

ابن عوف کے پس و پیش
کے معنی۔

علی کی بیعت سے اکراہ کرتے۔ اگرچہ ابن عمر زید کی بیعت نہ کرنا و اجماع مسلمین کے خلاف گناہ تصور کر سکتے
حقیقت یہ ہو کہ ابن عوف کا پسین پیش ہی اس امر کی گنجی ہے کہ وہ علی کو خلیفہ نہیں بنانا چاہتے تھے اور ایک
ایسے پہلو کی فکر میں تھے جس سے یہ نہ کہا جاسکے کہ انھوں نے خضر ہونگی وجہ سے عثمان کی جنبہ داری کی۔ ورنہ
نمبر اور صفحہ علی کی رائے دینے پر صرف طلحہ عثمان کے حامی رہ جاتے تھے اور اب ابن عوف کو اپنا میلان ظاہر
کرنا رہ گیا تھا۔ لیکن ابن عوف نے اب کیا کیا۔ بقول ابن حجر ”ذی رائے“ لوگوں سے صلاح لی اور یہ سب عثمان کے
لئے کہتے تھے۔ طبری ان ذی رائے حضرات کے نام بتاتا ہے اور وہ ابوسفیان اور عمران عاص ہیں۔ یہ بھی متبادل
علی عثمان کی کوریوں کے قائل ہیں اور یہ تینوں مدبر یہ طے کرتے ہیں کہ علی سے ناخوگی کی شہ طمنت خفا کی
پیروی و تار دو جسے وہ منظور نہ کرینگے اور اس طرح عثمان خلیفہ ہو جائینگے۔ بلاشبہ عامہ ناس کو اپنی معذرت
دکھانے کے لئے انھوں نے ایک بات سامنے کھڑی کر دی اور اسی طرح اس میں بھی کوئی شبہ نہیں ہو کہ علی نے
اس شرط پر خلافت قبول نہ کرنے سے عام مجمع میں یہ بھی ظاہر کر دیا کہ منت خلفا کی پیروی ہمارے لئے نہ ہو بلکہ

نہیں ہے!

وہ وقت آیا کہ اب مشورہ تمام ہوتا اور عام مجمع میں انتخاب کا اعلان کیا جاتا۔ ہاجرین۔ انصار۔ اور اموی
لشکر جمع ہوتے۔ ابن عوف نے ”حاضرین سے کہا جسکو تلوک خلیفہ منتخب کیا جائے ہو اُسکی طرف اشارہ
کر دو۔“ میں نہیں کہہ سکتا کہ ابن جلد و ن کے نہ حاضرین اسے عام مجمع مراد سے یا وہ لوگ جو اباب شور
تراد ہو گئے تھے۔ اس لئے کہ عامہ ناس کو انتخاب میں کوئی اختیار نہیں دیا گیا تھا غالباً ابن عوف کا یہ خطاب
عام نہ ہو لیکن کوئی عجب نہیں ہو اگر اس سے عام دکھاد مقصود ہو۔ غالباً ابن عوف کی اس کے خلاف
جس وقت اُس کا تہیہ اور نمائش اس اطمینان پر تھی کہ ایک بڑی جماعت میں سنبھالے گی مجمع میں سے
عمار سر کے ایسے مشہور صحابی کی آواز علی کے لئے بلند ہوئی۔ کون جانتا ہے کہ اس صدا سے ہی اس
کو سوری مدام ہونے لگی ہو اور سنبھلون نے انتشار اور بے چینی سے ابن عوف کی طرف دیکھا ہو۔
کون جانتا ہے کہ مقداد کے ناسد کرنے سے مجمع کا رنگ بدلنے لگا ہو۔ لیکن یہ صدا بھی وہی تھی
تھی جیسی ثقیف بنی ساعدہ میں انصار میں کسی نے بلند کی تھی اور اوس پر تربت خالفت غالب
آگئی۔ اس لئے کہ ان سے ایسے لئے کوئی بخت بڑی تھی جس کے لئے یہ صدا بلند ہوئی تھی اور نہ آواز
دینے والے نے اپنی کوتاہی سے ان کے لئے اہتمام کیا تھا بلکہ سچی بات تھی جو بغیر غور اور اہتمام کے

لفت
عمار کی صدا مرتب تھا
کے سامنے اثر ہوئی

علیؑ نے حصول اختیاء
کے لئے ترتیب جماعت
بنائی تھی۔

منہ سے نکل پڑی تھی۔ سب نے دیکھا کہ مرتب مخالفت اور تجاہل اُس پر غالب آگیا۔ مقدار کی صدا ویسی ہی
تھی اور اس وقت ہی علیؑ نے کوئی نظام اپنے صاحب اختیار ہونیکے لئے درست نہ کیا تھا۔ کیونکہ علیؑ کے
نزدیک یہ ذیب اور چال کا امام ہونا ہوتا بلکہ ابن عباس کا ایسا اثر دار ہاشمی علیؑ کو کنارہ کشی کی
مصلحت دے رہا تھا جس سے یہ کہنے کا موقع ملے کہ کوئی بنی ہاشم تمہارے مشورہ بن شریک نہ تھا جو دلیل وہ
انفیعہ بنی ساعدہ کے بعد پیش کر رہے تھے۔ پھر ہی علیؑ گئے۔ نہ اس امید سے کہ وہ کامیاب ہونگے۔ اسکی تو
وہ پیشین گوئی کر چکے تھے۔ بلکہ انفعہ بنی ساعدہ اور انصار کی اس صدا کا جواب دینے کہ اگر علیؑ ہوتے
تو تمہارا کام ناما رہ جاتا یا یہ کہ اگر وہ بنی ساعدہ پہلے تمہارا خیال معلوم ہوتا تو ہم دوسرے کی سمیت نہ کرتے۔
وہ دیکھا رہے تھے کہ ہمارے خلاف ایک مرتب مخالفت ہے۔ علیؑ خاموش بیٹھ کر اب یہ نہیں دکھا سکتے تھے
اسکے برخلاف دن اور راتین گذری تھیں کہ بنی امیہ اور وہ جو انکے امیدوار اور متعلقین تھے اس
امر میں سرگردان تھے کہ ہم کس کس کر یا کس ذریعہ سے صاحب اختیار ہو جائیں۔ اور گویا اس قطعی تصفیہ کے
میدان میں آئیے قبل وہ طے کر چکے تھے کہ ہم کیا کریں گے۔

کسے عثمان کی تائید
کی تھی اور کیوں۔

اگرچہ عامہ مہاجرین اور انصار کا مجمع تھا جس میں مدبرین۔ سپاہی۔ روسا اور ہر طبقہ کے لوگ
موجود تھے لیکن قضا و قدر نے بجز اُس شخص کے کسی کے خلق میں ادا نہ پیدا کی جسے خیانت وحی کے
محافظہ جلا وطن اور عثمان کے ہاتھوں امیر مصر ہونا تھا۔ عمار کو سچائی کی حمایت کا غصہ آیا اور اُنھوں نے
حقارت کے طعنے سے کہا کہ اُنچ رہ اور نہ تجھے مسلمانوں کے اسورات میں دخل کا کیا حق ہے! لیکن
آج کا دن وہ زمانہ اور وقت ظاہر کر رہا تھا جس میں ابی سرح کو جرات ہوتی اور رسولؐ کے مقدس
صحابی منہ دیکھتے رہتے کیونکہ ہر شخص کے منہ کے الفاظ وہ کوئی اور کیسا ہی کیون نہ ہو تو حرمی گروہ بندی
کے مقابلہ میں سننے کے قابل نہ تھے نقطہ اقدام ہی تھا۔ ابن ابی سرح کی جرات آزادانہ جرات نہ تھی
وہ دیکھتا تھا کہ مجمع زیادہ ترکوں سی افراد سے مرکب ہوا اور اُسے عثمان کے نزدیک جیسی قربت حاصل
تھی اُس سے یہ خیال کرنا کہ ابن عوف۔ ابوسفیان اور عمر ابن عاص وغیرہ کے مشورہ دن سے وہ ناواقف
تھا۔ معمول سے زیادہ بھولا بن ہو گا۔ اُسے یہ بھی معلوم تھا کہ اب باب رائے کون ہیں اور وہ عدد دیکھے
توی ہیں۔ اب اُسے مجمع پر اپنی رائے کو کھینچ مارنے میں کسی پس و پیش کی وجہ باقی نہ رہ گئی تھی مگر وہ نہ
عبد اللہ ابن ربیعہ کو تائید کرنے میں کسی تردد کی ضرورت تھی۔

ابن ابی سرح کی جرات
آزادانہ نہ تھی۔

مورت معاملہ پر مزید روشنی علی کے ان فقرات سے پڑتی ہے جس سے وہ اُسکو مخاطب کرتے ہیں جو
 بظاہر انکارِ نفس دکھاتا ہے اور اپنے کو اُن لوگوں کی فہرست میں سے باہر نکال رہا ہے جس سے خلیفہ
 منتخب کیا جاسکتا تھا کہ ”اقرار کرو کہ حق کرو گے۔ اپنے ہوا کو نفس کی پیروی نہ کرو گے نہ کسی رشتہ دار کی
 کا پاس دیکھا کرو گے۔ حق کے کہنے میں کسی کی ملامت و نصیحت کا خیال کرو گے۔“ بادی النظر میں یہ ایک
 اقرار ہے لیکن حقیقتاً موقع کے عناصر کا نام گنوا نا اور واقعہ خوانی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ”ابنہ اء ہوا“
 نفس کہنے میں علی نے اس میں مبتلا نہ ہونے سے صرف ہوشیار کیا ہو اور اُنکی نگاہ میں صریحاً ایسا
 کہنے کے وجوہات ہوں یا نہ ہوں لیکن یہ فقرہ کچھ ہی دیر کے بعد شرح کی صورت میں سامنے آیا جب
 عثمان کے انتخاب پر علی نے کہا کہ ”تو نے اس رُجعت کی کہ خلافت تیری طرف عاید ہو۔“ علی کا یہ کہنا
 گذشتہ واقعات کا ترجمہ تھا۔ تجربہ کیا اور مانہا یا تاریخ اپنے کو دہرا رہی تھی۔ ”رشتہ داری ظاہر
 ظاہرات تھی۔“ ملامت سے اُنکی طرف اشارہ کر رہے تھے جو یہ کہتے کہ گذشتہ حکومت کے
 اصول کے موید میں اور بنی امیہ کے ہوتے ہوئے تم نے کیوں دوسرے کو چنا اور ”نصیحت“
 سے یہ مراد ہو کہ خلافت اور نبوت ایک خاندان میں نہ ہونی چاہئے!

اس جماعت کی قوت بلکہ فرسار و روش ہی معلوم ہو گئی جس وقت مقداد نے ابن عوف سے
 علی کو خب نہ کر نیکی شکایت کی اور اُنہوں نے جواب دیا کہ ”خدا سے ڈر کہیں تو کسی فتنہ میں گرفتار
 نہ ہو جاؤ۔“ مشکل سے سمجھ میں آئے گا کہ جب خدا کے اختیارات ایسے پر معنی شور سے میں منتقل ہو گئے
 تھے تو پھر اُس سے ڈرنیکی غیر ضروری دیکھی کیوں دیجاتی تھی بجز اسکے کہ اُن لوگوں سے ڈرا رہی
 ہوں جو اپنے کو اختیارات کا عامل اور اُنکے مددگار سمجھ رہے تھے۔ اور اپنے فوائد کے کسی مخالف
 سے انتقام لینے کے لئے آمادہ ہو سکتے تھے۔

کون امید کر سکتا تھا کہ رسول کے انتقال کو بارہ برس کے بعد حالت یہ ہو جائیگی کہ علی کے لئے کچھ نہ
 خدا سے ڈرنے اور فتنہ میں گرفتار ہونیکا مستوجب ٹھہرائے!

ہو نہیو الایہ تھا کہ یہ دیکھی بغیر مثال دیئے نہ رہے۔ اگر سعد ابن ابی وقاص کے علی کے لئے رُکے
 دیئے جڑی کو لکھتا ہو کہ عثمان را از سعد کینتہ در دل ماند۔ اور ہلوگوں نے دیکھا کہ وہ کس طرح معزول کیا گیا
 اور ہاشم ابن عتبہ ابن ابی وقاص اباج توہین قرار دیا گیا تو بوڑھا عمار علی کی گرم حمایت کر نیکی بدو

علی موقع کے عناصر کا
 نام گنوا رہے۔

علی کے فقرات کا ترجمہ

ضرر کی دیکھی تھی

نتوجہ کیونکہ
 ہوا تھا۔

علی شالین۔

دربار خلافت میں اُس راستہ قبیل کاشانیان قرار دیا گیا جو عثمان کے خلاف بد مزگی کا ایک بڑا سبب ہوا۔
اسمیں بھی کوئی نئی بات نہ تھی۔ جب بیار سعد ابن جبادہ کو مجمع میں کھل جاتے اور ابن الخطاب کو یہ کہتے
سُن چکے ہیں کہ ”اسکو اللہ تعالیٰ ہی نے مارا ہے۔“ اور یہ بھی دیکھا چکے ہیں کہ خالد ابن سعید معزول کیا
گیا اور اُس وقت تک مورد الطاف نہ ہوا جب تک اُسے موجودہ حالت پر رضا مندی ظاہر نہ کی
اور بنی ہاشم خصوصاً علی ابن ابیطالب کا تو ذکر ہی بیکار ہے۔

سوال ہو گا کہ پھر اس وقت بد مزگیوں کیوں پیدا نہ ہوئیں اور کیوں عثمان کا زمانہ ہی طبعیتوں میں ایک
انقلاب عظیم کا باعث ہوا۔ اسلئے کہ کام اور کام کرنا والوں اور اُسکے دیکھنے والوں کی ابتدا انھی
اسلئے کہ انھیں دیکھنے اور رائے پختہ کرنا مشغولیت کی وجہ سے وقت نہ ملا۔ اس لوگ کو حالت رسول
سائخ عظیم اور اُسکے بعد فوری انقلاب نے نہ کسی کے سخن میں لفظ رکھے تھے اور نہ باتوں میں
حرکت تھی۔ اس لوگ کو ابتدائی اختیار حاصل کرنا والوں کی جماعت جن افراد سے مرکب تھی ان میں کسی
کی بھرتی غرض اور عمل کیوں نہ پائی جانی ہو لیکن وہ قریبی قرابت اور ایک قبیلہ کے افراد کی حیثیت
نامزد نہیں کیا جاسکتی تھی۔ یونہی عثمان کو بنی امیہ سے تھی۔ اور جب لوگوں نے یہ دیکھا کہ ہر وہ شخص
جو حکومت کے افعال میں اُسکی مدد کرے تو فائدہ اور اعتبار کاشانیان ہوتا ہے تو فوری منافع
کی امید نے محرکات طبعی اور اخلاقی پر غلبہ حاصل کیا بظان اسکے عثمان کے زمانہ میں ہر شخص اُس
کے قوی ہونے اور انھیں کو زیادہ تر مورد الطاف دیکھ کر اپنے موقع اور فتنے کے لئے رفوف زدہ
ہوا۔ اور صورت حال سے کس نیا سوخت علم تیرا ز من بد کر مرا عاقبت نشانہ نکر۔ کی ایسی ہو گئی۔
علاوہ اسکے عثمان اپنے چشموں کے ایسے مستعد اور ہوشیار نہ تھے۔ اور بکے آخرین اس وقت
اس لوگ بد مزگی پیدا نہ ہوئی کہ وہ جسے علی مخالفت کا حق ہو سکتا تھا اُسے یہ عزیز وصیت یاد تھی کہ
”جس وقت لوگ دنیا میں مشغول ہوں تم دین اختیار کرنا“ اس وقت خاموش رہا دین تھا اور
شروع ہی شروع میں مسلمانوں پر تلوار اُڑانا انھیں بُرا سبق دینا تھا۔ بلکہ کسی مددگار کے پیشکش کو
بھی رد کر دیا۔ اور وجہ بھی ظاہر کر دی۔ عثمان کے خلیفہ ہونیکے وقت بھی بہ اختلاف الفاظ لیکن
اُسی معنی میں یہ فقرہ ارشاد فرمایا کہ ”میں تسلیم کرتا ہوں جب تک امور مسلمین سلامت رہیں۔
اور اُسکے ایام خلافت میں کھلم کھلا ظلم و جور نہ ہو گو خاص مجھ پر ظلم و ستم ہوتے رہیں“ انہوں

کیوں عثمان ہی کے
زمانہ میں انقلاب ہوا
بیشتر کیوں نہ ہوا۔

تاریخ کے سینہ میں داغ ہیں کہ کھلم کھلا ظلم و جور بھی ہوا اور علی پر ظلم و ستم ہی ہوتے رہے اور زمانہ نے جناب امیر کے ان فقرات کے سمجھنے میں ہی مدد دی کہ جس چیز کے سبب تم اس کے طالب اور راغب ہو میں اچھے پرہیزگار ہوں۔

عسارت کی رو میں میں خود ساختہ منہم یا حکومت کے نائے ہوئے بچے کے ایک خاص پتیرے اور اور اس کے مضحک انتشار سے دور ہو گیا۔ علی کے شرائط کہتے ہیں کہ انھوں نے ابن عوف کو غیر مشروطاً عفو کا شایان نہ سمجھا۔ اور یہ تو یاد دلانا ہے بیکار ہے کہ عثمان کو کیا عذر ہو سکتا تھا۔ پھر بھی ابن عوف نے بقول ابن خلدون علی کو ”علیحدہ“ لپکا کر انکی اُن تمام صفات اور وعادی کو جو وہ اپنی خلافت کے لئے پیش کر سکتے قبول کر لیا۔ جس طرح ثقیفہ بنی ساعدہ کے بعد عمر ابو بکر اور عبیدہ جراح نے عام مجمع علی کے تمام وعادی کو قبول کر لیا تھا۔ مدبرین اولین کو تمام مجمع میں قبول کرنے میں اب کوئی

خوف نہ تھا اس لئے کہ سب خلافت اب عامہ ناس کی نگاہ میں ایک مشکل اختیار کر چکا تھا۔ اس وقت ابن عوف نے ”علیحدہ“ یعنی مجمع کے کان اور آنکھ سے دور قرار کیا اس لئے کہ ابھی انتخاب خلیفہ باقی تھا۔ میں نہیں سمجھتا کہ علی کے حقوق کی سچائی اور اثر کے لئے اس سے زیادہ کوئی قوی دلیل اور ان کے خوف زدہ نفس کی حالت سمجھانے کے لئے جو عامہ ناس کے خیال پر پردہ ڈالنے کے لئے آمادہ تھے اس سے اچھی کوئی مثال پیش کی جاسکتی ہے۔ ابن عوف کو جرات نہ تھی کہ قبل اعلان انتخاب علی کو علی کی صفات کے ساتھ مجمع میں یاد کرتا جس طرح ثقیفہ بنی ساعدہ میں نام آتے تھا علی کے علاوہ کسی شخص سے خود اُبیعت کی ضرورت سمجھ لینی اسی طرح اس مجمع میں علی کا نام آئے ہی خصوصاً اہل کائنات کرنے سے کچھ کیفیت پیدا ہوئی کہ سعد کو جلد تصفیہ کرنے کے لئے ابن عوف سے کہنا پڑا اور ابن عوف نے جواب دیا کہ ”میں نے اپنے ذہن میں خلیفہ منتخب کر لیا“ کیا ابن عوف کے

”ذہن“ میں علی تھے؟ نہیں۔ سنت خلفاء کی شرط کہتی ہے کہ نہ تھے۔ دہی امر جبہ اراکین بنی غور اور بحث کو کچھ کہتے کہ علی قبول نہ کرینگے۔ تم کہو گے کہ سب کچھ غور اور بحث بھی لیکن ابن عوف کو یقین کیا تھا کہ علی انکار ہی کرینگے۔ مناسب۔ لیکن ہونچو کہ علی اقرار ہی کرینگے تو عثمان کو ابھی اقرار کرنا

موقوف باقی تھا اس لئے کہ علی سے پہلے سوال کیا گیا تھا اور پھر اسکے بعد بھی تصفیہ کا اختیار ابن عوف کو حاصل تھا۔ اور اس کا تصفیہ قطعی تھا۔ سوال پہلے عثمان نہ کیا گیا اس لئے کہ اقرار کے بعد بھی تصفیہ باقی تھا۔

خود ساختہ منہم کا پتیرہ۔

بے پردہ اور پس پردہ اقبال کی وجہ۔

اول اور آخر کا مناسبت۔

اگر علی اقرار ہی کرینگے تو عثمان سے پوچھنا اور پھر کچھ تصفیہ باقی تھا۔

کیونکہ علی باقی رہ جاتے اور اُن سے نہ بچنے کی ایک ظاہر شکایت رہ جاتی۔ اس کو ”مختب کر لیا“ کے یقین سے علی سے پہلے سوال کیا کہ اُنکے انکار کرتے ہی عثمان کا آخری اقرار انھیں خلیفہ منتخب کر کے اعلان کو پہلے عذر منصفانہ اعلان سمجھا گیا۔ سب کچھ تھا اگر اُسی وقت علی کو یہی کہہ دیا تھا کہ ”خدرعہ“۔

حکم قتل کس کو لے ہو سکتا تھا۔

معاذ انتخاب جس کل جن تھا اسکی آخری سبب بات ابھی باقی ہے اور وہ یہ ہو کہ ”اگر بلائے آدمی موافق اور ایک ناموافق ہو تو اُسے قتل کر ڈالنا“۔ یہ ناموافق کون ہوتا۔ کیا سعد۔ عبداللہ۔ عثمان اور ابن عوف میں سے جو ایک دوسرے کے عزیز تھے کوئی قتل کیا جانا۔ اور طلحہ تو عثمان کے لئے راضی دے ہی چکے تھے۔ کون رہ جاتا ہے۔ زبیر اور علی۔ یعنی ایک وہ جو ہمیشہ سے صاحب حق تھا اور دوسرا وہ جس نے اسکی اولیٰ موکر کے بعد بھی تائید کی تھی۔ میں شدت کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ اہوالیٰ شجاع تغزیری و قہر زبیر سختی سے نافذ کیا جاتا۔ شاید یہ محض محکی اور شاید انتہائی ضرورت کے لئے رکھا گیا ہو۔ اب کون رہ جاتا ہے مجھے نام لینے کی جرأت نہیں ہے۔ لیکن وہ جسکے متعلق ایک مرتبہ پہلے ہی کہا جا چکا ہے کہ اگر حجت نہ کر دے تو گردن مار سکے۔ ہمارے یہ خیالات واقعات سے کیسا ہی قریبی عکس کیوں نہ لیتے ہوں پھر بھی ہم سب کو سو تہا نہ شاعری بچا تہ س خیال اور بے اعتبارانہ الزام سے متاثر قبول کر لینگے مگر ہم واقعہ کے اُس ٹکڑے کا کیا جواب دے جو عبدالرحمن ابن عمر کا فتویٰ ہے کہ ”ہر کس مخالفت عبداللہ کند بکشید“ ابن عمر کو یہی نام لینے کی جرأت نہ ہوئی ہم سب جانتے ہیں کہ وہ ”مکس“ کون تھا؟ کیا اتفاقاً ابن عمر کا یہ بارگ مشعل ہو گیا تھا۔ کیا اتفاقاً تقدیر بھی اُس خردم سے عداوت تھی کہ اُنکے انکار پر یہ کہا جاسکتا۔ یقیناً نہیں۔ ایک جماعت کی مرتب مخالفت اور سوچنے ہوئے نظام کی موافقت یہ سب کچھ کر رہی تھی۔

انتخاب اسکے اصول و طرز عمل کے متعلق مجھے کچھ اور کہنا نہیں ہے۔ نہ قریش کے نزدیک عثمان کے ”دوست تراز عمر“ ہوئے مین پُر شہید ہر جبکہ ایسے زمانہ میں یہی کہ مسلمان اور مشرکین میں جنگ ہو رہی تھی اُنکے کہ بھیجے جانے پر انھیں قریش کے ساتھ گھوڑی پر چڑھے چڑھے پھرنے کا موقع ملے گا اور حضرت عمر سفارت قبول نہ کر سکے۔ نہ ہم اپنی کتاب میں مقررین کی فصاحت بلاغت یا ظرافت کا سوار نہ کر لے یہ ہے کہ کہ حضرت عثمان کی محبت خلیفہ پہلے محقر تو ہر کے متعلق یہ کہیں کہ سب کچھ آج ہی پر موقوف تھا۔ اُنکے لطف میں کوئی آہ و نہ تنہی۔ کون کہہ سکتا تھا کہ آج کا ناخوش قریظ حالت میں منہ پر آہ و نہ تنہی۔ تخت سے اُترنے کی ہنگام تھی۔

مجھے جو کچھ کہنا ہے وہ یہ ہے کہ خلیفہ ثالث کے چھ برس نسبتاً امتحان گذری اور انہیں نظام حکومت کے متعلق کوئی شور و شہ پید نہ ہونے پائی۔ کیا اس کو کہ اس زمانہ تک انکا طرز حکومت اچھا تھا اور انہیں نقص پیدا ہو گیا ہ نہیں۔ بلکہ ہم شدت کے ساتھ یہ من حرب کے اس فقرہ کے موافق ہیں کہ ”عثمان کی خلافت عمر کے خلافت کی اور عمر کی خلافت ابو بکر کے خلافت کی فرع ہے“ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ یہ ہے کہ عثمان کو جو کچھ دیکھنا پڑا وہ پہلی دو خلافتوں میں ہی ہوتا اگر اُنکا موقع ہی عثمان کا ایسا ہوتا۔ اور وہ موقع کیا تھا وہ یہ تھا کہ عثمان کی خلافت کا چہ برس یعنی وہ زمانہ جس میں قوم اور سپاہی اسکندریہ اور منیہ اور باندجان۔ افریقہ۔ قبرس۔ خراسان۔ کابل۔ زابلستان۔ طبرستان وغیرہ کی فتح یا شورش خود کرنے اور دوبارہ فتح کرنے میں مشغول رہے (جس طرح ابو بکر اور عمر کا زمانہ گذر رہا تھا) اس وقت نظام حکومت پر کسی کو نظر اٹھانے کا موقع ملا۔ لیکن اسکے بعد اسکے آسان مواقع نہ رہے اس کو کہ مرکز بہت دور دور کے مقامات پر فوجیں پہنچ چکی تھیں میں اور آگے بڑھنا ناممکن نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ یہ کہہ رہا ہوں کہ اب اُن دور دور کے مقامات پر فوجیں بھیج کر لے کر یا انتظام درست رکھنے میں دیسی سپاہیانہ تھیں جیسی اُن مقامات پر جو اب تک فتح کئے جا چکے تھے۔ سچ یہ ہے جو تو عمر کے زمانہ میں فتوحات کا دائرہ اس قدر وسیع ہو چکا تھا کہ الخطاط کی امید کی جاسکتی لیکن قضا و قدر کے نزدیک عثمان کا زمانہ ہونے والے واقعات کیلئے مخصوص ہوا تھا۔ نتیجہ کہ ہوا۔ قوم کی قوم جسکا مشغلہ صرف جنگی کارگذاری پر موقوف تھا مصروفیت کے ذریعہ ڈھونڈ نہ سکتے تھے۔ سچ یہ ہے کہ یہ تصور قوم کا نہ تھا بلکہ اُن کا جنہوں نے اس شغل میں مبتلا کر رکھی تو کوشش کی لیکن انہیں اپنی صفات قومی میں نہ ترقی کا کوئی ذریعہ حوالہ کیا نہ اس جوش کو آپس کیلئے معتدل رکھنے کی کوئی کوشش کی۔ نہ مصروفیت کے لئے کچھ سامان کو۔ دوسروں نے لڑنے میں وہ قدر مشترک پر جمع تھے۔ لیکن آپس میں صلح اور اتحاد سے رکھنے کے لئے انہیں کسی قدر مشترک پر توجہ نہ دلائی گئی اب شاید حکومت کرنیوالوں کی مصلحت یہ ہو کہ جماعت کو حصوں میں تقسیم کرنے سے حکومت کرنا ممکن ہو گا اور نہ کوئی ذمہ دار نہ اتنی ہی جیسے طرز عمل کا لوگوں پر کوئی وزن ہو۔ فطری ہے یہ امر کہ جس قوم کو جنگی نام اور دولت کے ایک وسیع حلقہ ملتا ہو تو اُس میں تجارت اور صنعت و حرفت یا زراعت کی طرف سے آنکھ بند کر لی ہو بلکہ انہیں اپنے قدر سمجھنے لگی ہو لیکن قوم کے فنا گیر نہ اس شغل صلح کی طرف کیے گیا سامان کے لئے۔

کیون ابتدا میں ۶ برس
شورش ہوئی۔

فتوحات کتب کے جلیقین اور اُن کے پاؤں کس قدر لالچ ہو جاتے کہ وہ طحی الارض میں مشغول رہتے
 حاصل اُمین تھکاتا۔ جوش کم ہوتا مفتوحہ مالک کی غنیمت اور محاصل مارت کے سامان مہیا کرتی۔
 آرائش۔ اور لذتوں کا لطف انہماک پیدا کرتا اور رفتہ رفتہ تلوار کی جھینکار اور طبل کی جھلک و نظریہ
 صدائیں لیے تعین۔ یہ بھی بعد کی باتیں تھیں ابھی تو سپاہی جنگی کیفیت محسوس کر رہے تھے کہ رُکے۔ رُکے
 اور پُرانی مصفین عود کرنے لگیں۔ اب قوم کی جہاد رسول کے ایسے کسی مخلوق الہی کے ہاتھ میں نہ تھی
 بلکہ ایسے لوگوں کے ہاتھ میں تھکے زمانہ نے مسلمانوں کو قتل حق دار کو محروم۔ فرقہ بندیوں کو تازہ اور
 بغضِ حسد کو زندہ اور خود غرضیوں کو پیدا ہوتے دیکھا تھا۔ یقیناً مسلمانوں نے غیر اقوام کے مقابلہ میں
 اپنے کو بڑا بہادر ثابت کیا۔ لیکن افسوس کہ آپس میں شجاعت آزمائی نے اُمینیں ایسا تباہ کیا کہ وہ دوسرے
 کے مقابلہ سے غافل ہو گئے۔ فتح کرنے باہر گئے تھے اب تو گھر ہی میں افتخار سے خالی جنگی مشعل
 حاصل ہو رہا تھا!

اُس کے آثار عثمان کے ابتدائی زمانہ میں بھی دکھائی دیے مثلاً ارمینہ کی فتح میں جو حبیب بن مسلمہ غزو
 نے بقول اپنے تخت اور خون سے حاصل کی تھی سلیمان ابن ربیعہ اور اُس کے لڑکے اس دلیل سے حصہ
 طلب کیا کہ ”تم نے ہماری آمد کی خبر نہ سنی تھی۔“ ظاہر ہے کہ فوجی امداد سے دشمن جو اثر بردھکتا تھا
 اور لازماً اپنے لوگوں میں مدد سے جو ہمت افزائی ہو سکتی تھی وہ بغیر خود غرضانہ اصول منفعت کے
 نہ لگ رہا بلکہ اُس کا دام لینے کے لیے آپس کے بہت سے سپاہی اڑے اور مارے گئے۔ ایک نے اس غرض
 سے پیش قدمی کی کہ غنیمت میں حصہ دینا نہ پڑے تو دوسرے نے اپنے رفقاء کے فوجی کارناموں کی سوخت
 جگ داد دینی مناسب سمجھی جب تک غنیمت میں شرکت حاصل نہ ہوئے۔ آپس کی فتح اور نام آوری تو
 افتخار کا سرمایہ نہ رہی تھی جب تک کہ انا نفع۔ نام اور شہرت اُمین داخل نہ ہوئے۔ کیون ہوتا
 جب نقطہ اقدام یہ تھا کہ ”ہم کیون نہ ہوں“ ذمہ دار مدیرین ایشیا نفس در حب قومی کی کمیے اسید
 کرتے اور لوگ کیلے نمونہ پر چلتے! جبکہ انفرادی تشخص کا قوم شکن محبت سر پر سوار تھا۔

اس وقت کی باتوں میں ہی ایک واقعہ تھا جس میں خود غرضیوں سے آپس میں جنگ ہوئی ہو جنہیں
 ملکی ضرورتوں نے کوڑا اور شام میں رکھا تھا۔ بلکہ جزیرہ قبرس کی غنیمت ہی اس طرح تقسیم نہ ہوئی جسکی
 شکایت اب تک باقی رہ گئی ہو۔ میرا عذر نہ کسی دراز گوش پر سوار ہے اور نہ میں کسی شیر میں ادا

قوم کے خیال کی تلاش
 مشعل۔

اور مغرب کینے کے پیچھے دوڑ رہا ہوں زمین اسکی شکایت کر رہا ہوں کہ امیر شام نے کیوں کسی کو اپنی عنایات کے صرف میں متنازع کیا بلکہ میں یہ موقع دکھا رہا ہوں کہ یہ حالت ظاہر ہونے لگی تھی کہ مال لڑائی کی ہڈی اور جوصلوں کا مرکز ہو سکتا۔ لیکن یہ بھی خفیت ہی بمقابلہ اسکے کہ سپاہیوں اور عامہ ناس کو اپنے افسر کی تقسیم پر اعتبار نہ رہا تھا۔

اعظم کو فی کا ایک واقعہ نہایت پُر معنی ہے کہ جب امیر شام جزیرہ سفلیہ پر حملہ کرتا ہے تو یہاں کا سبھی بادشاہ قناریہ کے شکست خوردہ بادشاہ کے ساتھ عربوں کی آمد دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ عربوں کے پاس عمدہ عمدہ اسلحہ اور آرائش و زیبائش کی چیزیں جو نمود اور نمائش کے کام آتی ہیں کہاں آئیں گی اور ملک قناریہ اپنا واقعہ بیان کرتا ہے کہ ہم سے جو جماعت جنگ کرنے آئی تھی وہ ”غریب۔ صاحب نیت صادق۔ صالح اور یقین و اٹل“ کی تھی جو اپنے تقویت دین کے لئے جنگ کرتی تھی اور اسباب دنیاوی کی زیادہ گرویدہ نہ تھی اور یہ جماعت جو آج آئی ہے معلوم ہوتا ہے کہ اسباب دنیاوی اور مال کی طمع رکھتی ہے اگر یہ ملک مال سے دفع کیے جا سکیں تو اس سے اچھا ہے کہ جنگ کھائے۔“ یہ تقریر تھا جو مسلمین کی روش مذاہن میں ایک غیر مسلم نے کیا تھا بچے ایک سلطان کی حالت لکھتی ہیں جسکے زہد اور ورع کے سب قائل تھے اور جسے رسول نے ”امدق“ فرمایا تھا میں ابوذر غفاری کو کہہ رہا ہوں۔ فلاح لشکر قبرس کی تقسیم کر رہا ہے۔ خوش ہے۔ مال اور اسرا جنگ سامنے ہیں لیکن ابوذر کا چہرہ بھرا بھرایا ہوا اور اسکی بین پر غم ہیں اور کسی کے غالباً پر طنز غصہ سے ٹوکنے پر کہتے ہیں کہ ”جس وقت ان عورتوں اور بچوں کو دیکھتا ہوں تو مجھے خیال آتا کہ وہ کہ یہ امت کے گناہگاروں کی بدولت اس تکلف میں مبتلا ہوئے ہیں۔ یہ لوگ نعمت اور راحت میں بسر کر رہے ہیں اور جب گناہ کیا اور حکم خدا کو عزیز نہ رکھا تو اس ذات میں گرفتار ہوئے جسے خدا بڑے بند و نگاہ بندہ قرار دیتا ہے وہ ایسے ہی غفل و مغرور ہوتے ہیں۔“

چند برسوں میں فرق ظاہر ہو گیا تھا۔

ابوذر کی آہ سرور کے معنی نظام قومی کی دیرت اور معافیت تھی۔

تینوں کو سنی قوم تیار ہوتی ہے مگر یہ کہ ان میں وہ صفات جو قومی یکجہتی کے باعث ہوتے ہیں ضعیف اور مستقیم ہو جاتا ہے ہوتا ہے کہ تو میں جو فلسفہ اخلاق کے لحاظ سے بہت درجہ ہوتی ہیں ملکی یا سیاسی اخلاق میں ایسی ہی کی جاتی ہیں مگر وہ اعلیٰ اخلاقی مفاد کے تجاہل پر ہی انہی قومی حیات کو نوعی طریقوں سے قائم رکھتی ہیں اسکی مثالیں ہمارے زمانہ کو اس قدر حاصل ہیں کہ ہمیں کہنے کی اس شخص کے لئے کوئی ضرورت نہیں ہے وہ واقعات عالم کو ہوش سے دیکھتا ہے۔ بلکہ زمانہ کو تو اس حد تک تجربہ ہو رہا ہے کہ مابین فلسفہ

دوسروں کو اس کو فلسفہ اخلاق کا سنہن پڑاتے ہیں کہ وہ بے کھٹکے ہماری تدبیر کا شکار ہو سکیں۔
 ابو ذر کی اس حالت کا مجھ پر جو اثر پڑ رہا ہے وہ محض یہ نہیں ہے کہ وہ انسانی ہمدردی سے بیقرار ہو
 یا محض بحیثیت ایک ناصح کے انہوں نے قبل از وقت اپنی قوم کو ان نتائج سے آگاہ رکھنا چاہا جو غفلت
 کا بلی۔ جب لوٹنی اور حب قومی کی ناموجودگی یا انحلال کی بدولت دیکھنا پڑتا ہے یا بعض دھندے جو کہ
 عدم مرکزیت پیدا ہو جاتی ہے۔ بلکہ باوجود اسکے۔ وہ اس وقت کے غالب فائین مین وہ آثار دیکھ رہے
 تھے جو ان کے نزدیک ایسے نہ تھے جو ایسی خوشی کے موقع پر بھی انہیں خوش اور شریک کر سکتے۔ انھوں نے
 قوم کو ایسے وقت مطلع کیا ہے جس وقت منسوب قوم معاہدے مال کے سامنے کھڑی ہے اور دوسرے حصول
 دولت میں نہ صرف انہماک ظاہر کر رہی ہے بلکہ عدم سوہست خود غرضی۔ بغض و حسد سے بھی پاک نہیں کی
 جاسکتی تھی۔ جو کچھ وہ لوگوں کے بعد اس حالت پر منتہی ہو سکتی تھیں جو مفتوح قوم کی دکھائی دے رہی تھی
 ابو ذر نے جو باتیں صاف صاف محض قومی درد سے کہی تھیں مجھے ان سب پر نظر ڈالنے کی ضرورت نہیں ہو
 لیکن یہ کہنا ہے کہ انکی ایسی قوت دار اور گہرے بچہ کی نصیحت نہ صرف بے توجہی کے حوالہ لگتی بلکہ مسلمانوں کی
 بد نظمی سے ذمہ دار مدبرین نے درستی اور حفاظت قومیت کے اس باہر سرد کو اپنے اغراض ذاتی اور فساد
 اختیار کے حق میں متضرر سمجھا اور دشمن ہو گئے اور مصلح اپنی نصیحتوں کے ساتھ ایسی جگہ جلا وطن کیا گیا جس
 قید تنہائی مقصود تھی کہ کوئی اسکی بات سننے کے لئے موجود نہ رہے یا اسکے سامنے اور کیا ہین کہ کسی مصلح کا قوم
 کو اپنی مرکز پر لانا ہی قوم اور حکومت کے نزدیک قابل لحاظ نہ رہتا تھا۔ قومی حس فدا ہو گیا تھا۔

عثمان کے زمانہ کو سلسلہ حکومت ازبہارش پیداست کا موقع نہ ملا بلکہ غالباً ان کے حکمرانوں کو عادی
 اور انصاف کے خلاف بیت المال سے مدد دینی پڑی۔ اگرچہ یہ جزو تاریخ نہیں ہے کہ عاتق ناسخ اس فیصلہ کا
 کس حیثیت سے استقبال کیا لیکن سوچنا آسان ہے کہ جب انھوں نے دیکھا ہوگا کہ خلیفہ کے عزیز کے لئے
 نہ صرف ثلث جون سہاں ہے بلکہ ایسے قابل عذر حالت کے دفعیہ کے لئے بلیک فنڈ کام میں لایا جا رہا ہو
 تو اس زمانہ کے انصاف کی طرف سے اعتبار اٹھ گیا ہوگا اور سب تو سب خود ان مہاجرین و انصار کیا کہا
 ہوگا جنہوں نے "بیک ذیلان" ہو کر کہا کہ عہدائے کو قتل کر دینا چاہیے، کیا انھوں نے سوچا ہوگا کہ خلیفہ
 ہو جائیگا بعد خلیفہ کو "اجماع" کی پابندی لازمی نہیں ہوگی میرے نزدیک خالد ابن ولید یا معاویہ اور شیبہ
 بچایا جانا اس سے کم قابل اعتراض نہیں ہوگا۔ بچانے کے اغراض ایک ہیں۔ اس کو گریہ نہ دگار اور حکومت کے

حکومت کا پہلا فیصلہ
 صرف غیر متصفاد ہو بلکہ
 بیت المال میں بجا دخل
 دیا گیا۔

نزدیک قابل اعتبار ہے۔

عثمان کے پہلے چھ برس کے زمانہ میں یہ بھی ہوا کہ پہلے زمانہ کے اکثر گورنر معزول کئے گئے، اس کو کہ خلیفہ اپنے قابل اعتبار بنی امید کو انکی جگہ پر مقرر کر سکیں۔ ان واقعات میں اگرچہ عمر ابن عاص اور منیرہ ابن شعبہ بھی داخل ہیں لیکن انکا معزول ہونا انکے اختیار اور اثر میں سے زیادہ ایک کوئی نہ کرتا تھا اس لئے کہ یہ لوگ اگرچہ کسی خاص صوبہ کے حاکم نہ رہے ہوں لیکن یہ وزارت کے رکن رہے جیسا کہ اس مفید موقع پر انکی کارگزاری اور کار براری سے معلوم ہو سکتا ہے۔ سعد ابن وقاص جنکی سپاہیانہ قابلیت سب کو معلوم ہو چکی تھی، انلوگوں میں پہلے شخص تھے جنکے اتفاقات سے خلیفہ کے ساتھ ہمدردی نہ کرنی پر مجبور کیا۔ اسکی وجہ یہ تھی کہ خلیفہ کو انکی طرف سے خیال پیدا ہو گیا تھا کہ انہوں نے اپنی رائے انتخاب کے متعلق مذہبی۔ بلکہ یہ بھی کہ مضامین فارس کے وہ مقامات جو انکی کوششوں سے فتح ہوئے تھے ایک سال کے اندر ہی قبضہ سے نکال لئے گئے۔ لیکن یہ ذوالی نقصان ہی جسکے ساتھ شہرت کو نقصان پہونچتا ہو گوارا کئے بغیر چارہ نہ تھا یہاں تک کہ سعید ابن العاص کی ناقابل برداشت انانیت نے ہاشم ابن عتبہ کے ایسے بہادر سپاہی کو جس نے رطل یونین برٹے برٹے کام کئے تھے اور تلوار سے شیر کو قتل کر سکتا تھا اپنے آدمیوں سے ذلیل کرایا۔ بہادر بہائی کی ایسی ذات سعد کے نزدیک قابل برداشت نہ تھی اور اسکے بعد انکی حالت کتنی برک وہ کمال اغیض میں آگئے تھے۔ یہ سب اسکا ہاتھوں (سعید بن العاص) جو انکی (سعد ابن ابی وقاص) جگہ قائم کیا گیا تھا۔ ہم ہمیں جانتے کہ سعید ابن العاص نے عثمان را از سد کینہ در دل باند کا بیعت ایک وفادار خادم کے کچھ معاوضہ کرنا چاہا تھا یا نہیں۔

سعد صرف سپاہی تھے۔ عثمان نے ایک سپاہی مدبر۔ سیونین ہندی کے میار کے مدبر۔ عمر ابن عاص کو جس نے انکے خلیفہ بنادینے میں بہت کچھ کیا تھا۔ مانوش کر دیا۔ اسنے بھی اپنے بے اختیار ہو جانیکو اسی طرح محسوس کیا ہوگا جس طرح سعد نے اسلئے کہ مصر اسکے ہاتھوں فتح ہوا تھا اسنے مفتوحہ کا انتظام سنبھال لیا۔ لیکن پھر بھی کچھ زمانہ لشکر باج تک وہ یادگار موقع نہ آیا کہ خلیفہ بجائے اپنے قول کی پابندی کا انکا وہ بہکائے جنہیں زبان دی تھی اور ابن عاص ہی وہ شخص ہوتا جو مجمع سے بول اٹھتا کہ "خدا سے ڈرو اور توبہ کرو"۔ اُس وقت تک ابن عاص میں اتنا حس یا قی تھا کہ عدم ایفائے وعدہ پر ٹوٹا اور خدا سے ڈرانا۔ لیکن آئندہ زمانہ اسکے سیاسی خاصہ اور روش میں اسے طہانہ حد تک بخیر نہ آیا

منیرہ اور عمر عاص کی معزولیاں اکثرین کی نہ کرتی تھیں۔

عثمان سے مخالفت کی ذاتی وجوہات۔

سعد ابن ابی وقاص اور ہاشم ابن عتبہ۔

تھا۔ وغیرہ ابن عاص سے کسی طرح کم درجہ کا نہ تھا بلکہ گذشتہ خلافتوں پر اُسکے بٹے باپ کے تعلیم کردہ سیاسی اصول کی مدد کا احسان تھا۔ یہ بھی تخفیف میں آیا۔ اور یہ بھی باوجود تخفیف کے جو میر و ذہین عاتقہ ناس کے مخالفت کی قوت اور انھیں خوش کرنیکی نیت سے عمل میں آئی تھی حکومت کی کل کا ایک پرزہ رہا۔ لیکن اُسکے ایسے موقع میں شخص کی ذات سے یہ ناممکن تھا کہ تخفیف اور دوبارہ امور اس ملک کی شرکت کے درمیانی زمانہ میں روضۃ الصفا کے خیال کے موافق خلیفہ کے خلاف اپنی وطن کسی قدر بلند کر دی ہو۔ اسکا ایک یہ پہلو بھی غور کے قابل ہے کہ مغیرہ "حسب منیت عمر" معزول کیا گیا تھا یعنی خلیفہ دویم کے مصلح اسکے مقتضی نسبتہ کہ وہ معزول کرتے بلکہ دوسرے کو وصیت کی تھی۔ شاید ان امور سے بھی لوگوں کی نگاہ میں غور اور انقلاب کی کوئی وجہ پیش نہ کی ہو لیکن یہ بھی ہو سکتا تھا کہ مردان کی ذات اور غیر معمولی رعایت یا انعام لوگوں میں مذہبی جوش اور حسد دونوں پیدا کرتی مذہبی جوش اس لئے کہ خلیفہ کے نزدیک مورد عنایت وہ تہا تھا جسے رسول جلا وطن کر سکتے تھے۔ حسد اس لئے کہ عرب کو یہ گوارا نہ تھا کہ عثمان کا عزیز تو اپنی آسان قربت کے لحاظ سے بٹے انعام کا مستحق تہا اور ہم باوجود ملک گردی کے خشکی کی شکایت میں مبتلا رہیں۔ یہ کل باتیں اسکا آئینہ ہیں کہ ہم آئینہ دوست ہیں جب تک نفع میں شرکت ہے۔ باوجود عام موصین کے اس اقرار کے کہ عثمان نے ابن حکم کو افریقہ کا خمس دیدیا۔ ہم ابن خلدون کے اس کہنے کو ملحظ کے لئے یاد دہا دیں کہ جب ابن ہریریس افریقہ لائے تو مردان نے اُسے پانچ لاکھ کو خریدیا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ ابن حکم کب کا قارون تھا کہ اُسکے پاس اتنا دیرینا جبکہ خود خلیفہ کا یہ فقرہ موجود ہے کہ میں نے اپنے کم مایہ اعزاء کے لئے اپنا ماتہ کھولی دیا۔ بجز اس صورت کے کہ مردان کے پاس بیت المال کے نام کوئی چمک جوتی۔ خمس دیدینا یا اُس کا دام ادا کو دینا دونوں برابر تھا۔

مردان کی رعایت

فصل افریقہ کو خریدنے کے لئے مردان کے پاس روپیہ کہاں سے آیا۔

خلیفہ کا کوفہ کا خلیفہ ولید ابن عقبہ مورد الزام ٹہرایا گیا۔ الزام مسلمانوں کی نگاہ سے نہ صرف سخت بلکہ قابل نفرت تھا۔ اسلئے کہ اسلام نے شراب کی طرف سے جو نفرت دلائی تھی اور جس پر سختی عمل پورہ تھا اُسکی خلاف ورزی جماعت کے ایک مفید اصول سے اغراض تھا۔ شراب پینا۔ پلانا۔ بیچنا۔ شراب بنانے کی چیزوں کا شراب بنانے کی خشک کاشت کرنا وغیرہ وغیرہ منع تھا۔ ہم مسلمان اس کے (مانعت) کی پورے منافع حاصل کرتے اگر وہ لید ابن عقبہ کے ایسے گورنر اور اکثر غیر محتاط حالات

ولید ابن عقبہ

پسند مسلمان بادشاہوں نے سوچ دیا ہوتا۔

ولید ابن عقبہ تو حضرت اٹھ گئی سے دکھانے قابل ہو گیا تھا حالانکہ مولوی سید امیر علی صاحب بالقرابہ کے موافق جیسا وہ اپنی تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں:-

”حضرت عثمان کے تخت خلافت پر جلوہ افروز ہوتے ہی توجہ انوں اور خاص کر بنی امیہ کے نو بہا لوگوں نے وہی عیاشانہ زندگی اختیار کر لی۔ اُنکے اپنے پیچھے نے ایک قمار خانہ جاری کیا اور عورتوں کا عاشقی معشوقی کرنا ایک فیشن ہو گیا۔ کہہ کی عیاشی بنی امیہ کے عہد میں دمشق میں بدترین صورت میں نمودار ہوئی۔“

یہ واقعات تہہ جنکے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ انہیں خلیفہ کی ذات سے غیر صریح تعلق تھا یعنی عال کی بے عنوانان صرف اس قدر قابل اعتراض تھیں کہ کیوں انہوں نے عائشہؓ تاس کے مقابلہ میں بنی امیہ ہی کو اعتبار کا شایان سمجھا یا کیوں ایسے لوگ مقرر کئے جنہوں نے لوگوں کو خوش نہ رکھا اور پھر شکایت پر با تو توجہ نہ کی اور یا ویسا ہی دوسرا شخص مقرر کیا لیکن نفسی سے زیادہ تر واقعات ایسے ہوئے جنکی ایجاد مصلحت بھی خلیفہ کی ذات سے ہوئی جس کا نفاذ اُنکے حکم سے ہوا۔ اور بعض اوقات خلیفہ کے غور اور لحاظ کی کمی نے اُنکے خلاف سخت برا فرد شکلی پیدا کر دی۔

اگرچہ خلیفہ ہونا ایک موقع پر پیدا کرتا تھا کہ کچھ غلط اور وجوہات کے کسی نہ کسی طرح تمدن اور مذہب کا نظام ابھرا ایک ہی شخص میں مجتمع تھا اور ابھی حکومت نے اپنے کو اس قدر مذہب کے ذمہ داری سے سلفوں ہمیں کیا تھا کہ وہ اس شاخ کو علو و کدورتی اور امام سازی کی طرف متوجہ ہو کر مذہب کو حکومت کا ماتحت کر لیتی۔ پھر بھی رسومات کی خلاف ورزی نے خلیفہ کو ایاج اعتراض بنا دیا۔ ابھی کچھ پہلے زیادہ زمانہ نہ گزرا تھا کہ لوگ رسومات مذہبی کو بھول گئے ہوں جس طرح وہ رسول کے ساتھ بنائے گئے تعلیم سے بکالا نہ تھے۔ انہوں نے دیکھا کہ مذاہم ثالث جہود میں زیادہ کر دی گئی تھیں اور عرفہ میں نماز قصر نہ کی گئی۔ منامین شان و شوکت سے شیعہ نصب کئے گئے۔ لوگوں نے خلیفہ کے شکایت کی اور اُسے کہنا پڑا کہ میں نے ہمیں اس کو خلیفہ بنایا ہے کہ سنت کے موافق کرے نہ کہ اُنکے خلاف کرے۔

کہا جاسکتا ہے کہ یہ بہت بڑے درجہ کی خلاف ورزی نہ تھی بلکہ تھوڑا سا فرعی ڈھیلا پن تھا۔ ہو لیکن انصاف و قدر کو یہ بھی منظور تھا کہ خلیفہ نے ترتیب قرآن کیسی ہی عمدہ غرض سے کیوں نہ کی ہو ان کے موافق نہ تھا۔

مثالیں
بنی خلیفہ کی ذات سے
غیر صریح تعلق کہا جاتا ہے

صریح تعلق کی مثالیں

رسومات کی خلاف ورزی

قرآن کے ساتھ طرز عمل
لوگوں کی خواہش کے
موافق نہ تھا۔

کسی کو لفظی اختلاف کے لحاظ سے قریش کی بولی میں لکھنے کا آسان حکم دیدیا ہو مگر پھر بھی حکومت کے اس مرتبہ نسخہ کے علاوہ نسخوں کے جلادینے کا حکم برافروختگی پیدا کرے۔ مسلمانوں کو گوارا نہ تھا کہ وہ اپنے مذہبی۔ اخلاقی۔ تمدنی اور معاشرتی ہدایت نامے کے ساتھ کسی کو بھی توہین کو دیکھ سکیں۔ ایک طبعی انقلاب ہوا۔ یہاں تک کہ ام المومنین عائشہ نے قرآن جلانے والے کے قتل کا فتویٰ بھی دیدیا۔

ابن مسعود کی نصیحت کے کچھ معنی تھے۔

اس علم کے بعد بھی کہ موجودہ ترتیب قرآن میں کم و بیش گزشتہ خلافتوں نے اہتمام کیا تھا یہ حالت توجہ کے قابل ہے کہ ”ابن مسعود“ اس قرآن کے نسخہ کے لینے سے انکار کیا اور لوگوں کو اپنی ہی قرأت پر رکھا اور لوگوں نے اقرار کیا کہ انہوں نے خود رسول سے قرأت سیکھی ہے۔ یقیناً کچھ اختلاف تھا کہ انہیں مرتبہ حکومت قرآن کے لینے کا ذور ڈالا گیا اور یقیناً کچھ اختلاف تھا کہ انہوں نے نہ لیا اور انہیں اپنے اوپر باوجود دباؤ کے اعتبار رہا۔ ورنہ اگر ایک صورت جو حق تو نہ ہو باوجود کی ضرورت تھی نہ انکار کی اور یہ تو کھٹ ہی نہیں ہو کہ گزشتہ دو خلافتوں نے باوجود علم کے علی کا مرتبہ قرآن نہ لیا اور نہ تیسری خلافت کی قرآن مرتب کرنا الی جماعت میں علی کا نام سب سے اور جو کہ تمام دیگر نسخوں کے جلنے کا حکم دے دیا گیا تھا علی کا مرتبہ نسخہ اس حکم کے اندر آگیا و حقیقتاً جلا ہوا نہ جلا ہوا۔ میں خود اس امر پر بھی بغیر رکے آگے نہیں بڑھ سکتا کہ اگر گزشتہ دو خلافتوں میں ترتیب قرآن کا کام پورا ہو چکا تھا تو کیوں نہ اس کی نقل اور اشاعت کی گئی۔ کیا انھیں رسول سے قریب تر زمانہ میں ہونے کے لحاظ سے اپنی ترتیب کے خلاف یورش پیدا ہونے کا اندیشہ تھا اگرچہ جنگ یا نہ میں سات سو حافظ قرآن شہید ہو چکے تھے۔

احراق صحاح حکم میں علی کا مرتبہ قرآن پڑھنا داخل تھا۔

کیونکہ گزشتہ خلافتوں میں اشاعت نہ کی گئی۔

اصحاب کی توہین

لیکن واقعہ قرآن نہا نہیں گذرا بلکہ اسیں رسول کے مقتدر صحابی کی توہین بھی ضم ہو گئی۔ ہم نہیں جانتے کہ غریب ابن مسعود سے پیشتر سے بہرے ہو نہ کی کوئی اور وجہ تھی یا نہ تھی۔ جس میں اس وقت کا کلام بھی نہیں معلوم ہے کہ جو ان کے بیت پر فالبتہ کرانے کے لئے لاکھین ماری گئیں۔ یقیناً اس وقت کا معاملہ معاملہ کے سمجھنے میں بہت معین ہوگا۔ بہر حال یہ پہلا موقع تھا جس میں اختلاف رائے (جس کے علاوہ میں کچھ نہیں معلوم) رسول کے صحابی کو سزا کا مستوجب ٹھہرا۔

ابن سیدہ امیر علی صاحب کی تاریخ اسلام کے اس فقرہ کا وقت گذر چکا تھا کہ ”اُنک جہد کے پہلے چہ سال میں اگرچہ نے گورنروں کے ظلم سے ناک میں دم آگیا تھا (مگر) لوگوں کو چاب رہا۔“ بلکہ اب وہ وقت آیا جیسا وہ آگیا

چلو فرماتے ہیں کہ "اس اثنا میں خلیفہ کی کمزوری اور کمزور گونہ گونہ کی شرارتیں لوگوں میں سخت غیص و غضب پیدا کر رہی تھیں۔ اُنکے گورنروں کے ظلم و تعدی کی پرزور شکایتیں ڈھڑا ہڑدارِ خلافت میں موصول ہونے لگیں۔۔۔ آخر نوبت یہ ایجا رسید کہ صولوں سے انصاف کا تقاضا کرنے کے لئے وفد آئے شروع ہوئے وعدہ و وعید پڑاں کر اٹھو واپس کیا گیا، انہیں مواقع میں سے ایک تھا جس میں اصحاب رسول نے غالباً تقریباً گہنی کی احتیاط سے شکایتیں کاغذ کے حوالہ کیں اور مزید لحاظ سے بہ یک جسم جانا ہی منو و قوت کی دیکھی سمجھ کر ترک کیا بلکہ ایک شخص کو اپنا وکیل کیا۔ وہ شخص وہی تھا جس کے متعلق رسول کی یہ حدیث کہ "اے عمار تجھ کو ایک فرقہ باغی قتل کرے گا"، اور مورخین کی طرح ملا جلا ہی یہی شواہد البتہ میں نقل کرتے۔ نہ صرف رسول کے ساتھ عمار کی محبت اور وجہ اسلام کی حمایت ہر شخص کو معلوم تھی بلکہ اُنکے پدر بزرگوار اور گرامی اہل مسلمانوں میں کفار کی تعدی کے شکار اور حریت غیر اسلامی استقلال کے منہ بننے کے کون کسکتا ہے کہ مستغنیہ میں نے انہیں بجز صلح اور دادرسی کے اور کسی نیت سے اپنا وکیل بنایا تھا۔ لیکن ایسے ذہنی استغناء اور مقدس وکیل کی اس طرح توہین کی گئی کہ چند سطریں پڑھ کر کاغذ پسینہ لگایا۔ پھر بھی وکیل غصہ میں نہ آیا۔ لیکن اُسے ایک فرض ادا کرنا تھا۔ وہ اور اصحاب رسول کے وفار کا بھی وکیل تھا کہ اُسے اصحاب رسول نے کہا ہے یہ سب کتنا مناسب نہیں ہے، لیکن اسکے علاوہ یہی ایک اور نازک فرض تھا اور وہ واضح ہمدرد اور مسلمان کی حیثیت سے کہنا تھا کہ "اس پر غور اور تامل لازم ہے ہم تمہارے غیر خواہ ہیں۔ یہ باتیں (جو کچھ لکھی ہیں) تم سے مصلحت اور نصیحت کے لئے کہی جاتی ہیں، کون کہہ گا کہ ان الفاظ میں کوئی گہنی یا سختی ہے یا ادب شاہی کی خلاف ورزی کی گئی ہے۔

یہ سب کچھ نہ تھا بلکہ صورتِ معاملہ یہ ہو چکی تھی کہ ہم کہنا بھی کہ ہم غدر یا داد خواہ ہیں حکومت کے خوشگوار سر میں ایک تکلیف دہ چیخ غلو طرزدینی تھی۔ عمار کے سباق میں ایک اور ناگوار بات تھی جسے خلیفہ کا حافظہ مارغ سے خارج نہ کر سکا ہو گا۔ یہی تھے جنہوں نے خلیفہ سازی کے مجمع میں علی کی وکالت کی تھی۔ کسی کا بڑا صاحبِ اخلاق حمیدہ اور مذہبِ مقدس ہونا اُسے سیاسی جرم سے محفوظ نہیں کر سکتا نہ کہ سیاسی حیثیت کے رقیب کا وکیل ہونا۔ اگرچہ اُسکے بعد اُنکے دل میں اُس واقعہ کی کوئی یاد باقی نہ رہی ہو۔ آج قبضہ میں تھے۔ اسکے بعد خلیفہ کی حرکت کی قدر دانی کے لئے بین ابن خلدون یا مترجم ابن خلدون کے لئے ووٹ دیتا ہوں۔ نتیجہ کیا ہوا۔ جی غمزدہم نے قسم کھائی کہ اگر عمار باخبر

اصحاب کی لطافت
لحاظ۔

کے ساتھ ناظم
برتاؤ ہوا۔

عمار سنجیدگی سے اصحاب
کی وکالت کر رہے تھے۔

عمار کے ساتھ ہر وہ
اثر اور اس کی وجہ۔

یہ سہوے تو عثمان کو قتل کر ڈالین گئے۔ تم کو لے کر اٹلی گستاخی نہی کر انہوں نے خود انتقام کا قصد کیا اور عدالت میں نہ گئے۔ عدالت کہاں تھی؟ جب دہاد کے لئے بیت المال تھا تو اپنے لئے مالک محروسہ فروخت کئے جاسکتے تھے۔ کیا عدالت کی طرف سے یہ بے اعتباری انصاف کو اپنے ہاتھ میں لینے کی کافی وجہ نہ تھی؟ یہ موقع تو خیر گزر گیا۔ محمد ابن ابی بکر کو ابھی ایسا ہی موقع باقی ہے۔ صرف برخاستگی کا جوش بڑھتا جا رہا ہے۔

ابوذر غفاری۔

کسی طرح ابن مسعود اور عمار یامر کے واقعہ سے کم جوش خیر ابوذر غفاری کا واقعہ نہ تھا۔ ابوسفیان کا بیٹا کب جوش ہو سکتا تھا کہ حکومت اور فتوحات کا ملذذہ تسویہ۔ انصاف اور احتیاط کی تلخی میں ڈوب جاتا اور نصرت کے وقت کھٹکا لگا رہے کہ کوئی دیکھنے والا لگا ہی کی حد لگایا جاتا ہے۔ معاویہ کو اس صورت میں کہ وہ اپنے لوگوں کو مخصوص توجہ سے نہ دیکھ سکے ایک مضبوط تائید سے شیعہ ہونا پڑتا اور اس صورت میں کہ عمارت ناس پر ابوذر غفاری کی تقریر اور فحاشات کا اثر پڑتا کیونکہ وہ حقوق مسلمین اور عمارت کی وکالت کرتے تھے اسے لوگوں کی طرف سے ہی اطمینان کی امید نہ تھی۔ یہ سچی وکالت کی فوت تھی کہ تنہا آدمی نے حکومت خود غرضانہ نفاذ اختیار کا موقع اس قدر ناکر کر دیا تھا۔ کیا کیا جاتا۔ معاویہ کے حوصلے اس سے کہیں بڑے تھے کہ وہ اپنے کوسادات اور احتیاط کا باندہ نہ کرتا۔ صرف اب یہ رہ گیا تھا کہ وہ خلیفہ کو مدد کے لئے پکارتا۔ اور کہتا کہ ابوذر کو اس قدر جرات ہو گئی ہے کہ وہ نہ صرف میرے افعال پر معترض ہے بلکہ وہ خلیفہ وقت سے بھی جواب طلب کرنے کا اپنے کو مستحق سمجھتا ہے۔ وہ حکومت کا رفیق نہیں ہے بلکہ قانون اور عمارت ناس کا اپنے کو وکیل سمجھتا ہے۔ خلیفہ نے نہ صرف ابوذر کے قول کی صداقت یا کذب کے سمجھنے کی مطلق کوشش نہ کی بلکہ قطعاً اپنے عامل کی مصلحت کے پیر و ہو گئے اور سختی شروع کر دی۔ ابوذر کی اسلامی منزلت ہی حکومت کی روش کے لحاظ سے کسی سفارش کے قابل نہ ہوئی۔ حکومت کا درشت خدا تھا کہ سلسلہ دوڑتے ہوئے ادب پر اپنے ملزم کو قتل باز یا نہ کھلائے اس لئے کہ ہمارا (حکومت) اور تیرا (عامل) ذکر ہو جائے، لیکن درد انگیز بھی تھا کہ سچ کہنے میں اپنے جسم کا گوشت بھی ساتھ چھوڑ دیتا ہے۔ بڑا مقدس صحابی اس طرح آدمی مواد اور اختلاف پہونچا کہ حکومت تحقیر اور طنز سے استقبال کرے۔ نہ سفر کی جھجھوڑ اور نا سلام ہر تازہ اور نہ خلیفہ کا رعایت سختی ابوذر کو یہ کہنے سے روک سکے کہ سچ جہان چاہے مجھ جہان رہو ننگا سچ کہو ننگا۔ ابوذر نے اس

تاریک موقع

نیکی اپنا اپنا نام

اعتبار کی وقعت قائم رکھی جس کی بنا پر رسول نے انھیں اصدق و سہرما یا تھا۔ طبیعت شناس رسول نے فرمایا تھا۔

چند پھیر اور ایک آدھ اونٹ کے ساتھ جو ان کی یقینہ زندگی تک کے گزارہ کئے دیا گیا تھا۔ انکی خاص ملکیت تھی بوڑھا صحابی زبیدہ کی طرف سے جلاوطن ہوا۔ جو مقام اُسے نہایت ناپسند تھا۔ جلاوطنی کے حکم کے بعد بھی حکومت کے دل میں خلجی نہ پیدا ہوئی اور وہ وقت بھی کہ جس میں کوئی باچند آدمی بخوشی دور مشابعت کرتے ابوذر کی ہر اسی کے لئے مخدوش سمجھا گیا کہ مسادادہ لوگوں کے کان میں ایسے لفظ پکاوین جو ہر اثر کریں۔ اور حکم دیا گیا کہ کوئی مشابعت نہ کرے۔ یہی مصلحت تھی کہ ایک غیر آباد مقام انکی سکونت کے لئے مخصوص کیا گیا۔

نہ اس لئے کہ علی نے فرمایا ہے بلکہ حالات پر غور کے بعد ان نفرت پر نظر کرو جو علی نے ابوذر سے اُس وقت کہے تھے جس وقت وہ مدینہ نبوی کو و داعی نگاہ سے دیکھ رہے تھے کہ اس سے زیادہ مناسب لفظوں میں اس وقت کی صحیح حالت نہیں بیان کیا جاسکتی۔ ابوذر کو خواہش اصلاح میں کوئی خود غرضانہ وجہ محرک نہ ہوئی تھی بلکہ وہ ”خدا کی وجہ سے شغفناک ہو کر تھے لیکن چونکہ ایسا چاہتا بنی امیہ کی بے ہمار خواہش حکومت کے نزدیک دلیزیر نہ تھا اس لئے اس قوم نے انکی طرف اپنی دنیا کا خوف کہا یا۔“ اُسان تھا کہ وہ بھی حکومت کے ساتھ تالیان بجاتے لیکن یہ ابوذر کے ضمیر کے خلاف تھا اور اپنے ”دین کا خوف کیا“ اور نہ اگر یہ انکی دنیا کو قبول کر لیتے تو البتہ بنی امیہ انکے ساتھ دوستی سے پیش آتے اور اگر دنیا کو اُن سے (بنی امیہ سے) قرض لیتی تو ابوذر کو اپنی ضرورت سے پناہ دیتے۔ اب جبکہ ابوذر چلے جا رہے ہیں تو انھیں اس سے بہتر کیا تسکین ہو سکتی کہ اب تو اُس چیز کو انکا ہاتھ نہیں چھوڑے جسے زوال سے یہ خائف ہو رہے ہیں۔ انہیں فصل بیمار کی گھانسی اطمینان دینے کے کہ انکی انتہا پر حلی تک بھر جائیں اور ”تو اُس چیز (دین) کو لیکر فرار کر جا چکے“ ہو جائیں گے۔ انکی طرف سے خوف تھا۔

روز جزا کی آمد کے آثار دکھائی دے رہے تھے۔ ساز بنا ہوا تیار تھا۔ چھیننے کی دیر تھی۔ غریب ابوذر باوجود مظلوم ہونے کے نہیں مظلوم حاشین حکومت اور اُنکے مداحوں کے نزدیک کس قدر نور و اُلا ہو گا اگر انکی زندگی میں انکا کوئی لفظ کسی پر یہ اثر کرتا۔ جو حکومت کی طرف سے نفرت اُمیر تھا۔

موت کی زبان کا اثر

سید اکبر تھا۔ اور کہا جاتا کہ بغاوت ایک زمانہ سے یہی جاری تھی۔ زندگی نے کچھ نہیں کہا موت نے کہا۔
اتفاق تھا جس نے جریر ابن عبد اللہ الخلی۔ معصعہ اور مالک شتر کے مادہ کے لوگوں کو اس وقت پہنچا
دیا جس وقت حالت یہ تھی کہ ایک کور و عورت گویا لاش سے پوچھ رہی تھی کہ ہم کیا کریں۔ نہ ہم تنہا ہر اسم
دشن ادا کر سکتے ہیں اور نہ رسمی کفن ہے جو تنہا ہر آخری لباس ہو۔ یہ محض وصیت نہ تھی کہ ضعیفہ
سر راہ بیٹھ گئی بلکہ موقع کا بہتر ہوا نشان تھا جس نے اس جگہ کھینچا جہاں سے لوگوں کے گزرنے کی امید تھی۔
یہ پرمسہ کی سمولی رسم نہ تھی کہ جریر شتر اور معصعہ کے ایسے سپاہی ادا کرتے بلکہ گزری ہوئی باتوں کی
یاد۔ موجودہ موقع اور ایک غریب عورت کی صدائی استغاثہ تھی جسے تہہ گھلا دیا۔ سپاہی اٹھ گئے
اور بیچینی سے روئے۔ لیکن صرف ہمدردی سے رو دینا عورتوں کے کمر زور دینے سے کسی طرح اچھا
نہیں ہے۔ نہ یہ اس طرح رو گئے۔ آئندہ قربت سے مطالعہ اور خیالات کی نشیج سمجھا گئی۔ انکی
وداعی دعا کا غور سے دیکھو۔ میں اسکا کوئی لفظ ایسا نہیں دیکھتا جو نظر انداز کئے جانے کے
قابل ہو اور میں واقعہ یاد اقد کے متعلق بے تکلف خیال نہ ہو۔ ابو ذر کے ایمان لائے۔ رسول کے
ساتھ رہنے۔ شتر کین سے جنگ۔ اسلام پر ثابت قدم رہنے کے حقوق یاد کئے گئے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ انہوں
نے شریعت میں کوئی تغیر نہیں کیا۔

یہ ابو ذر کے مخالفین پر عکس تھا جسکی شرح آئندہ فقرات سے ہوتی ہر جہاں زمانہ کے واقعات بیان
کئے جاتے ہیں کہ ”اُس نے کچھ باتیں دیکھیں جو سنت رسول کے موافق نہ تھیں۔ اُس نے ان سے اٹھ
کیا۔ اس کے بعد وہ فقہ رہے جسے ہم آئندہ کی کئی کہہ سکتے ہیں کہ ”اسوہ سے اُسے لوگوں نے حقیقت پر
اُسے روضہ رسول کے طوائف کی دولت سے محروم کر کے نکال دیا اور اُسے ضایع چوڑ دیا یہاں تک
کہ غربت میں مر گیا۔ اور آخین دعا تھی کہ ”اُسے یہی سزا دوزا دے جس کا وہ مستحق ہو جس نے
اُسے حرم رسولی سے نکال دیا۔

قسمت کی حیرت خیز مخالفت تھی کہ یہ لوگ کو ذہ کے ہوتے جہاں ہاشم ابن عقبہ کی توہین ہوتی
اور سعید ابن احاص سے وہ معاملات پیش آتے جنہیں ہم بیان کرتے ہیں۔ سعید ابن احاص عموی
عثمان کی گود کا بھلا یا۔ جسکا عقد بھی عثمان نے کرایا جو گویا معاویہ کی غوجی شاگردی میں تھا کو ذہ کے
ایسے مفید مقام کا اپنے کو حاکم دیکھ رہا تھا۔ اس سے زیادہ کون اپنا موقع قوی سمجھ سکتا تھا جسکا

اتفاقات

ایک استاد شام کے صوبہ میں حاکم اور دلی مدینہ میں خلیفہ ہو۔ اسے اس میں ناگوار رحمت اور حاکمانہ
تبختر پیدا کیا یہاں تک کہ اس کو مہرہ سے نہ صرف موجودہ بلکہ گزشتہ مصلحت کے بھی بالکل خلاف ہنفر
نکل گیا کہ عراق اور اسکا سواد قریش کے لئے بمنزلہ بوستان ہے جس قدر ہم چاہیں لے لیں اور
جس قدر نہ چاہیں چھوڑ دیں۔ یہ خود غرضانہ فقرہ نہ صرف اُن کے رد و تھا جواب گذشتہ اور
موجودہ حکومت کے زمانہ کی فتوحات میں حصہ لینے والے سپاہی تھے لیکن قریش خفیہ بلکہ وہ جنگا وطن
عراق تھا۔ انہوں نے کہا سو بچا۔ یہ کہ کوشش ہماری لیکن نام آوری بنی امیہ حاکم گروہ کے چند
متنفذ اس میں اسکی دہلی ویرہے ہیں کہ میں مخرکہا تے دیکھتے رہو اور اسکی دہلی میں ناگوار مٹھ
دیکھتے رہو کہ ہم کبھی ہی تمہاری طرف پھینکتے ہیں یا نہیں؟ سعید کہ سننا پڑا کہ جس سواد کہ اللہ تعالیٰ
نے ہماری تلو اور دن کے نہور سے عنایت فرمایا ہے تم اسکو اپنا اور اپنی قوم کا بلستان خیال کرتے ہو کہ
بات میں تک ختم نہ ہوئی بلکہ داخلہ کا اثر اس سے مجھ میں ایسا کہ سعید بن العاص بن ہارث کا مشورہ
ہوا۔ اور لوگوں نے اس کی تحریف کی اس لیے کہ اگر ایسا نہ کیا ہوتا تو یہ گروہ اسکے بعد ہمارے گھوڑ
میں تصرف شروع کرنا اور چھین ہمارے ابا و اجداد کی میراث سے محروم کر دیتا۔

معاویہ اور سعید کے طرز
عمل کی موافقت۔

سعید ابن العاص نے وہی مصلحت اختیار کی جو معاویہ نے کی تھی اگرچہ دونوں کے لشکاروں کے خیالات
فرق تھا۔ اور ایک گروہ پر مخصوص الطاف غالباً قدر مشترک تھی۔ لیکن ابوذر رضی اللہ عنہ ایک
مسلمان اور مصلحت کے نصیحت کرتے تھے انھیں اپنی کسی جاننا و پر حکومت کی دستبرد کا اندیشہ نہ تھا
نور اشیا ایک اہل کو نہ کو سعید ابن العاص کے فقرات سے ذاتی نقصان کا خطرہ دلایا تھا۔ یعنی صورت
ہمنا کہ کسی خاص گروہ کے مورد عنایت ہونے سے بڑھ کر اب اس دہرے خون کی یہی حرکت ہو گئی
تھی کہ ہمارا اہل اور معاملہ عدل کے رحم اور مزاج کے اعتدال یا عدم اعتدال پر موقوف ہے۔
جب ایک عامل دوسرے عامل کے عمل کی تقلید کر رہا تھا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ خلیفہ اپنے پیشتر کے
دستور العمل سے انحراف کرتے۔ اس مرتبہ انہوں نے مومن کو عائد نہ بلایا۔ کون جلتے کہ اس کو
معاویہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کیا ہوا الزام نہ سنبھلے بلکہ خود مومن سے ہی کچھ پوچھیں گے اور
اگر اُن کے نزدیک الزام درست نہ نکلا تو پھر انھیں دیکھی ہی بددلی پیدا ہوگی جیسی ابوذر کے متعلق
پیدا ہو چکی تھی۔ اس لئے مناسب تھا کہ ان لوگوں کو شام میں ہونے کے بعد مقررہ عمل کے گاہ کے

پیچھے بیچ دین۔ سید نے ان لوگوں کو علاؤطہی کا حکم سنایا اور براہِ خود خلیج میں چوکہ کسربانی رہ گئی تھی
اُسے یہ کہہ پورا کر دیا کہ "جاتے ہو تو ان سفہا اور اوباشوں کو بھی لیتے جاؤ جو تمہیں براگتختہ
کرتے ہیں"۔

جائزہ نکتہ چینی پر
تشریح۔

لیکن سچے حکومت نے جن لوگوں کو جائزہ نکتہ چینی پر خاموش اور ذلیل کرنے کا ارادہ کیا تھا اسکی
غرض کسی ہی کیون نہ ہو کسی طرح سمجھ کی جگہ اُسین نہ پائی جاتی تھی۔ اشتراکِ نفس گندہ سپاہی نہ تھا
سردار قبیلہ۔ مقرر۔ مدبر۔ اور نہایت ذکی اٹھن تھا۔ اپنے اُن تقریروں میں جو امور است
سیاست کے متعلق تھیں نہایت محتاط تھا۔

سید کے فقرہ کے بعد اُسکا کہنا کہ "کو ذہین جتنے لوگ ہیں سب میرے ہوا خواہ ہیں اور کوئی اسپرانی
نہ ہوگا کہ تو اُنکے شہر اور گھر کو ان پناہستان قرار دے"۔ اُسی قدر سچ تھا جیسا مدبرانہ تھا۔ اُسنے ایسے موقع
پر نہ صرف اہل کو ذہ کو اپنا ہوا خواہ بنایا بلکہ یہ بھی ذکر کے قابل سمجھا کہ حکومت کی سبے ہمار اور غیر
محتاط تقریر پر اہل کو ذہ راضی نہیں ہو سکتے اور سب میرے بچیاں ہیں۔ معاملہ جوشِ خیز تھا۔ اشتراکِ
سانے اُس تار پر اٹھلی رکھی ہی جو حکومت کو بھلا نہ معلوم ہوتا۔ لیکن عام دہائے جسکا طبعی اذرا
کرتی۔

مدبر سارہ نے مالک اشتراکِ غیرہ کو اپنا کرنے کے لئے دستِ خوان کو مدد کیلئے بلایا۔ تقریری مبالغے و بڑبڑ
دہکی اور لالچ سے کام لگانا چاہا لیکن اُسکے تمام تدبیر کو کامیابی نہ ہوئی۔ جب ابو ذر کا ایسا بے غرض
مصلحتِ شام میں رکھے جانیکے قابل نہ ہو سکتا تھا اس کو کہ وہ خدا کے لئے خاموش جم غفیر کے حقوق کی
آزادانہ و کالت کرتا تھا تو ایسے حوصلوں میں بسر کئے ہوئے لوگ تہنیں آئندہ کا حوصلہ ہو سکتا تھا اب
ایسے جہان ہو سکتے تھے جو زور و دستِ خوان کی مخدوش زیرینت تھے دوبارہ امیر شام کو تم بدھ سے
فریادہ تہنیں المصنوعہ فلسفی اور دین کی حمایت کا جستمہ تنگ خلیفہ کو صدا دیتا ہے اور ان لوگوں کی
موجودگی سے انصاف۔ حق۔ دین۔ اور نیکی سیکو معرضِ خطر میں مبتلا دیکھتا ہے اور یہ چند جری
صان گو۔ دشمن سے اس کو نکالے جاتے ہیں کہ حمص دانہ کئے جائیں۔

دستِ خوان کی قدو
زینت دور کی گئی۔

لیکن یہ جگہ نہیں تھی جہاں انکا پیچھا نا کوئی خصوصیت رکھتا ہے بلکہ حقیقتاً اسکا تعلق شخص سے
تھا۔ وہ شخص دورِ اول کے دستِ راستہ در شمشیر کا فرزند تھا۔ میری غرض خالد ابن ولید کے

شخص کر ختام

فرزند عبدالرحمن سے ہے۔ یہ اپنے باپ جیسا کہ یہ الفاظ سے اس گروہ کا استقبال کرتا ہو اور اسی
 سختی کا برتاؤ کرتا ہے جس سے کوئی عجب نہیں ہوا اگر ان لوگوں نے اپنا موجودہ موقع دیکھ کر محجوری سے "توبہ"
 کی ہو۔ زمانہ نے بتایا کہ یہ توبہ ایک لگ ہی جو وقت پر پھرنے کے لئے دیا دیکھی۔

ہم نہیں جانتے کہ اہل کوفہ اس سے واقف تھے یا نہ تھے کہ الگ اکثر اور مصدقہ وغیرہ شام اور صبح میں
 ہر طرح کی ذلتوں میں بسر کر رہے ہیں اور انکا مدینہ میں اگر خلیفہ سے عامل اور اپنے لوگوں کی جلا وطنی کا
 شکایت محض زیادہ سی کی حیثیت سے تھی۔ اور وہ اور جوش میں آئے اگر انھیں صحیح حالات معلوم ہوتے
 جو کچھ بھی ہو اہل کوفہ کے دفنہ اپنے کو تنہا نہ دیکھا بلکہ اہل بصرہ کو بھی موجود پایا۔ ان دو کواکس
 نتیجہ ہو کہ عاملوں کو "نصیحت" کی گئی۔ حال نے باتو نصیحت کو اس قابل نہ پہنچا جسے وہ اپنے اپنے
 عمل میں بجاتے یا خلیفہ نے دریافت پر ان عاملوں کی روش کو حکومت کے نقطہ نگاہ سے قابل چشم نمائی
 نہ سمجھا اور واپس کیا۔ اہل کوفہ کو تشفی نہ ہوئی اور انھوں نے دوبارہ ایک متقی آدمی کو اپنا سفیر
 بنایا اور دوسرے ایک مقدس بزرگ نے علیحدہ سے ہی ایک خط بھیجا جسے سفیر کے اس فقرہ سے
 بحث ہے کہ "اے عثمان لوگوں نے تمہارے افعال پر نظر کرنا شروع کیا ہے۔"

کسی ہوشیار حکومت کے لئے لوگوں کا امورات حکومت پر نظر کرنا حکومت کی آنکھیں کھولنے کا
 باعث ہوتا۔ لیکن افسوسناک فتنہ نے خلیفہ کے منہ سے یہ خیالات ظاہر کر کے کہ "ایسی باتیں نہ لایاؤ"
 میں اور ایسا کہنا کہنے والے کے نامہ اور متوجہ ہو نیکو مشیت کر دیتا ہے۔ ساتھ ہی ساتھ حکومت کے
 خوفناک "اللہ تعالیٰ" کو بھی بچو آنا چلچلیں اور جواب ملتا ہو کہ "میں اللہ تعالیٰ کو نہیں جانتا۔"
 بیشک اللہ تعالیٰ عاملوں پر قابو پانے والا ہے۔" اس کے بعد خلیفہ نے تصفیہ کیا کہ فریاد خواہ سفیر
 کو مل بھی اور حسد ہیں۔ سفیر پر "اللہ تعالیٰ" نے توجہ کی بلکہ اس طرح بچو آنا گیا کہ بغیر کسی ایسی ہولناک
 مزاح کے ایجاد کے پہنچو اور دیکھنے اختیار کیا گیا تو کسی طرح نہ بھولنا۔ کب ابن عبیدہ کوفہ سے
 گرفتار کر کے بلوائے گئے۔ اور کوفہ کی سائنیں یا خون آلود دن ان کے شانے کے لئے پہاڑ
 تجویز ہوا۔

حالت غروہ ساز کی چونکہ خلیفہ نے معاویہ - ابن ابی سرح - سعید - ابن عامر اور ابن عامر کو طلب کیا اس
 کہ یہ لوگ وزیر بن عبد بن محمد "علیہ" تھے۔ ان پر "اطمینان" تھا کہ یہ لوگ مدینہ کی نیت سے

عبدالرحمن بن خالد
 ابن ابی سرح کے برتاؤ سے
 آگ بھڑکائی

وجہ کی کمی

خلافت مصلحت الفاظ

اللہ تعالیٰ کا تعارف
 کو لایا

نازک حالت اور
مستعد لوگ۔

تاریخ اپنا حال آپ ہی
کر رہی تھی۔

ابتداء نہ تھا

اہل کوفہ کی کوشش

رائے دینگے۔ رائے زنی کا مضمون یہ تھا کہ لوگ "طرح طرح کے الزامات مجھ پر قائم کرتے ہیں۔ میرا
حمال کی معذولی چاہتے ہیں اور جس کو وہ دوست رکھتے ہیں مجھے اُس (امر) کا پابند اور اُسکی طرف
توٹنا چاہتے ہیں، چونکہ ابن ابی سرح کی لالچ دینے والی رائے قبول نہ ہوئی تھیں اس سے کوئی واسطہ
نہیں نہ سعید کی اس رائے کے سرداروں کی طاقت سے لوگ خود بخود متفرق ہو جائیں گے، باوجود
اسکے کہ خلیفہ نے "مقرر مناسب" سمجھی تھیں کوئی بحث ہے اس لئے کہ مورخ نے یہ بھی بتایا ہے کہ
"اسیر عمل کرنا مشکل" تھا۔ اور ہم اپنے کو اُسی صلاح پر متوجہ کرتے ہیں جو عبداللہ ابن عامر کر رہے
ہوئے ہیں، انکو جہاد میں مصروف کر دیجئے کیونکہ جب یہ فارغ ہونے لگے تو طرح طرح کے خیالات پیدا کر کے
آئے دن ایک نہ ایک فتنہ اُٹھاتے رہیں گے، خلیفہ نے یہ رائے منظور کی اور حکم دیا کہ "لوگوں کو
جہاد پر روانہ کرو تاکہ اسکی مصروفیت اُنکو اور خیالات سے روک دے" یہ دکھانے کے لئے مشکل
سے میں کوئی اور دلیل لا سکتا ہوں کہ رسول کے بعد کامیابی کا یہی ایک بڑا راز تھا جسکے تجربہ پر
اب پھر توجہ ہوئی تھی۔ لیکن جہاد کی آسانیاں اب دور ہو چکی تھیں اس لئے کہ فتوحات کا دائرہ
وسیع سے یہی کچھ زیادہ ہو چکا تھا۔ دور دورہ ان مقامات پر فوجیں بھیجا آسان نہ تھا بلکہ خود
مفتوحہ ممالک میں ذرا سی غفلت بغاوتیں کھڑی کر دیتی تھی اور عمال اپر نظر رکھنا ایک اور
مشکل کام ہو گیا تھا۔

خلیفہ اور اُنکے نیک نیت ناصح جنسوت آئندہ کا دستور العمل درست کر کے انجن مشورت
پر غاصت کر چکے تھے اور بکے دل سے اپنے اپنے عمل کی طرف واپس جا رہے تھے کہ اب یہ ابن عباس
اپنا موقع پایا اور ممالک اشعر وغیرہ کو ولایت شام سے طلب کیا اور یہ لوگ رات دن سانس
ٹٹے کرتے ہوئے کوفہ میں داخل ہو گئے۔ کوفہ کی عام براہیگی بھی اس سے سمجھ میں آئی کہ مہبت سے
کا آرمودہ سپاہیوں کی اتنی میں غور آہستہ سے سپاہی مفید فوجی مقامات پر بھیجے جائے اور جو
فوجی مرکز دار دیگیا۔ یہ اشتر کی فوجی قابلیت۔ ہوشیاری۔ مستعدی اور کار آزمودگی تھی
عام حالت ایسی ہے یہی سمجھ میں آئیگی کہ اگرچہ کوفہ میں حکومت کی طرف سے قضاہ ابن عمر کا
ایسا تجربہ کار اور بہادر سپاہی موجود تھا لیکن اُس نے ہی حکومت کے موجودہ خلیفہ عام حال
ابن حریص اسکوئی کو صلاح دی کہ "سید اب کو حالت جوش میں نہ رکھو۔ سعید میں وقت

مردارون کی معقول گرفت، کی صلاح صادر کر کے کوثر واپس آ رہا تھا اور غریب پہنچا
 اُسے عبرت انداز بن کر نہانہ کے تین سو سواروں کی فوجی صف سامنے دکھائی دی جو یہ کہہ رہی
 تھی کہ ”اور دشمن خدا کہاں جاتا ہے لوٹ جا جہان سے آیا ہے۔ اب دوسری چیز دن کا کیا
 ذکر ہے تو فرات کا ایک قطرہ نہ پی سکیگا“ اور درو انگیز منظر تھا کہ لابی شان والا سعید چھینکتا
 ہوا چلا کہ خلیفہ سے فریاد کرے کہ جسکی معقول گرفت، اور ہلاکت، کی ہم صلاح دیر ہے تھے اہل
 ہماری ”معقول گرفت“ کی اور ہمارے وقار کو ”ہلاک کیا“ اور اگر ہم اپنے کو حکم کا مخرک محمد نہ
 دکھاتے تو ہلاکت دور نہ تھی۔ یہی نہ تھا۔ فریاد کرنے اور غرضداشتین میں بیچنے کا وقت گزر چکا تھا
 دلیل منہج سے اب اپنے ہاتھ میں آگئی تھی نہ بانی گفتگو کا موقع نہ رہا تھا بلکہ اس کے بولنے کا وقت
 تھا اور اشتراک اب حکم دینا تھا کہ ”مجاہد عثمان سے کہہ دو کہ ابو موسیٰ کو بھیج دے“ اور خلیفہ کو
 تعلق قائم رکھنے کے لئے راضی ہو جانا تھا۔ نہ اس کے قبل کہ وقار کو صدمہ پہنچ چکتا اور اس سے
 زیادہ قابل افسوس یہ ہو کہ یہ قسمت نہ تھی۔

اب جو خط خلیفہ نے اہل کوثر کو بھیجا اگر اسکا مفہوم یہ تھا کہ وہ لوگوں کی جرأت باز پرس کی شان اور
 حیرت صرف کر رہے بغیر لوگوں کا حق قبول کے ہوئے اور اسکی نصیحتیں کر رہے تھے کہ کس تم اطاعت کے سوا
 کوئی خیال ہی دل میں نہ لاؤ تو اہل کوثر اپنے جواب میں خلیفہ کی بے رعایت نکتہ چینی کر رہے تھے اور اپنی
 پسند کے قابل امام کی تعریف کر رہے تھے اور اس امر کو قوت سے ظاہر کر رہے تھے کہ ہم اپنے خیال پر قائم
 ہیں اگرچہ اس سے ہم میں اور تمہارے روابط میں شکستگی ہی کیون نہ ہو جائے۔ وہ ایسے خود غرض۔
 نے لحاظ اور ناشنوہ عامل نہیں چاہتے تھے جو حکومت کو اپنی خواہش کا پر تو دیکھنا چاہتے ہیں۔

وہ حکومت کے روش سے متنبہ ہو گئی تھی کہ وہ ایسے لوگ بھیجے ہیں جنہیں اُس نے ہمارے ساتھ سب
 کچھ کرنے کا اختیار دیا ہے لیکن ہمیں کسی اعتراض کرنے کا حق نہیں دیا ہے بلکہ ہمارا اجراض وہ کسی ہی
 فریاد رہی اور داد خواہی کے نتیجہ میں کیوں نہ ہو اس لئے ناگوار گزارنا ہے کہ ہمیں کیوں داد خواہی
 کے لئے اپنی صدا بلند کی۔ اور حکومت کو ایسے عاملوں پر یہ اعتبار تو ہے کہ وہ حکومت کے ساتھ
 فائدہ کے اشتراک کے لحاظ سے کوئی بد معاملگی نہ کر سکے لیکن اُسے مطلق اسکی فکر نہیں ہے کہ وہ عام رعایا
 کے ساتھ کس طرح کا برتاؤ کر سکے اور اُنکا برتاؤ قابل باز پرس ہی ہے یا نہیں۔ بلکہ انہیں خیال تھا کہ

خلیفہ اپنے عاملوں سے اس نے باز پرس نہیں کرتے کہ مبادا وہ حکومت سے برا فروخت ہو گا اور
اپنی جگہ آزاد اور خود مختار دیکھنا نہ چاہیں اور اس لئے عامل کی ناخوشی پر انہوں نے
برعایا کی ناخوشی کو گوارا کر لیا ہے۔

پھر یہی اہل کوفہ نے اپنی آواز سننے کے بعد خاموشی سے حکومت کے حکم کو اپنے اوپر
گوارا کیا اور اُس وقت تک مصمم علی مخالفت کا ارادہ نہ کیا جب تک وجوہات میں اضافہ نہ
ہو گیا اور انہیں یہ یقین نہ آ گیا کہ موجود نظام حکومت سے کسی اصلاح کی امید کرنا اپنے کو تباہ
کرتے جاتا ہے۔

وہ ضرور ہوتا جو کہیں

کیا یہ ممکن تھا کہ ایسا نہ ہوتا جیسا ہوا۔ نہیں۔ ضرور ہوتا۔ وہ حوصلہ فیز مصلحت جو رسول کے
بعد ایجاد ہوئی تھی اس کا اور کوئی نتیجہ نہ ہوتا بجز اسکے جو کہہ ہوا۔ کچھ عثمان ہی کے ساتھ موقوف
نہ تھا کوئی دوسرا انکی جگہ نہ ہوتا یا خلیفہ ثانی کو کچھ اور زمانہ ملتا جیسے انہیں دم لینا پڑتا۔
میں سمجھتا ہوں کہ خلیفہ ثانی کے زمانہ میں ایرانی سلسلہ کوہ کے سرحد قرار دیئے جانے اور صلح کے
بعد فارس پر دوبارہ نوککش کسی ہی وجوہات پر کیوں نہ ہو لیکن سپاہ کو مشغول رکھنے کی
ضرورت نے دوبارہ نوکشی کے تصفیہ پر فوری اثر ڈالا ہو گا۔ اس ناگوار نتیجہ کے جلد واقع ہوتے
میں ضرور حضرت عثمان کی کمی امتیاض نے جلدی کی۔ جو کچھ ممکن تھا وہ بھی تھا کہ نتیجہ آئندہ کے
لئے مالا جانا۔ اسکے لئے ابو حاتمہ قریابن الخطاب جانتے تھے۔

ضمناً میں یہ بھی سوچنا چاہتا ہوں کہ کیا یہ ممکن تھا کہ بنی ہاشم کے حقوق اور تقدس کی طرف سے
تجامل اور انکے اختیارات کی پامالی کے بعد بنی امیہ صاحب اختیار نہ ہوتے۔ نہیں۔ اس لئے
کہ اگر عرب کی جماعت سے بنی ہاشم نکال دے جاتے تو بنی امیہ کو ثروت اور عدو کی جو مدد ملتی
اور انکے جاہلیت کے اثر کی پادشیں قدر معین ہوتی وہ دوسرے کو حاصل نہ تھی۔ ابو بکر یا
عمر اپنے اپنے لوگوں کو خلیفہ منتخب نہیں کر سکتے تھے۔ نہ کر سکتا انکے اس ہوش پر بنی تھا کہ بنو
اور بنی عدی کی وقت ایسی نہیں ہے کہ ہمارے لوگوں کے مدد کے لئے صرف خلیفہ کا ارکا ہونا کافی
ہو۔ اور لوگ اور بہت سے اعتراض لیکر شریعہ ہو جائیں وہ انحالیکہ ان لوگوں کے پاس نہ خلیفہ ہو
بلکہ نہ وہ اتفاقات ہوں اور نہ دلائل ہوں جو ہمارے لئے لائے جا سکتے تھے۔ جیسا کہ

بنی ہاشم کی پامالی کے بعد
بنی امیہ کا صاحب اختیار
ہونا ممکن نہ تھا۔

ایک سوال یہ کہ ابن عثمان کو خلفہ بناؤ۔ زیر ۱۲۷۲ اپنے حوصلوں کے زمانہ میں بقول ابن خلدون جواب دیا کہ ”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اکابر و شیوخ مہاجرین کو جو زکران لڑکوں کو حاکم بنائیں۔“ نہ حضرت ابو بکر حضرت عمر کی موجودگی سے چشم پوشی کر سکتے تھے اور نہ علی ہذا القیاس حضرت عمر اپنے گرد و پیش کے واقعات سے غافل تھے۔ اس لئے انہیں (اولاد کو) نہ صرف ان قیاس کے حوالہ کرنا تھا کہ انکی مخالفت ہو بلکہ انھیں اس لحاظ سے بھی محروم کر دینا تھا جو اس سے پیدا ہوتا کہ خلفائے اپنے اعزاء کو اپنا جانشین نہیں کیا اگرچہ کسی کی دانست میں محض ممکن ہو۔ بہت سی باتیں ممکن ہیں لیکن سب قابل عمل نہیں ہیں۔ اور نہ خلفائے لئے یہ ممکن تھا کہ وہ بنی امیہ کو علیحدہ رکھتے جس طرح بنی ہاشم کو علیحدہ رکھا تھا۔ ایسا کرنا ان دو زبردست گروہ کو ایک کر دینا ہوتا۔ بلکہ دیکھا یہ گیا کہ عملاً ایسا موقع آئی ہی ایک جو قبضہ میں کیا جاسکتا تھا بنی بنی امیہ کا گروہ خرید گیا اور خواہی خواہی تو ہی ہوتا گیا۔

جہاں یہ سب ہو رہا تھا عقیدت کے لحاظ سے عاتقہ ناس میں خلیفہ کی طرف سے ایک اور توجہ پیدا ہوا۔ اور وہ یہ تھا کہ کہا جاتا ہے کہ جس انگوٹھی سے جناب رسالت اب اپنے فرامین پر مہر فرماتے تھے اور جو غالباً اپنے اعلان نیابت کیلئے خلفائے اپنے قبضہ میں رکھنا مذہبی پہلو سے مفید سمجھا تھا۔ عثمان کے ہاتھ سے گر گئی۔ انگوٹھی کا گرائنا نکاح سے گرائنا لوگوں کے قلب سے گرائنا تصور کیا گیا۔ چاہے عیش نہ کچھ زیادہ گھرا تھا اور نہ پانی تھا۔ خاک چھالی گئی لیکن انگوٹھی کہیں نہ تھی۔ ان واقعات میں کسی قدر حیرت خیز صورت ایک یہ بھی تھی کہ لوگوں کی توجہ جناب امیر کی طرف مائل تھی اور اگر موقع پر صرف انھیں کو مداخلت یا واسطت کا شایان سمجھتے۔

ان واقعات میں یہ دیکھنا ہے کہ ایسے موقع پر جبکہ لوگوں کو حکومت سے کوئی اذیت پہنچتی تھی وہ کیوں علی کو ڈھونڈتے تھے۔ کیا اس لئے کہ ایک غم زدہ دوسرے در در سیدہ کو ہمدردی کے لئے تلاش کرتا ہو یا لوگوں کی توجہ اسکی کئی عجیب سی کیفیتوں سے قطع نظر کر کے علی کی وقعت عاتقہ ناس کی نگاہوں میں کہیں کہ نہیں ہوتی تھی اور وہ ایک مشکل وقت جب انھیں کسی اور سے تسکین ہو علی کو تلاش کرتے تھے۔ کیا اس لئے کہ زمانہ گذر تھا جس میں پیش پیش لوگ اپنے خیالات اور معاملات کے لحاظ سے اس طرح سمجھ جاتے تھے کہ وہ اخلاقی اعتبار کے مرکز نہ ہو سکتے اور ان شور انگیز وقوں سے علی کو موقع دیا تھا کہ وہ اپنے کاپی حقیقی شان سے دکھاتے اور انکی خوبیاں دہنوں میں گہری جڑ پکڑتیں اور وہ لوگوں کی توجہ

انگوٹھی کا گرائنا
سے گرائنا تھا۔

ایک حیرت خیز نشو

لوگ کیوں علی کے
پاس جاتے تھے۔

امید ہوتے۔ اور ہلگو یہ دیکھتے کہ ایسے نازک قنون میں جب کہ اعتبار ایک نہایت مفید شے
ہوتی ہے اور جبکہ بغیر کسی بڑے معاملہ کی ابتدا ہی نہیں ہو سکتی بغیر کسی سفارش یا تائیل کے لوگوں کو
کوئی ذات ہی نہیں دکھائی دیتی۔ علی کی ذات کے سوا۔ جو اعتبار اور اطمینان دلا سکے۔

معاملت کی یہ صورت اسی طرح تمام نہیں ہو جاتی بلکہ اسکے عکس میں ایک اور پر تو اختیار
کرتی ہے۔ یعنی پہلی صورت تو یہ تھی کہ لوگوں کو حکومت سے معاملہ تھا اور وہ لوگوں کی کم قوتی ہو۔

انصاف پسندانہ خواہش اصلاح ہو۔ یا محض خاموشی سے شکایت ہو کہ انھیں ایک بچ کی ضرورت
تھی لیکن واقعات کا نشانہ اس طرح بھی ہونیوالا تھا کہ حکومت بھی علی کی وساطت سے مجبور ہوتی۔
وہ حکومت کی کمزوری ہو۔ یہ سمجھ کر ہو کہ اعضاء حکومت اس قدر مرنوع الاعتبار ہو گئے ہیں کہ اب

اُن سے کوئی کام لینا لوگوں کو اور خوش دلائل ہے۔ یا اس لئے ہو کہ علی (بادہ ذات جیسے لوگوں کو
اطمینان تھا) کو درمیان میں لا کر وقت حاصل کیا جائے۔ اور لوگ علی کی وساطت کو بھی زیر

سمجھ کر حکومت کے ساتھ علی سے بھی ناخوش ہوں۔ دکھایا جائیگا کہ آخری موقع کو علی سمجھ چکے تھے
اور اس اخلاقی حد سے آگے نہ بڑھے جس سے فریقین کے تصفیہ کی امید ہو سکتی تھی۔ اور حجت امید
منقطع ہو گئی تو اپنے فوج کے منصب استعفا دیدیا۔

غالب پہلا موقع وہ تھا کہ بنی مخروم نے ہمارے ساتھ تشدد کی علی سے شکایت کی اور انہوں نے
جاکر سمجھایا۔ اسکے بعد اگرچہ کسی نہ کسی طرح عمار اور عثمان بن التوائے جنگ کی حالت پیدا ہو گئی

لیکن ابوذر کی رحلت کی خبر سن کر جب خلیفہ نے ”رحمۃ اللہ“ کہا اور عمار نے پوچھا کہ کیا یہ دوسے
کہا ہے جو اب اس پر عثمان نے جواب دیا کہ ”کیا تجھے شک ہے کہ میں نے جو نکال دیا تو اب شرمندہ

ہوں“ عمار نے جواب دیا ”واللہ نہیں“ اب اس پر عثمان نے انھیں بھی نکال دینے کا حکم دیا تو پھر
بنی مخروم علی کے پاس شکایت لائے اور جناب میرے دوبارہ عثمان سے فرمایا کہ ”ابوذر کے

واقعہ سے لوگ ناخوش ہیں اور ہمارے لئے بھی جو حکم دیا گیا ہے وہ مناسب نہیں ہے“ اس پر عمار
نے پہلے تمہیں شہر بدر کرنا چاہئے۔ یہی جمع تھا جنہیں مغیرہ ابن اخیس ثقیفی ان نقولن میں

علی کی تائید کرتا کہ ”رسول کی خدمت میں جو تیرا مرتبہ ہے وہ کسی کا نہیں ہے“ اور مغیرہ ابن شعبہ
کہتا کہ ”میرے چاہو یا نہ چاہو تمہیں محکوم رہنا ہوگا“

خلیفہ اللہ کے میلان
حکومت علی کی وساطت
جما ہوتی تھی۔

علی نے تک اس نازک
دوسرے منصب برات کا
اعلان نہیں کیا۔

اگ اس فوت سے نہیں لگی تھی کہ دو ایک پھینٹے اُسے بھاسکتے یا بھجتی در انحالیکہ بھانے کی مناسب
کوشش ہی نہ کی جاتی۔ اس وقت تک چار دن طرف علانیہ طعن و تشنیع کا بازار گرم ہو گیا روزانہ
اسکی متواتر خبریں مدینہ میں پہنچنے لگیں اور مدینہ میں بھی لوگوں میں سرگوشیاں شروع ہو گئیں
اب پھر علی تھے اور لوگ تھے۔ لوگ تھے جو علی سے کہتے تھے کہ ہماری شکایتیں خلیفہ سے کہدیجئے
اور اصلاح کرا دیجئے۔

علی کی حیثیتیں

موقع کی صحیح صورت یہ ہے کہ جناب امیر کی آنکھیں واقعات کو دیکھ رہی ہے اور عثمان کو سمجھا
رہی ہے۔ علی کے محسن اور الفاظ پر غور کرو کہ آیا اس سے زیادہ شریفانہ منانت ایک ایسے شخص سے
ممکن ہے جس کا حکومت کے نزدیک اپنے حق کے لحاظ سے نہایت ہی نازک موقع رہا۔ پھر بھی وہ
اس وقت جماعت کے ایک فرد۔ ایک گروہ کی زبان۔ اپنے علم اور اپنے یقین کے لحاظ سے
ناصح کی حیثیت سے آیا ہے۔ اور معلوم نہیں ہونا کہ سطح سے کوئی چوٹی سی چھوٹی لہر بلند ہو رہی
ہے جس میں ناگوار نغمہ ہو بلکہ وہ اس وقت انسانی "حق" کے وکیل تھے اور اپنا "فرض" ادا
کر رہے تھے۔

شاید جناب امیر کے یہ الفاظ کہ "اپنے بابت غور کرو" یا "بھجتی ہوئی" جھنجھوڑ کہ "تم بے بصیرتی
سے نہیں دیکھتے اور نہ تم جہالت سے کچھ نہیں جانتے" یا فرمانا کہ "مر استہ واضح ظاہر اور احکام
دین قائم ہیں" بعض کے نزدیک محض استعارہ ہو۔ اگر کسی کی دانست میں یہ صورت ہو تو
آجے جھلک یہ فقرہ استعارہ کی سرحد سے نکل کر راحت کی صورت اختیار کرنا ہے کہ "میں تمکو اس
ڈرانا ہوں کہ تم اس امت کے امام مقتول ہو" اور اُسکا ایک نتیجہ یہ ہو کہ "قتل و قتال کا
دروازہ قیامت تک کھل سکا" جس سے "واقعات طبعی اور مشتبہ ہو جائیگے" اور
لوگ "حق کو بوجہ علوی یا ظلم نہ دیکھ سکیں گے" اور اضطراب و اختلال اس میں پیدا ہو
امت کی بد نصیبی سے جناب امیر کے یہ الفاظ ایسے سچ ہوئے کہ گویا وہ جناب آئندہ کو اس طرح
دیکھ رہے تھے کہ اُسے صورت اختیار کر لی تھی جسکا تذکرہ ہمارے آئندہ باب میں کیا جائیگا۔

اس وقت ہی خلیفہ نے
اپنے افعال پر نظر ثانی
نہ کی۔

اگر کوئی اور دلیل نہیں بھی لائے جاسکتی تھی تو غالباً امت رسول میں "واقعات کے طبعی اور
مشتبہ ہو جانے سے" قتل و قتال اور اضطراب و اختلال پیدا نہ ہونے کا واسطہ ایسا تھا

جسکے لحاظ سے خلیفہ کو اپنے روش پر نظر ثانی کی ضرورت تھی۔ لیکن ایسا ہونا لائق تھا۔ سوچو اگر تم سوچ سکتے ہو کہ خلیفہ کو اپنی روش پر اصرار کے علاوہ کچھ اور سمجھانا تھا جسکے علی کی وکالت کے تمام ہونے پر وہ منبر پر گئے۔ آج فصاحت اُنکا ساتھ دے رہی تھی اور وہ داد خواہوں سے کہہ رہے تھے کہ ”تلوگ میری نرمی اور اللہ کی وجہ سے جری ہو گئے ہو“ تلوگ اپنے خیالات تبدیل کر دو۔۔۔ اور اپنے کاموں کو اپنے امرا پر چھوڑ دو۔ جسکو میں نے مامور کیا ہے۔“

ان واقعات میں مدبر معاویہ کو بھی دہرے دار کرنے کا موقع ملا جنہیں سے ایک تو یہ خطا ہو علی۔ طلحہ اور زبیر نے سامنے آنا یا گیا کہ ”تلوگوں نے اس امر میں اگر کچھ فیصلہ کیا ہے تو میں موجود ہوں۔“ اس سے یا تو یہ غرض تھی کہ یہ لوگ ٹوٹے جائیں کہ آیا امین عثمان کو معزول کرنا کوئی تعصیفہ ہوا ہے یا نہیں اور اگر ہوا ہو اور یہ لوگ آئندہ کیلئے کوئی دستور العمل مرتب کر چکے ہوں تو اپنی رضامندی ظاہر کر کے اُسکے ایک متحدہ دستہ ارجائیں۔ اس میں کامیاب نہیں ہوا۔ ایسا ہی خیال کعب الاحبار کے سامنے معاویہ نے ظاہر کیا تھا کہ اگرچہ معلوم ہوتا کہ عثمان کے بعد کون خلیفہ ہو گا تو میں اُسکی بیعت کرنا۔ چلتے چلتے عثمان سے بھی ایک بات کہہ لی کہ ”اس سے پہلے کہ آپ پر حملہ ہو جس کا آپ تحمل نہ کر سکیں متاں ہو گا کہ آپ میرے ساتھ شام چلے چلیں کیونکہ کل اہل شام میرے مطیع ہیں، اس فقرہ میں خوش خلقی اور محبت یا احسان کی تحریر واضح سے بھی زیادہ ہے۔ لیکن میرے خیال میں آج پہلا موقع تھا جہاں معاویہ کا آئندہ خلیفہ بننا چاہتا تھا۔ وہ خلیفہ کو نہ صرف بھلے یا بُرے ہوا خواہ ہو گئے اثر سے محال رہا تھا بلکہ انہیں شام میں خلیفہ دکھا کر تمام اختیارات اور اثر پر خود قابض ہو جانا چاہتا تھا۔ اور اسکے بعد خلیفہ کے رحلت پر مطیع اہل شام کے سامنے اپنے کو خلیفہ کہنا کچھ مشکل نہ تھا۔

یہ مصلحت حضرت عمر اور ابن عون کی مصلحت تھی قطعاً مشابہ تھی صرف اتفاقات کی قوت کا فرق تھا یعنی معاویہ وہاں خلیفہ کو قائم رکھنا چاہتا تھا جہاں وہ حاکم بھی تھا۔ اور اسے آئندہ کے لئے نہ صرف احسان بلکہ اپنی قوت سے بھی امید تھی۔ لیکن یہ آخر موقع تھا کہ معاویہ عثمان کی حیات میں مدد کا وعدہ کرتا اس لئے کہ خلیفہ کے آخری وقت اسکے استفادہ

پہلا موقع جس سے معاویہ کا حوصلہ خلافت ظاہر ہوا

مرد کو یہ جواب پانا تھا کہ "خدا نے جس سے کوئی نعمت چھین لی ہو میں اُسے واپس نہیں کر سکتا! اور بقول جناب امیر کے معاویہ بن ابی سفیان کی مدد کرتا تھا جہاں اُسے اپنے نفع کی امید تھی۔

آخری وقت قریب آتا جاتا رہا اور اہل مصر کے ابن سراج کی شکایت پر جب عامل کے نام خلیفہؓ تہدید دی خطرہ اٹھ گیا تو عامل مصر نے بجائے اس کے کہ کوئی اصلاح کرتا اُس شخص ہی کو رخ کر دیا جو خط لایا تھا اور جس جماعت کی طرف سے شکایت کی گئی تھی اُسکی باز پرس شروع کی۔ اب بقول ابن حجر مصر سے سات سو آدمی آئے اور اوقات نماز میں اصحاب رسول سے مسجدین جا کر شکایت کی۔ طلحہ نے عثمان کو نعمت" باتیں کہیں۔ خود حضرت علیؓ نے بھی ابن ابی سراج کو معزول کرنے کے لئے کہلوایا اور جناب امیر نے ہی ایسا ہی فرمایا۔ اب خلیفہؓ نے لوگوں کی خواہش سے محمد ابن ابی بکر کو مصر کا عامل مقرر کرنا منظور کیا۔ لوگ روانہ ہوئے اور کچھ مہاجر و انصاری بھی صورت معاملہ دیکھنے کے لئے ساتھ چلے۔ مدینہ سے ابی تین دن کا راستہ طے کیا تھا کہ ایک حبشی غلام دکھائی دیا جو کسی کو ڈھونڈتا تھا یا کسی سے بھاگتا تھا، اُسے روکا تو اُس نے اپنے کو کہی عثمان اور۔ کہی مروان کا غلام بتایا۔ لیکن جو بات اُس نے لوگوں کے توجہ کے قابل بھی وہ یہ تھی کہ ہمس در مصر کے عامل کے پاس جاتے ہیں، لوگوں کا استعجاب اس سے اور بڑھ گیا اور اُنھوں نے کہا کہ چلو عامل مصر کے پاس چلیں وہ تو ہمیں بین تو اُس نے کہا کہ میں فعال آلہ سے کام چر شبہہ تلاش کی گئی اور ملک خط برآمد ہوا جو عامہ ناس کے سامنے پڑا گیا۔

آسان تھا کہ یہ خط خلیفہ کے سامنے پیش ہوگا اور حکومت اُس سے انکار کر جائی اس لئے اس پر حاضرین کی دستخط یا ٹھہرائی گئی اور ایک مقدمہ کے پاس حفاظت سے رکھا گیا۔ یہ لوگ اُسے پاؤں مدینہ واپس گئے ابھی بعض مقامات کے دادخواہ و خود واپس بھی نہ گئے تھے کہ انھیں یہ حقیقت معلوم ہوئی اور نتیجہ یہ ہوا کہ "اہل مدینہ میں کوئی نہ رہا جو عثمان سے دلشک اور غم نہ ہوا ہو"

پھر ہی خلیفہ کے خلاف کوئی سخت کارروائی اختیار نہ کی گئی بلکہ اسکے پہلے لوگوں نے تصدیق اور رفع حجت چاہی۔ اور عثمان نے اسکا اقرار کیا کہ "اوسٹ۔ ٹھہرا اور غلام ہمارا ہے۔" لیکن مضمون خط سے انکار کیا۔ اسکے بعد ہی لوگ ان لینے پر آمادہ تھے بشرطیکہ عثمان اپنے مسکری کو حوالہ دے۔ کہ دین جکے علاوہ کوئی تیسرا یہ مضمون نہیں لکھ سکتا تھا۔ لیکن عثمان نے مروان کو حوالہ کرنے سے

انکار کیا۔ مشکل سے یہ موقع سمجھنے کے قابل ہے۔ ایسے موقع پر یا تو عثمان اس لئے حوالہ کرنے سے انکار کر سکتے تھے کہ مروان نے جو کچھ لکھا تھا وہ انکے ایمان سے لکھا تھا اور اگر اپنے موقع کے بچانے کے لئے خلیفہ نے انکار کر کے مروان پر عکس ڈالا تھا تو اسکا بچالینا بھی انکا فرض تھا۔ اور یا اسلئے بچا سکتے تھے کہ اگرچہ انھیں علم نہ تھا کہ کیا لکھا گیا ہے لیکن معلوم ہونے پر اسکے بچالینے کی کوشش سے یہ سمجھایا کہ جو کچھ اُسنے کیا اُسے ہم پسند کرتے ہیں جسکی مثال پیشتر گزر چکی تھی کہ خلیفہ اول کے عہد کو جب ابن الخطاب چاک کر ڈالنے تو ابوبکر اُنکے اس فعل سے کوئی اظہار ناراضی نہیں کرتے بلکہ اُسے اپنی طاعت کے شایان سمجھتے ہیں۔

مروان کی حفاظت کے معنی

کسی فرد قومی کی حفاظت کے لحاظ سے حضرت عثمان نے مروان کا بچالینا کیسا ہی ضروری کیوں نہ سمجھا ہو۔ لیکن اگر وہ اس پر راضی تھے کہ انکار سکر سٹری بگناہوں کو قتل اور جس کما دیتا اگر اسکی حل جالی تو انھیں اب اس پر بھی راضی ہو جانا تھا کہ سلطنت کا اعتبار قائم رکھنے کے لئے اُنکا یہ مخدوش دوست قربان کر دیا جائے۔ ایسے پُر جوش موقع پر اُسے بچا کر اپنا اعتبار کھو نا تھا۔ اور ایسا کرنا اپنے نظام سیاست کو شکنگی اور جلتی ہوئی آگ کے حوالہ کرنا تھا۔ یمن اس پر نظر ڈالنے کی ضرورت نہیں سمجھتا کہ بحیثیت خلیفہ رسول کے اُنکا یہ فعل کس نگاہ سے دیکھے جائیکے قابل تھا ابن خلدون احتیاط کرتا ہے کہ ان طرز عمل کے تذکرہ کے وقت یہی نام کے ساتھ "امیر المؤمنین کا نقد چھوٹنے نہ پائے۔ اگرچہ وہ یہ بھی دیکر باہر ہو کر انصار گھر سے باہر نہیں نکلتے اور اہل مصر کی نہ اور بعد از خود خلیفہ کے پیچھے ہانپڑتے ہیں نہ دوسرے کو پڑتے دیتے ہیں اُ

جنگی تیاری

کوئی حیرت کی بات نہیں ہے اگر دیکھ لیتے وقت یمن خلیفہ نے بقول ابن خلدون "والیان مالک اسلام کے نام متعدد فرامین بھیجے اور انھیں واقعات سے مطلع کیا" کیا فرض ہو سکتی تھی ان فرامین کی غجائے اس کے اپنے کو اپنی جگہ قائم رکھنے کے لئے فوجی امداد طلب کی جاتی کہ شکایت کرنے والوں کا نہ گلاب نہ آواز نہ ہے۔ اور حقیقتاً فوجیں روانہ بھی ہوئیں لیکن قضا و قدر نے انہیں وقت پر نہ پہنچایا۔ اور اسی زمانہ میں خلیفہ نے عبداللہ بن عمر کی یہ یادگار مطلع بھی پسند کیا کہ "یہ طریقہ جاری نہ کرو کہ جس وقت جماعت خلیفہ سے راضی نہ ہو اُسے معزول کر دی" اور اسکا یقین دلایا کہ جماعت کی ضرورت اور عصمت محض تعصب تک تھی۔ یمن نہیں جانتا کہ علامہ ابن جریر

اس موقع پر کیا فرماتے۔ اور اس فقرہ میں عصمت دیکھتے یا نہ دیکھتے کو ہم چھوڑے ہو یا سچے ہو اور بہر تقدیر تم سے خلافت لے لینا مناسب کیونکہ چھوڑے کو مسلمانوں کا والی بنانا جائز نہیں اور اگر سچے ہو تو تمہارا ضعف اس حد تک پہنچ گیا ہے کہ تمہارے بغیر اجازت و اطلاع جسکا جو جی چاہتا ہے کرتا ہے، اور اسکے بعد نہیں معلوم مولوی شبلی صاحب اپنے ”حاکمانہ لیاقت“ واسطے فقرہ میں عدو کے لحاظ سے کوئی ترسیم مناسب تصور فرمائینگے یا نہیں جسکو انہوں نے (حضرت عمر کے چوتھے لوگوں میں جنین عثمان بھی تھے) حضرت عثمان کے لئے بھی استعمال فرمایا ہے اگر ”جسکی“ چلگئی، کا فلسفہ سیاست درست ہے تو کیسے اس سیاسی اخلاق کے بنا پر ان لوگوں پر کوئی اعتراض کر لگا جنہوں نے خلیفہ کو محصور کر لیا دریا خالی کہ اُنکے افسر و نکو اسکا اندیشہ تھا کہ اگر خلیفہ یا اُنکے مویدین کی چلگئی ہوتی تو ہم کو یا تو ملک الموت کے جلد آئیگی دعا مانگی ہوتی اور یا میں بلائے میں مجبوراً اُنکا استقبال کرنا ہوتا۔ اور اب بھی وہ اندیشہ رفع نہ ہوا تھا جیسا طلحہ کی زبان نے بتایا کہ ”عثمان راسخت گیرید کہ فوج او نزد یک آمد“۔

اُن تمام امور ات کے برداشت کے بعد بھی جو علی پر گزر چکے تھے اور اس فرمائینگے بعد ہی کہ قسم خدا کی میں نے محاصرہ کو اُس سے دفع کیا تھے کہ اب مجھے گنہگار ہونے کا خوف ہے، وہ فریقین کی اصلاح کے لئے آمادہ تھے صرف اسکی ضرورت انکی نگاہ میں نہ تھی کہ ”مجھے عہد کر دو کہ جو کچھ تم کہتے ہو اُس پر وفا کرو گے“ کیونکہ بغیر کسی ایسے اطمینان کے اُنکے پاس جانا بے سود تھا جو اسلئے ”نہیں چھوڑ سکتے“ تھے کہ ”مبادا سال آئندہ اور فتنہ و فساد برپا نہ ہو“ اور جو ان تینوں باتوں میں سے کسی ایک پر ارادے مصمم کر چکے تھے کہ ”خلع“۔ ”موتوفی عمال“۔ ”یا قتل“۔ عثمان حب خلیفہ ہو جائینگے لئے تمام شرائط قبول کر سکتے تھے جو عاید کی جالی تولد حکومت حاصل ہونے کے بعد کیا کچھ اقرار نہیں کر سکتے تھے اگر اُسکا شدید تر زول مائل ہو جائے لیکن وہ مداخلت جسکے لئے علی بغیر اگر آدہ نہ ہوئے تھے اور جسکے بغیر ایسا ہر اونیقہ حاصل نہیں ہو سکتا تھا کہ ایسے مصمم لوگ جو گویا اپنے قتل کے قریب کا انتقام لینا چاہتے تھے ہتیار روک رکھتے انکا اپنے جوش کو حکومت کے بار بار عید شگنی کے بعد بھی اصلاح کی امید پر روک لینا بے انتہا تعریف کا حق تھا۔ اب اس تمام کوشش کا پرتاسف نتیجہ یہ تھا کہ ”امیر المؤمنین عثمان جتنے کسی دھڑے کسی قسم کا تیغ و سبیل نہ کیا“ یا ایک مرتبہ بعد

اور اصلاح کا وعدہ کر نیکی بعد پھر منبر پر بیٹھا انکار کرتے اور لوگ پکار اٹھتے کہ ”خدا سے ڈرو اور
توبہ کرو“ یا جب کسی وعدہ کے بعد لوگ خوش خوش رخصت ہونے کے لئے آتے تو سر ٹری کو دڑشتی
کی ہدایت ہوتی اور لوگوں سے کہتا کہ ”تم لوگ ہمارے قبضہ سے ہمارے ملک کو چھیننے آئے ہو“
اس طنز پر بھی تسکین نہ ہوتی اور جصام ابن سلیمان ابن داؤد کے لہجہ میں جسکی ”چھٹکلا اپنی باپ
کی کمر سے زیادہ دلدار تھی“ مردان جواب دیتا کہ ”اگر تم نے کسی خیمہ کا قصد کیا تو ہم تمہارا
بوجھ ڈالیں گے کہ جسکو تم اٹھانا نہ سکو“ اور غرہ یہ ہوتا کہ جو ہمارے قبضہ میں ہے اس میں ہم
تم سے مغلوب نہیں ہیں“

حالت اب ایسی ہو چکی تھی کہ جناب امیر غلینہ کے پاس جا کر کہہ دیتے کہ ”آج سے اب میں پھر
تمہارے پاس نہ آؤں گا“ کب تک علی مداخلت کرتے رہے اور اپنے کو اس مخدوش شبہ میں
بٹلا کرتے کہ وہ تمنا شخص جس کا اب تک تمام فریق اعتبار کرتے رہے ہیں حکومت کے امور ات میں
شریک تو نہیں ہے اور ان افعال کو پسندیدگی سے تو نہیں دیکھتا ہے۔ اس سے یہی زیادہ۔
اب گناہگار ہونے کا خوف تھا۔ یعنی حکومت کے افعال بہت زیادہ صراطِ مستقیم سے ہٹے ہوئے
ثابت ہو چکے تھے اور اب بے عملانہ مداخلت کے معنی یہ تھے کہ ایسے ہی افعال کے صدور کے لئے دوبارہ
وقت اور موقع دیا جائے۔ کیا یقین تھا کہ آئندہ ایسے ہی امور پھر سرزد نہ ہوں گے۔ اس لئے کہ خلیفہ کے
سیاسی مجبور عہد میں لوگوں کے حقوق کا کہیں موقع نہ تھا۔ بلکہ اگر انھیں علی سے بھی کچھ کہنا تھا تو یہ کہ
”اگر جاہلیت ہی کا زمانہ ہوتا تو یہی بنی عبد مناف کے لئے یہ امر باعثِ ننگ نہ تھا کہ بنی تمیم انکے قبضہ
سے حکومت چھیننے“ میں ان تمام لوگوں کو بوثقیفہ بنی ساعدہ کے جمع کو اسلام کے جبر و دیت کی شرح
سمجھتے ہوں۔ اس سمجھنے کے لئے اپنی مدد کو بلاتا ہوں کہ وہ اس میں جبر و دیت تلاش کریں۔ انھوں
میں کہاں کہاں دکھاؤں کہ جبر و دیت شعبہ باز کا وہ کہلانا تھا جو دیکھتے دیکھتے اپنی صورت بدلی
دیتا ہے۔ ابن ابی عمیر کو بمقابلہ الفارہ قریش یا مہاجرین کی افضلیت کے ادعا کا حق تھا نہ ابن
الخطاب یہ کہہ سکتے تھے کہ ”قبیلہ زہرہ کو خلافت و حکمرانی سے کوئی نسبت نہیں“ نہ عثمان کے پاس
جو اس کے کوئی دوسری وجہ بمقابلہ بنی تمیم بنی ساعدہ کی نسبت نہ تھی کہ وہ خود بنی عبد مناف
میں راق ہونے لگے۔ نہ یہ بنی عبد مناف کی حاکمانہ قابلیت کی توثیق کا موقع تھا جسکی عرض مستحق

خلیفہ کا سیاسی مجبور

مدد دیا خود ستالی سمجھی جانی حقیقتاً بنی عبد مناف کی تعریف نہ ہوئی۔

اور وہ تمام لوگ جو نفس انسانی کے اُس نادمانہ انقلاب کو جسے تو یہ کہتے ہیں اصلاح کا پہلا زینہ سمجھتے ہیں۔ ان تمام باتوں کے بعد جو اب تک ہو چکی تھیں خلیفہ کے اس فقرہ کو نور سے بڑھیں جو علو کے سامنے کہا گیا کہ ”میں تائب نہیں ہوا لیکن مغلوب ہوا ہوں“ کہ آیا اس پر اصلاح کا کوئی مشوبہ پڑا ہے بلکہ اپنے فعل پر اصرار کی لئے اس سے زیادہ قوت سے کچھ کہنا ممکن نہ تھا۔

یہ سب کچھ تھا لیکن ابھی انسانیت کا حق باقی تھا۔ انسان اور فیصلہ دوسری چیز ہے اور ایسا رحم جو فیصلہ پر اثر نہ ڈال سکے دوسری چیز ہے۔ یہ کہنا امار کا نہ نہیں ہو کہ اگر مصلحین ایک طرت اور خلیفہ دوسرے فریق ہو کر علی سے اس کے مقدمہ کے فیصلہ کی خواہش کرتے تو وہ کیا بخیر نہ سناتے۔ اُس وقت خلیفہ نے پانی طلب کیا تھا علی نے اپنے آدمیوں سے بھجوا دیا بلکہ محاصرہ کرنے والوں کو بھی اس ”حق بشری“ سے منع نہ کرنے کی نصیحت کی۔ ناکہ نے غلطی نہ کی تھی اگر اسی خلیفہ شوہر کو علی کے مشورہ پر عمل کر لیتی اصلاح دی تھی۔ خلیفہ اگر مرد و بیگم سیاسی حقوق قبول کرتے ہتے تو غور تو ان کے ایسے حقوق کا تسلیم کرنا اُسے صدیوں دور تھا۔

اُن چھ آدمیوں میں جو خلافت کے لئے نامزد کئے گئے تھے چار آدمی خلیفہ کے مخالف ہو گئے تھے۔ ابن عوف کی ناخوشی زیادہ تر اپنی انتخاب کی ذمہ داری پر مبنی تھی۔ سعد ابن ابی وقاص کے ساتھ یہی ذاتی وجہ تھی اور طلحہ و زبیر نے عام جوش و خروش دیکھ کر تیار چیز میں شرکت نہ کرنا سوچی۔ بنی کی مصدق کے خلاف سمجھا حسین طلحہ کو خلیفہ بھی اچھی طرح سمجھ گئے۔ کہی کہا کہ ”اسد تعلقہ اٹکو اسے طلحہ کافی ہوا“ اور کہی کہا کہ ”یہ سب تمہارا کیا ہوا ہے“ اور کہی افسوس ظاہر کیا کہ طلحہ زبیر اور سعد مجمع میں ہوں اور ہمارے سلام کا جواب نہ دیں۔

عبد اسد ابن عمر کا قریبی نازک رشتہ کی وجہ سے کسی مخالفت پر آمادہ نہ ہونا زیادہ قابل تعریف نہ تھا۔ اگرچہ ہم اس میں متردد ہیں کہ انھوں نے خلیفہ کو عزل منظور نہ کی بلکہ اصلاح دیکر کہا شک شدنی امر کے واقع ہونے میں مدد دی اور کہا شک صلاح دینے کی ذمہ داری محسوس کی۔ اب علی سے بھاگتے ہیں اور اپنے اُس تمام زمانہ کے افعال میں سخت سے سخت جہاد کو جلیغ دیتے ہیں کہ وہ ہر حسین میں کسی سے عنوائی کے باعث ہو گیا اشارہ ہی تلاش کر سکے۔ کیا اٹکی یہ روشن

براستہ علی کے عثمان کی کوئی مدد نہیں کرتا تھا

اُسوقت علی کی ذات
نے کیا کیا۔

اس لئے تہی کہ حکومت نے اُنکے ساتھ احسان اور نرمی کا برتاؤ جائز رکھا تھا۔
افسوس زمانہ جانتا ہے کہ رسول کے بعد سے اسوقت تک وہ کسی طرح کے برتاؤ کے شکار رہے لیکن
وہ اس سے نہایت بلند ہے کہ وہ اُمّیات انھیں احسان کرنے سے باز رکھ سکتی بلکہ اس لئے کہ جب آئندہ
زمانہ کی نسلیں ان تمام حالتوں پر نظر ثانی کریں اور سوال کریں کہ آیا اُسوقت کوئی محب قوم۔ محب
وطن اور محب مذہب تھا تو انھیں وہ ذات دکھائی دے جسے اپنے بادی کے اعتبار کے ساتھ
خیانت نہیں کی کہ ”جب لوگ دنیا میں مشغول ہوں تو تم دین اختیار کرنا“ دین کو بہت حدود و حدود
شخص جو اس سے محض چند رسومات مراد ہے۔

حضرت عایشہ کی مخالفت
کا اثر۔

بلاشبہ حضرت عایشہ کی مخالفت عورت کی مخالفت تھی اور ابھی مخالفت کی ترتیب میں انھوں نے
وہ انتظامی قابلیت نہیں دکھائی تھی جو چند ہندوؤں کے بعد دکھانے والی تھیں اور ابھی وہ زمانہ
بھی کچھ دنوں بعد آئندہ تھا جنہیں وہ ردائیں نمودار ہوئیں جو اثر کی زیادتی میں جنہیں ہو سکتی
لیکن یہ امر کم قابل لحاظ نہ تھا کہ وہ ملک گزرے ہوئے خلیفہ کی مہاجرادی تھیں اور رسول کا شرف
زدہیت بھی حاصل ہو چکا تھا۔ سو جو حدیقہ کے اس سچے رہبر کے اثر کو کہ ”ابھی رسول کا کپڑا
پڑانا نہیں ہوا ہے کہ اُنکی شش کہنے ہو گئی“ اس فقرہ کا طعن نہایت پر سرارت حضرت کے
تھا۔ اُنکا فتوہ اگرچہ عثمان کے عبرت ناک نتیجہ کا تاثر سبب تھا لیکن ایک نئی سبب ضرور تھا میں
مروان ابن حکم کے اس مثل کہنے پر غور کرتا ہوں جب وہ ام المومنین سے بڑھنے اور کلمہ خیر کہنے کی
استدعا سے یابوس ہو جاتا ہے کہ وہ تیس نے اُگ لگائی اور جب وہ کہا کہ شعلہ بلند ہو گئے تو اپنی راہ
لی“ حضرت عایشہ نے مروان کو مثل کہنے کے معنی سمجھا دیئے اور بغیر معذرت یا انکار کے اپنی
راہ لی۔

عثمان کے خلاف انقلاب
کی نوعیت۔

ایک آخری لفظ اور پس میں یہ باب تمام کر چکا اور وہ یہ ہے کہ اکثر انقلاب اسکے باعث ہوئے
ہیں کہ وہ اپنے زمانہ کے تمام بھلائی اور برائیوں کو اپنی جگہ سے اٹھیر دیں اور جب انقلاب تمام
ہو تو چارہ دن طرہ ایک خیا دی حالت دکھائی دی۔ لیکن پیش نظر انقلاب کی اُٹھان ہی اس لئے
ہی کہ وہ اُن تمام برائیوں کے دور کرنے کی وکالت کرے اور اچھی حالت کو اپنی جگہ قائم کرے۔
اسکے طرز عمل کی کوئی بڑی خبرست نہ تھی جسے موجودہ حالت کا نام نہار علیہ کو دیا ہو بلکہ وہ چند

انقلاب اور پس منی

اُدیونکی برطرفی اور اسی نتیجہ کے حاصل کرنے پر مقرر اور کوشاں تھی۔ انقلاب اپنی اس کوشش میں کامیاب ہوا۔ کامیابی کے لئے جو ذرائع اختیار کئے وہ پس پردہ نہ رکھے گئے بلکہ اعلان کردہ قوتوں سے کسی قسم کی خلاف ورزی نہ کی۔ اُنکا طرز عمل کس قدر انصاف سے دیکھے جائیکے قابل ہے اب اس قدر واقعات لکھنے اور اُنکی شرح کے بعد مجھے خود کچھ کہنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔ اسی طرح یہ بھی ناظر کے تصفیہ کی چیز ہوگی کہ کہاں تک یہ انقلاب اُس گزشتہ نظام کے خلاف درکار نہ یا پیشوا نہ انقلاب تھا جسکی عثمان کا زمانہ حکومت ایک فرع تھا۔ عثمان کو اُس اصول نے قتل کیا جسکے معتدل صرف نے اُنکے پیشروں کو اپنی جگہ قائم رکھا اور اس صحت کے سانچے میں ڈھلے ہوئے لوگوں میں اپنے خود غرضانہ حوصلوں کے آزمائے کی اُس وقت تک جرات نہ ہوئی جب تک خلیفہ اللہ کی ہم آہنگی انھیں شرکت کے لئے دکھائی نہ دی۔ اس طرح عثمان کے خلاف دو نوعین مختلف نقطہ خیال سے متحد تھیں ان وقتوں میں حسین کی قابلیتوں کی فطری نشو و نما اس حد تک ہو چکا تھا کہ وہ بغیر کسی کی مدد کے واقعات کو دیکھتے اور سمجھتے۔

میں نے ان واقعات میں زیادہ دقت مرن کیا۔ مجھے اسکے سوا چارہ نہ تھا۔ اس سے یہی کہنا گزشتہ اور آئندہ واقعات کی زبان کاٹ لینا ہوتا۔

باب پنجم

رسول کو بعد نظام کا سکون اور دوبارہ حرکت

اس باب کے شروع کرنے کے ارادہ کے ساتھ ہی مجھے خیال ہوتا ہے کہ میری کتاب کا ناظر جسے عثمان کے اختتامی واقعات پڑھے وہ سوچتا ہوگا کہ میں اب جناب امیر کی حیات کے اس زمانہ کے واقعات بیان کر چکے لئے یہ آہنگ اختیار کر دنگا جس سے جناب امیر علیہ السلام سچے جا سکیں۔ نہیں بلکہ صرف اُس محدود حیثیت تک کہ انھوں نے نظام قومی اور روح دینی کے قائم رکھنے کے لئے اپنے زمانہ میں

اس باب کا آہنگ

کون سے وسائل اختیار کئے خصوصاً اس زمانہ میں جبکہ اسکی مخالفانہ کوششیں تھیں کہ یہ کچھ نہ کر سکیں۔
 گذشتہ ابواب میں جس حد تک کوئی واقعہ یا سلسلہ واقعات پیش کئے گئے ہیں وہ محض اس نقطہ
 خیال سے کہ وہ کون سے اسباب اور آثار تھے جو بالارادہ یا بے ارادہ شہادت حسین کے باعث
 اور موجب ہو سکتے اور اگر میں نے جناب رسالتاب۔ جناب ناظمہ زہرا اور جناب امیر علیہ السلام
 انشودنائے اسلام کا ذکر کیا تو اسکی عرض تھی کہ میں آئندہ حسین کی روشنی اور تعلق دکھا سکوں
 اور حسین کے افعال میں جو عکس دکھائی دیتے اسکی ابتداء تلاش کرنے میں شاعرانہ تخیل سے کام
 نہ لینا پڑے۔ ان نفوس قدسی کے حالات اس لئے لکھے گئے کہ یہ سمجھایا جاسکے کہ حسین کس روح اور
 مادے سے بنے تھے۔ لیکن یہ باب اس کے سمجھنے میں مدد دے گا کہ حسین کو اپنے مشہور دنوں میں ان
 پدر بزرگوار کے کون سے افعال اور روش سے اپنے روش کے اختیار کرنے میں مدد ملی۔ اسکے
 مقابل میں یہ بھی دکھانا ضروری ہوں کہ انکی روش کے خلاف بھی کچھ افراد یا جماعتیں کچھ کر رہی
 تھیں یا نہیں۔ اور ان دونوں کوششوں کی جو اپنی نوعیت میں متضاد تھیں کیا صورت
 ہوتی جاتی تھی اور کیا نتیجہ دکھائی دیتا تھا۔ حسین کی سوانح عمری نہیں ہوگی کہ افراد اور ایک جماعت
 خروج اور ممانعت ہے۔ یعنی ہاشم کے حقوق سے یہ واقعات تھے جنکے حیرت خیز کہنے میں مجھ کوئی کلام
 نہیں ہے اور انکا نتیجہ یہ تھا کہ رسول کے بعد جو نظام دکھائی دیتا تھا اس میں دفعتاً سکون پیدا ہو گیا
 اگر اسوقت کے ابواب یہ سمجھانیکے لئے کافی ہوئے ہوں کہ انکی غرض یہ تھی کہ "نبوت اور خلافت ایک
 خاندان میں نہ ہونی چاہیے" تاہم اسکے سکون سے یہی نتیجہ نکالنا کہ کوئی نئی نظری خواہش سے خلافت
 اور نبوت ایک خاندان میں ہو چکی جاتی۔ اعتقادی یقین کی حد کے اندر آتا۔ لیکن یہ ایک ایسا
 معاملہ تھا جو محض تخیل کے دائرہ میں اپنی صورت نہیں دیکھتا رہا بلکہ دن اور رات نے بھی ایسا ہی کہا
 گو یا زمانہ کو اسکا انتظار تھا کہ طبعی روشنی روشنی خانہ میں دکھائی دے اور کچھ دخل نہ
 والے اور دریاں میں آجانیو اے خود ساختہ منہ نہ دکھائی دیں تو ہم اپنی خواہش ظاہر کریں
 یہ حالت اس سوال کو پیش نظر کرتی ہے کہ اگر حضرت کا زمانہ داخلت کا زمانہ سمجھ کر نکال دیا جائے
 تو لوگوں کی خواہش کے بلا فصل کہیں کسی مبالغہ کی کوشش نہ کرنی پڑے گی۔

و متضاد جماعتوں کا اثر۔

رسول کے بعد کے نظام کے سکون کا نتیجہ

عائزہ ناس کی بلا فصل خواہش۔

باوجود اس حالت کے علی کو غلیفہ دیکھا اس زمانہ کو علی کا زمانہ حکومت سمجھنا واقعی کی غلطی

ہوگی یا دوسری مقدار سمجھنے میں پہنچ کر رہا ہوگا۔ واقعہ اس قدر تھا اور پس گذشتہ نظام کے خلاف ایک انقلاب ہوا اور انقلاب کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس نظام میں سکون پیدا ہو گیا اور علی سامنے دکھائی دیئے۔ لیکن علی کو سامنے دکھائی دیتے ہی گذشتہ نظام میں ایک متفقہانہ جوش سے حرکت پیدا ہو گئی۔ اور اس نے علی کو اسکے علاوہ کوئی موقع نہ دیا کہ وہ اسے ساکن کر کے اپنے ممکن ذرائع سے کوشش کرتے۔ یہ حقیقتاً اس قدر جناب امیر کی خلافت کا زمانہ نہ تھا جس قدر رسول کے بعد کا نظام اپنی کچھ دیر کی کھوئی ہوئی قوت کے حاصل کرنے کے لئے بجاں توڑ کوشش کر رہا تھا۔ علی اسکے ساکن کرنے میں پورے کامیاب نہیں ہوئے۔ نہ اس وجہ سے کہ انھوں نے جو طریقے اختیار کئے تھے وہ غلط تھے۔ نہیں۔ بلکہ سامان اور طاقت کا فرق تھا چھپیں برس تک جو حالت ان کی خلافت پیدا ہوئی تھی اور اس نے جو صورت قائم کر لی تھی اس کے مقابل۔ اُسے موافق ایک فوری انقلاب سے یہ امید کرنا کہ وہ اس طرح کامیاب ہو جائے کہ گذشتہ کوشش کا زمانہ پر غالب آجائے ایک غیر معمولی امید ہوگی۔ دونوں کی قوت کا اندازہ تو اس وقت ہو سکتا جبکہ علی کو بھی لوگوں کو اپنے رنگ میں رنگنے کا موقع ملتا۔

علی کا اختیار بے اختیاری سے صرف ظاہری صورت میں ختم تھا۔ لیکن وہ اختیار بے اختیار علی کو لوگوں کے قانون تک یہ حد پہنچا دی تھی کہ خلافت ملے یا نہ ملے ہم سنت خلفاء کی پر نہیں منظور کرینگے کیا یہ انکار سیاسی حیثیت سے علی کے مفید تھا۔ نہیں۔ اب تو نسبتاً بڑی بھاری سلطنت علی نے بہر حال میرا یہ باب بھی پڑھ لیا تھا کہ علی کے موافق انقلاب پر غالب آنے کے لئے گذشتہ نظام نے کیا طریقے اختیار کئے اور یہ سکون کیونکر حرکت سے بدلا۔ اور یہ حرکت آیا صورت اور عرض میں اس سے مخالف کہی جا سکتی ہے جو رسول کے بعد سے علی کے خلیفہ دکھائی دیتے تک جاری رہی۔ اور جب یہ سمجھ میں آجائے تو پھر یہ سمجھنے کا موقع ہو گا کہ علی کے دور حکومت سے مخالفت آیا اس اصول کے روح اور طرز عمل سے مخالفت تھی یا نہ تھی جو گذشتہ تین خلافتوں کے پہلے تھا۔ اور جب علی نے سنت خلفاء کا اتبع منظور نہ کیا اور قرآن اور سنت رسول کی مخالفت کو منظور کیا اور بدعتوں کے متغیر کرنیکی حسرت ظاہر ہوئی تو آیا علی کے طرز عمل کے کوئی اور معنی جزا کے ہو سکتے تھے کہ وہ اس راہ کو روشن کرنیکی کوشش میں تھے جو تین خلافتوں کے پہلے تھی؟ علی کے مخالف جو قوتیں حرکت میں آئیں ان کے عناصر کے سمجھنے کے لئے علی کے پہلے کا زمانہ اور ان کا طرز عمل کوئی مدد دیتا ہے؟ اسی طرح یہ بھی کہہ دیں کہ جس طرح علی سے انرا ابتداء پیش تار حلت رسول کے کمال ثبات سے کام لیا اور اسکے بعد

علی کا زمانہ حکومت
تیسرا نکلی حکومت کا
زمانہ تھا۔

علی کو ترتیب جماعت کا
موقع نہ ملا۔

چند مفید نتیجعات

علی کی گذشتہ اور
آئندہ روش

رحلت رسول سے آجکے جیکے ہوا ہے لای کی موت اور زندگی کے فرق پر علی کا طرز عمل پر موقوف ہوئی تھی اور مسلمانوں کا
شیرازہ منتشر ہو سکتا تھا علی نے اپنے حق کو تجاوز نہیں دیا جس سے کوئی شکستگی انکی دیکھ سے
نہ پیدا ہوئی۔ اسی طرح اب بھی آپ دیکھیں گے کہ ایسے وقت میں بھی جبکہ مناہر تفرقہ اپنے پورے جوش و خروش
کے عالم میں تھے علی نے کس احتیاط سے قدم اٹھایا بلکہ ناشنود شمنون کو اتنی بار بھیجا یا جسے ایک ایسا حکم
جو اپنے موقع کو محض حاکمانہ سمجھتا ایسی بار بار استغاثہ امن کو کسر شان سمجھتا۔ یہ باب دکھانوالا
ہے کہ دشمنوں کا کوئی ذریعہ علی پر غالب آیا لیکن انکے ناہم ہر اسی فریب یا لالچ میں آگئے جس سے
انہوں نے وجہ اسلام کو ہمیشہ ہمیشہ کیلئے تباہ کر دیا۔ ہم ناہم ہم اسی کا لفظ مجبوراً استعمال کرتے ہیں۔
اس لئے کہ ایسے لوگ جو بظاہر علی کے ساتھ ہو گئے تھے لیکن انکی ترتیب خصائل قطعاً دوسری ہوا دن میں
ہوئی تھی اور وہ نہ خود سمجھنے کی قابلیت رکھتے تھے نہ سمجھانے پر عمل کرتے تھے انکے لئے ہم بجز اس فقرہ
کے اور کیا کہیں۔ لیکن کس طرح وہ ہماری ناک دیکھ اور پورے مفہوم میں نہیں آسکتے تھے اگرچہ کچھ وقت
ملنے اور علی کی تعلیم کے زیر اثر رہنے پر انکا دیا ہو جانا ممکن تھا جیسے علی کے پہچاننے والے دست
اور پیروتھے۔

دشمنوں کا کوئی ذریعہ
علی پر کارگر نہ ہوا بلکہ
انکے ناہم ہر ایک پیر

اب ہم واقعات کی طرف اپنا ہاتھ بڑھاتے ہیں ابن خلدون کہتا ہے:-

”بعد شہادت عثمان بن عفان طلحہ و زبیر اور مہاجرین و انصار (رضی اللہ عنہم) کا ایک گروہ
علی ابن ابیطالب کے پاس بیعت کے واسطے گیا علی نے کہا میں تمہارا وزیر ہوں گا اس سے بہتر ہے
کہ میں امیر ہوں تم جسکو منتخب کرو گے میں اس سے راضی ہو جاؤں گا۔ ان لوگوں نے منت و سراجت
کہا ہم تم سے زیادہ کسی کو اسکا مستحق نہیں پاتے اور نہ تمہارا کسیکو منتخب کر سکتے ہیں۔ علی ابن ابیطالب اس
لوگوں کے اصرار سے مجبور ہو کر مسجد کعبہ میں تشریف لائے اور صحابہ کرام کے مواہد میں طلحہ و زبیر سے کہا
میں تمہیں اختیار دیتا ہوں اگر تم پسند کرتے ہو تو میں تمہارے ہاتھ پر بیعت کروں و یا راضی ہو تو میں
ہاتھ پر بیعت کرو۔ انھوں نے کہا ہمیں تمہارے ہاتھ پر بیعت کرنے کی یہ کبھی طلحہ و زبیر بیعت کی....
بعد طلحہ و زبیر کے اور لوگوں نے بیعت کی پھر لوگ سعد ابن ابی وقاص کو لاؤ اور بیعت کرنے کو کہا سعد نے
جواب دیا لوگوں کو بیعت کرنے دو تو میں بیعت کروں۔ علی نے کہا ہے دو۔ پھر ابن عمر لاؤ گئے۔ ابن عمر نے بیعت
کہا۔ لوگوں نے کہا کوئی غنا من لاؤ۔ ابن عمر سے کہیں غنا من نہیں دیکھتا۔ آخر نے کہا مجھے اجازت دیجئے

لوگ بیعت کیلئے علی کے
پاس گئے۔

سعد ابن ابی وقاص اور
ابن عمر کا توقف۔

میں اسکو قتل کر ڈالوں۔ علی ابن ابیطالبؑ فرمایا جو زور دین اسکا خاص ہون۔ بعد اسکے انصار نے بیعت کی گو چند لوگوں نے بیعت سے تخلف کیا از انجملہ انصار سے :-

حسان ابن ثابت۔ کعب بن مالک۔ مسلم بن مخلد۔ ابو سعید خدری۔ محمد بن سلمہ۔ نعمان بن بشیر۔
زید بن ثابت۔ رافع بن خدیج۔ فضالہ بن عقیقہ۔ کعب بن عجرہ۔ سلمہ بن سلامہ بن قشل۔
کے نام۔

مہاجرین میں سے

عبد اللہ بن سلام۔ صہیب بن سنان۔ اسامہ ابن زید۔ قدامہ ابن مظعون وغیرہ ابن شعبہ تھے۔
نعمان ابن بشیر نامزد وہ جو عثمان کی انگلیاں اور اسکا ٹھنڈا خون آلودہ لیکر شام چلے گئے۔
عثمان کا کرتہ شام کیا۔

یہی موقع نکلتا ہے کہ جب علیؑ طلحہ زبیر سعد اور ابن عمر نے بیعت لینے سے انکار کیا تو باوا ابوہن نے اہل مدینہ کو جمع کر کے کہا کہ اگر تم امام نصب کرو گے تو ہم فلاں فلاں کو قتل کر ڈالیں گے۔ ابن اشیر نے بچا فلاں فلاں فلاں کے علیؑ طلحہ اور زبیر کا نام لیا ہے۔ تو۔ اہل مدینہ یہ سنکر علی ابن ابیطالب کے پاس گئے اور انھوں نے خلافت سے انکار کیا۔ ان لوگوں نے اسلام کے انجام سے ڈرایا تب علی نے مجبور ہو کر اگلے دن کا وعدہ کیا۔

صبح ہوئے ہی وہ لوگ پھر آہو پوچھے اور حکم بن جیلہ مصریوں کے ساتھ اور اشتر کوفیوں کے ہوا حاضر ہوا۔
علی کب بیعت لینے پر راضی ہوئے۔

حکم بن جیلہ نے زبیر کو اور اشتر نے طلحہ کو بہ اکراہ لاکر پیش کیا۔ چنانچہ لوگوں نے علی ابن ابیطالبؑ کو بیعت کی علی ابن ابیطالب مسجد میں آئے اور منبر پر چڑھ کر فرمایا :-

اے لوگو! ہماری بابت کسی کو کوڑا حق نہ تھا اس کے نہیں ہو کر مجھ کو تین امارت کے لئے منتخب کیا۔ کل تلک میرے پاس پریشان ہو کر آئے تھے اور میں خلافت و امارت کی زیر کر ہاتھ لایا لیکن تلک اس پر بھروسہ کر میں تمہارا امیر ہوں اور تمہاری کجی میرے ہاتھ میں ہو۔

حاضرین نے کہا۔ ہاں ہلوگ اسے ہی کل کے خیال پر ہیں۔

علی ابن ابیطالب بولے۔ اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ۔ بعد اسکے وہ لاکھ گئے جنہوں نے بیعت سے تخلف کیا تھا پس انہوں نے یہی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ و اقاۃ اللہ و پر بیعت کی۔ پھر عوام کی بیعت رخصت کے بعد علی ابن ابیطالب نے خطبہ دیا۔

ابن حجر نے صحواحنی محرقین لکھا ہے :-

رسول اللہؐ نے بیعت کا یہ علیؑ شامندہ گفت و ست کہنا تھا تو بیعت کنتم۔ علی گفت شامندہ

اہل بیت کے نزدیک
آن کوئی نہ تھا۔
مردان بھگت
بیعت کا وقت۔
علیؑ کے خلیفہ کا قاتل کو
نام پوچھتے ہیں اور نالاکھ
لا علیؑ
نعمد ابن ابی بکر کا صاحب
نامہ محمد ابن ابی بکر کے
قول کی تصدیق کرتے ہیں
علیؑ بیعت لینے کے خلاف
پیش کرتے ہیں۔
میکے کے اندر
بنی امیہ شام چلے گئے۔
عثمان کا مال لٹکا دیا
پر تقسیم ہوا۔
انہم کوئی زیادہ بیان نہیں ہے اور مورخ غازی سے واقعات دیکھتا ہے۔ اس کے نزدیک جب تک

رجوع فیست بلا این امر براؤ اہل بد مذہب است۔ ہر کس کو ایشان بادوامی شوند اس کس خلیفہ باشد۔
آنگاہ از اہل بد مذہب جس باقی نماند اگر آنکہ نزد علی آمدند گفتند ما حق و ادلی از شما نمیدانم۔ دست بکشا
ما بیعت کنیم علی قبول کرد و با او بیعت کردند۔ مردان و مردان و مردان قرار بر آن اختیار نمودند۔
”اس سدا گوید بیعت علی وقت صبح و بعد از قتل عثمان بود و مدینہ و جمع اصحاب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم در مدینہ بودند با او بیعت کردند“۔ ”گفتند انکہ علیؑ در مدینہ بیعت حضرت اسد اللہ
الغالب علی را کارہ بودند و بعد از انکہ بہ کہ بیعت کردند از مدینہ بیرون رفتند و یکہ آمدند و چون
حالیہ در کہ بود اورا برداشتہ بمقام ابیہ توجہ نمودند و طلب خون عثمان کردند“
علیؑ نزد و جہ عثمان آمد از دوسے سوال کرد کہ قاتل عثمان کہ بود گفت نہی دہم دومہ آمدند کہ ایشان
نہ شتا ختم و محمد ابن ابی بکر بان دومہ ہمراہ بود و بیان آن واقعہ تفصیل نیز علیؑ نمود۔ آن کا
علیؑ کس را بہ طلب محمد بن ابی بکر دستار چون حاضر شد از سوال کرد اندر انچہ ز وجہ عثمان گفتہ بود۔
گفت انچہ اوی گوید راست است و انکہ من داخل بر عثمان شدم و داراہ قتل او داشتہ لیکن شام
پہ من بر زبان مراند و او را گداشتم و تب شد پس بخود خدا و اسد کہ اورا نکشتم و نگاہ نہ داشتم
کہ کدام کشت۔ نزد عثمان گفت محمد ابن ابی بکر راست می گوید ولیکن او آن دومہ را بہ خود
خانہ آورد بان نقشہ ترغیب فرمودہ“
صاحب روضۃ الاحباب کہتا ہے کہ بیعت سے علیؑ علیہ السلام ہی داشت زیر اگر اختلاف مشاہدہ ہی نزد
اس مورخ نے بھی علیؑ۔ نامہ اور محمد ابن ابی بکر کی روایت کو ابن حجر کی طرح لکھا ہے۔ اور بیعت کے الحاق
پر علیؑ نے فرمایا ہے کہ از حد شرح بخواند نہ کہ میل و محابا از من واقع نہ شود۔ تفصیل امور بشارت ہمہ
... کہ ہم از بیت المال برائے خود تصرف نہ کنیم و میان شما بیعت نہ ہم۔ ”اسکے بعد خلافت کا حیدرہ شام
گیا اور علیؑ نے طلحہ و زبیر کے طلب قصاص کے جواب میں فرمایا ہے کہ خون عثمان میں بیعت سے ہمہ ہیں جب تک
نسبت گواہی سے تصدیق ہو تو ہم مکہ دیں۔ اسی مورخ کے لافق بنی امیہ کہہ حالیہ کے پاس چلے گئے۔
کہ شام کی طرف چلا اور کہہ غرض ہو گئے۔ دوسرے دن بیت المال تقسیم کر دیا گیا۔ عثمان کی ذاتی جائیداد انکے دربار تقسیم
کی گئی اور حکومت کا مال علیؑ کو دیا گیا۔

ہیت کی استدعا ہے جناب امیر کے پاس آتے ہیں تو آپ انھیں ملحق فرمیں گے اس اجلاس میں اور وہ کہتے ہیں کہ
 ”اے ابو اسمن تو بدین کار و ولی تری و خلافت حق مشت بحکم سوا بین جمیل و فضائل بیدار کرتا ست
 شرف قربت کہ بار رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ واری“ اور یہ سنکر جناب امیر نے فرمایا کہ ”ازان ہی اندیشم
 کہ اگر این کار قبول کنم دوران شروع بنایم مضائقے تو منازعتے ظاہر شود“ یہ سنکر علی نے بڑی زبردست
 دراستہ خیر اللہ کی پی اور عہد کے بعد زیر سے پی پی معاملہ پیش آیا۔ اب جناب امیر سید رسول میں تشریف
 یہاں علاوہ اور لوگوں کے ابو الہشیم۔ رافع بن رفاعہ۔ مالک بن عجلان۔ ابو الجوب۔ خالد ابن زید۔ اور
 خزیمہ ابن ثابت تھے۔ ان لوگوں کو ان کو مخاطب کر کے کہا:-

”تم لوگ جانتے ہو کہ تمہارے ساتھ عثمان کا کیا طریقہ بتاؤ تھا۔ اب وہ گزر گیا۔ علی کی فضیلت کراست
 اور قربت آنکھ سے زیادہ ظاہر ہے۔ جن علوم۔ محاسن اخلاق اور خوش خصلتی پر ان کی ذات شریف
 حاوی ہے وہ فرج اور بیان کے مستحق ہے انہیں وقائع حلال و حرام پر عینہ وقوف ہے اور میں اور
 انھیں ہر روز بلکہ ہر لمحہ اُن سے جو احتیاج پڑتی ہو اُن سے جانتے ہو۔ اگر اُمورات خلافت کی انجام دہی کیلئے
 ہم علی سے زیادہ کسی کو فاضل۔ بہرگز کار اور خدا ترس جانتے تو ہم اُن کی طرف اشارہ کرتے۔ لیکن آج
 تمام روئے زمین پر ان حضرات خیر کے لئے ہم علی سے زیادہ معتبر کسی کو نہیں پاتے۔ اب تم اس معاملہ
 میں کیا کہتے اور سوچتے ہو؟“ اسکے بعد ”جملہ متفنن اللہ واللہ والمغنی گفتند کہ علی علیہ السلام را راضی
 و مطیعیم و فرمانبردار بطوع و رغبت نہ باکراہ و اجبار این سخن میگویم۔ از سر ایقان و بصیرت
 از وجہ تردید و تحیر“ اور علی یہ سنکر پوچھتے ہیں کہ:-

یہ جو کچھ تم کہتے ہو محض اپنی حسن رائے کی وجہ سے یا خدا کے قلعے کی جانب سے میرا
 حق واجب جانتے ہو؟ جواب دیا بلکہ ہم اس حق کو خدا تعالیٰ کے حکم سے اپنے اوپر واجب جانتے
 ہیں۔ یہ سنکر فرماتے ہیں کہ:-

”آجنا آج جاؤ اور اس پر سوچنا کل بھر آؤ اور تم جو کہہ ملے کر دے اُس طرح اُسکا انجام ہوگا“
 دوسرے دن بھر لوگ جمع ہوئے اور آج بھر حکومت اور اختیار پر سرکارنے والابے ارادہ اپنے
 نفس پر اپنا اختیار رکھنا ہے جبکہ وہ کہتا ہے کہ
 ”ابھی کام کا آغاز ہے اور اسکا رشتہ تمہارا ہے اقوان میں ہے۔ قبل اسکے کہ کام تمہارا ہو جائے
 دوبارہ آگاہی۔“

ظہر کا علی سے قبول خلافت
 کا احوار۔

علی کو خدشہ تھا۔

بعض اصحاب کا عار نہ اس
 مخاطبہ

بلا اختلاف راضی

علی کا سوال

بھر سوچنے کا وقت
 دیتے ہیں۔

دوبارہ آگاہی۔

چوٹ جلے، خوب غور کرو۔ تم جسے چاہو اور لائق سمجھو اسے اختیار کرو۔ میں تمہارے موافق ہوں اور
مجھے کوئی تنگنا اور مناقشہ نہیں کرنا ہے۔ لیکن
انہی کو شش مسجد آواز باہر آمد کہ ما امروز ہم برائیم کہ دیر درز بوده ایم و در اتہام ہم خلافت بر تو مزید عذر داریم
دست بردن کن تا با تو بیعت کنیم۔
امیر المومنین علی علیہ السلام چون حالی بران جلد دید و سخن ہمارو انصار برین سوال شنید۔

عام آواز

اس وقت علی کا انداز

خاموشی ایستاد

اب اس مجمع میں کوئی نفس ایسا دزدی نہ تھا جو علی کو اتمام حجت کے بعد اس کیفیت میں دیکھتا اور
نہ کھچتا۔ دنیا کے تمام فصیحوں کی خوش میانی اس چپ کھڑے ہو جانکی، "ادا پر صدقے ہی۔ میں بیعت
کی حالت کو علی لفظ نہیں بیان کر کے ہستا ہوں اور روتا ہوں۔ فرماتے ہیں۔

علی اور بیعت کے وقت
کی مصوری۔

وہ تجھے بیعت کے لئے میرا ہاتھ پھیلا دیا۔ میں نے اسے کھینچ لیا۔ تنہ میرا ہاتھ کھینچا۔ میں نے اس پر قبضہ کر لیا۔
پھر تم میرے گرد ہو کر اس طرح ایک دوسرے کے مزاحم ہوئے لگے جیسے کہ پیسے آدھ اپنی آٹکا ہو پیر
وارد ہو کر ایک دوسرے کی مزاحمت کیا کرتے ہیں۔ حتیٰ کہ میری انگلیوں کے نیچے ٹوٹ گئے۔ ردا میرے
کاندھے سے گر پڑی۔ ضعیف آدمی اس پل میں پس گیا اور لوگوں کی خوشی کی اس بیعت میں یہ نوبت
پہنچی کہ چہوئے تو خوش ہوئے۔ کبیر السن پچارے بیعت کے لئے آتے آتے راہ میں گر پڑے۔ پیاروں
نے اس بیعت کے مقام تک پہنچ کر غج اٹھایا اور اس بیعت کے لئے لڑکیوں کو نکالنے لگے۔ گونگٹ
اٹھ دیئے۔

اعظم کوئی کے موافق تقسیم بیت المال میں ہر شخص کو تین دینار ملے۔ جب میں کہہ رہا ہوں کہ ہر شخص کو
تین دینار ملے تو میں یہ سمجھا رہا ہوں کہ امتیاز اتحاد یا گیا اور مساوات قائم کی گئی۔ نہ کسی کو خمس ملے
خمس الخمس یا گیا اور نہ حکومت کی جائداد کسی جاگیر میں عطا ہوئی۔ میں ان چہرہ دکھانے کے لئے جو
امتیاز کے عادی اور بڑی بڑی زمینیں پاکر رومی نگاہ کے ہو گئے تھے کیا کہہ قربان نہ کرنا جو کہہ کر سکتا
کہ انہوں نے کس طرح تین دینار چکی میں دبائے ہوئے شکل سے میں امید کر سکتا ہوں کہ میرے زمانہ کا
سب سے بڑا سفر ایک تر اسکو فطری شان سے بناہ سکتا ہو گا۔ اور زمانہ میرے پوچھ گیا تھا کہ مساوات کا رونا
جانا قابل شکایت تھا اور وہ شکایت کرنے والے طرز میں ہوئے جن میں علی جواب دیے کہ مساوات

مساوات کی طرح تھی۔

مساوات پر اعتراض
اور علی کا جواب

بارہ مین جو تم ذکر کر رہے ہو تو یہ ایک ایسا احباب حسین مین نے اپنی رائے سے حکم نہیں کیا نہ اپنی خواہش
نفس سے اسکا ترک کیا ہوا ہوں بلکہ مین نے اور تم دونوں نے اس حکم کو پالیا ہے جسے رسول مصلی اللہ
علیہ وآلہ لائے تھے جس سے آپ خارج کر دیئے گئے... جبکی تقسیم سے خداوند عالم فراموش ہو چکا ہے اور اس بارہ
مین اسکا حکم نافذ ہو چکا ہے اب تمہارا اور تمہارے اغیار کا کوئی حق نہیں کہ مجھے اس معاملہ میں معذور
کرین

روضۃ الاحباب کے موافق ولید ابن عقبہ نے آل ہاشم کی خدمت میں اشعار لکھے اور فضل ابن عباس سے
اسکا جواب دیا کہ وکان ولی الامام عبد محمد - علی و فی کل موطن صداجہ - وصی رسول اللہ
حقاً وصحلاً - واول من صلی وصام جانبہ۔

اعظم کوئی کے موافق عمار یاسر اور اشتر نے امیر المومنین کی خدمت میں عرض کی کہ اگر اجازت ہو تو
دو لوگ جو اب تک شریک بیعت نہیں ہوئے مین وہ بھی لائے جائیں کہ انھیں عذر نہ ہو۔ لوگ اپنی صلاح
کے لئے آپ سے بیعت کرتے ہیں آپ بھی اپنے صلاح کار محفوظ رکھئے۔ جناب امیر نے فرمایا کہ اے عمار اور
مالک جسکو ہماری رغبت نہیں ہے ہمیں ہی اسکی احتیاج نہیں ہے۔ ہم آدمیوں کو تم سے اچھا سمجھتے ہیں۔
رہنے دو یا بچے اپنی رائے پر چلئے دو۔ زیاد بن حنظلہ تمہی نے جناب امیر کی تائید اور شرح مین کہا کہ ایسے لوگ
جیسے باکراہ بیعت لیا بیٹکی اسکا کوئی فائدہ نہ ہوگا اگر وہ بہ رغبت بیعت کریں تو مناسب ہے ورنہ ان سے ہاتھ
اٹھاؤ۔ سعد ابن ابی وقاص نے کہا کہ مجھے کوئی شک نہیں ہے کہ آپکی خلافت برحق ہے۔ مگر یہ بھی ہے کہ ہم مین
ایک جماعت اس معاملہ مین آپ سے لڑے گی اگر آپ چاہتے ہیں کہ ہم بیعت کریں تو ہمیں ایک تلوار دیجئے کہ
اُسے زبان اور دو ہونٹ ہوں اور بات کر سکے اور حق و باطل مین فرق کر سکے۔ جناب امیر نے جواب دیا کہ
مہاجرو انصاریوں کا فہم سلیم ہے کتاب اور سنت پر عمل کرنیکی شرط ہے اگر تمہیں خواہش ہے تو بیعت کرو
ورنہ گھر مین بیٹھو کہ ہم تمہیں کسی امر پر مجبور نہ کریں گے۔

جناب امیر نے مروان ابن حکم - سعید ابن العاص اور ولید ابن عقبہ کو طلب کیا اور اُسے خلف کی
وجہ دریافت کی ولید نے کہا۔

اے ابوالحسن ہم آپ سے کس امید پر بیعت کریں اور کس آنکھ سے دیکھیں۔ آپ نے ہماری پروا بال کو
نہ چاہا اور ہمارے سینہ کو کینے سے بھر دیا۔ ہمارے باپ کو بدر میں قتل کیا اور عثمان کو جو خلیفہ اسلام تھے

غوغا میں پھوڑ دیا اور مدد نہ کی یہاں تک کہ وہ قتل ہو گئے۔ سعید ابن العاص کے باپ کو بھی جو بنی اسہ
 کا سردار تھا بدر میں قتل کیا اور مروان ابن حکم کے باپ کو جب عثمان مدینہ میں لائے تو آپ نے
 کہا جو کچھ کہا۔ عثمان کی رائے کو ضعیف اور غلط سمجھا۔ ہم نے قینون آدمیوں کے حال کو بنا دیا اب
 ہم کس طرح بیعت کریں اور کس دل سے آپ کو دوست رکھیں۔ اور اگر بیعت کرنی ہی ہوگی تو اس
 شرط سے بیعت کریں کہ قاتلان عثمان کو قتل کیجئے اور اگر ہم سے کوئی مہو اور خطا ہو تو اسے معاف کیجئے
 اور اگر آپ سے ہم اپنے ابن عم معاویہ کے پاس شام جانے کی اجازت طلب کریں تو اجازت دیجیے
 اور منع نہ کیجئے۔ جناب امیر نے فرمایا کہ تمہارا مجھے کینہ نہ رکھنا حق نہیں ہے وہ حکم خدا تھا اور مروان
 کے باپ کے حق میں بھی میں نے کوئی ناحق بات نہیں کہی اور کشندگان عثمان کو اگر آج قتل کر سکوں
 تو کل پہر نہ اٹھا رکھوں لگا۔ میں تمہارے خوف کو دور کرنا ہوں۔ ان گون نے بیعت کی اور چلے گئے۔
 لیکن جناب امیر کو ان کے اطمینانی کی خبریں پہونچی رہیں یہاں تک کہ ایک دن مروان ابن حکم کے
 چند شعر پڑھے گئے جو اسے بیعت کی عدم رضامندی اور اپنے مزدکی حالت کے متعلق کہتے تھے۔

علی کا جواب

مروان کے اشعار

جناب امیر نے ان لوگوں کو پھر طلب کیا اور فرمایا کہ اگر نلوگ یہاں ڈرتے ہو تو تمہیں اجازت ہے کہ
 جہاں چاہو چلے جاؤ۔ یہ لوگ یہ کہہ کر واپس ہو کر کہ ہمیں اطمینان ہو گیا ہم مدینہ ہی میں رہیں گے۔ چند روز نہ
 گزرے تھے کہ مروان نے پھر شعر کہے جنکا مفہوم یہ تھا کہ قاتلان عثمان مدینہ میں بغایت بسر کر رہے ہیں علی دیکھتے ہیں
 اور خدا موش ہیں۔ مسلمانوں نے مروان سے باز پرس چاہی لیکن جناب امیر نے منع فرمایا۔

اس زمانہ میں امیر شام ہی امیر کا حال دریافت کرتا تھا یہاں تک کہ مدینہ کا ایک شخص جب کا نام حجاج بن خزیمہ تھا
 شام گیا اور اس نے یہ کہنے کے بعد کہ علی سے اشارت حجاز۔ اعیان میں اور اکابر و معارف مصر بیعت کر چکے اور
 اب تک اہل بصرہ نے بھی بیعت کر لی ہوگی۔ کہا۔ اس وقت شام میں تیرے پاس جس قدر لشکر اور سامان ہے وہ علی
 سے بہت زیادہ ہے ابھی انکا انتظام جانتے ہیں کہ وہ مدینہ سے جنبش کر سکیں۔ لشکر تیرے موافق ہو۔ تھوڑا سا
 کدیل اور موافق لشکر اس فوج پر غالب آجاتا ہے جو موافق نہ ہو اگرچہ عدد میں زیادہ ہو حالانکہ تیرا لشکر خود علی
 لشکر سے زیادہ ہے۔ اگر تو علی سے مخالفت کرتا جا رہا ہے تو اس کے قبل جنگ کر کہ انہیں قوت پیدا ہو جاوے۔ جب
 وہ اپنا انتظام کر لیں گے تو ہمیں یقین ہے کہ وہ عراق و حجاز پر بغیر شام کے راجی نہ ہوں گے۔

معاویہ اور حجاج
ابن خزیمہ

خزیمہ کی تقریر سن کر معاویہ کے دل کی باتیں کہہ رہا تھا معاویہ نے اس کی تعریف اور عثمان کی مدد نہ کرنے کی

شرمندگی ظاہر کی عثمان نے غم میں شعر کہے اور یہ اشعار مدینہ میں پہنچے اور مغیرہ ابن شعبہ کو معلوم ہو کر اور اس نے جناب اسہد کے پاس حاضر ہو کر بقول ابن خلدون کہا کہ ”مجبب تک حکومت و خلافت کو استقلال حاصل نہ ہو اس وقت تک عمار عثمان کو بہرہ قرار نہ رکھو بعد استقلال استعرا حکومت جسکو چاہنا مفروض تبدیل کرنا علی ابن ابی اسطالب نے اس سے انکار کیا“ اور اس کے بعد اسی مورخ کے موافق ”چونکہ مغیرہ ابن شعبہ نے نصیب کی توجہ اور علی ابن ابی طالب نے اسکو قبول نہ کیا تو اس وجہ سے ناراض ہو کر مکہ چلا آیا“ مورخہ حسنہ اہتمام کیا ہے کہ ابن عباس کو بھی مغیرہ ابن شعبہ نے تنبیہاں بنا دیں اور ابن خلدون نے ایک بھلا چکا مسئلہ درج کر دیا ہے حسین ابن عباس علی کو یہ صلح دیتے ہیں کہ ”و انشد اگر تم میرے کہنے پر عمل کرو تو میں تمکو ایسے راستہ پر چلا دوں کہ وہ انجاس کا پر غور ہی کرتے رہ جائیں اور بیش افتادہ امور انکو نہ سوجھ پڑیں“ ہم نہیں جانتے کہ یہ بھی کہا یا نہیں کہ جب تک وہ سمجھیں ہم پھر اب بھی ایک امر اور پیش کر دیں۔ علی کا یہ جواب خوش ذائقہ ہے کہ ”مجھ میں نہ تمہاری خصلتیں ہیں نہ معاویہ کی“

طلحہ وزبیر بصرہ اور کوفہ
جاسکی اجازت مانگتے ہیں

ابن خلدون کو یہ بھی کہنا ہے کہ ”مدوان ابو بنی اسید شام کی طرف بھاگ کر چلے گئے“ علی ابن ابی طالب قریش کو یہ خروج سے زبردستی تیسرے دن اعراب کو انکے بلاد کی طرف واپس جانا حکم دیا۔ انکو گونے اسے انکار کیا اور اسے ساتھ ہی لے کر فتنہ و فساد کی آمادگی ظاہر کی اس اثنا میں طلحہ وزبیر آئے اور کہا ہمارے آپ کو فتنہ و بصرہ جانکی اجازت دیجئے تاکہ لوگوں کے منتشر خیالات کو ہم مجتمع کریں۔ علی ابن ابی طالب نے کسی مصلحت کے انکو رد کیا۔“

اعظم کوئی کے موافق جب طلحہ وزبیر نے جناب امیر سے عہد کیلئے مکہ جانکی اجازت طلب کی تو امیر المؤمنین انکو تمام دلی ارادی تادیب اور ایشان سرور زبیر اقلندہ ہوندم اور اسکے بعد دانشگن آرونیک کے لفظوں میں ایسی حالت میں کہ لب پر قوی اور دل میں کر تھایہ عایشہ سے جلتے جو مخالفت کے لئے تیار تھیں“ اسی مورخ کے موافق شب کو یہ واقعہ گذر چکا تھا کہ جناب امیر کسی راستہ سے تشریف لارہے تھے اور جب زبیر بنت ابوسفیان کے گھر کے قریب پہنچے تو سنا کہ کوئی دف پر شعر گارہا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ ”طلحہ وزبیر نے عثمان کے قتل میں کوشش کی اور فتنہ کھڑا کیا آج علی کی حیت کی جو تو اسکی کوئی اصل نہیں براؤ زمین مخالفت کو سیکے ظاہر میں دوست ہیں اور باطن میں دشمن ہیں“

حضرت عایشہ مکہ معظمہ سے حج کر کے واپس آ رہی تھیں اور جب مقام سرف میں پہنچیں تو بقول ابن خلدون

ایک شخص عبید بن ابی سلمہ سے ملاقات ہوئی دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ عثمان شہید ہو گئے اور لوگوں نے علی کی خلافت کی بیعت کی ہے۔ ام المومنین عائشہ نے ارشاد کیا وانشاء اللہ عثمان مہلکوم مارے گئے ہیں بن اُنکے خون کا معاوضہ لوگنی۔ حاضرین میں سے کسی نے کہا آپ یہ کہا کبریٰ بن اور اس پیشتر آپ کیا کہتی تھیں جواب دیا بیشک ان کو نئے پہلے عثمان سے توبہ کر لائی پھر انکو شہید کیا غرض ام المومنین عائشہ صدیقہ اُس مقام سے لوٹ کر مکہ واپس آئیں لوگوں کا ایک مجمع ہو گیا.... عبداللہ ابن عامر حضری (عثمان کی طرف سے مکہ کا عامل تھا) بولے میں سبکے پہلے خون عثمان کا بدلہ لینے والا ہوں۔ اس کلام کے نام ہوتے ہی بنی امیہ نے (جو بد شہادت عثمان مکہ کی طرف بھاگ گئے تھے) سمعاً و طاعۃ آگاہی ظاہر کی از انجملہ سعید ابن العاص۔ ولید ابن عقیلہ وغیرہ تھے۔ اس عرصہ میں عبداللہ ابن عامر بصرہ سے اور یعلیٰ بن مینہ یمن سے جہہ سوار دست اور چوہا لکھ دینار لیکر مکہ آئے بعد ازاں طلحہ وزیر بصرہ سے وار د مکہ ہوئے.... ام المومنین عائشہ نے کہا ہمارے ساتھ انکی طرف خروج کرو۔ حاضرین میں سے بعضوں کو رائی دی کہ شام کی طرف چلنا چاہئے اسپر ابن عامر بولے شام میں معاویہ ہیں وہ اسکے کافی ہیں بصرہ کی طرف چلو میری وہاں بات بنی ہوئی ہے اور لوگوں کا رجحان طلحہ کی جانب ہو۔ لوگوں نے بصرہ سے ابن عامر کے چلے آنیکو نیز مستحسن سمجھ کر بصرہ کے طرف جانے پر اتفاق کر لیا.... ام المومنین حفصہ نے ہر اہی کا قصد کیا لیکن اپنے بھائی عبداللہ ابن عمر کے کہنے سے روک گئیں۔ غرض ابن عامر اور یعلیٰ ابن مینہ نے اپنے مال و اسباب سے فاطمہ کی روانگی کا ساز و سامان درست کیا اور یہ مذاکرہ اوی کہ ام المومنین عائشہ اور طلحہ وزیر بصرہ کی طرف جاسے ہیں پس جو شخص اسلام کی ہمدردی کرنا اور نون عثمان کا بد کہ لینا چاہتا ہو اور اسکے پاس سواری نہ ہو وہ اسے اُسکو سواری دی جائیگی.... جب نماز کا وقت آیا تو مرد و عورتیں نے اذان دی اور طلحہ وزیر کے پاس آکر کہا تم دونوں میں سے امت کس کے سپرد کی جائی۔ ابن زبیر نے کہا میرے باپ کو۔ ابن طلحہ بولے میرے باپ کو۔ ام المومنین عائشہ نے یہ سکر مردان کے پاس کہلا بھیجا کہ کیا تم ہمارا کام کو درہم و ہریم کیا چاہتے ہو امت میرا بھانجا عبداللہ ابن زبیر کے گاتا۔

اعظم کوئی کو کہتا ہے کہ جب عائشہ نے سننا کہ عثمان قتل ہو گئے تو پوچھا کہ پھر اسکے بعد کیا ہو کہا علی سے بیعت کی گئی۔ عائشہ نے کہا۔ کاش آسمان پھٹ پڑتا کہ یہ بُرا دن نہ دیکھتے اور عبید نے کہا کہ اسوام المومنین یہ حضرت عائشہ پر اثر

رو غنیہ الاحباب میں ہے کہ جب عبید بن سلمہ نے عائشہ سے خون عثمان کا دعویٰ سنا تو کہا کہ کیا تمہیں انکی شہادت

کوئی حضرت عائشہ کے
تغیر پر اعتراض کرتا ہو

مخالفین علی کا مجمع
مکہ۔

دکھائی پٹ دی گئی

امت نماز کا بجز گاتا۔

حضرت عائشہ کا کام

علی کی بیعت کی خبر اور

حضرت عائشہ پر اثر

میں "اقتلو انفسل فانہ قد کفر" نہیں کہتی تھیں۔ اور جب عائشہ نے حضرت ام سلمہ کو یہی اپنے موافق بنانا چاہا تو ان کے "عجب کی آواز گھر کے ہر شخص نے سنی" اور انھوں نے کہا کہ اسے دختر بوبکر کیا تو نے رسول کی یہ حدیث نہیں سنی کہ "ساحل خلیفہ علیکم فی حیاتی و فی صیاتی فممن عصاۃ فذل عصائی" اور عائشہ نے تصدیق کی لیکن عبداللہ ابن زبیر کی محبت سے پھر اپنا خیال بدل دیا۔ اسی موقع کے موافق ظلو ذریر سے بیعت سے اس وقت انکار کیا جبکہ ریاست بصرہ و کوفہ نہ دی گئی۔ اور عبداللہ ابن عامر کو بڑے یہ سمجھا کہ علی اُسے نکال دینگے بصرہ میں براؤ زندگی پیدا کر نیکا قصد کیا اس پر جاریہ ابن قدامر سعدی نے جواب دیا کہ تو یہ اگر ادھاکم ہوا ہے اس کو عثمان نے بیچے یہاں بیچا تھا اب اگر علی تجھے نکال دینگے تو ماخذ ہو گا یہ سکر بصرہ بھاگا اور طلحہ سے ملا۔

اعظم کوئی نے بھی بالکل ہی کلبا ہوا جب ابن عامر طلحہ کے پاس آیا تو آخر الذکر نے کہا کہ "تو کیوں آیا کہ بصرہ کا مال ہاتھ سے جاتا رہا تجھے اس قدر صبر کرنا چاہیے تھا کہ ہم پیوچ جاتے" اور ولید ابن خلیفہ نے بھی ایسا ہی کہا۔ اسی موقع کے موافق جب معاویہ نے سنا کہ عائشہ اور ان کے رفقا شام کا قصد رکھتے ہیں تو اُسے چند شوکتیں مکہ میں بجا دیے کہ وہ لوگ ادھر آئیں اور وہ نسخ کر دیں۔ اگرچہ اپنا نام ظاہر نہیں کیا۔ عائشہ اور ام سلمہ سے گفتگو جو چلنے کے بعد ابن زبیر نے حضرت ام سلمہ سے کہا۔

"اے ام سلمہ میں نے اپنے بارہ میں تمہاری دشمنی دیکھی ہے اور جانتے ہیں کہ میں دوست نہ رکھوں گی۔ حضرت ابن زبیر اور حضرت ام سلمہ

"اے ابن زبیر آیا تیرے نزدیک یہ معلوم ہو کہ مہاجرہ الفجار اور اشراق صحابہ علی کو جو مسلمانوں کے والی ہیں چوڑ کر تیرے باپ سے بیعت کرینگے تجھے اور تیرے باپ کو جو یہ فتنہ کھڑا کر رہے یقین کرنا چاہیے کہ اس سے کوئی مطلب نہ نکلیگا" ابن زبیر نے کیا۔

میرے گہری رسول سے یہ نہیں سنا کہ علی مسلمانوں کے والی ہیں" حضرت ام سلمہ نے فرمایا۔

مد اگر تو نے نہیں سنا تو تیری مثال نے جو یہاں پہنچی ہے سنا ہو گا اُس سے پوچھ لے میں بائنا نہ کہ یہی ہوں کہ آیا رسول نے یہ نہیں کہا ہے کہ "علی میرا خلیفہ ہے میری زندگی میں اور میری وفات کے بعد۔ اے عائشہ تم نے رسول سے یہ شکیبہ نہیں اور گواہی دوگی یا نہیں" عائشہ نے گواہی دی اور تصدیق کی۔

اس کے بعد حضرت عائشہ سے حضرت ام سلمہ نے وہ مشہور حدیث بیان فرمائی جسے عامر مورخین نے نقل کیا ہے ایک مشہور حدیث۔

حضرت عائشہ کے متعلق

کہ ابو عالیہ ہرگز نہ تو وہ عورت نہ ہوا جسے دیکھ کر اب جواب کئے بغیر کہیں۔

موصیٰ بن خنیس السلام اور حضرت عالیہ کی روش سے قایم ہوئی۔

ابن کوفہ اور ابو موسیٰ کو فدا کا یہ حال تھا کہ جناب امیر کے خلیفہ ہونکی خبر پہنچی تو لوگ ابو موسیٰ کے پاس آئے اور اُس سے پوچھا کہ تو کیوں علی کی بیعت نہیں لیتا اُس نے جواب دیا کہ ہم ابھی توقف کرتے ہیں دیکھیں اسکے بعد کیا ہوتا ہے۔

ہاشم بن عقبہ بن ابی وقاص نے یہ سن کر کہا:۔
 رد اب بچے کیا خبر لگی۔ عثمان قتل کئے گئے اور مہاجر و انصار خاص و عام نے علی سے بیعت کی۔ اس سے نہ ڈر کہ اگر تو علی سے بیعت کر گیا تو عثمان اُس جہان سے واپس چلے آئیں گے۔

یہ کہہ کر اُس نے اپنے واسطے ہاتھ میں بایان ہاتھ لیا اور کہا:۔
 ”بایان ہاتھ میرا ہے اور دایا علی کا ہے میں نے علی سے بیعت کی اور اُنکی خلافت پر راضی ہوا۔“

اب ابو موسیٰ کوئی عذر نہ کر سکا اور اسے اور اسکے بعد تمام اہل کوفہ نے بیعت کی۔
 اہل یمن نے جناب امیر کی خلافت کا ذکر سن کر بسم تمنیت مدینہ کا قصد کیا اور انکا استقبال کیا۔

جناب امیر نے اپنے جو حال روانہ کئے اسکا حسب ذیل نتیجہ ہوا۔
 عثمان ابن حنیف بصرہ بھیجے گئے اور حکومت اپنے ہاتھ میں لی۔
 عمارہ ابن شہاب کوفہ بھیجے گئے۔ راہ میں طلحہ ابن خویلد نے کہا کہ ہم مجبور ابو موسیٰ کے کسی کو نہیں چاہتے تم جاؤ نہیں تو قتل کر ڈالیں گے۔ یہ واپس ہوئے۔

عبید اللہ ابن عباس یمن گئے اور اختیار اپنے ہاتھ میں لیا۔
 قیس ابن سعد مہر گئے اور جناب امیر کا فرمان پڑھا۔ کچھ نے ساتھ دیا۔ کچھ نے ٹوٹل رہا۔ کچھ نے عثمان کا قصاص طلب کیا۔

سہیل بن حنیف شام جا رہے تھے انہیں بتوک میں چند سوار ملے اور کہا کہ اگر تمہیں عثمان کے علاوہ کسی سے بھیجا ہو تو واپس چلے جاؤ۔

جناب امیر کا تمام حال یہ کہ ابو موسیٰ نے سیرۂ حبشہ کے ہاتھ معاویہ کے پاس خط بھیجا اُس نے تین مہینہ تک کوئی جواب نہ دیا۔ اسکے بعد قبیضہ میں کسی کے ہاتھ ایک سر بھر خط روانہ کیا جس کا عنوان تھا ”من معاویہ الی علی“

اور جب لقا فوج چاک کیا گیا تو اسین کوئی خط نہ تھا۔ علی نے قاصد کی طرف دیکھا اور اس نے کہتے شروع کیا۔

”میں شام میں ایسے لوگوں کو چہرہ کیا ہوں جو سوائے روکنے کے کسی طرح راضی نہ ہوں گے۔ میں نے ساٹھ ہزار شیخ کو دیکھا ہے کہ وہ عثمان کے قیصر خون آلودہ پرور رہے ہیں جو اسی غرض سے جامع دمشق کے منبر پر رکھا ہے۔“

اعظم کو فی میں اس قدر زیادہ ہے کہ پہلے وہ شیطان پر نعت کرتے تھے اب قاتلان عثمان پر نعت کر رہے ہیں جناب امیر نے پوچھا کہ وہ لوگ کس عثمان سے کہتے ہیں کہ تم کہتے ہیں۔ قاصد نے کہا۔ تمہیں۔ یہ سب حلیہ بن فرانسس نے کہا۔ ”تو عجیب بے شرم ہے کہ امیر المؤمنین اور مہاجر و انصار کو اس جرم میں متہم کرنا ہے جو انھوں نے نہیں کیا۔ اگر جمال کی کوئی جماعت عثمان کے کرتے پر روتی ہے تو نہ وہ کرتہ میرا بن یوسف ہے اور نہ وہ رونا گریہ جو تک اگر قتل عثمان پر رونا تھا تو اس وقت تک کہ نہ کی جیٹ مد طلب کرتے تھے۔“

ابن خلدون کے موافق اب جناب امیر نے شام کی طرف روانگی کے لئے تیار ہو جایا کہ حکم دیا۔ اعظم کو فی کے موافق ابوالیوب انصاری کی صلاح نہ ہوئی اور جناب امیر نے فرمایا کہ خزانہ اور لشکر کے لحاظ سے ہنگو عراق میں رہنا چاہئے اس سے ہم شام کی طرف سے مطمئن رہیں گے تاہم جناب امیر نے کچھ دنوں کے لئے یہ ارادہ متوی کر دیا۔ اور مختلف مقامات پر عمال روانہ کئے۔ اسکے بعد جب ہر طرف سے شور و شون کی خبر آئے لگی تو فرمایا۔

”جس ملک کا بیچ اندیشہ تھا وہ ظاہر ہوا اور لوگ مخالفت کرنے لگے۔ فتنہ کی مثال آگ کی ایسی ہے کہ بھوک اٹھنے کے بعد شعلے زیادہ ہوتے جلتے ہیں۔ جہاں تک میرا امکان میں ہر میں اس فتنہ کے فرو کرنے اور اس آگ کے بجھانے میں کوشش کروں گا۔ اگر حالت درست نہ ہوگی تو خیر در نہ بجز جنگ کے چارہ ہوگا۔“

جناب امیر ان افکار میں مبتلا تھے کہ انھیں حضرت ام سلمہ کا خط ملا جس میں کہہ کے حالات کی خبر اپنے فرزند عمر ابن سلمہ کے ہاتھ روانہ کی تھی اور لکھا تھا کہ ”اگر جناب رسالت اب نے عورتوں کو گھر سے باہر نکلنے کو منع نہ کیا ہوتا تو میں بھی تمہارے لشکر کے ساتھ اس طرف حرکت کرتی جا رہی ہوں۔“

فرمان رہ گیا۔

اسی طرح ام فضل بنت الحارث ام عبد اللہ بن عباس نے قبیلہ حنینہ کے طرف نامی ایک شخص کی زبانی عایشہ کی ام الفضل کی اطلاع

خروج کی خبر امیر المؤمنین کے پاس پہنچی۔

طلحہ و زبیر کی مخالفت سے
آئندہ کی مصلحت ظاہر
کرتے ہیں۔

بقول ابن خلدون جب اس خروج کی خبر معلوم ہوئی تو جناب امیر نے خطبہ میں فرمایا کہ ”بلاشبہ طلحہ و زبیر و عائشہ نے میری خلافت و امارت کے درہم و درہم کرنے پر درپردہ اتفاق کر لیا ہے اور بظاہر لوگوں کو اصلاح کی طرف بلایا ہے اور میں محل کو دنگا جب تک تمہاری جماعت پر سچے کسی امر کا اندیشہ نہ ہو گا اور میں رُکار ہونگا اگر وہ لوگ رُکے رہیں۔“ اعمش کو فنی کے موافق منجرا اور امورات کے جناب امیر نے محمد ابن ابی بکر سے فرمایا کہ ”سنئے ہو تمہارا بہن نے کیا اراؤ کیا ہے“ اور انھوں نے کہا ”اسے امیر المؤمنین مسلمان آپ کے موافق ہیں خدا آپ کو فتح دیگا۔“

ابن عثمان کو خلیفہ بنانے
مشتعل طلحہ و زبیر سے
سوال اور اسکا جواب

ایک اور دلچسپ واقعہ یہ تھا کہ بقول ابن خلدون سعید ابن العاص ”طلحہ و زبیر کے پاس نراؤ کہا۔ اگر تم غنہ ہو گے تو کس کو تھا الام بناؤ گے جواب یہ ہم دونوں میں سے جسکو لوگ منتخب کریں گے۔ سعید نے کہا نہیں بلکہ عثمان کے لڑکے کو حکومت دینا کیونکہ تم لوگ خون عثمان کا سوا صہ لینے کو نکلے ہو۔ حوات و یا بکر سے ہو سکتا ہے کہ اکابر دشمنیہ ہاجرین کو چھڑ کر ان لڑکوں کو حاکم بنائیں۔ سعید بولے میں گمان کرتا ہوں کہ ایسی حالت میں میں کو ششیں کر سکو گا کہ یہ کہی عبد مناف سے حکومت لکھانے کی کوشش کیجائے۔ طلحہ و زبیر نے اسکا کچھ جواب نہ دیا سعید لوٹ کھڑے ہوئے اور انکے لڑتے ہی عبداللہ ابن خالد ابن سعید اور مغیرہ ابن شعبہ اور جو لوگ اسکے ہمراہ قبیلہ ثقیف کے تھے واپس ہوئے اور طلحہ و زبیر بقیہ لوگوں کو ہرا ملے ہوئے آگے بڑھے انکے ہمراہ ابان و اسیر بن عثمان تھے۔“

حضرت عائشہ کا خط بعض
روایت بصرہ کے نام اور
اسکا جواب۔

حضرت عائشہ اپنی ”اصلاح“ کے لشکر کے ساتھ بقول ابن خلدون اب جواب پر ایک شبانہ روز شہرین تھیں کہ لشکر میں علی پہنچ گئے گا غلغلہ اٹھا اور سبھوں نے ”نہایت تیزی سے بصرہ کا رخ کیا“ اور روساؤ بصرہ کو جنگ نام اخف ابن قیس اور حبرہ بن یثمان وغیرہ میں مدد کے لئے خط لکھا۔ اخف وغیرہ نے اپنے اٹھتھیں کو الزام دیا اور انکی شرکت نہ کی۔ عثمان ابن حنیف کو جب خبر معلوم ہوئی تو اسنے ابوالاسود وغیرہ کو عائشہ اور طلحہ و زبیر کے پاس دریافت حال کے لئے بھیجا اور اگر کسی نے اپنے آپ کی غرض ”اصلاح“ بتائی تو کسی نے انتقام خون عثمان بتایا اور اگرچہ انھیں بیعت شکنی کا الزام دیا گیا لیکن یہ ایک لے کافی نہ تھا۔ عثمان ابن حنیف نے سنا کہ ”برب کھلا سلام کی چلی چلی۔“ و نیز یہ کہ ”میں انکو روکنا نہ سکا کہ امیر المؤمنین علی امین۔“ حضرت عائشہ مدینہ تک آ پہنچیں۔ عثمان ابن حنیف مقابلہ کو پہنچ گیا اور طلحہ و زبیر نے اپنی اپنی صف

علی کا حال

نکل کر خون عثمان کے انتقام کے لئے ابھارنے میں فصاحت کا کوئی گنہگار نہ چھوڑا۔ اور حضرت عائشہؓ نے بھی اس کی کوشش کی جاریہ ابن قدامہ سعدی نے بقول عامر مومنین کہا:-

جاریہ ابن قدامہ اور حضرت عائشہ۔

”اے ام المومنین وائے عثمان کا قتل ہونا زیادہ پسندیدہ تھا اس سے کہ تم اس ملعون اونٹ پر سوار ہو کر رات کی لئے مکان سے نکلتیں۔ تمہاری لئے اللہ تعالیٰ کی جانب سے پردہ و حرمت بھی تم پر نہ پڑے کی برکت کی اور حرمت کو مبرا کیا اور شیک جو شخص تم سے لڑا چاہتا ہو اس کا قتل کرنا مناسب پس اگر تم اپنی طبیعت سے آئی ہو تو بہتر ہے کہ اپنے مکان پر واپس جاؤ اور اگر یہ جبر و اکراہ آئی ہو تو اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہو اور لوگوں کو اس میں حصے نہ دو۔“

فریقین میں خوب جنگ لڑائی ہوئی آخر میں تھک کر صلح کی اور ہتھیار روک رکھنے کا معاہدہ ہوا۔ طلحہ و زبر نے عثمان سے شہر خالی کرنے کو کہا مگر اس نے انکار کیا اور بقول ابن خلدون ”طلحہ و زبر نے لوگوں کو جمع کیا اور شب تاریک میں بعد نماز عشاء مسجد کربط آئے۔ عبد الرحمن بن عتاب نے بڑھکر تھک گیا ملو اور دلی جھجھکار سے مسجد کوچ اٹھی تقریباً چالیس آدمی اسوقت مسجد میں موجود تھے لڑائی ہوئی مارے گئے بالآخر عثمان بن حنیف کے گھر میں گھس کر اسکو نکال کر طلحہ و زبر کے پاس لائے اس حالت میں کہ اس کے چہرے کے اکل بال نوج والے گئے تھے، اسی موقع کے موافق بعض کے نزدیک عثمان ابن حنیف کی گرفتاری نامہ پڑنے کی حالت میں علی بن ابی اور عائشہ نے انھیں مارنے اور شہر بدر کرنے کا حکم دیا۔ مجاشع ابن مسعود اسکے لئے مامور کیا گیا۔

بصرہ میں داخل ہو کر طلحہ نے کہا ”اے اہل بصرہ تو یہ گناہ کے لئے ہم چاہتے تھے کہ امیر المومنین عثمان کو مار کر لیں اس آفتاب میں کینوں بلوائیوں نے بلوہ کر کے انکو شہید کر ڈالا حاضرین نے طلحہ کو مخاطب کیا کہا ہمارے پاس تو تمہارے خطوط اسکے خلاف آتے تھے۔ زبر بولے مجھے یقیناً ایسے خطوط نہ لکھے ہوں گے!“

(ابن خلدون) طلحہ و زبر خطیبین خطا کرتے۔

امیر المومنین نے مدینہ پر اس عباس یا سہیل ابن حنیف کو اور مگر پر قثم ابن عباس کو اپنا نائب کر کے کوچ فرمایا۔ اسوقت کی ترتیب شکر کے موافق حسین افسر سپرہ تھے۔

جناب امیر کوچ کیا حسین سپرہ اور سپرہ

زیدہ بن جلیط اور اسد نے شرف مدینہ میں حاصل کیا اور کاب میں چلے کو عرض کیا۔ آپ نے فرمایا اپنے افرار پر تلوگ ثابت و قائم رہو مجاہدین کافی ہیں۔ اسی مقام پر ایک شخص شیبانی کو فوسے آیا اپنے اس سے ایو موسیٰ کو دریافت فرمایا اسے جواب دیا۔ اگر صلح کا قصد رکھتے ہو تو وہ تمہارا ہر اسی ہے اور اگر قصد

جنگ ہے تو وہ تمہارا شریک نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا واللہ ہمارا قصد سوا حق صلح کے اور کسی امر کا نہیں جو جنگ
بیمہ کوئی وقوع نہ ہو مگر ہر سال ہر سال بن عثمان ابن حنیف وغیرہ کے واقعہ کی خبر معلوم ہوئی۔ ذی قاضین قبلہ بکراہن
وائل نے حاضر ہو کر ہر ایسی کئے گئے گزارش کی اور آپ نے متذکر صدر جواب دیا۔

ابو موسیٰ کا خیال

امیر المومنین نے محمد ابن ابی بکر اور محمد ابن جعفر کو کوثر روانہ کیا تھا۔ ابو موسیٰ نے انھیں جواب دیا کہ
”لو ان اے کے لئے خرچ کرنا دنیا کی راہ ہے اور بیٹھ رہنا آخرت کی.... واللہ عثمان کی بیعت میری گردن میں ہے
اور علی کے گردن میں بھی ہے۔ اگر کوئی فردی امیر ہے تو قاتلین عثمان سے جہاں کہیں ہوں لڑنا چاہیے“
یہ دالیں گئے جناب امیر نے مالک شتر اور ابن عباس کو روانہ کیا یہ بھی دالیں آئے اور اب جناب
امیر نے حسن اور عمار کو روانہ کیا ابو موسیٰ نے عمار سے کہا ”اے ابو القحطان تم نے امیر المومنین کی
مخالفت مخالفتین کے ساتھ ہو کر کی اور اپنی ہر ایسی کو فحشاء کے ساتھ جانور کھا...“ پھر زید بن صوحان
مسجد میں امام المومنین عایشہ کا ایک خط اپنے نام کا اور ایک بنام اہل کوثر لے ہوئے آئے اور ان کو
ہوا جبہ حاضرین علی بن ابی طالب (نوٹ میں لکھا ہے :-

حضرت عایشہ کے خطوط

”ہر دو خطوط کا مضمون کا یہ تھا کہ اس زمانہ میں تلوک کسی کی مدد نہ کرو اپنے اپنے مکان میں بیٹھ رہو یا ہمارے
نصرت پر آمادہ ہو ہم خون عثمان کا معاوضہ لینے کو آئے ہیں“ ابو موسیٰ یہ کہتے جلتے تھے کہ میری اطاعت
کر دو اور عرب کے شیلوں میں سے ایک نیکہ بن جاؤ تاکہ مظلوم تمہارے سایہ میں آکر پناہ گزین
زید بن صوحان نے کھڑے ہو کر کہا۔ اے عبداللہ ابن قیس! خوات کو لوٹا دو جس طرف سے بڑھ کر
آتا ہے اور امیر المومنین وسید المسلمین علی کی مدد کو چلو۔ حقیقاً ابن عمر نے کھڑے ہو کر اس
اس کلام کی تائید کرتے ہوئے بیان کیا۔ امیر نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ سب درست و صحیح ہے لیکن میں
تلوکوں کو نصیحتا نہ کہتا ہوں اور سوا حق کے اور کچھ نہیں کہتا ہوں کہ امیر المومنین علی کی مدد کرو حتیٰ تک
پہنچ جاؤ گے۔ عبد خیر نے بھی اسی قسم کی تقریر کی اور ابو موسیٰ سے مخاطب ہو کر کہا۔ تم جلتے ہو کہ
طلحہ و زبیر نے علی کی بیعت کی تھی جو جواب دیا ہاں۔ پھر دریافت کیا۔ کیا علی نے کوئی ایسا کام کیا کہ
جس سے ان کی بیعت توڑ دیا جائے؟ جواب دیا میں نہیں جانتا۔ اس پر عبد خیر نے خشت سے کہا۔ تم یہ
نہیں جانتے ہو تو ہم تلوک چور دیتے ہیں تاکہ تم جان جاؤ اے لوگو۔ تلوک امیر المومنین علی سے لایا ہے تاکہ جو
معاہدات انہیں اور ان کے دونوں رفیقوں (طلحہ و زبیر) میں ہیں ان کو دیکھو اور وہ (علی) امت پر فحش

زید ابن صوحان

اہل کوثر کو علی کا

کے لئے ابھارتے ہیں

میں مامون ہیں۔ پس جو شخص ادنیٰ مدد کو جائیگا اُسکے ہمراہ چلنے کو تیار ہوں۔ ہمارے علی نے تلوگوں کو نکلنے کے دیکھتے کو بلایا ہے۔ چلو اور کنگے ہمراہ ہو کر لڑو۔ میں ابن علی نے کہا۔ تلوگ ہماری دعوت قبول کرو اور ہماری اطاعت کرو اور جس بلالین تم اور ہم بھی مبتلا ہو گئے ہیں اُس میں ہماری مدد کرو اور شیکل میرے مونسین کہتے ہیں کہ ہم اگر مظلوم ہیں تو ہماری امداد کرو اور اگر ہم ظالم ہیں تو ہم سے حق لو و اللہ ظلمہ و زبر سے سبکے پہلے میری بیعت کی اور سبکے پہلے مجھ سے بیوفائی کی۔ لوگوں کے دلوں پر اس تقریر سے ایک فوری اثر پیدا ہو گیا سپہوں نے اُمادی کی ظاہر کی۔ عدی ابن حاتم اپنی قوم کو اور حجاز ابن عدی نے اس طرح تحریک کی چنانچہ حسن ابن علی کو ذہ سے فوج ہزار کی جمعیت سے روانہ ہوئے،

اعظم کو فی میں اس قدر زیادہ ہے کہ ابو موسیٰ نے کہا کہ عایشہ کا ہمارے پاس خط آیا ہے اور اُس میں ہے کہ ہم اہل کوفہ سے گھر و زمین خاموش بیٹھنے کو کہیں اس پر عمار نے کہا کہ اگر عایشہ نے تجھے یہ کہا ہے تو امیر المومنین ہمیں حکم دے کہ لوگوں کو جمع کر کے اُنکی خدمت میں لیجائیں۔

نوبت اسبابی
تیار ہوئے۔

اسی اثنائ میں مالک اشتر پھر کوفہ پہنچ گئے اور دارالامارت سے ابو موسیٰ کا مشیل طبل کے کامل اسقاط ہو گیا اور جب رساؤ کو ذہ اور سرداران لشکر ذہنی قارئین اُسے آپ (امیر المومنین) اُنکو استقبال کو سوار ہو کر گئے ان پر مرحبا کہا اور یہ ارشاد فرمایا۔ اے اہل کوفہ ہم نے تلوگوں اس غرض سے بلایا ہے کہ ہماری ساتھ اپنے بھائیوں اہل بصرہ سے مقابل ہو۔ اگر وہ لوگ اپنی راؤ سے رجوع کر لیں تو فوج امداد اور اگر اپنے خیال پر اصرار کر گئے تو تمکا علاج ہم نرمی کے ساتھ کرینگے تاکہ ہماری طرف سے ظلم کی ابتدا نہ ہو اور اور ہم کسی کام کو جس میں ذرہ بھروسہ ہوگا بغیر اصلاح کے نہ چھوڑینگے انشاء اللہ تعالیٰ۔ پس اہل کوفہ نے امیر المومنین کے پاس ذہی قارئین قیام کیا اور عبد القیس جنکی تعداد ہزاروں سے متجاوز تھی بصرہ اور امیر المومنین کے درمیان اُٹھے ہوئے انکا انتظار کر رہے تھے۔ پھر امیر المومنین علی نے ققطاع ابن عمر کو اہل بصرہ کی طرف طلحہ و زبر کے پاس بھیجنے اور اتفاق کرنے روانہ کیا۔

جناب امیر نے
امادی لشکر کا
استقبال کیا۔

حضرت عایشہ کے لشکر
کی تعداد اور زمین

بقول اعظم کو فی ذہی قارئین اُنہیں ہزار لشکر جمع ہو گیا اور اب جناب امیر بصرہ کی طرف روانہ ہوئے۔ انکے آئینے خبر سنا طلحہ و زبر۔ عبد اللہ ابن زبیر۔ مروان ابن حکم۔ عبد الرحمن ابن عتاب بن اسید۔ بلال ابن وکع۔ عبد الرحمن ابن حارث۔ عبد اللہ ابن عامر کربز۔ حاتم بن بکر البکامی۔ عمر ابن طلحہ اور غناش ابن مسعود نے قبیہ لشکر درست کیا۔ لشکر کی تعداد تیس ہزار تھی۔

امیر المؤمنین نے سنا اور اپنے لشکر سے خبر کی اور اہل لشکر نے بھی درستی کی صلاح دی۔ اس
 اثنائ میں اخفت ابن قیس نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ اہل بصرہ میں انواصہ کہ اگر علی کو فوج ہوئی تو
 وہ ہمارے مردوں کو قتل کر کے ہمارے بچوں اور عورتوں کو غلام بنائیں گے۔ جناب امیر نے جواب
 میں فرمایا کہ میں ہرگز یہ نہ کروں گا اہل بصرہ مسلمان ہیں۔ اسکے بعد دریافت کیا کہ میں نہیں جانتا کہ تو نے کیا
 سوچا ہے تو ہمارے موافق ہے یا نہیں؟ اخفت نے موافقت کا یقین دلا کر کہا کہ اگر آپ فرمائیں تو
 دو سو ہزار مردوں سے ہم آپ کے ہمراہ رہیں یا چار ہزار جنگجو سپاہیوں کو آپ سے دفع کریں امیر نے
 نے شوق ثنائی کو پسند فرمایا۔ اسکے بعد خطبہ فرمایا کہ :-

راشم کوفی

اخفت کی وکالت

اور علی کا جواب

مخالفت کے عناصر کا

اندازہ۔

درمچے اپنے بھائیوں سے نقص عید۔ بغاوت اور ظلم و حسد سے سنا ہوا ہے۔ میرے بھائی اور
 دوست مجھے خلیفہ رسول نہیں دیکھ سکتے۔ حاسد محسود فیہ کے زوال کے علاوہ کچھ نہیں چاہتا۔ یہ
 لوگ چاہتے ہیں کہ لباس خلافت کو جو خدا نے مجھے پہنایا ہے مجھ سے اتار کر خوش ہوں اس لئے
 مخالف جیل اختیار کئے ہیں اور سخت تر امر یہ ہے کہ چار شخص جو چار باتوں میں بے ہمتا ہیں۔
 سیدے مخالف ہیں۔ رسول کے بعد ایسے چار آدمیوں سے کسی کو سامنا نہیں ہوا۔ انہیں سے پہلا
 زبیر ابن عواص ہے جس سے زیادہ کسی بہادر نے رکاب میں پاؤں نہیں رکھا۔ دوسرے طلحہ ابن عبد اللہ
 جس سے بڑھ کر کوئی نگار نہیں ہے۔ تیسرے عایشہ جس نے زیادہ کسی کے فرمانبردار نہیں ہیں۔ چوتھے
 یعلیٰ ابن نسیہ جس سے زیادہ اس زمانہ میں کسی نے مال دنیا جمع نہیں کیا۔ اول الذکر تین شخص ہیں
 مخالفت میں صرف کر چکے ہیں جس قدر روپیہ اس سے طلب کرینگے وگناہ

خزیرہ بن ثابت نے یہ شکر علی کی سچائی شجاعت اور علم کی تعریف کی۔ لوگوں کی اطاعت کا ذکر
 کیا اور کہا کہ ”اے لوگو! میں نے ظلم سے جو مال جمع کیا ہے اس سے جیل اور فساد کی شکم پری کرینگے“
 اسکے بعد جناب امیر نے طلحہ و زبیر کو خط لکھا جس میں اخفات بیان کئے تھے۔ فرمایا کہ اس بہرہ کو حکم
 بناؤ جو اس وقت کسی کے سامنے نہیں ہیں۔ تم نے بہت سے مسلمانوں کو قتل کیا اور عایشہ کو مار ڈالا۔
 تمہیں عثمان نے کوئی قربت نہیں کہ تم خون کا دھوئے کر سکو۔ عثمان کے لڑکوں کو پیلے میری بیعت کرنی
 کرنی چاہیے اسکے بعد چہر انہیں دعوے ہو پیش کریں کہ موافق انصاف شریعت کا حکم نافذ کیا جاوے
 اس طرح عایشہ کو بھی خط لکھا کہ تم کہتی ہو کہ ہم اصلاح کے لئے آئے عورتوں کو نہ کشی اور مردوں کو

ساب امیر کا خط جس میں
 زبیر کو حکم دیا گیا
 تھا کہ ظاہر کرے کہ

درمیان اصلاح سے کیا کام تم میں ہمارے عثمان میں کوئی قرابت نہیں ہے۔ عثمان بن امیہ سے تھے اور تم بنی تمیم بن مرہ بن کنانہ ہو تم گھر سے باہر چلے گئے اور غلطی کو معرض بایں ڈالا۔

طلحہ دزیر نے جواب دیا کہ تم نے شہرت کی عوض سے لشکر کشی کی ہے۔ ہم تمہاری اطاعت نہ کریں گے اور ابن ابی سلمہ نے تقریر کی کہ ”اپنے زنان و فرزند اور حجب و نسب کی حفاظت کے لئے“ کسی نے حق سے یہ تقریر نقل کی اور انہوں نے جواب میں اپنے لشکر کے سامنے تقریر کی جس کا قصہ میں مضمون یہ تھا کہ تللوگ جلتے ہو کہ نہ میرے عثمان کو کیا کچھ نہیں کہا اور طلحہ نے بیت المال پر کیا تصرف نہیں کیا۔ یہی انداز عثمان سے کوئی عرض نہیں کیا بلکہ ہم شتر نشین کے رفقاء سے آمادہ جنگ ہیں۔ ہر شخص نے اس خطبہ کو پسند کیا۔

دو دنوں لشکر ایک دوسرے کے مقابل پہنچا اور سپاہیوں میں جنگی کیفیت پیدا ہونے لگی تھی کہ کعب بن سور نے عائشہ سے کہا ”بہت خون بہا جا رہا ہے اسے مادر مومنان کچھ فکر کرو ورنہ پھر تسکین ممکن نہ ہوگی“ یہ سنکر ہوج میں بیٹھ کر آئیں اور دیکھا کہ علی اپنے سپاہیوں کو جنگ سے روک رہے ہیں۔ یہ دیکھ کر واپس آئیں۔ جناب امیر نے دوبارہ ابن صوحان اور ابن عباس کو سمجھانے کے لئے بھیجا لیکن عائشہ نے جواب دیا کہ ”ہم کوئی جواب نہیں دینگے اس لئے کہ ہم محبت میں علی پر غالب نہیں آسکتے۔“ یہ سنکر جناب امیر نے سرداران لشکر کو طلب فرمایا اور حجب حاضر ہوئے تو فرمایا:-

”جہاں تک میرے امکان میں تھا میں نے نرمی اور تساہلی کی جنگ کا اختیار نہ کیا۔ قسم دی گئی کہ نتیجہ ہو بلکہ مجھ سے کہلے کہ لڑائی کے لئے آمادہ ہوا اور مردوں کے سامنے آؤ۔ ہم سے یہ کہہ رہے ہیں کہ نشوونما میں ان جنگ میں ہوا ہے۔ میں وہی علی ہوں جس نے انکی صفیں توڑی ہیں انکے اجداد کو قتل کیا ہے اور انکی صف کو پریشان کیا ہے۔ وہی تلوار میرے قبضہ میں ہے۔ میرا دل اور بازو چھین دین۔ جو قتل ہو گا مرے کا ضرور۔ مرے سے قتل ہونا بہتر ہے۔ مجھ پر تلوار کے ہزار زخم عورتوں کی طرح ڈاکا پر مرے سے زیادہ آسان ہیں۔“

اسکے بعد علی نے مناجات کی مسلمانوں کے درمیان جنگ کرانے والوں کی شکایت کی۔ نقص عباد اور بیوفائی کا شکوہ کیا۔ اور اپنے کو لڑائی چھڑنے سے معذور کر کے قبیحہ کا حکم دیا۔ حارث بن عباس نے سید ابن نفیس۔ رفاد بن شداد الحبلی۔ محمد بن ابی بکر۔ عدی بن حاتم۔ زیاد بن کعب۔ حذیفہ بن یدریس۔ عمرو بن العاص اور محمد بن زبیر کو افسران لشکر مقرر کر کے حکم دیا کہ برقیہ اپنے افسر کے حکم پر توجہ کر

طلحہ دزیر کا جواب

حسن کا لشکر سے خطبہ

علی اور صلح کی کوشش

جناب امیر کا لشکر

جنگی خطبہ

لیکن خواہش اصلاح سے علی سر نہیں ہوئے۔ رسول کا کردہ پہنارسول کی رد اور صیہ عامہ سر پر رکھا اور رسول کے مکر ب دلدل۔ پر سوار ہو کر۔ غیر مسلح میدان جنگ میں آکر اور آواز دی:-
”مذہبیر کہاں ہے میرے سامنے آئے“

صلح کے لئے علی غیر مسلح میدان آئے اور ذریعہ کو حدیث یاد دلائی۔

ذریعہ آگے بڑھے اور عایشہ نے فریاد کی کہ کیا اس کا بیوہ کر ڈالے گا۔
”درمطین رہو علی مسلح نہیں ہیں۔ وہ یہ قصد جنگ نہیں آؤ ہیں شاید مجھے کچھ کہنا ہے“

جب ذریعہ پہنچے تو علی نے فرمایا:-
”و اے اباجہ! صد یہ بات کہنے کے لئے تم آمادہ ہو رہے ہو،“
”طلب خون عثمان کہنے کے لئے“
”سبحان اللہ! تم نے اور تمہارے دوستوں نے عثمان کو قتل کیا۔ قصاص کس سے طلب کرتے ہو؟“

جواب دیا
فرمایا

اس کے بعد جناب امیر نے جناب رسالتا کیے تو الیاد دلائے۔ ذریعہ پر اثر پڑا اور یہ واپسی کا عہد کر کے بیٹے عایشہ نے مضمون گفتگو دریافت کیا۔ بتایا۔ اور کہا کہ ”ذریعہ بن مجھے بعیرت اور توت رہی تھی لیکن آج علی کو مقابلہ میں گویا مرد اور خیر سے اپنے قدم اپنی جگہ نہیں دیکھتا۔ عایشہ نے جواب دیا کہ تم علی کی تلوار سے ڈر گئے۔ یہ کوئی عجیب کی بات نہیں ہے تھے پہلے بڑے بڑے دیکھ چکے ہیں۔“

حضرت عایشہ اور ابن ذریعہ کا زہر سے مکالمہ۔

ابن خلدون بھی حدیث بیان کرنے کے بعد عبد اللہ ابن زبیر سے کہلواتا ہے کہ
”ہاں جب دونوں فریق کو جمع کر لیا اور ایک کو دوسرے کی عداوت پر ابھار دیا تو اب چہوڑ کر جانا تھا“
”قصد کرتے ہو؟“

”ذریعہ نے کہا میں نے قسم کھالی ہے۔ جواب دیا کہ اپنی قسم کا کفارہ دیدو۔ اپنے غلام کھول کو آواز دو دعا جنگ شروع ہوئی اعراب جبل نے تیرا مارا شروع کیا۔ علی کے سپاہی خاموش کھڑے تھے۔ یہاں تک کہ انھوں نے کہا۔ امیر المؤمنین! اب انکی شوخی حد سے گذر گئی اور ہمارے آدمی زخمی ہو گئے اب کیا انتظار ہے۔ فرمایا

قرآنی شروع ہوئی

میں اپنی معذرت چاہتا تھا۔ اب علی نے اسلحہ جنگ زریعہ جسم فرمایا اور ایک جوان کو قرآن دیکر فرمایا کہ جاؤ اور اسکے ادا کرو اور واپسی یاد دلاؤ۔ قرآن بردار سپاہی گیا اور بہادر کی طرح اُس نے ہاتھ کٹوا کر اور جان دی۔ جناب امیر نے اپنے فرزند محمد حنفیہ کو علم دیا اور حکم کرنے کا حکم دیا۔ اثنائے گرمی جنگ میں بقول اصغر کوئی مردان ابن حکم نے طلحہ کو ترغیب جنگ دینا چاہا کہ کچھ عجب ہے کہ قتل عثمان میں طلحہ سے زیادہ کوئی شخص نہیں کرتا تھا۔ آج کہتا ہے کہ میں خون عثمان کا انتقام لیتا ہوں۔ میں مسلمانوں کو اس کا قصاص

قرآن بردار سپاہی

کرتا ہوں تو میرے سامنے کھڑا ہو جا کہ کوئی نہ دیکھے میں اُسے تیرا تاں ہوں۔ یہ کہہ کر زہر آلود تیرا مارا۔ تیرا
طلبہ کو لگا اور اُس کے صدر سے بیہوش ہو کر گرے اور کچھ دیر کے بعد مر گئے۔ عایشہ کو صدمہ ہوا۔

مولوی عباسی صاحب گورکھ پوری اور روضۃ الصفا و جامع التواریخ وغیرہ نے بھی اِس تذکرہ فرمایا ہے
جناب امیر اور اُنکے سردار ان لشکر نے تصفیہ کیا کہ جب تک عایشہ کا اونٹ زندہ رہیگا مسلمان
قتل ہوتے رہینگے اِس لئے اونٹ کے پاؤں کاٹنے پر سپاہیوں کو مشغول کیا۔ اونٹ گرا۔ لڑائی ختم
ہوئی نہ اسکے قبل کہ عایشہ کے نو ہزار اور علی کے ایک ہزار ستر سب اپنی قتل ہو چکے ہوتے۔ جناب
امیر نے قبل از جنگ منادی کرادی تھی کہ ”کوئی شخص اس موکہ میں بھاگنے والے کا تعاقب کر کے
اُس سے نرے اور نہ کسی زخمی پر حملہ کرے اور نہ کسی کا مال و اسباب جیسے“ بعد ختم جنگ بھی یہی منادی
کرای جس میں اس قدر زیادہ تھا کہ کوئی ”کسی کے گھر میں نہ گھسے“ بقول روضۃ الاحباب اپنی فوج سے
فرمایا کہ ”ہماری نیت دفاعی ہے کہ قتل کی۔ تم ابتداء جنگ کرو اور مجروح یا مریض کو قتل نہ کرو۔“

بعد ختم جنگ جناب امیر نے بقول ابن خلدون ”مقتولین کے درمیان عاری اٹھالیے اور محمد بن ابی بکر کو
اُس پر قبضہ کرنا حکم دیا اور یہ ارشاد کیا کہ دیکھو ام المومنین کو کہیں زخم تو نہیں لگا“ جب لوگ عایشہ
کے پاس گئے تو کہا ”بیچہ محبوب و منظور تھا کہ آجکے واقعہ سے میں برس پہلے میں مر جاتی“

زیر بھی اِس جنگ کے بعد زندہ نہ رہے۔ حضرت عایشہ ابن خلف کے مکان پر ٹھہرائی گئی تھیں۔ امیر
یہاں تشریف لے گئے اور بقول ابن خلدون ”چونکہ اس واقعہ میں عبداللہ ابن خلف کام آئے تھے انکی
مان اور نیز بعض اور عورتوں نے امیر المومنین علی کو سخت دُست کہا اپنے طلاق تو جہنم کی بعض
مصائب میں ہے آپ کو برخلاف اُنکے ابھارنا چاہا آپ نے فرمایا چونکہ عورتیں ناقص العقل و ضعیف البیان ہوتی
ہیں اسوجہ سے ہم ہمیشہ عورت مشرکات سے تعرض کرنے کو منع کرتے ہیں چہ جائیکہ مسلمان عورتوں سے ہم
متعرض ہوں“

عایشہ نے عبداللہ ابن زبیر کے لئے امان طلب کی اور جناب امیر نے فرمایا کہ ”ہم نے تمام عالم کو
پناہ دی ہے“ اسکے بعد جناب امیر نے ابن عباس کو عایشہ کے پاس اس پیغام کے ساتھ بھیجا کہ تم اب
جاؤ۔ بصرہ میں زیادہ قیام کی ضرورت نہیں ہے۔ کچھ دیر تک اُس میں گرم کلام ہوئے اور امیر المومنین کے
لفظ سے انکار کرتی رہیں آخر میں کہا اچھا اس شہر سے چلی جاؤ گی۔ جبکہ کوئی گھر اُس سے زیادہ دشمن نہیں ہے

حضرت عایشہ سے سایہ
بھائی کو کہا گیا۔
حضرت سائبہ کا بیٹا
کے زمانہ ہجرت میں۔

جہاں اسے بنی ہاشم تم ہو“ بقول روضۃ الاحباب کہا ”اب وہاں جائیگے جہاں اگر بنی ہاشم تم نہ ہو“،
اور یہ سنکر ابن عباس اسکو تفصیلاً کہتے رہے کہ تمہیں تمام شرف بنی ہاشم سے حاصل ہو کر ہیں۔ اور آخر
میں یہ سنکر عائشہ نے کہا کہ ”تم اطمینان رکھو کہ علی تمہاری ان باتوں پر توجہ نہ کریگا اور تمہیں اس پر مسلم
نہ رکھینگے“ ابن عباس نے جواب دیا کہ ”ہم علی سے ان امور میں کوئی مضائقہ نہ کریگا اور انہیں
مسلم رکھینگے کہ وہ بہ نسبت میرے قریب تر ہیں“۔

حسن بیچھ گئے اور انکے
ایک اشارے نے اثر کیا

ابن عباس نے واپس آکر تمام مکالمہ علی سے عرض کیا۔ علی نے دوسرے دن حسن کو بھیجا اور انہوں نے کہا
”امیر المومنین سو گن یا دہی کند بدان خداے کہ خالق ازیدہ دوست کہ اگر این ساعت بر نہ خیزی د
بجانب مدینہ باز نہ گردی سخن کہ میدانی در حق تو بگویم و عائشہ در ان ساعت سر را شانہ می کرد و گوی
راست بانہ بود و چپ ماندہ چون حسن رضی اللہ عنہ ابن بگفت گیسو چپ نا بافتہ بگذاشت و بر پائے
جست و گفت بشاید و را حلقہ من بیارید تا بجانب مدینہ روم“ صاحب روضۃ الاحباب نے بھی اس کا
تذکرہ کیا ہے۔ ایک عورت اسوقت موجود تھی اُس نے کہا کہ آپ نے ابن عباس اور خود امیر المومنین کو سخت
جواب دیئے اس لشک کے کہنے سے اس قدر مضطرب ہوئی کہ کیا وجہ ہے اور قسم دی۔ حضرت عائشہ نے
فرمایا جس رمز کا علی نے اشارہ کیا ہے اُس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک دن تقسیم غنیمت میں ہلک زیادتی کی دیکھا
کر رہے تھے کہ علی نے منع کیا اور ہم نے سختی سے جواب دیا علی نے یہ آیت پڑھی کہ ”عَسَىٰ رَبَّاهُمْ ابْنَ
طَاهِرٍ لَّٰكِن اِنَّ تَبَدَّلَ لَهٗ اَنۡسَ وَاَجَا خِيۡوًا مِّنۡكُنۡ“ پھر سختی کی اور رسول نے فرمایا کہ ”ابن زمان
را بدست تو کر دیم ہر کر از ایشان طلاق دی ہی بچکیں از من نباشد و از جہالہ من بر طرف گرد و د این
طلاق را دقت معین نہ کردہ کہ در حالت حیات من یا بعد از وفات من دینچہ زمان می ترسم کہ اگر این ساعت
اشارت علی گوش نہ دارم علی طلاق گوید انکاہ بچکیں مصطفیٰ صلے اللہ علیہ وآلہ را نباشم و از دولت
ابدی محروم ہاشم“۔

فتح بک کا فائدہ

جمل کی فتح نے جناب امیر کو اس قدر موقع دیا کہ وہ گرد پیش کی دشمنوں سے ایک گونہ مطمئن ہو جائیں اور
انہیں اچھی طرح پہچان لیں۔ یہ بھی ہوا کہ عطاؤ امان سے بہت سے زخمی دشمنوں و دشمنوں اور متوفیوں نے
سخت کی اور کہا جاسکتا تھا کہ مجر شام کے تمام صوبجات پر جناب امیر کو اختیار حاصل ہو گیا۔ جناب امیر بقیہ
مقامات پر اپنے عامل کو روانہ بھی کئے۔

امرا اور سرداران لشکر نے بعد ختم جنگ سوال کیا کہ امیر المومنین اب کس طرف توجہ فرمائیں گے کہ ہم بھی مستعد رہیں اور جواب بلکہ اس وقت کو نہ چلنے کی صلاح ہے اس کے بعد جو مصلحت ہوگی ویسا کیا جائیگا اور نہ صرف وہ روسا۔ شرفا اور امرا لشکر جو کوہ مذکوره تھے اور آتش شریک فوج تھے خوش ہوئے بلکہ خود جو کوہ مذکور تھے انہوں نے نہایت مسرت اور خوشی سے استقبال کیا۔ جناب امیر قسار تین دنوں تک نہ ہوئے۔ بلکہ جندہ ابن ہبہ کے مکان کو پسند فرمایا اور یہاں عایدین سلام کے لئے حاضر ہوئے۔ اور جناب امیر نے اگر دے فرمایا کہ اگرچہ تو بھی ہمارے مخالفین ہیں سے تہا اگر آج مخلص ہو،

جناب امیر کو معلوم ہوا کہ ولایت جزیرہ کے گوگون نے عثمان کی ہوا خواہی کے لحاظ سے یہ مناسب کیا کہ عات سے بیعت کر لیں۔ امیر المومنین نے مالک اشتر کو اسکا عامل مقرر فرما کر روانہ کیا۔ ضحاک بن قیس الغہری معاویہ کا مقدمہ سردار اُس وقت حیران میں تھا اُس نے اہل رقصہ سے مدد طلب کی اور لکھا کہ مالک اشتر کو داخل ہوتے دو۔ رقصہ اور حیران کے لشکروں نے ملکر مالک اشتر پر حملہ کیا لیکن اشتر نے شکست دی اور ضحاک کو امیر شام سے کمک طلب کرنی پڑی۔ اشتر کے پرانی دوست عبدالرحمن بن خالد بن ولید فوج شام کی مدد کے لئے آئے لیکن شام کے مجموعی لشکر کو آج وہ موقع نہ ملا جو اشتر کے ساتھ حصہ میں ملا تھا۔ شام سے پھر مدد آئی اور پھر اشتر کی تلوار نے سب کو شام کی سرک دکھا دی۔ جزیرہ قبضہ میں آگیا اور اشتر نے واقعات کی باضابطہ اطلاع بھیجی۔ حالات کے ملاحظہ پر امیر المومنین نے تحفہ بل خطبہ فرمایا :-

در خداوند عالم اپنے بندوں سے جو اس کے راضی نہیں ہوتا کہ وہ راہ حق کے سالک ہوں اور جب تک اس میں فتح جزیرہ کی اطلاع پر دوستی اور موافقت برقی ہے اور ایک دوسرے پر طعن و تشنیع نہیں کرتے اُس وقت تک اُن کے قبضہ سے انتظام اور حکومت نہیں بھٹی تجب اس کے خلاف کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو افعال ناپسندیدہ اور خوال ہا ستودہ سے نسبت دیتے ہیں کامومنین قتل واقع ہوتا ہے جسکا نتیجہ تباہی ہے۔ ضرورت خطاب بیگا کہ معاویہ نے اہل بنیام کو شک میں ڈال رکھا ہے اور اُن کے ولوں کو میری اطاعت اور بیعت سے بیزاریا ہے اور کہا ہے کہ علی ابن ابیطالب نے عثمان کو قتل کیا۔ یہ بڑا کام میرے سپرد کیا ہے۔ اس مبتدا پر میری مخالفت میں اس نے مالک اشتر سے لڑنے کے لئے۔ فوج بھیجی جو جزیرہ کا عامل ہو کر گیا تھا۔ اور ان کے مع کے قبضہ کرنے کا مقصد کر رہا ہے۔ یہ صلاح معلوم ہوتی ہے کہ اُسے نصیحت کروں اور خط لکھوں شاید امیر اشتر پر اور اہل عراق کے خیال کو فتح کر دے اس میں تہاری کیا صلاح ہے۔

رجب ۳۶ھ
کوہ اور استقبال

جنگ صفین کا مقدمہ
جزیرہ کی چھٹی چھاڑ

حاضرین نے جواب دیا کہ ”امیر المؤمنین کی رائے نہایت مناسب ہے ہلوگ آپ کے ویسے ہی طبع ہیں جیسے رسول کے تھے۔“

معاویہ کے خط و کتابت

جناب امیر اپنے عامل سے

مدد طلب کرتے ہیں۔

علی کا فرمان اور اشعث

ابن قیس۔

جناب امیر اور معاویہ میں جس قدر خط و کتابت ہوئی وہ بہت زیادہ ہے جو نہ صرف عام تاریخوں میں ملتی ہے بلکہ وہ پہنچ ابلاغ میں بھی موجود ہے۔ اس کا کوئی نتیجہ نہ ہوا اور فریقین تلوار سے فیصلہ کیلئے آمادہ ہوئے۔ جناب امیر نے اپنے عاملوں کو اپنی ممکن فوج کے ساتھ حاضر ہونے کا حکم بھیجا اور انھیں امین اشعث ابن قیس کندی کے نام بھی تھا جو ان دنوں اذربائیجان کا عامل تھا اسے عبداللہ بن عامر کر بنے اس وقت تقرر کیا تھا جبکہ ابن عامر عثمان کے پاس مشورہ کے لئے آیا تھا۔ یہ اس وقت سے برابر اذربائیجان میں رہا۔ جب امیر المؤمنین کا فرمان پہنچا تو بقول انعم کوئی وہ سوچنے لگا کہ امیر المؤمنین کے پاس جائی یا معاویہ سے ملجا تو کہ حساب فہمی سے محفوظ رہے۔ اس نے اپنے اعدا اور مقربین سے اپنا تردد بیان کیا اور سنے اسے امیر المؤمنین کی خدمت حاضر ہو گئی تساہلی پر ملامت کی اور یہ شرمناک رسم سامان روانہ ہوا۔ اور شرف قدمبوسی حاصل کیا۔ جریر ابن عبداللہ البجلی عامل ہمدان بھی حاضر ہوا اور یہ معاویہ کے پاس بغرض فہمائش روانہ کیا گیا۔

عمر عاص پر علی کی ہیت

کا اثر۔

اس اثنا میں عمر ابن عاص ہی انتظار کا جو اگھیل رہا تھا اور بقول ابن خلدون جب علی کی بیعت کا حال سُنا سخت بخیرہ ہوئے۔ اور جب عایشہ کے خروج کی خبر لگی تو یہ اس سے ایک گونہ انکی طبیعت کو شگفتگی ہوئی۔ اور جب عایشہ کو شکست ہوئی تو ”انکے حالات میں تذبذب واقع ہوا“ اور جب اہل شام اور معاویہ کو خون عثمان کا معاوضہ طلب کرتے ہوئے پایا دل ہی دل میں خوش ہوئے۔ اس کے بعد عمر عاص کل بیٹوں سے صلاح لینا انکی رائے غلام کا فقرہ۔ عمر عاص کا جناب امیر کی مدح کرنا۔ معاویہ کے پاس جانا۔ مکالمہ اور شرکت کے صلہ میں معرکی دستاویز کا لکھا جانا قریب قریب تمام تاریخوں میں پایا جاتا ہے۔

معاویہ اور عمر عاص کے تصفیہ کے بعد ابن عاص کے ایک چچا زاد بھائی نے اُسے ملاست کی کہ تو نے دین کا دنیا کے ماتھے پر ڈالا۔ اس پر ابن عاص نے ہنس کر جواب دیا۔

وہ اسے براؤ کا دنیا حکم تقدیر سے وابستہ ہیں نہ یہ معاویہ اور نہ علی کے ماتھے میں دین کی کوشش کی شاید موافق ہو جائے اور نام و نصیب حاصل ہو۔“

ابن عاص کا ابن عم شام سے روانہ ہو کر وفد میں آیا اور امیر المومنین کی خدمت میں حاضر ہو کر صورت
معاویہ عرض کی۔ اگرچہ خود جناب امیر نے کہ چکے تھے کہ معاویہ کی فوراً خبر لیٹی ضرور ہے لیکن صلاح لینے پر معلوم
ہوا کہ کچھ لوگ عجلت اور اکثر لوگ توقف چاہتے تھے۔ بنابر اسکے جناب امیر نے فرمایا:-

وہ اہل شام سے لڑائی کے لئے میرا استعداد ہو جاتا حالانکہ میرا قاصد جریر اُنکے پاس موجود ہے گویا اُن لوگوں
کے لئے درجہ تندرست دینا ہے اور گویا میں اہل شام کو اگر وہ اطاعت کا ارادہ بھی رکھتے ہوں روک رہا ہوں
..... ہاں میں تمہاری تیاری جنگ کو بڑا اور مکروہ نہیں سمجھتا:-

اسکے بعد جناب امیر نے جریر کے نام حکم بھیجا کہ معاویہ سے گفتگو ختم کی جائے اور جریر نے معاویہ کو امیر المومنین
کے حکم کی اطلاع دی۔ معاویہ نے عمر عاص سے صلاح کی۔ سوچا گیا کہ علی سے بیعت نہ کرنے میں غلطی ہے لیکن جریر
کیا گیا کہ شرجیل ابن سمط الکنذری جو رسائے شام میں سے اس وقت حصص میں سکونت پذیر تھا بلایا جائے
اور چند مقبول القول گواہ تیار رکھے جائیں جو یہ کہیں کہ علی نے عثمان کو قتل کیا۔ بشرابن ارطاة - حمزہ ابن
حاجس ابن سعد الطحی الہوالا موراسلمی - یزید ابن انس وغیرہ شہادت دینے پر راضی کئے گئے۔

شرجیل بلایا گیا اور تیار شدہ نفل بجز غلطی کے گئی۔ اور شرجیل نے جواب دیا کہ "اب ہم میں اور علی میں بجز
تلوار کے اور کسی چیز سے معاملہ نہیں ہو سکتا" جریر نے اسکی تقریر سنی اور اُسے سمجھا یا لیکن اُسپر کوئی اثر نہ ہوا۔
اب معاویہ نے جریر سے کہا:- "تو نے اہل شام کی رائے سنی اور دیکھی اب تو نے جو کچھ دیکھا یا سنا ہو اُسے جا کر علی

سے بیان کر" اسکے بعد شرجیل نے صلاح دی کہ اس امر میں بغیر موافقت حوام کام نہ چلیگا اور اپنے زیر اثر شیعہ
تقریریں کہیں اور منادی کر دی کہ "علی ابن ابیطالب نے عثمان کو قتل کیا۔ امت وسطیٰ میں نفرت ڈالا۔ بصرہ میں قتل
عام کیا۔ اب تمہارے وطن پرغ کیا ہے کہ تم نہیں گوروں کمال دو اور بیخ و مشقت میں گرفتار کرے۔ کوئی بجز معاویہ کے
مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتا اس کو تم سب لوگ ایسے دشمن کے دغ کرنے کے لئے معاویہ کی مدد کرو" اسی زمانہ

میں عبداللہ ابن عمر خطاب بھی شام تشریف لائے اور امیر شام نے کمال اظہار مسرت سے عمر عاص سے کہا "تو میرا
ہوا کہ عمر ابن خطاب مجھ سے زندہ ہو گئے (لوگوں سے مخاطب ہو کر) اگر یہ علی سے کشیدہ نہ ہوتے تو ہرگز میرے پاس
نہ آتے اب ہمارے پاس انکی موجودگی سے لوگوں کا اعتقاد بڑھ گیا:-

دو یہ تیری موافقت سے نہیں بلکہ علی سے بھاگ کر آئے ہیں" اسکے بعد ابن عمر کے لئے تقریریں مٹھاس اور وعدہ
وغید کا اہتمام کی حد تک اہتمام کیا گیا اور اُن سے کہا گیا کہ تم منبر پر علی کی مذمت کرو اور کہو کہ اُنہوں

اُٹاؤ سفارت میں
تیاری جنگ

جریر کو تاکید حکم

شرجیل کہیں گواہوں کی
تیاری

علی کے خلاف براہمنشی
کیلئے الزامات کا اعلان

عثمان کو قتل کیا۔ ابن عمر نے شہنشاہی کو قبول کیا لیکن منبر پر جا کر کہہ بیٹھے اور اتر آئے جب پوچھا گیا تو کہا کہ میں نے نہ جانا کہ منبر پر بیٹھوں یا نہ ہوں۔

کسے معاویہ کی دعوت قبول کرو کر شخص کی

امیر شام نے عبداللہ ابن عمر، سعد ابن وقاص، محمد ابن مسلمہ، انصاری وغیرہ کو اپنا ساتھ دینے کے لئے بلایا لیکن ان سب نے گونے سے سخت جواب دی بقول روضۃ الصفا مشہور ابوہریرہ۔ ابوذر دا۔ ابو اسامہ اور عثمان ابن بشیر الانصاری نے معاویہ کی دعوت قبول کی اور اب معاویہ نے اہل شام کے سامنے خطبہ دیا اور کہا:-

معاویہ علی کے مقابلہ میں اپنی فضیلتوں کا تذکرہ کرتا ہے۔

در تملک بیان کرو کہ علی کو مجھ پر کس بات سے غصہ تھا۔ میں رسول کا غشی تھا۔ میری بہن اُن کے گھر میں تھیں۔ میں عثمان کا نائب اور عامل تھا۔ میری ماں ہندہ دختر عقبہ ابن ربیعہ ہے۔ اگر اہل حجاز و عراق نے علی سے بیعت کی ہے تو اہل شام نے میری بیعت کی ہے۔ ہم میں اور علی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر وہ شخص کسی چیز کے بارے میں جنگ کرے تو وہ چیز اُنکی ہے جو غالب ہو۔ اور پھر علی کو خط لکھا کہ میں پہلے اہل حجاز اور اہل حاکم حق کے حاکم تھا اب وہ اعتبارات شام میں منتقل ہو گئے۔ اور بہت سی خط کتابت کے بعد علی نے جواب دیا کہ تو اپنی پاب کا بیٹا نہ ہوتا اگر اُنکے افعال کی تقلید نہ کرتا۔ اگر معاویہ نے لکھا کہ ہم اتنے سوار اور پیادے لارہے ہیں اُنہ کو تیار رہو۔ تو علی نے جواب دیا کہ ”وہ ہاتھ جس نے تیرے دادا عتبہؓ پر چاڑھا وہاں ویدار بھائی غفلت کو قتل کیا ہے ایسا ہی ایسا ہی سالم ہے۔“ یا کبھی فرمایا کہ:-

”وہ حقیقت یہ ہے کہ تو نے عثمان کی دہان مدد کی جہاں تجھ کو اسکی مدد سے فائدہ پہونچا اور اُس مقام پر اُسکی امداد سے ہاتھ اُٹھایا جہاں اُسے تیری امداد سے فائدہ پہونچ سکتا تھا۔“

فوجیں روانہ ہوئیں معاویہ کے انتظام فوج میں لحاظ طلب بات یہ تھی کہ مروان ابن حکم عثمان کی نادر حائل کئے ہوئے فوج کے آگے آگے رکھا گیا تھا۔

مروان ابن حکم عثمان کی تلوار لگا کر تھا

جناب امیر نے فوجی احکام کے ساتھ اپنے سرداران لشکر کو روانہ کرنا شروع کیا۔ اپنے مقدمہ لشکر کے افسر زیاد ابن نضر اور شریح ابن ہانی سے فرمایا کہ ”دیکھنا تمہیں اس کے دشمن نہیں لڑائی کے لئے میدان میں طلب کریں تیری اس سے کہ اُنکے عقد تمام ہوں کہ میں اُنکے سینوں میں جوش کہلنے والی دشمنیاں تمہیں اُنکے ساتھ قتل و قتل پر آمادہ نہ کریں۔“ اور یہ احتیاط بھی افسروں میں کہ مالک اشتر نے ابو الامور کا انکار ہی خطبہ موت کے لئے اہل المؤمنین کے دکھانے کو اپنے پاس رکھ لیا۔

صفین بن جناب
امیر کا خواب

جناب امیر کا خواب جس میں نے مقدمہ کتاب میں ذکر کیا ہے صفین کی روانگی کے زمانہ میں تھا جسے ملاحظہ کیا
ان لفظوں میں بیان فرماتے ہیں کہ بکر بلا رسید بر است و جب نگار گیت و گریان گریان ادا نما بگذشت
پس گفت و اسناد است محل خوابانیدن شتران ایشان و موضع مردن ایشان۔ اصحاب گفتند ای امیر
کرمین چه موضع است فرمود کہ این کر بلا است۔ اینجا قومی را بکشند کہ بختا در ہشت در اند بعد از ان رفت
و بیکس تاویل سخن و نموانست تا آن روز کہ واقو امیر المؤمنین حسین رضی اللہ عنہ واقع شد صاحب السر شہادین
فرماتے ہیں کہ ”اور بر بلا ذکر کیا امیر المؤمنین کرم اللہ وجہہ نے صفین کے صفین“

اعظم کو فی یہ ذکر کرتے ہوئے کوفرات کے کنارہ تشریف رکھتے تھے اور نیندا لگی تھی ”بہر ان زمان بیدار
گشت چنانکہ کسی از چیزے ترسیدہ باشد ہدراں حالت ابن عباس را بنوا اند و فرمود ای عبد اللہ عجیب
خواب دیدہ ام... دیدم کہ جماعت از مردان سپید ر بے از آسمان می آمدند... پس این در فغان خزا
را دیدم کہ شاخہ کے خوشترین بر زمین میزدند و جوے دیدم کہ پُر از خون تازہ می رفت و حسین پسر من
اور را دیدم در میان جوے خون افتادہ و فریادی خواست ماور اکس ای فریادی رسید و مدحی جست
و کہے اور آمد و بخا کرد پس آن مردان سپید و مرد دیدم کہ ندا می میکردند و می گفتند صبر کنید ای فرزندان
رسول خدا و بدانید کہ دوست بدترین خلق گشت می شوید“ اسکے بعد حسین کو قریب بلایا اور فرمایا ”ای فرزند صبر
اور صبر میں ثابت قدم رہ کہ دنیا غمت و بلا کی جگہ ہے“ میں نہیں جانتا کہ جناب امیر کے دیوان کا یہ شعر کون حسین
اذا الکت فی بلدۃ غریبا فعاشر باذا الہا“ اور اسکے بعد کے اشعار اسی موقع کے یا اسکے بعد کے تھے
جنگا مفہوم یہ ہو کہ خوشی نہ کر دنیا کے اسباب پر اور پریشان نہ ہو اسکے بچ و غم سے۔ قیاس کرنے والے کل کو گذشتہ
کل پر تاکہ تو راحت پائے۔ اور حرم صبر کی طرح تلاش نہ کرے گویا کہ میں بذات خود مدد اپنی اولاد کے کر بلا اور کر بلا کے
مقام جنگ میں ہوں۔ رنگین ہیں ہماری ڈاڑھیاں خون سے شل رنگین ہوئے عروس کے اپنے لباس میں۔ چند
مہینے ہیں کہ آمادہ کر لگی تجھ کو پھر جائے پرس آمادہ ہو اٹکے اٹکے آنے سے پہلے... اے حسین پریشان
نہ ہو فراق احباب سے کہ دنیا تیری برادری کے پیدا ہے

حسین کو صبر اور مصیبت
آٹیک پہلے تیار ہو سکی
نصیحت۔

ایں شام نے فرات
پانی روکا۔

موسیٰ کا لشکر فرات سے قریب آتا تھا۔ جب امیر المؤمنین کے پاس ہی پانی لینے گئے تو انہیں شامیوں نے روکا
یہ خبر جناب امیر کو ہوئی۔ آپ نے شیت ربیعہ اور مصعب بن صفوان کو بلا کر فرمایا کہ ملوک معاویہ کے پاس جاؤ
اور کہو کہ تیس لشکر نے ہمارے خدا کا اور چار پانچوں کو پانی سے روک دیا ہے۔ لشکر کے ساتھ ضعیف۔ کمزور اور

جناب امیر پانی کو وجہ جنگ نہیں قرار دیتا چاہتا تھا۔
 یوں ہے بھی ہیں۔ یہ مناسب ہے ہوگا مسلمانوں سے پانی باز رکھا جائے۔ اگر ہم تیرے پہلے وار ہوئے تو ہرگز منہ نہ کھرتے اسوقت دو باتوں میں سے ایک کرنی ہوگی یا تو ہمارے خادموں کو پانی لینے دے اور تیرا لشکر بھی بقدر ضرورت سیراب ہو۔ دونوں طرف سے ایک دوسرے کو پانی کی روک نہ ہو اور اگر مصافقہ ہے تو جس وجہ سے جنگ کی تیاری ہے اُسے ترک کر کے بیشتر پانی کے واسطے جنگ کریں جسے فتح ہوا سپر قبضہ کرے۔

یہ لوگ گئے اور معاویہ سے کہا لیکن ولید ابن عقیقہ کی یہ صلاح پسند کی گئی کہ ”اے معاویہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے چالیس روز تک عثمان کو پانی نہ دیا یہ لوگ مستحق عذاب ہیں۔ خدا انہیں اُس عالم میں بھی پانی نہ دیگا۔“ یہ سنکر معصومہ نے کہا ”اے پسر عقیقہ خدا تیرے ایسے کافروں کو جس نے گناہ کئے اور بدکار ہیں پانی نہ دیگا۔ تو نے شراب پی۔ مسجد جامع کو زمین بحالت مستی پیش نمازی کی اور صبح کی نماز چار رکعت پڑھا اور سلام پھیرنے کے بعد کہا کہ آج بہت خوش ہوں کہو تو دو چار رکعت اور اضافہ کر دو دن۔ عثمان نے تجھے حد ماری۔ تو علی سے مناظرہ کیا جس پر تیرے لئے کفر اور علی کے لئے مسنونیت کی آیت نازل ہوئی اور تو مہاجر و انصار کے سامنے ذلیل ہوا۔“ اس پر ابن ابی مسجح نے ولید کی حمایت کی اور

تو اور کھینچی لیکن بیچ بچاؤ کر دیا گیا۔

ان لوگوں نے امیر المومنین سے حالت بیان کی اور اجازت جنگ طلب کی۔ اجازت دینی ابو الاور
 نے روکا لیکن آخر میں قبول ابن خلدون ”ہمراہ بیان امیر المومنین اس تیزی سے حملے شروع کئے کہ لشکر شام کے پاؤں اٹھ گئے۔ دریائے فرات سے انکا قبضہ اٹھ گیا۔ اشتر اور انکے ہمراہی پانی پر قابض ہو گئے۔ ان لوگوں کا بھی یہی قصد تھا کہ ہمراہ بیان معاویہ کو پانی نہ دیں۔ لیکن امیر المومنین علی

نے اس سے منع کیا۔

امیر المومنین گویا ہمیشہ اس فکر میں رہتے تھے کہ ہم کب متوجع پائیں اور نصیحت کریں نہ صرف اس واقعہ کے بعد آپ نے اپنے بعض نامی افسر و نگو معاویہ کے پاس روانہ کیا بلکہ محرم تک رات کو سختی سے جاری نہ کر سکی وجہ بیان فرمائی کہ ”شاید معاویہ سوچنے اور مخالفت سے باز آئے“ اور پھر عدی ابن حاتم وغیرہ کو بھیجا اور انھوں نے کہا ”اے معاویہ امیر المومنین علی کی اطاعت قبول کرو شاید اللہ تعالیٰ تمہارے بیعت کرنے سے مسلمانوں میں اتفاق پیدا کر دے اور واقعی تمہارے سوا کسی اور شخص نے بیعت سے

تخلف نہیں کیا۔“ نیز یہاں تیس نے کہا ”ہم تمکو نصیحت نہیں کرتے آئے ہیں لیکن اس امر کی غور و کوشش کرنا

فجح کے بعد علی نے دشمن کے ساتھ حق بشری کا لحاظ کیا۔

کہ تفریق جماعت نہ ہونے پائے اور آپس میں رل و رابطہ قائم رہے۔ اسکے بعد آپس میں سمجھنے سے کلام ہوئی اور معاہدے
 نے بقول ابن خلدون "زیاد ابن خفصہ کو تنہائی میں لے کر امیر المومنین کی شکایت کی اور اُسکے قبیلہ سے معاہدہ
 طلب کی اور یہ کہا کہ دونوں شہروں میں جسکو پسند کرے اُسکا میں ٹکروالی کردگار زیادے اس سے انکار
 کر کے کہا میں سوید بن اللہ ہوں گناہگاروں کا معین نہیں ہو سکتا۔ اسکے بعد معاویہ نے عمر بن العاص سے
 کہا میں انہیں سے جس سے کچھ بات کہتا ہوں وہ ایک ہی جواب دیتا ہے گو یہ ان سمجھوں گے دل پاک ہی میں
 معاویہ سے ہی امیر المومنین کے پاس شہر تسلیم فرمادیا۔ اعظم کوئی سہ قاتلان عثمان کی ہوا لگی کاسد الیہ
 اور ابو درد کی خوف کرایا ہے۔ جناب امیر نے اُنکے ہاتھوں سے اسطی ظاہر فرما کر کہا کہ اگر سچے یقین ہوں تو جس نے
 قتل کیا ہو اُسے گرفتار کر لیا۔ روضۃ الصفا ابہ درداد وغیرہ کئی فہرست میں قریب قریب اُن تمام لوگوں کو، اظہار
 کیا ہے جو جناب امیر کے بڑے جان نثار تھے۔ ابو ہریرہ کسی ایک کے پاس گئے اور صورت معاملہ بیان کی۔
 لشکر میں شور ہوا اور قریب دس ہزار سپاہی آمادہ جنگ ہو کھڑے گئے۔

”ہم سب نے عثمان کو قتل کیا ہے۔ وہ جب تک قاعدہ پر تھے اور حکم خدا و رسول کی اطاعت کرتے تھے ہم سب
 مطیع تھے۔ جب اس سے تجلوز کیا اور مسلمانوں کو بیخ و بن مٹا دیا شروع کیا اور بنو امیہ کو مسلمانوں پر مسلط کر دیا تو ہم سب
 باتفاق قتل کیا اور سب شریک ہیں۔“

محمد کے بعد کے اعلان جنگ پر جو فوجی انتظام ہوا انہیں حسین سواران نہینہ کی افسری میں اپنے بڑے بھائی
 کے شریک تھے۔

ابن خلدون نے بھی منہزمین۔ ضحفا اور عورتوں کے متعلق جھغیٹیں ہیں جناب امیر کے حکم کو نقل کیا ہے حسین
 یہ زیادہ ہے کہ کسی کا مترنہ کھولنا اور نہ شکر کرنا اور نہ کسی ہمت پر غصہ سے دست اندازی کرنا اگرچہ وہ ٹکرو
 گالیان دین کیونکہ وہ ضعیف النفس و القوی ہیں۔“

ابن خلدون اور اعظم کوئی نے اُس روز کی جنگ میں حسین معاویہ سے عبداللہ ابن عمر کو میدان جنگ میں
 بھیجا ہے اور امیر المومنین نے محمد ابن اخفقیہ کو حلا در لشکر کا افسر مقرر کیا تھا لکھا ہے کہ عبداللہ ابن عمر نے
 صف شکست علیہ ہو کر محمد ابن اخفقیہ کو مقابلہ کے لئے لاکھارا محمد ابن اخفقیہ جو شہ مردانگی میں اگر کھیلے کیا ان دونوں
 علی نے گھوڑا دوڑا کر آپس کر لیا۔“

اعظم کوئی کو ایک دوسرا واقعہ لکھتا ہے کہ عبداللہ ابن عمر نے حسن کو طلب کیا۔ حسن میدان میں تشریف
 حسن کو نہ روکا۔

معاویہ کی پس پردہ
 کارروائی۔

اس وقت علی کے رشتہ
 ہم آہنگی۔

قاتلان عثمان کی
 فہرست۔

دس ہزار نے اپنے کوتاہ
 عثمان کہا اور حسن کی وجہ
 بتائی۔

حسین کا مشترک عہدہ
 محمد کے
 صفین اعلان

محمد ابن خفصہ کو ابن عمر
 کے مقابلے سے روکا۔

لیگے اور انہیں مسلح دیکھا ابن عمرؓ کہنا۔

حسن اور ابن عمرؓ کا مفید مکالمہ۔
 ”تجھے اسلام کیون پہنا معاذ اللہ مجھے تم سے مخالفت نہ تھی بلکہ صرف ملاقات کرنی تھی اور ایک غمن میں کچھ نصیحت کرنا چاہتا تھا“ حسن نے کہا ”تمہیں جو کچھ کہنا ہو کہو“۔

”تمہارے اپنے قریش کے ساتھ چلی زندگی بسر نہیں کی۔ اس لئے لوگ اُنکے دشمن ہیں اور کہتے ہیں کہ عثمان قتل کیا مصلحت یہ ہو کہ تم علیؓ کا ساتھ چھوڑ کر ہمارے پاس چلے آؤ گے ہواگ اتفاق کر کے خلافت تمہارے سپرد کریں سب مطیع ہو جائیں اور خدمت برطرف ہو جائے“

فرمایا

”تو چاہتا ہے کہ میں خلاف حکم رسولؐ کروں اور خلیفہ دومی رسولؐ کا مخالفت بنوں۔ تیری آنکھوں میں بھرت نہیں رہی تو دین سے نکل کر ظالم۔ بدکردار۔ فاسق و مکار کے پاس گیا شاید تو بھول گیا کہ وہ اور اُسکا باپ ہشیش مسلمانوں کا دشمن رہا۔ یہ سب خدا و رسولؐ پر ایمان نہیں لائے صرف مصلحت وقت پر نظر ڈال کر اپنی حفاظت کیلئے انہوگوں نے کلمہ پڑھ لیا تو اب واپس جا اور تجھے جہالتک ہو سکے کوشش کر کہ ہم خدا پر عبور دے رکھتے ہیں اور جب تک ممکن ہو تا ہے کسی کو نہیں ملاتے“

اور سپاہیوں کو
 ملنے کی کوشش۔
 معاویہ اب نہ صرف علیؓ کے اکثر سپاہیوں کے لاسنے کی کوشش میں رہا۔ مثلاً۔ خالد بن ولیدؓ اور اس کے بعد امارت خراسان کی لالچ دی۔ جس وقت وہ شام کے فوجوں کو معاویہ کے خیمہ تک ہٹکا لایا تھا اور اسکے بعد

تساہلی کہنے لگا بلکہ اب امیر شامؓ نے یہ دیکھ کر کہ ہمارے سپاہی اور افسر علیؓ کے سپاہی اور افسرین کے ایسے شجاع اور پُر جوش نہیں ہیں اور ترکیبیں اختیار کیں۔ مثلاً نعمان ابن جبلة قضاعی کو جسکا میلان علیؓ کی طرف تھا اور امیر شامؓ سے صاف نہ تھا بلایا۔ استفانہ کیا۔ بیٹا بنایا اور چاہا کہ تو اپنے بڑے فیصلہ سے ہماری مدد کر نعمان

تھا۔
 ابن عمرؓ کو۔
 مارا گیا۔ اور کبھی ابن الخطابؓ سے کہا اگر آج تمہیں کچھ کو کہو کہ اہل شام خوش ہوں یہ بھی ماسے گئے نہ اسکے قبل کہ بقول ابن خلدون سید کہہ چکے ہوتے کہ ”اے اہل شام ہی لوگ میرا امین عثمانؓ کے قاتلین ہیں ذرا خدا کا خیال کرو۔ ایسی مردانگی پر امیر المؤمنین عثمانؓ کا بدلہ لینے کو آئے تھے“

معاویہ کو موقع ملا
 انکے مارے جانے سے وہ موقع ملا جس کے حاصل کرنے کے لئے انھیں قتل کر دینا مفید تھا۔ معاویہ نے اعلانِ حرب میں مبالغہ کیا اور سرداران لشکر نے شام کو کرانہ تمام پر آمادگی ظاہر کی۔ اسی نشانِ فوج کے نیچے فوجیں جمع ہوئی اور ایک بڑا نشان اُسکے آگے بھلا۔ عبرت ناک جنگ ہوئی جس میں ہلواریں۔ نیزے اور چھریاں ٹوٹیں اور کھارے ہوئے یہاں تک کہ سپاہیوں نے دواتوں سے بوٹیاں کاٹیں۔ عمار یا سحر بلند آواز سے کہہ رہے تھے کہ ”جو شخص

قومی تیز

رسول کی پیشگوئی پوری ہوئی

جناب امیر کا شغل

شکر شام کی حالت

معاویہ کو علی کے لشکر میں

کین کی فکر تھی۔

دلک اشترا اور علی

حسین شریک جنگ میں

اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل کرنے کی کوشش کرے اسے چاہیے کہ وہ مال و اولاد کی طرف واپس جانے کی امید نہ رکھے۔ اور امیر المومنین کے سپاہی جواب دیتے تھے کہ "ہمارا دستاویز ہو کر ان لوگوں پر حکم ہو جو خون عثمان کے طالب ہیں اور اس ذریعہ سے اپنے دلی باطل خواہشات کو کو پھیلانے ہیں،" ان کے ساتھ صحابہ رسول کی سیلانی ابن عباس دکھائی دیا اور اُس سے کہا "اسے عروفت ہو تجھے تو نے اپنے دین کو معرکے عوض زد و خشت کر ڈالا،" جنگ ہوئی تہی بہا فک کہ رسول کی یہ پیشگوئی پوری ہوئی کہ "عمار کو گروہ باغی مار لیا۔" امیر المومنین کا یہ شغل تھا کہ کبھی ان کی تلوار گرد پیش موت برسانی تھی۔ کبھی گھوڑوں سے اتر کر کسی مقدس مجاہد کو دم توڑ لینے کے لیے تازانہ نوعایت فرماتے تھے اور کبھی مرتے ہوئے سپاہی کا آخری سلام لینے تھے۔ شکر شام کی چھتوں کے پرزے پیدا ہو گئے تھے اور آئیر عام یاسل و خوف طاری تھا یہاں تک کہ معاویہ کو ان اعدائوں سے نسکین کی ضرورت ہوئی کہ "اگر ذوالکلیع (حمیری) ہمارے لشکر سے مارا گیا تو علی کے لشکر سے عمار یا سرقل ہوا۔ اگر خوشب (ذوالعظیم) کا حادثہ ہوا تو ہاشم بن عبدالمطلب ہی زندہ نہیں ہے۔ اگر عبداللہ ابن عمر الخطاب قتل ہوئے تو عبداللہ ابن عدیل ہی مارے گئے۔" اولیٰ یہ کہ ہلوگ و لشکر نہ ہوں بلکہ خوش یون کہ تین آدمی سے جھکا عرب میں نظیر نہ تھا خلاص ہوئے استین آدمی اور رہ گئے تین۔ اشتہر نجفی۔ اشعث ابن قیس وعدی ابن حاتم کوشش کر رہے تھے یہی تمام ہو چکے تھے۔

میدان جنگ میں اب شام کا تعبیر اور نظام فوج بھی قائم نہ رہتا تھا اور غالباً اشتہر کی مختصر قات گوارانہ کرتی تھی کہ اسکی شمشیر زنی جناب امیر کے ناقابل مقابلہ قوی نفس کی موجودگی سے اپنے درجہ سے دھندلی پڑ جاتے۔ اور وہ مطیعانہ حاجت سے کہہ اٹھتا تھا کہ "یا امیر المومنین تجھ پر جو ہے کہ میدان ہمارے ہاتھ ہے نزدیک ہے کہ ہم بیعت ایزدی فتحیاب ہوں۔ آپ سعادت واپس ہوں کہ سرداران لشکر آپ کو دھونڈ رہے ہیں۔"

بہادار اشتہر و کیتاب ہے کہ حسن حسین محمد حنفیہ۔ محمد ابن ابوبکر اور عبداللہ ابن جعفر کی تلوار میں مسج ہو رہی ہیں اور اب اپنے رجز میں انکی مع بھی شامل کر لیتے ہیں۔

اعظم کوئی کے موافق معاویہ اب امیر المومنین کو خط لکھتا تھا جس میں قتل عام کے تذکرہ کے بعد گنداش کر لکھا کہ ہم اپنے صوبہ پر رہنے دیتے ہیں اور ہم سے بیعت طلب کیا تو لڑائی موقوف ہو جائے۔ اور جناب امیر فرماتے ہیں کہ ابھی یہ لوگ تمام نہیں ہو تو بے کونسا ناقہ قائم کر لیا ہے کہ دوبارہ یہ اعدا کارنا

شام پر تیسرے قایم رہنے کی درخواست بغیر سیری بجیت کے ممکن نہیں تھا۔

معاویہ علی سے دست
بردست جنگ سے دور

جناب امیر نے علاوہ خطوط اور تواتر سفارت کے یہ بھی چاہا کہ خود اور معاویہ بن دستبردست جنگ سے
فیصلہ ہو جائے اور عمر عاص سے بھی جو اپنے مشہور غیرت و ارادہ نفس میں علی کے ہاتھ سے بھاگ نکلتا تھا
امیر شام کو غیرت و لڑائی لیکن معاویہ سے ہشکے ڈال دیا۔ امیر المومنین نے جنگ کیلئے آمادہ ہوئے۔ اور اپنا
سپاہیوں سے فرمایا۔

علی عبیدی حاکم کے
آبادہ کو تھے۔

”یہ قوم اگر دین کے حدود کو مطلق چھوڑتی باطل کی سعی اور دوسرے شیطان سے خدا کی نعمتوں کا کفران
نہ کرتی تو میں کبھی میدان میں قدم نہ رکھتا۔ لیکن بن عبیدہ جو ان کے یہ ضرورت اس قوم کی ہدایت کرنی ہو
اور طریقہ دین کی طرف بلانا ہو گا۔ حالت یہ ہو چکی ہے کہ بغیر جنگ کے چارہ نہیں۔ صبر نہایت اچھی چیز ہے علی انصاف
جنگ میں۔ عجز اور کاپالی سے کسی کام نہیں ہوا۔ ان دو خصلتوں کا اہل راہ اور نبی ہوتا ہے۔ نصیب اور اقبال کا رکھنی اور
محنت کشی سے حاصل ہوتا ہو۔ صبر اور نصرت کو ایک دوسرے سے قریبی تعلق ہے۔ ثبات اور وقار سے شکل کام آسکتا ہے۔

اٹھارہ ہزار کا علاوہ
اٹھارہ

اس وقت اٹھارہ ہزار سپاہی جان دیے اور جنگ کو نیکے لئے مستعد ہوئے۔ اشرار آل بیعت کو بڑا نا
چھا۔ ابن عباس بصرہ کے سپاہیوں کے ساتھ۔ قیس بن سعد اپنی قوم اور علی حجازیوں کی فوج کے ساتھ
بڑے۔ عدی ابن حاتم رکاب میں حاضر ہوا اور اس حکم نے فوج میں گشت کی کہ جو بنین میں حملہ کروں یہ
اٹھارہ ہزار آدمی اس طرح حاکم کریں کہ سب کا حملہ ایک جگہ ہوجاؤ۔ یہ خاموش لیکن معین علم فرما۔ ذوالفقار
کی نرم خمیدگی نے کسی طرح اسکی ہمت میں کمی نہ کی تھی۔ اٹھارہ ہزار تلواریں پیچھے چبک رہی تھیں جب
سپاہیوں کے ہاتھ کی گری اور جوش نے فیصلہ کیا تھا اس افسوس سے کام نہیں چلے گا کہ عکس سے متحرک
تصویر کے فن کی ایجاد کیوں نہ ہوئی تھی کہ یہ جلالت خیز منظر دکھائی دیتا۔ سوچو کہ شام والی کس حالت
سے اس اشتہار سے بڑے دریا کا انتظار کرتا ہو گا۔ شاعرانہ تصویر کشی کی ضرورت نہیں ہے جس وقت
اس لشکر نے پہلا طعنے کیا تو عمر عاص پہنچا اٹھا کہ ”اگر علی نے ایک حملہ ایسا ہی کیا تو شک کا کہیں
نشان نہ ملے گا“

عمر عاص کی تیغ

ان لڑائیوں میں کوئی لڑائی ایسی ہی تھی جس میں فریقین کے ۳۶ ہزار مارے گئے اور غالباً وہ کوئی
دوسری لڑائی نہ تھی کہ آخری لڑائیوں کے علاوہ نہیں ہو سکتی تھی مگر اکثر نے شام کے حملہ اور
قتل کیا شامی شان سرنگوں ہو گیا۔ اور امیر المومنین پیہم مدد بھیجی شروع کی۔ اس شام کی فوج

ایک دن مقتول

رحم کے لئے بلند ہوئیں اور بقول ابن خلدون "عرعاص" اشتر کے حملہ سے گھبرا گئے اور اپنے ہر ایہوئے گشت خون سے ذکر معاویہ سے کہا کیا دیکھتے ہو تمہاری ہاتھ میدان نہ آئیگا لوگوں کو حکم دو کہ قرآن شریف کو نیزوں پر اٹھائیں اور آواز بلند سے کہیں ہمارے تمہارے درمیان یہ قرآن شریف ہے اگر اسکو وہ لوگ منظور کریں گے تو سر دست لڑائی بند ہو جائیگی گشت و خون سے نجات مل جائیگی اور اگر انہیں سے لیجیں لوگوں نے اس اختلاف کیا تو ان کے اختلاف سے یہی ہلکا فائدہ ہو چکا جتنا چھ مصاحف نیزوں پر اٹھائے گئے لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ ہم کتاب اللہ کے فیصلہ کو منظور کرتے ہیں۔ امیر المومنین علی نے لکھا۔ اے اللہ کے بندو اپنے حق کے حاصل کرنے کو بڑھو اور دشمنوں سے جنگ کرنے میں تاخیر نہ کرو کیونکہ خدا یہ۔ ابن ابی منیط حبیب۔ ابن ابی سرح۔ ضحاک بن صاحب دین و قرآن ہیں اور نہ صاحب ایمان ہیں۔ ہم انکی حالت سے بخوبی واقف ہیں۔ ہم انکے رکبیں اور بڑی ہونیکے بعد بھی محبت میں رہے ہیں۔ رکبیں ہیں وہ نہایت شریر رکبوں میں سے تھا اور میں شہر میں پہونچ کر ہی مسجد میں آدمیوں سے ہوا۔ افسوس ہو تمکو سمجھ نہیں پڑتا۔ ان لوگوں نے قرآن شریف کو براہ کرم ذریعہ اٹھا ہا ہر لوگوں نے کہا ہم سے یہ نہیں ہو سکتا کہ ہم کتاب اللہ کی طرف بلاؤ جائیں اور اسکو منظور نہ کریں۔ امیر المومنین ارشاد کیا۔ ہم لوگوں سے اس کو لڑتے ہیں کہ کتاب اللہ پر عمل کریں کیونکہ انہوں نے اسکو پس پشت ڈال دیا ہے مسوا بن مذکحمی اور زید بن حصین المطاکم ان لوگوں کے جو بعد کو خارج ہو گئے تھے بولے۔ اے علی کتاب اللہ کو منظور و قبول کر دو ورنہ ہم تمکو چورہ دینگے اور تمہارے ساتھ وہی برتاؤ کریں گے جو ابن عفان کے ساتھ ہم نے کیا تھا۔ امیر المومنین علی نے فرمایا اگر تم میرے مطیع ہو تو برابر لڑتے رہو اور اگر باغی ہو اچاہے ہو تو جو تمہاری سمجھ میں آئے وہ کر دو

خارج نے اب اشتر کو میدان جنگ سے واپس بلانے پر زور دیا اور اشتر نے میرے ایک واقعات واضح نہ ہو کر تھے نہایت صحیح کہا کہ یہ وقت میری طلبی کا نہیں ہے اور نہ یہ مناسب کہ میں موقع جنگ سے ہٹا یا جاؤں مجھے قوی امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے فتح و نصرت عنایت فرمائے گا۔ خارج نے پھر زور دیا۔ پھر قاصد گیا اور جناب امیر کھلوا یا کہ جہاں تک جلد ممکن ہو میری پاس آجاؤ کیونکہ فساد کا دروازہ کھلیگا۔ اشتر نے دریافت کیا کیا قرآن کے اٹھانے سے مزید (قاصد) نے جواب دیا ہاں۔ اشتر بولے مجھے اسکا خیال پہلے ہی ہوا تھا کہ لوگوں میں اختلاف پڑ جائیگا اور مجموعی حالت جماعت کی باقی نہ رہ جائیگی۔ میں کیسے ان لوگوں کو چھوڑ کر واپس چلوں اللہ تعالیٰ کی عنایت سے فتح ہو اسی جاہلی ہے۔ مزید نہ کہا۔ کیا تم اسے دوست رکھتے ہو کہ تم تو خیمیا ہو

جواب

اور امیر المومنین دشمنوں کے حوالہ ہو جائیں یا شہید کر دے جائیں۔ اشتر یہ سنتے ہی مسرور و غیور ہو کر پاس چلے آئے اور اٹھنے غماط ہو کر کہا اے اہل روان بڑے افسوس کا مقام ہے کہ جس وقت اللہ تعالیٰ نے تم کو اُن لوگوں پر غالب کیا اس وقت تم لوگ اہل شام کے قریب میں آ گئے۔۔۔۔۔ عجب تھکا کہ باہر جنگ چھڑ جائی لیکن امیر المومنین علیؑ کو دانش سے وہ شور و غل زد ہو گیا۔

کسے پہلے مخالفت کی

اعتراف کو فی کے موافق پہلا شخص اشعث ابن قیس کنڈی تھا جس نے لڑائی روک دیے گا زور ڈالا اور اس شہر کا گلیز گفتگو کو ٹھکر بنایا امیر نے جواب دیا کہ یہ اے قوم کیا وہ پہلا شخص جس نے قرآن کو قبول کیا میں نہیں ہوں اور کیا میں شروع ہی سے یہ نہیں کہتا تھا لیکن فرق یہ ہے کہ کل حکم دیتا تھا لیکن آج نامور ہوں۔ کل منع کرتا تھا۔ آج منع کیا جاتا ہوں۔ میں کیا کہوں کہ تم میں اختلاف دیکھ رہا ہوں۔ کہہ رہا ہوں کہ یہ معاویہ کا قریب ہوا وہ اپنے کو اس حیل سے خلاص کیا چاہتا ہے۔ میں نے تم سے اصل بات کہہ دی آئندہ تمہیں اختیار ہو۔

علیؑ کل درآج کا فرق بتاتے ہیں۔

یہی مورخ اشتر کو یہ خبر بتا کر کہ اگر جلدی نہ چلے تو علیؑ کو زندہ نہ پاؤ گے، تصویق کھیلتا ہے کہ اشتر نے تلوار بھٹکادی اور غصہ میں بھرا ہوا ٹوٹا۔ سر ملاتا جاتا تھا اور کہتا جاتا تھا کہ اے گروہ عاق ادلاء اہل انطاکیہ یہ کیا پیو دہ حرکت ہے۔ جس وقت دستوں کی مراد برائو اُس وقت تم نے فتنہ کھڑا کر دیا۔ امیر المومنینؑ اشتر کو اور اشتر نے امیر المومنینؑ کو دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ بیس ہزار مسلح سپاہی جتنے شہوراء فسر اشعث اور سفیان ابن ثور البکری ہیں گویا آئندہ طرز علیؑ کے متعلق احکام صادر کر رہے ہیں۔ اشتر نے قائل معقول کرنا چاہا۔ میدان جنگ میں جانکی خواہش کی جو حاجت کے قریب بھیجی جائے۔ گرم الفاظ کہے۔ کورے چلے اور اور حالت مخدوش ہونے لگی تھی کہ امیر المومنینؑ نے مداخلت کی۔ حکمیں کچھ تقویٰ کی صلاح ہوئی۔ معاویہ نے عزمین عاص کو منتخب کیا اور اشعث اور امکی جماعت نے ابو موسیٰ اشعری کو اپنا حکم جویر کیا اور ابن خلدون کے موافق امیر المومنین علیؑ نے ارشاد کیا میں اس انتخاب سے راضی نہیں ہوں، اور وجہ بتائی کہ ”میں اس کو ثقہ نہیں سمجھتا۔ اس نے میری رفاقت ترک کی۔ لوگوں کو میرے ساتھ جہل میں جانے سے روکا۔ مجھے مستقر ہو کر بھاگا۔ پھر ہی میں نے ایک مہینہ کے بعد اسے امن دیا۔ میں اس کو حکم ہرگز نہ بناؤں گا۔ امین عباس کو میں اپنی طرف سے حکم منتخب کر سکتا ہوں۔“

حکم کے انتخاب میں ہی علیؑ کی مخالفت کی گئی اور ابو موسیٰ چاہا۔

ابن عباس تمہارے عزیز ہیں۔ ہم ان کو حکم نہ بنائیں گے۔

مخالفین نے کہا۔

”اچھا اشتہر تو میرا عزیز نہیں ہوگا“

”کیا اشتہر کے سوار دو وزمین پر کوئی اور شخص نہیں ملتا ہو“
”پھر کیا تلوگ سوار ابو موسیٰ کے اور کسی کو حکم نہ بناؤ گے“

اور اسکے بعد قول ابن خلدون ”امیر المؤمنین علیؑ ان مباحث سے تنگ ہو گئے اور مجبور ہو کر ارشاد کیا اچھا ہو
چھا ہو اور جو تمہاری سمجھ میں آئے وہ کرو“ اب ”عمر بن العاصؓ امیر المؤمنین علیؑ کے پاس ازان نامہ لکھنے کو حاضر ہو
کاتب نے بسم اللہ کے بعد لکھا هَذَا اَمَّا لِقَاضِي عَلِيٍّ اَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ - عمر بن العاصؓ نے جہت فلم
پکڑ لی۔ بولے۔ یہ ہمارے امیر نہیں ہیں تمہارے امیر ہوں تو ہوں۔

اخف۔ اس لفظ کو نحو نہ کرو چھ اسکے ٹوکے سے بد فالی کا خیال نہ آئے۔

اشتہ امیر المؤمنین کا لفظ ضرور محو کر دو۔

امیر المؤمنین۔ اللہ اکبر صلح حدیبہ میں بھی ایسا ہی واقعہ پیش آیا تھا کفار نے آنحضرت صلیم کے اسم
مبارک کے ساتھ رسول اللہ کو نہیں لکھنے دیا تھا۔ کیونکہ عمر بن العاصؓ اس واقعہ میں تم بھی ایسا ہی
جانتے ہو۔

عمر بن العاصؓ سبحان اللہ آپ کفار سے ہماری تشبیہ دینے میں حالانکہ ہاؤگ مومن ہیں۔

امیر المؤمنین علیؑ۔ اسے ابن النابغہؒ تو کب فاسقین کا ولی اور مومنین کا دشمن
نہ تھا۔

عہد نامہ لکھا گیا۔ دستخط میں ہوئے ”لیکن اشتہ نہ دستخط کرنے سے انکار کیا۔ اشتہ مہر ہو گا۔ اسی موقع کے
موافق“ اخف ابن قیس نے امیر المؤمنین سے یہ خواہش ظاہر کر دی کہ ابھی ابو موسیٰ کے ساتھ حکم بناؤ لیکن لوگوں
اس سے مخالفت کی۔ ”اعظم کوئی کے موافق اخف اور شریف بن ہانی کچھ دور ابو موسیٰ کو پہنچانے گئے۔ لیکن
شرجیل ابن سبط الکندی نے ابو موسیٰ سے کہلوایا کہ لوگ تیرے وداع کرنے کو آئے ہیں انھیں رخصت کر دو
اسکے بعد امیر المؤمنین کو فدی کی طرف اور معاویہ شام کی جانب روانہ ہو گئے تھے۔ جناب امیر نے عمال کو
اپنے اپنے عمل پر واپس کر دیا۔ فیصلہ کا دن آیا۔ اور بقول ابن خلدون ”حکیم کے ساتھ مجلس حکم میں
عبد اللہ ابن عمر۔ عبد الرحمن ابن ابی بکر۔ عبد اللہ ابن زبیر۔ عبد الرحمن بن الحارث بن شہام
عبد الرحمن بن عبد یثوث زہری۔ ابو جہم بن خذیمہ عدوی مغیر بن سعد۔ سعد ابن ابی وقاص محمد

اشترے عہد نامہ پر
دستخط نہ کی۔
اخف ساتھ نہ
رکھے گئے۔
حکیم کے فیصلہ کے وقت
حاضرین کے نام۔

تھے عمرو بن العاص نے کہا۔ اے ابو موسیٰ تم جانتے ہو کہ عثمان براہ ظلم مارے گئے ہیں اور معاویہ در انکی قوم
 ادلیا و دشمنان عثمان ہیں۔ ابو موسیٰ نے کہا ہاں۔ پھر عمرو بن العاص بولے پس کون امر تم کو انکی خلافت
 قبول کرنے روکتا ہے حالانکہ وہ قبیلہ قریش سے ہیں جیسا کہ تم جانتے ہو اگرچہ سابق الاسلام نہیں ہیں لیکن
 انہیں سیاست و ملکدار کا مادہ بہت بڑا ہے اور وہ ام المؤمنین ام حبیبہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بھائی ہیں اس سے زیادہ قریب قرابت اور کیا ہو سکتی ہے اور مدون انحضرت صلعم کے کاتب رہے
 ہیں بن اور شرف و محبت بھی ممتاز ہوئے ہیں اس قدر کہنے کے بعد کہا اگر تم میرے رائے سے موافقت کرو گے
 تو تم کو جس شہر کی حکومت پسند کرے گا فوراً دی جائیگی۔

ابو موسیٰ کیلئے حکومت
 پیشکش۔

اسی موقع کے موافق ابو موسیٰ نے عبد اللہ ابن عمر کو والی و حاکم بنا دیا خیال ظاہر کیا اور ابن عاص نے
 کہا تم کو میرے لڑکے کے والی مقرر کرنے میں کیا عذر ہے تم اسکی حالت و صلاحیت فضیلت بخوبی واقف ہو، اور
 یہ بھی کہا کہ یہ کام تو ایسے شخص کو سپرد کرنا چاہیے کہ جسکے دانت ہوں جس سے وہ کھاتا پیتا ہو۔ آخر طے یہ پایا کہ علی
 اور معاویہ دونوں معزول کر دیئے جائیں اور مسلمان جس کو چاہیں شور مچا کر مقرر کریں۔ اعلان کا
 وقت آیا اور محبت رسول کے شرف اور بزرگی کی لحاظ سے عمر عاص نے چاہا کہ ابو موسیٰ پہلے اعلان کرے اور
 ابو موسیٰ نے کہا:-

ابن عاص نے پھر لڑکے کو
 خلیفہ بنایا جا رہا تھا۔

ابو موسیٰ کا اعلان

میں ہوا لوگوں نے جہت کچھ غور و فکر کیا لیکن سب اسکے چہرے اتفاق کیا ہے اور کچھ سمجھتے ہیں نہ آیا کہ ہم اور عمر بن
 ودونوں باتفاق رہائے علی و معاویہ کو معزول کر دیں اور مسلمانوں کو اختیار ہوں جنکو وہ چاہیں باتفاق آئے
 خلیفہ بنائیں۔ چنانچہ میں نے علی اور معاویہ دونوں کو معزول کر دیا پس تم جسکو لائق سمجھو اسکو خلیفہ بناؤ۔
 ابن عاص نے کہا:-

عمر عاص کا اعلان

دو ٹکڑ گواہ رہنا (ابو موسیٰ کی طرف اشارہ کر کے) کہ اس شخص نے اپنے زمین (علی) کو معزول کر دیا جو اور
 بیشک میں ہی اسکو معزول کرتا ہوں جیسا کہ اسنے معزول کیا ہے اور معاویہ کو بحال رکھتا ہوں کیونکہ وہ عثمان
 ابن عفان مظلوم خلیفہ کا ولی ہے اور اسکے قائم مقام ہونا مستحق ہے۔

حکمران کی رقم گفتگو اور
 تصدیق کا اثر۔

اسکے بعد ابو موسیٰ اور ابن عاص میں جنگ زرگور ہوئی۔ اور شیخ بن مانی نے عمر بن العاص پر تلوار چلائی
 عمر بن العاص نے جواب ترکیب دیا لوگ در میان میں پر گئے نہ اعم کوئی کے موافق بھی نہ نزدیک بود
 کہ اصحاب امیر المؤمنین علی علیہ السلام دیکھ کر معاویہ یا دیگر جنگ کنندہ۔ ابلی شام خوش تھے اور عراق میں پڑھنے

کرتے تھے اور سعید ابن قیس بھائی کہتا تھا کہ ”اگر ہلوگ راہ راست پر تھے اور اس قوم سے جنگ کرتے تو یہ شکایت سننے میں نہ آتی اب بھی کچھ نہیں گیا ہے اور نہ ہم میں سستی آئی ہے۔“

صفین سے واپس تشریف لا کر جناب امیر نے اپنی جائیداد خاصہ کے متعلق ایک دستاویز تحریر فرمائی کہ اس حکم کے ساتھ حسن ابن علی علیہ السلام ہو۔ موافق شرع اس مال میں تصرف کرے اور حسب شرع اس مال کو فقراء و مساکین میں تقسیم کرے۔ اگر حسن کو کوئی حادثہ پیش آئے اور حسین زندہ ہو تو اس کے بعد وہ اس حکم کے ساتھ قیام کرے اور اس وصیت کو اس کے معصرا اور موقع کے متعلق جاری کرے۔ بیشک علی کے اس مال میں فاطمہ کے بیٹوں کا وہی حق ہو جو تمام اولاد علی کا ہے۔ فرمایا ہے کہ بوجہ قربت رسول اور اُن کے احترام کے (تولیت) اولاد فاطمہ کے متعلق رکھی گئی ہے۔ اصل کی حفاظت اور منافع کے تقسیم کا حکم دیا گیا ہے۔

ایک دوسری وصیت جو حسین جناب امیر نے حسن کی تعلیم کا تذکرہ کیا ہو۔ انہیں مضر تعلیم کے اثر سے محفوظ رکھنے اور ایک شفیق باپ کی طرح ہر کام میں توجہ لازم سمجھ کر تذکرہ فرمایا ہے۔ کتاب خدا کی تعلیم۔ اسکی تادیل پر عبور اور اسلام کے طریقے اور اُس کے حلال و حرام کا اہتمام فرمایا ہے۔ اور بہت سے مسائل فلسفہ پر مفید نصیحت کی ہیں۔

حکیم کے فیصلے کے بعد جناب امیر نے خطبہ میں فرمایا: ”حکیم نے قرآن کے حکم کو چھوڑ کر ہر ایک نے اپنی خواہش کی اتباع کی اور دونوں نے فیصلہ کرنے میں اختلاف کیا اور دونوں راہ راست سے علیحدہ ہو گئے اس حکم و فیصلہ سے اللہ اور اس کا رسول اور صلی امت بری ہیں لہذا ہلوگ شام پر حملہ کرنے کی تیاری کرو۔“

اسی زمانہ میں خواجه کا گروہ برسر فساد ہوا۔ سمجھایا گیا۔ لیکن رو براہ نہ ہوا۔ جناب امیر نے متذکرہ صدر خطبہ کی نقل اُن کے پاس بھیج دی اور یہ بھی تحریر فرمایا کہ ”ہم اسی پہلی راہ پر ہیں جس پر اس سے پیشتر تھے یعنی اہل شام سے جنگ کرینگے“ اس کا بھی کوئی نتیجہ نہ ہوا اور جناب امیر نے مدائن کے گورنر کو اُن کے روکنے کا حکم بھیجا اور اس نے ہمدان کے قریب انھیں روکا۔ یصرہ کے خواجه سحر ابن مذکرمی کی ماتحتی میں چلے (جو قصہ تقرر حکم اور قرآن کے بلند کرینگے وقت اشعث کا ہم آواز تھا) اور عبداللہ ابن عباس نے روکا اور یہ بھی ہمدان چلا آیا۔ اس زمانہ میں جناب امیر جمع ہوا۔

وقف علی الاولاد اور حسین

جناب امیر حکیم کے فیصلہ سے بیزاری اور تیاری جنگ کا حکم دیتے ہیں۔

خطبہ کی نقل خواجه کو بھیجی۔

جو لشکر شام کے لئے جمع ہوا۔

حکم سے شام کی طرف روانگی کی تیاری میں بصرہ سے اخف ابن قیس اور حارثہ ابن قدامہ کی ماتحتی میں تین ہزار ایک سو سپاہی آؤ اور کوفہ کی فہرست کے رو سے چالیس ہزار تجربہ کار سپاہی۔ سرہنہزادہ نو عمر۔ اور آٹھ ہزار خادم میدان جنگ میں جانیکے قابل پائے گئے۔

ابن خلدون کے موافق باوجود لوگوں کی اس خواہش کے کہ پہلے خوارج سے جنگ کجایا فرمایا۔ مہ اہل شام پر فوج کشی کو زیادہ ضروری ہے کیونکہ انھوں نے تم سے مقابلہ کیا برابر لڑتے رہے اور اسکا مقصد یہ ہے کہ وہ بزور و جبر بادشاہ بن جائیں اور بندگان خدا کو اپنا غلام بنائیں۔ لیکن اسکے بعد خبریں آنے لگیں کہ خوارج نے عبداللہ ابن حباب کو ذبح کر ڈالا اور انکی بی بی کا پیٹ پھاڑ ڈالا۔ اور قبیلہ طلی تین عورتوں کو قتل کیا۔ جناب امیر نے حرث میں مدہ کو دریافت حال کیلئے بھیجا اور یہ بھی مدہ کو گئے۔ اب بجز یہ سب کے ہوسے چارہ نہ تھا کہ پہلے انکی فکریہ کجائی۔ مقابلہ پہونچے۔ کہلوایا کہ ہمارے بھائیوں کے قاتلین کو ہمارے حوالہ کر دو ہر انکے عوض میں انکو قتل کرینگے تاکہ ہم ٹکڑے ہو کر اہل مغرب کی طرف جائیں اور تم سے اسوقت تک جنگ کریں گے جب تک ہم جنگ اہل شام سے واپس نہ آینگے شاید اللہ تعالیٰ اس دشمنین کو راہ راست کی ہدایت کرے خوارج نے خواب دیا ہم سب ہلکر ان کو مارا ہے اور ہم سب تہلے خون اور انکے خون کو مباح سمجھتے ہیں۔

اب جناب امیر نے حجاز بن عدی یثیث بنی۔ معقل ابن قیس۔ ابویوب انصاری۔ ابوقتاہ اور قیس ابن سعد کو افسر مقرر کیا۔ اور ایک امان کا علم ابویوب انصاری کے حوالہ کیا گیا اور یہ اعلان کیا گیا کہ ”جو شخص بلا جنگ کے ہوسے آینگا اس کو امن دیا جائیگا اور جو شخص تعرض نہوگا اسکو بھی امن دیا جائیگا اور جو شخص کوفہ یا مدائن کی طرف لوٹ جائیگا اس کو بھی امن دیا جائیگا۔“

امان کا علم

خونریزی سے بچنے کے اس اعلان کا یہ نتیجہ ہوا کہ ”فردہ بن نوفل اشجی پانچ سو سواروں کو لیکر خوارج سے علیحدہ ہو کر دسکرہ میں جا کر قیام پذیر ہوا۔ کچھ لوگ کوفہ کی طرف چلے اور کچھ لوگ اہل موصلین علی کے لشکر میں آئے ان سپہوں کی تعداد تقریباً چار ہزار تھی“ اب امیر المومنین کے فوجی نظام نے خوارج کو پیچ میں لے لیا۔ سواروں نے دو طرف سے دبا دیا اور پیادوں نے تلواروں سے حملہ شروع کیا اور خوارج کے کل نامی سردار مارے گئے بلکہ خوارج کے عوام بھی اگر

اسکا نتیجہ

بچے ہوں تو صرف معدود سے چند۔ صرف اسباب حرب اور پوشیاں لشکر پر تقسیم کی گئیں۔ غلاموں اور عورتوں کو واپس کر دیا۔ امیر المؤمنین کے مقتولین کی تعداد صرف سات سپاہی تھی۔

جناب امیر نے اب شام کی طرف بڑھنے کا قصد فرمایا لیکن اہل لشکر نے نسل اور زخم کا عذر پیش کیا اور بقول ابن خلدون "اس گفتگو کو بے پراشت ابن قیس مامور کئے گئے تھے۔" امیر المؤمنین اسے منظور نہ کیا۔ لیکن کوفہ واپس ہوئے غیلہ میں قیام کیا اور "عام حکم دیدیا کہ کوئی شخص اپنے مکان پر نہ جائے جب تک دشمنوں کی طرف خروج نہ کر کے فحشیاں ہو آئے۔" باوجود اس حکم کے اکثر لوگ چھاؤنی سے گھروں کو واپس گئے۔ اور جب جناب امیر نے تاخیر کی وجہ دریافت فرمائی "تو ان لوگوں میں سے نہایت کم آدمیوں نے شام پر جو جھلشی کی خوشی ظاہر کی۔"

پندرہ جمادی الاول ۳۸ھ میں حضرت شہر بانو کے بطن سے حضرت امام زین العابدینؑ کی ولادت ہوئی اور بعض مورخین کے موافق حضرت شہر بانو نے اسی زمانہ میں رحلت کی۔

حکیم کے فیصلہ کے بعد معاویہ نے مصر کی طرف دیکھا۔ محمد ابن بکر بیان کے والی تھے۔ معاویہ ابن خدیج اور عثمان کے نوخواہ شورش کر رہے تھے اور محمد ابن ابی بکر کے ایک افسر ابن مضام کو شکست بھی دی تھی۔ معاویہ نے ابن خدیج وغیرہ کو خط لکھ کر بلایا اور "امیر المؤمنین علی کی مخالفت کرنے پر شکر گذاری ظاہر کی" اور عمر ابن عاص کی ماتحتی میں چہ ہزار آدمی روانہ کئے۔ عمر عاص نے محمد ابن ابی بکر کو خط لکھا اور انہوں نے وہ خط معاویہ کی عرضداشت کے امیر المؤمنین کے پاس بھیج دیا۔ جناب

امیر نے جزیرہ سے مالک کو بڑھنے کا حکم دیا۔ اور بقول ابن خلدون جب معاویہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو اُس نے یہ سمجھ لیا کہ اب مصر پر قبضہ کرنا کارے دار دکامضمون ہے کیونکہ اُس کا محافظ جدید (اشتر) اُس کو بیرونی حملے سے بچا لے گا لیکن اتفاق یہ پیش آیا کہ اشتر جو ابی حاکم خراج قلم کے پاس آکر اُترا انتقال کر گیا۔ کہا جاتا ہے کہ معاویہ کی سازش سے حاکم خراج قلم نے اشتر کو زہر دیا تا اس طرح سے کہ اشتر خراج معاف کر دیا جائیگا۔ اس کے بعد مورخ کا اموی میلان بغیر کسی دلیل کے اُس سے یہ بھی کہلوادیتا ہے کہ "لیکن یہ دور از قیاس اور خلاف واقعہ ہے" واشنگٹن آرکائیوگ اور ایسورن۔ ابن خلدون کی طرح معاویہ کے محافظ نہیں ہیں اور نہ طبری اور رافضیہ الصفا یا جاح التواریخ نے یہ لکھنے میں کمی کی ہے کہ معاویہ کے ایما سے زہر دیا گیا۔ اعمش کوئی

۱۵ جمادی الاول
امام زین العابدینؑ کی
ولادت۔

مالک اشتر کی شہادت

اجمل کر سہے ہیں اور تم امر حق سے یوں متفق و پر اگندہ ہو۔ وہ تم سے لڑائی لڑتے ہیں اور تم لڑائی سے جان چراتے ہو۔ خدا کی نافرمانیاں اور مصیبتیں کجبار ہی ہیں اور تم ساقی ہو بیٹھے..... اے مرد مسور تو حالاکہ مرد تم میں کوئی نہیں ہے۔ اے خواہاں بھائی اطفال۔ اے عقول زنانہ جملہ نشین ہیں اس بات کو دوست رکھنا تھا کہ تمھیں دیکھوں اور تمھیں نہ پہچانوں۔... تم نے اپنے عصیان و نافرمانی کی وجہ سے میری رائے اور تدبیر کو بھی فاسد کر دیا۔..... حقیقت یہ کہ راہی اور تدبیر اس شخص کیلئے سود مند نہیں جو اسپر عمل کرے والا نہیں۔

راہی اور تدبیر غیر عمل
بے سود ہے۔

اب جناب امیر نے اپنی ذمہ داری کے لحاظ سے تمہارا نہ ہونے کا قصد فرمایا۔ قیس ابن سعد نے روکا اور کچھ سپاہیوں کو لیکر روانہ ہوئے لیکن دشمن انکے پیچھے روانہ ہو چکا تھا۔ معاویہ نے ایک فوج تیار بھیجی۔ امیر المؤمنین مسیب فرازی کی ماتحتی میں دو ہزار سپاہی اس کے شامی محصور ہوئے اور آخر میں بھاگے۔

حاجی بھگوان کے اور انکے
معاویہ سپاہیوں کو لے کر

غالباً نہ مانجے قریب تھا کہ معاویہ نے ضحاک ابن قیس کو چار ہزار سپاہیوں کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ کیا۔ اس نے حاجیوں کو یہ کہہ کر واپس کرنا شروع کیا کہ کوئی امام نہیں ہے کس کے ساتھ چل کر دو گئے اور شرط کے اُن سپاہیوں کو قتل کر ڈالا جنھیں امیر المؤمنین نے حاجیوں کی حفاظت کے لئے ریگستانی راہوں میں تعینات فرمایا تھا۔ اب جناب امیر نے خبر کندی کی ماتحتی میں چار ہزار سپاہی بھیجے۔ ضحاک کو شکست اور یہ شام بھاگا۔

ابو ہریرہ مدینہ کے
عالم ہوئے۔

بشر ابن ابرطحاہ مدینہ آیا اور قبضہ کر لیا اور ابو ہریرہ کو بھی قائل بنانے کا موقع ملا۔ امیر المؤمنین نے وہب ابن مسعود کو روانہ کیا اور انہوں نے دوبارہ قبضہ کر لیا۔ بشر ابن ابرطحاہ عین گیا اور بیان عبداللہ ابن عباس کے دو صفیر السن چون کو ذبح کر ڈالا۔ یہ خبر سن کر جناب امیر نے فرمایا: مجھے بشر ابن ابرطحاہ کی خبر ملی ہے کہ اُس نے یمن پر قبضہ کر لیا۔ تم اپنے برحق امام سے مخالفین کر رہے ہو۔ تم میں نفرت ظاہر ہو رہی ہے۔ مجھے اس قوم کی طرف سے یہ گمان ہے کہ وہ تمہاری بدعتوں میں سے فائدہ اٹھا کر تمہیں اپنی رعایا بنالگی اور تمہارے ظلم و ستم کو بڑا کر رہا ہو گا۔ بنی امیہ کے متعلق کہیں اور فرماتے ہیں: ”وہ تمھیں ہمارا ذیت پہنچاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ایک شخص کو بھی تم میں سے ایسا نہ چھوڑے گا جو تمھیں نفع نہ پہنچائے۔ اُس کے نزدیک اُس کا فتنہ بڑھتے ہی نہ ہو۔ اُنکی ملائین تمہارا ہر گئی جب تک کہ تم میں سے

جناب امیر بنگولی
کرتے ہیں۔

ایک ایک شخص لکھا غلام اور خدنگار نہ بن جائے۔

سجستان میں شورش ہوئی اور وہ فز کی گئی۔ بنی ناعبہ کے نصرانی فرقہ نے خوارج سے ملکر جنگ کی اور وہ بھی اپنی حالت پر لائے گئے۔

سجستان کی شورش
فز کی گئی۔

باوجود ان تمام شورشوں کے جناب میر اپنے اُس پہلے خیال پر قائم رہے کہ جب تک امیر شام اپنی جگہ پر قائم رہے گا شورشوں کا سوراخ بند نہ ہوگا اور علی کی آخری کوشش دکھائی دیتی ہے کہ وہ لوگوں کو آمادہ کے دس ہزار سپاہی اپنے فزندہ حسین کی ماتحتی میں دیتے ہیں قیس ابن سدا اور ابویوب انصاری بھی دس دس ہزار سپاہیوں کے افسر ہوتے ہیں اور دیگر سرداران لشکر کو اور سپاہی سپرد کیے جاتے ہیں۔ تیاری قریب بہ تمام اور کوچ کا وقت نزدیک آگیا تھا کہ اسلام کی امید ہمیشہ کے لئے زہر الود ملو اسے فوج ہو گئی۔

شام پر فوج کش کیلئے
علی کی آخری کوشش
اور شہادت۔

کون مسلمان نہیں جانتا کہ انیسویں رمضان کی نامبارک تاریخ کو جس وقت یہ فصلے الہی کا شہدا صبح کو مسجد میں نماز پڑھتے اور پڑھانے جا رہا تھا کوئی محافظ سپاہی نہ تھا۔ کسی چھپرے ہوئے قاتل کا اندیشہ نہ تھا کہ عین حالت نماز میں جبکہ سر مبارک بچھوئے اٹھا بھی نہ تھا کہ تین قانون نے یکے باویگے اپنی زہر کی بھیجی ہوئی تلوار سے داس کئے۔ ایک تلوار اسی جگہ لگی جہاں احترام ابن عمر ابن عبدود کے ہاتھ لگی تھی۔ قاتل نے ابھی سر مبارک سے تلوار کھینچی ہی نہ تھی کہ علی نے فرزت برا لکعبہ (خدا کے کعبہ کی قسم فخریاب ہوا) فرمایا۔

سجستان
حالات نماز میں زخم
کھا کر علی نے کیا فرمایا

شورش ہوا۔ لوگ دوڑے۔ قاتل گرفتار ہوا حسین آئے دیکھا کہ درود یوار پر باپ کے خون کے پیچھے پڑے ہیں۔ خود خون میں نہاے اور دروے پہلو بدل رہے ہیں۔ عمر ابن لہان جراح نے زخم دیکھا اور کہا ”زخم علاج پذیر نہیں ہے تلوار زہر آلود معلوم ہوتی ہے“ پر شکر لوگوں پر یاس اور تارکی چھا گئی۔ اپنے زخمی ہونے اور رحلت کے درمیانی زمانہ میں جناب امیر نے فرمایا: ”اے درمیانی تباہات کے مصلح بنو۔ آنحضرت فرماتے تھے کہ اپنی ذات اور گروہ کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل ہے۔“ بنی عبدالمطلب فرمایا:۔

جراح نے زخم دیکھا
لوگوں کو نصیحت

دری اولاد عبدالمطلب امین تھیں ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ تم مسلمانوں کے خون میں ہرگز پاؤں تک رنگین ہوتے پھر وہ کہتے جاؤ کہ امیر المومنین قتل ہو گئے امیر المومنین قتل ہو گئے

اگاہ ہو کر میرے قاتل کے سوا کوئی دوسرا شخص قتل ہوا چاہیے۔

اسکے بعد جناب امیر نے اپنے دونوں فرزند حسن و حسین کو جو مخصوص نصیحت فرمائی وہ یہ تھی کہ
”تم دنیا کو طلب نہ کرنا اگرچہ وہ تمہیں طلب کرے اور تمہاری طرف مائل ہو اور کسی اُس تیز پر حسرت و
افسوس ظاہر نہ کرنا جو از قسم مائل دنیاوی تم تک پہنچنے سے روک دیا جائے۔ سچی باتوں پر زبان کھلا
اجر و ثواب کے لئے حل کرنا۔ ظالم کے دشمن رہنا اور مظلوم کے مددگار۔“

یہ نصیحتیں پنج ابلاغ عین لفظی ہیں جیسا خلاصہ ابن خلدون ہی دیا ہے۔ آخر اندک مومخ کے موافق
حسین اور محمد حنیفہ کو ایک دوسرے کے لحاظ کی وصیت فرمائی اور پھر حسن کو تہوڑی دیر تک
سمجھاتے رہے۔ ”اسی مومخ کے موافق برک بن عبداللہ جب معاویہ کے ارادہ سے گیا اور
گرفتار ہوا تو اس نے کہا:-

”میں تم کو ایک خوشخبری سنایا چاہتا ہوں اگر تم اس سے مجھے مستفید کرو اور وہ یہ ہے کہ آج ہی
شیکو مریب ایک بھائی نے علی کو مار ڈالا۔ معاویہ نے استعجاب سے کہا۔ شاید وہ اس امر شہر تار
ہوا ہو گا۔ برک نے جواب دیا۔ یہ غیر ممکن ہے کیونکہ اُسکے ساتھ کوئی محافظ نہیں رہتا۔“

صاحب شواہد النبوة نے ایک روایت لکھی ہے جو میں ناظر کے غور کے لئے پیش کرتا ہوں اور وہ
یہ ہے کہ معاویہ نے اپنے ”عاقبت کا“ کے معلوم کر نیگے لئے اپنے مصاحبین صحابی اور پھر خود ہی
تقصیق کیا کہ اسے ”علی سے معلوم کر لین گے“ اور تین آدمیوں کو کو ذہبیجا اور ان تینوں نے کیے بند کر
کہنا شروع کیا کہ معاویہ نے انتقال کیا یہ خبر جناب امیر کو پہونچائی گئی لیکن ”بأن التفات نہ نمود“
اور لوگوں کے اصرار پر کہا ”کلا کہ دے بھر و ما دام کہ این زد اشارت بحاسن خود کرد ازین و
(اشارت بسر خود کرد) نصاب کردہ نہ شود و نگین نہ کرد و امین اکلہ الا کہا و بان ملاعبہ کند۔ و آن
سر تن این خبر اب معاویہ بردند۔“

اب مجھے اور یہ کیا کہنا ہے جز اسکے جو میں اکلار میں کہہ چکا ہوں کہ ”مضمان کی اکیسویں کو
مستوفین کا“ ولایت ماب“ شیون کا“ امام اول“ و نیا کا“ بہادر ولی“ رضائی اچھی کاشت
مسجد کو ذہ کا عابد۔ دشمن پر دم کرنے والا۔ جیسا گزریا..... حسنین نے غسل دیا اور وصیت کے
موافق دفن کیا۔ بغیر کسی مالش اور شان کے غالباً پتے ہوئے تھوڑے سے لوگ اس مقدس اور تبرک

برک اور معاویہ کی
گفتگو۔

معاویہ کی ایک غوی
طلب کو شش اور
جناب امیر کے الفاظ

تجزیہ و تفسیر

یوچھ کو اپنے کاندھوں پر لگئے۔ اسلام کے علانیہ مدد کرنے والے کو دشمنان اسلام کے خوف سے
(پوشیدگی سے) زمین میں دفن کر دیا۔ کوئی نشان قبر کوئی لوح۔ کوئی کتبہ نہ رکھا گیا بلکہ زمین برابر
کر دی گئی۔ لوگوں کو دفن کی خبر نہ سوت ہوئی خبر یہ لوگ، گھر واپس آ رہے تھے۔ عامہ الناس کو یہ پہچان
نہ ہو کہ دشمنانِ رفسائے الٰہی کو کس جگہ زمین میں چھپایا ہے؟“

! پیم کا نشو

(جسکی بہاریہ ہو پھر اسکی خزان نہ پوچھ)

کیا ہو اگر گذشتہ باب میں نہ کہیں بالادوی دکھائی دی تہ کہیں اپنا پہلو سبھی میں مضبوط دبا کر
بٹ لگائی نہ پلٹ چھیننے کا موقع غنیمت سمجھا گیا نہ زبان کاٹنے کے لئے اقرار لیا گیا اور نہ اسکا موقع دیا گیا
کہ ایک حکم کے سامنے کوئی عذر کی ضرورت سمجھتا اور نہ کچھ لوگ تعینہ خلافت کے لئے مقرر کئے گئے
جسکی مجموعی صورت کسی سمجھنے والے کو دہو کا نہیں دے سکتی تھی۔ انقلاب ہوا اس کے خلاف۔
رسول کے بعد جو نظام دکھائی دینے لگا تھا اس کے خلاف۔ اسکی ”فرع“ کے خلاف۔ ہم کہہ چکے
ہیں کہ اس پہلے نظام کے قائم ہونے ہی یا اس کے بعد کیوں انقلاب نہیں ہوا۔ اور یہ بھی کہہ چکے ہیں کہ
جون جو دن گذرنا تھا انقلاب کا ذخیرہ زیادہ اور انقلاب کا وقوع قریب جاتا تھا۔
میں نے یہ بھی کہا ہے کہ رسول کے بعد جو روش تھی وہ کسی صورت پر مشتمل نہیں ہو سکتی تھی
مگر یہ کہ بنی امیہ صاحب اختیار ہو جاتے لیکن اب میں تذکرہ اور واقعات کے اس حد تک نشو کے
قریب آگیا ہوں جہاں بے تردد یہ کہہ سکوں کہ اگر ایسے ذرائع نہ ہی اختیار کئے جاتے جس سے بنی امیہ
کو حصول اختیار میں سہولت ہوتی تاہم وہ بغیر کوشش کو باز نہ رہتے۔ سہولت پیدا کرنا تو دفع الوحی
تھی اگرچہ رشوت کا لفظ استعمال نہ کرنا چاہوں۔

کے خلاف انقلاب
ہوا

بنی امیہ بغیر کوشش
کے باز نہ رہتے۔

میں انقلاب کا ذکر کر رہا ہوں۔ حیرت کی جا سکتی ہے کہ جسوقت عناصر قوی کے منشر کر دیئے والی
کل چلتے چلتے اس حد تک غلج و کیمیا چکی تھی کہ سبہ کلام جذبات کے پیچھے نہ درنا تا کا سی بھی جاتی

کیونکہ نظام اسٹ کیا

اور محض فوجی جوش۔ جو سلمہ مال اور شہرت کی نہ بچنے والی پیاس اُلکا اماج ہوتی اور وہ اس پر طبعی
خورد نہ کرتے کہ اسے ضبط۔ احتیاط اور اعتدال پر رکھنے کی بھی کوئی کل ہے یا نہیں جو آئندہ انتشار کو
اور بے مشغلیہ بیماری کے خطرات سے محفوظ رکھے۔ جس وقت بغیر ترجیحی سلوک کے حکومت اپنی بنیاد
مضبوط نہیں کر سکتی تھی اور اپنے اغراض قیام اور استحکام کے لئے مؤمنین کی زیادتیوں سے چشم پوشی
کر سکتی تھی اور جو وقت حکومت کا۔ افراد اور جماعت کی موافقت حاصل کر سکا عکس یہ تھا کہ ایسی
جماعت اور افراد رسوخ اور اقتدار کی امید کرتے اور اپنے کو عام الناس سے اس اعتبار سے بلند کرتے
سمجھتے۔ ان حالتوں میں قومی عناصر میں سے کونسا عنصر نیست ہونے سے بچ رہا تھا جسے مدبرین کی نگاہ نہ
دیکھ سکی اور چھپا چھپا بار بگیا اور جو لڑکھاتا ہوا اٹھا اور اُسین یہ قوت پیدا ہو گئی کہ وہ ایک نظام کو
اُلٹ دیتا یا

لیکن میری حیرت اس خود اور استفہام پر ختم نہیں ہو جاتی۔ میں اُس کے بڑبٹا ہون اور اب سوال
کرتا ہوں کہ کیا تمام مدینہ میں بجز علی کے اور کوئی نہ تھا جسکی طرف لوگوں کی نظر اٹھ سکتی۔ جسے بنی امیہ
بھی اپنی وقتوں میں اپنا شکل کشا سمجھتے۔ جس سے عثمان استفادہ کرتے جنہیں نائلہ اپنے شوہر کا
موت سے آذادی دہندہ سمجھتین اور جو عثمان کو مردان پر تر بان ہونے سے بچا لیتا۔ ایسے جوش
کے عالم میں جبکہ فحشاء ابن تم کا ایسا خلق ایران بہادر نسبتاً لوگوں کے کم تعداد کے جوش میں ہی
اُٹھنے باز پرس کرنا موقع کے خلاف سمجھتا۔ ہاں۔ فحشاء سپاہی مدبر تھا۔ رسول کا پیار۔ رسول کا
ممدوح اور رسول کا مرکز امید نہ تھا یا

اصحاب تھے۔ کوئی شخص جو اسلام لایا ہو۔ کسی عقل۔ کسی اقوال۔ کسی فضل اور کسی علم کا کیون
نہ ہو لیکن رسول کی خدمت میں انسانی کا مشرف اُسے صحابی سمجھا سکتا تھا۔ لیکن خدا کا بزرگ نام کر رہ
مرتہ رہا تو یا تمام عمر کا غنڈہ لکھا ہوا دیکھتے رہو۔ عبادت محض رسمی حیثیت کی ایک چیز سمجھ کر بجالانے
رہو لیکن تم نہ ایک لٹخ بڑ ہو گے نہ بلند ہو گے۔ گریو فون کا متواتر صدا دینا اُسین کوئی شور نہیں
پیدا کرتا۔ ان مقدس چیزوں کے خصلت گراثر کے استقبال کی نوعیت اور اندازہ حالت ہے
جس سے جان منشیں وہ من اثر کو صحیح ہو سکتا ہے۔ یہ تمہاری قبولیت کی قابلیت پر موقوف ہے ورنہ
من ہاں خاکم کہ ہستم صحابی بہت سے بہت سے ایسے تھے جو کسی مذہب اور مذہب کے خلاف

کیا علی نے سوا مدینہ
میں کوئی نہ تھا

انہیں کوئی علامہ تھا

کے نام پر لیکن انھیں کوئی علی نہ تھا۔ اور لوگوں میں اسکا ہوش تھا انھیں اتوار تھا کہ ہم علی نہیں ہیں۔ یہ بھی تھا کہ کچھ صحابی علی کے خلاف ہو گئے لیکن انکی انکار صفات کی بنیاد پر نہ تھا بلکہ عیسا صاحب موعظ خرقہ خواتے ہیں۔ امام الحرمین گفتے کہ اعتداد و اعتباری نیست بر تو کسی کہ گفتے است اجماع بر امام علی منقذہ شدہ زیر کہ بچکس انکار امامت وارث الانبیاء علی نہ کرد۔ این فتنہ و فساد کی در دنیا ایشان واقع شدہ بواسطہ دیگر امور بود نہ بسبب امامت او۔

کوئی علی کا شکر صفات ہو کر انکا مخالف نہیں ہوا۔

اسوقت امام ڈھونڈنے نکلے تھی ہر خلیفہ اسکے قبل امام اپنی امت ڈھونڈ رہے تھے۔

آج کا خلیفہ شرائط کا پورا کرتا تھا۔

کب نہ ہو اور کب ہوئے۔

علی کا عہد کیا تھا۔

کہان گئے لوگ جس وقت نظم امور کے لئے کوئی نہ دکھائی دیا۔ معری۔ بصری۔ کوفی۔ مدنی کہان جاری تھے۔ مدینہ دار الخلافہ تھا یعنی ایک مرکز تھا جہاں ممالک و مروجہ کے لوگ اکثر حیشون سے موجود رہتے ہونگے۔ ان لوگوں کا بار بار اُس گھر کی طرف جانا جو کبھی مہبط جبریل تھا لیکن رسول کے دفن کے قبل سوختی ہو گیا تھا۔ سوال پیدا کرتا ہے کہ آیا اب رسول کے بعد کبھی بریں تک صاحب خانہ کی اکثر آجودانہ موافقت اور علیحدگی اُسے مزید تشدد کا مستوجب نہ رہا رہی تھی اور یہ لوگ گئے تھے کہ اب اُس مکان اور مکین کا نام و نشان باقی نہ رکھیں مگر انھیں اس مجمع کا جانا نہ اپنے حصول اختیار کے لئے تھا اور نہ اپنے اختیارات کے طوعاً یا کرہاً منوانے کی عرض تھا۔ یہ امام ڈھونڈنے نکلے تھے۔ درانحالیکہ اسکے قبل امام اپنی رعایا ڈھونڈ رہے تھے یہ بھی نہیں بلکہ آج کا مرکز نکلا۔ ”سب قبول کرو“ والا خلیفہ نہیں بننا تھا بلکہ خود شرائط کا پورا کرتا تھا۔ شرائط قائم کرتے وقت علی کے چہرہ پر غم کا سایہ دکھائی دیتا ہے۔ وقت آیا کہ علی اُس وقت خلیفہ ہوتے جس وقت نہ ہو نیکا گمان بھی نہ ہوتا۔ زمانہ ڈالکتا اور اس طرح کہ گویا اسکا سارا دن بنی ہاشم اور اُنکے مؤدین حقوق کو پس ڈالنے کے لئے ہے۔ یہ بھی گذرتا اور اب پھر زمانہ اُس وقت علی کو خلیفہ بنانا یا د کرتا جس وقت علی کو خلیفہ ہونیکا ادنی گمان باقی نہ رہ سکتا۔ لیکن یہ کوئی عالم خیال کی تصویر بن نہ تھیں۔ غم خواب کے تماشے تھے۔ بلکہ علی لوگوں کو اور لوگ علی کو دیکھ رہے تھے۔ علی کا وہ خلاف پرستہ علی گز نہیں پڑتا تھا۔ اور اب میں علی کی آنکھوں میں لوگوں کی استہزاء و طعن دیکھتا ہوں اور اُنکا بار بار رد کرنا سمجھتا ہے کہ سچ خلاف خلافت کی مشہور حیثیت سے علی کی نظر زمین کی کی کی چھینکا سے زیادہ وقعت نہیں رکھتی تھی۔ غم اس خیال سے شروع ہوتا ہے کہ سفیر الہی کی نیابت کا مسئلہ اب کس صورت سے لوگوں کے خیال میں قائم ہو گیا ہے اور اُس نے کیا کچھ اثر کر لیا ہے۔ ہو کر لوگ

یہ سمجھتے ہوں کہ گزشتہ طرز عمل کو ہم بھی طے شدہ امر سمجھتے ہیں اور آئندہ اپنے طرز عمل کو رسول کے بعد کے کسی نظام سے متاثر نہ ثابت کرینگے اپنے روض کے آزاد رکھنے کا عہد لیتے ہیں اور لوگ بھی محض کتاب اور سنت پر عہد لیتے ہیں سنت خلفاء کا نام بھی نہیں لیتے۔ یہ حالت تھی جو ہم سے پہلو اتی ہے کہ نہ صرف لوگ یہ سمجھتے تھے کہ علی کیا پسند کرینگے اور کیا پسند نہ کرینگے بلکہ ہم اسے رسول کے بعد کے کل نظام کے خلاف ایک انقلاب کہتے ہیں۔

جائزہ فوجی طریقہ کے بعد
روحانی اثر کی طرف عود
کرتے ہیں۔

جناب امیر اس پر قناعت کرنے کے لئے آمادہ نہ تھے بلکہ انہیں یہ بھی کہہ دینا تھا کہ ”تم مجھے خلیفہ مامون اور بالنضر اور وزیر از جناب خدا تسلیم کرو یہ اُس سے بہتر ہے کہ تم اپنی بیعت سب سے خلیفہ مامون کیا اسکے بعد بھی اس شہید کی جگہ پر رہتی ہے کہ جناب امیر گزشتہ طرز انتخاب کو دلوں سے دہو نہیں رہے تھے م کیونکر ایسا نہ کہتے جیسا کہ انہیں فرمانا تھا کہ ”ابرجیالت آفاق پر جہایا ہوا ہے اور شاہراہیں مترک اور ناپید ہو گئیں“ اور بغیر ایسی باتوں کے ہوئے کیسے یہ حسرت ظاہر کیا جاسکتی تھی کہ ”اگر میری خلافت اور امارت کے پاؤں لڑائیوں کے لغزش کرنے والے مقامات سے قرار پائے تو بیشک بدعتوں کو متغیر کر دوں گا۔“

کیا یہ نہ تھا کہ قوم عرب کی درستگی اُس وقت شروع ہوئی تھی جبکہ علی باغ اور سجدہ اور ہو چکے تھے اور کوئی کام ایسا نہ ہوتا تھا جو علی سے پوشیدہ ہو یا انکا آسین علی حصہ نہ ہو۔ فوجی۔ اخلاقی۔ قانونی۔ سیاسی اور مذہبی اسورات تھے جنہیں رسول نے تفصیل کے ساتھ علی کے سپرد کیا اور کہیں رسول کو شکایت نہ ہوئی بلکہ علی کے انجام دی اُورات پر رسول نے شکر یہ ادا فرمایا۔ رسول کی تعلیم ایک ایسی قوم کو بنا رہی تھی جو بالو کے وزرات سے زیادہ علیحدہ تھی۔ بلاشبہ قوم اور افراد کے اختیارات سخت ہو کر رسول کی تنہا ذات میں مجتمع ہو گئے تھے اور علی نے رسول کی اس ذات کو اپنا فرض انجام دیتے دیکھا تھا۔ یہ ذات اور اسکا طرز عمل وہ محور رہا جس پر قوم گھومتی تھی اور یہی قومی حرکت کی روح تھی۔ اس نے قومی جسم کو جن انداز سے بنایا تھا وہ علی کی آنکھوں کے سامنے کاتناشہ تھا اسکے اصول صرف دیکھتے تھے بلکہ رسول نے سمجھائی بھی تھی۔ راز دار تھے۔ اب تیسری حالت پیدا ہوئی یعنی سانچہ بدلا اور اب قوم کے خصائل جو صورت اختیار کرتے جاتے تھے وہ بھی علی سے پوشیدہ نہ تھے۔ علی کا گزشتہ تجربہ رسول کی ساخت قومی اور وجودہ روشن کے مقابل سے یہ

تصفیہ کر رہا تھا کہ شاہراہ میں یعنی خصال سازی کے بڑے اصول متروک اور ناپید ہو گئے۔ اور
 ابرجہا است آفاق پر چھا گیا۔ یعنی وہ روشنی کی روح جو دکھائی دیتی تھی غفلت یا
 تجاہل سے متاثر ہو گئی۔ ان معتاد حالتوں کا تمیز کر سکتا بجائے خود تمیز کر سکنے والے کی طرف امید
 کی نگاہیں اٹھا سکتا تھا خصوصاً جبکہ وہ کہہ رہی رہا تھا کہ ”خوب جان لو۔ اگر میں تمہاری اتنا س کو
 قبول کروں اور تم سے بیعت لوں تو تمہیں احکام خداوندی کا متحمل بنا دینگا جنہیں میں اچھی طرح
 جانتا ہوں۔ اگر ایسا تھا کہ علی یہ سمجھ رہے ہیں کہ لوگ اپنی ترقی کے اصل گڑ کو بھول کر ظاہر زیب
 چیزوں کے طرف دوڑ رہے ہیں جس سے وہ گہری تباہی کی طرف جا رہے ہیں تو اس میں بلا خوف
 مبالغہ اس یقین کی جگہ ہے کہ اگر کوئی تھا جو بقول ابن خلدون ”علی منہاج النبوة“ چلا سکتا
 تو وہ علی تھے۔ اور علی نے قومی ساخت کو دوبارہ شروع کیا بغیر اسکے کہ وہ ”لوم لائم“ کی پرواہ
 کرتے۔ لیکن ایک مرتب مخالفت ابتدا ہی سے بے دریغ سامنے آنے لگی۔ مخالفت دفعۃً نہ پیدا
 ہو گئی تھی بلکہ اسکی ابتدا اُس وقت سے برابر جاری تھی جبکہ دکھانیکے نے میں نے طرالت گوئی
 میں نے کتاب میں ابتدا ہی سے اسکا اہتمام کیا ہے کہ ان گون کے نام احتیاط سے لکھتا اؤں
 جکا میلان کسی خاص امر کی طرف دکھائی دیا ہے اور اس سے میری غرض ظاہر ہے کہ شخص واقعات
 کے سمجھنے میں معین ہو۔ اب اس باب میں یہ غور سے پڑھو کہ وہ کون لوگ یا کسکے قائم مقام یا اوتار
 جنہوں نے اپنے میلان کو علی مخالفت کی صورت میں دکھایا۔ زمانے نے اس واقعہ میں رنگ طبیعت کی
 دو صفیں سامنے کھڑی کر دی ہیں جو اپنی اپنی روش اور خیال کی نقابرت کر رہی ہیں۔
 جناب امیر کو یہ واقعات پیش آتے اگر انکی خلافت کے پہلے اُس نوعیت کی حکمتیں نہ گذر چکی
 ہوتیں جو گذرین اور اگر جناب امیر کو یہ واقعات پیش نہ آتے تو یہ دکھانا اس قدر آسان نہ ہوتا
 کہ کچھ افراد اور جماعت تھی جو انکے حقوق کی مخالفت کا بیج اُس وقت سے اپنے دل میں بو چکی تھی جسوقت
 نیز سے تیز آنکھ جو منافقت یا مخالفت کے تمیز میں مہارت رکھتی ہے پچانے کا کوئی اقدام نہ کرتی
 حقیقتاً یہ باب وہ عینک ہر جس سے دور کی چیزیں اور وہ خرمین ہے جس سے اونے دور است
 مخالفت دکھائی دیتے ہیں۔

دو صفیں

عینک

ماہرین اصول و انتخاب سے مجھے صرف یہ کہنا ہے کہ رسول کے بعد یا وجودِ اعلیٰ انتخاب اُن

پہلے یا تیسرے انتخاب میں باقاعدگی۔ دیانت۔ اور اُسکی فطرت پائی جاتی تھی یا اُس وقت جبکہ وہ منتخب کیا گیا جس نے اصول انتخاب کو تسلیم نہ کیا تھا۔ نہ جیسے اسکی تفصیل کی ضرورت ہو کہ یہ فقرہ کو خدا کے بندوں کو اپنا بندہ نہ بناؤ اعلان کنندگان جمہوریت کا قول نہ تھا بلکہ اُسکا جسے اپنے اُستاد کی طرح انسان کی پیدائشی حقوق کا لحاظ اور اُسکی ہیبت کو شش کی تھی۔

کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ جناب امیر نے کئی دن تک خلافت قبول نہ فرمائی۔ اور جب لوگوں نے اسلام کو انکار سے ذرا بایا تو کچھ ہی اہل بدر کو بلایا۔ کچھ لوگوں سے مسجد میں اپنی خواہش ظاہر کرنے کو کہا کیہی ذرا رست قبول کرنے پر قناعت کی اور کچھ طلحہ ذریعہ کے خلیفہ بن جانے کا استمراج کیا۔ کیا یہ علی کا پُرندانہ طعن تھا۔ اسپر کہ ہم کسی بڑے ہوئے ہاتھ کو دیکھ کر بیعت نہیں کر دیتے۔ کہیں شہرے کو سون دوسرے نہیں بیعت کرتے بلکہ مسجد میں طلب کرتے ہیں۔ کئی دن انکار یا تاخیر سے لوگوں کو غصہ کا موقع دیتے ہیں۔ اور اس امر کو ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مصافحہ کرتے ہیں کہ ہم نے موقع دیا کہ ہر قسم کے لوگ استثناہ اور اظہار خیال میں شریک ہو سکیں۔ اور امر بیعت بلائے گا کہانی کا مراد نہ ہو جائے۔

کیا پس و پیش تھا کہ کوئی موقع مثل صاحب سیرۃ الفاروق کہد لگا کہ خلافت کی عظیم الشان ذمہ داری کا لحاظ سے کوئی قبول نہیں کرتا تھا اور ابو بکر نے قبول کر کے اسلام اور مسلمانوں پر احسان کیا۔ ایسا خیال پس و پیش کے لفظ کی مولفانہ قواعد سمجھی جائیگی۔ کیونکہ رسول کے بعد نہ علی کو خلافت قبول کرنے کا موقع دیا گیا اور نہ انہوں نے کوئی پس و پیش ظاہر کیا۔ پس و پیش انہوں نے اپنے انتخاب کے وقت اپنی رسول کے رحلت کے چوبیس برس بعد ظاہر کیا جبکہ لوگ اُس نظام سے متاثر ہو چکے تھے جس کا ذکر کیا جاتا رہا اور اب اس نظام سے نہ صرف پرانی قوم متاثر ہو چکی تھی بلکہ ایک پشت سمجھی اُسین نشو و نما پا چکی تھی بلکہ دوسری تیار ہو رہی تھی۔ اور مزید کمی یہ تھی کہ اس زمانہ میں جو ممالک فتح ہوئے تھے اور ان میں جس قدر لوگ اسلام لائے تھے وہ جناب امیر کے متعلق نہ حضرت رسول کے خیالات اور تعلق قلبی سے واقف تھے نہ انہیں علی کے وجہ اور اُس کے اسلامی خدمات کے واقفیت کے آسان ذرائع حاصل تھے۔ انہیں جو کچھ تعلق تھا موجودہ سیاسی نظام سے تھا اور جس طرح کا اسلام انہوں نے سیکھا تھا اسی نظام کے سایہ میں سیکھا تھا یہ تھا کہ علی رسول کے بعد خلافت نہ ہے پھر مشائخ ہوتے اگرچہ انہیں تہذیبی اور عبادی اور ریگستانی مخلوق پر حکومت کرنی پڑتی انہیں تو اس درجہ خصلت پر لوگ چاہے تھے جبر رسول چھوڑ گئے تھے لیکن اُس خلافت

کس نے حقوق بشری کا لحاظ کیا۔

پس و پیش کر سخی

کے قبول کرنے میں پس و پیش کرتے حسین کسریٰ اور قیصر کے ملک جو رومی جا چکے ہوتے اور جسے عمر عاص۔ معاویہ اور
 خالد بن ولید کے ایسے لوگوں نے اضافہ کیا ہوتا۔ اور صرف عدداً مسلمان بڑھ سکے ہوتے بغیر اسکے کہ
 انیسرا اسلامیات کا قابل اعتبار سایہ پڑا ہوتا۔

تحقیق کے لیے راسخ علی اور
 ان کے اصحاب کی مصلحت

نروج بتول نے جو بقول سید امیر علی صاحب جیسا و تاریخ اسلام میں فرماتے ہیں ”انتخابی حق کے پہلو
 بہ پہلو موردی حق ہی رکھتا تھا“ خلافت کے قبول کر لیا اعلان کیا ”کبھی“ اپنے ہاتھ میں لی۔ معلوم ہوا
 کہ کچھ لوگ بیعت سے انکسپین پڑا رہے ہیں۔ خاموش ہو کر۔ پرجوش مخلصین غالباً گذشتہ مثال کے
 لحاظ سے گزارش کی کہ ہیں منکرین کے ساتھ سخت برتاؤ کی اجازت دیکھئے۔ دلیل یہ لائے کہ ”لوگ
 اپنے صلاح کار کے لئے اپنی بیعت کرتے ہیں آپ ہی اپنی صلاح کار محفوظ رکھئے۔“ اس جوڑ توڑ کی صلاح
 کے معنی اور کیا تھے کہ افراد کے بوجہ سے دبا دیئے کہ آخرین وہ انکار نہ کر سکیں۔ لیکن اجازت
 نہ دی کیونکہ علی کے نزدیک یہ رسمی بیعت بے سود تھی جب تک ”رغبت“ نہ ہو۔ فرماتے ہیں کہ ”ہم آدمیوں
 تم سے اچھا بیچتے ہیں“

یہ بھی فرماتے ہیں کہ ”مجھے اپنی رائے پر چلنے دو“ اس سے سمجھ میں آتا ہے کہ جناب امیر نے ان لوگوں
 متعلق کسی برتاؤ اور معاملت کو اپنے ذہن میں رکھ کر لیا تھا۔ ابھی کے دن گذرے تھے کہ اسکا اثر
 محسوس ہوتا یا وہ کوئی مصلحت جاری کیے ہوئے۔ یہ ایک امر تھا جسے زمانہ اور وقت سدھ کرتا۔ ممکن ہے کہ
 جناب امیر وقت سے بہتر ہوں اور اپنی حکومت کے ختم جانے کے منتظر ہوں جبکہ بعد نظام کا وزن انہیں دبا دیتا۔ ممکن ہے کہ
 جناب امیر وقت سے بہتر ہوں اور امید ہو کہ ہمارا برتاؤ دیکھ کر روبرو ہو جائینگے۔ ممکن ہے کہ جناب
 امیر سوچتے ہوں کہ انہیں تشدد انہیں ہٹا دیے گا سبب ہو جس سے دیر و دراز مقامات پر جا کر یہ غلط
 قہمیان پھیلائیں۔ ممکن ہے کہ ان لوگوں کے ساتھ ان لحاظ کے اس لئے ضرورت محسوس ہوئی ہو کہ وہ
 چاہتے ہوں کہ کہ اور دشمن کدھر کر لیتا ہے۔

کچھ لوگ جو بڑے حوصلوں والے تھے لیکن فی الجملہ تنہا پسندی ظاہر کیا جاتے تھے اگرچہ انھیں
 تھا کہ ہم امیر المؤمنین پر پھیل جائینگے لیکن تاہم غیر تحریر کے وہ کوئی اور فتح راہ اپنے لئے اٹھایا
 نہ کیا جاتے تھے۔ وہ لوگ سوچتے تھے کہ اگر ہم ایسے ظاہر ہو سکے جس سے یہ سمجھا جاسکے کہ ہم خلافت کے
 رسمی یا غیر رسمی مشیون تو یہ بھی کچھ زیادہ دینی بات نہ ہوگی اور اس طرح ہم خلقت کی نگاہ میں ہر

جو صلاح سے رستہ چاہتا ہے

قد قامت کے دکھائی دینگے اور خود خلافت ہی امر کے ساتھ ہمیں شریک دیکھ کر ہمارے تخلیک
کوشش نہ کر گی بلکہ لگا رکھی گی۔ اور اگر ایک دفعہ امتیاز کا عکس برپا کیا تو اب بے کبانگ ہم زیادہ
نفع میں نہ رہیں گے۔ اس دلیل ڈول کے ساتھ لوگ جناب امیر کے قریب گئے۔ صلاحوں کی گھڑی
بندی تیار تھی لیکن یہاں کی قضا سخت روکھی دکھائی دی۔

علی کے پاس کوئی ایسی اسکیم نہ تھی جس سے ایسے لوگوں کو لگائے رکھنے کی ضرورت محسوس ہوتی۔ اسکیم
وقت کے گزرنے کے بعد۔ علی کی اسکیم یہ تھی کہ وہ قومی اندرونی اصلاح کریں جو مدتوں سے غفلت کے حوالہ
تھی حضا علی قومی عدم مرکزیت کو دور کریں اور مرکز پر قائم کریں۔ علی چاہتے تھے کہ انفرادی جائزہ حاصل
طریقہ نگین کو قومی حضا علی امین جناب یا معدوم نہ ہو جائیں مختصر نقطہ نمونہ علی چاہتے تھے۔ کہ لوگوں کو
رسول کی طرف پھیر لائیں۔

بہر حال اور کسی کو کوئی امتیاز حاصل ہوا ہوا نہ ہو ظلم و زبرد کو یہ امتیاز ضرور حاصل ہوا کہ پنجاب والوں کا
ایک خطبہ اس مضمون پر ہے۔ حسین امیر المومنین صلوات اللہ علیہ یا۔ مساوات پر ہے کہ جواب دہ تہمین
ایسے لوگوں کے لئے تو بہت ہے یہ تو تاکہ ایک خلیفہ ہو تا جو انکی رائے اور رہنمائی کا محتاج ہو۔ اور انہیں
مساوات کی خفت نہ برداشت کوئی ہوتی۔ عجب تہا کہ اگر جناب امیر کو خاموشی سے حکومت اور اندرونی
اصلاح کا موقع ملتا تو اکثر لوگوں کے سنگ مرمر کے محل میں یا بیو ہو جاتے اور اکثر جو مال حکومت سے خواہ
خواہ کے زمیندار بن گئے تہا اب اپنے ہاتھوں میں آئے دیکھتے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ جناب امیر نے مخالفت
ایک سبب یہ بھی تہا کہ ایسے لوگ سمجھ چکے تھے کہ اب ہمارے ہاتھ میں قیور پیدا ہو جائیگا۔ جناب امیر سے یہ
ممکن نہ تہا کہ انفرادی مالی مرکزیت کے مقابلہ میں قومی نقصان اور نا انصافی کو ادا کر سکتے۔ یہی
لوگ کہیں مثال نہ تھی جیسے بقر اطغیرہ ابن شعبہ بھی ایک عدد شورش کے ساتھ تشریف لائے
اور صلاح اس سے کہ نہ تھی کہ معاویہ ابن ابوسفیان اپنی جگہ رہنے دیا جاو۔ ان کے اسلام لانے کا موقع
ماریخون میں نہ کو رہے اسکے سابق کاہن مذکور کر چکے ہیں۔ یہ نہیں جانتے کہ گذشتہ حکومتوں کو انہوں
نے جو صلاحیں دی تھیں وہ محض اپنے نفع اور سلطنت کی وفاداری کے لحاظ سے نہیں یا ذاتی طور پر
انہیں بھی نبی یا شمر سے کوئی شکایت تھی اگرچہ آگے چلا کر ایسے مواقع پیش ہو گئے جن سے ذاتیات کا
سواد و ششیں اور جاک۔ یہ کیسے کہہ سکتے ہوں کہ نبی یا شمر انکی حرکات کو احتیاج کی نظر سے دیکھتے تھے

نہ مغیرہ کو بنی ہاشم کی اُس حالت میں اسکی بڑی کوئی فکر تھی کہ ہمیں یہ کن لگا ہوں سے دیکھتے
ہیں جب کہ ایسے زبردست مددگار موجود تھے جو اسکے خلاف سخت شہادت کو مخرج کر دیتے اور
سنگار ہونے سے بچا لیتے۔ اگرچہ ممکن ہے دور نہیں ہو کہ اس وضع کا مدبر اب اس صلاح کے ساتھ آئیکے
وقت اس فکر سے خالی نہ ہو کہ اگر امیر المومنین ہمیں امید دلائی تو ہم اپنے پہلے دو مسنون کے خلاف
پچھری چلائے لگیں۔ لیکن علی کا دور حکومت وہ دور نہ تھا جس میں ایسے خصائل کے مدبرین کی قدر کی جاسکتی۔
قطع نظر اسکے دینار اسکے علی اور بنی ہاشم کو اس سے کسی تک صلاح کی امید نہ ہو سکتی تھی ہم دیکھتے ہیں
کہ اسکی صلاح نہ صرف قابل عمل نہ تھی بلکہ معاویہ کی تحریک تھی جسے وہ بحیثیت ایجنٹ کے ادا کر
رہا تھا۔

مغیرہ کی صلاح ممکن نہیں
نہ تھی۔

میں کہہ چکا ہوں کہ کیونکر حجاج بن حزمید شام ہو گیا اور اُسے معاویہ سے ظاہر کیا اور صلاح دی کہ
میشام میں تیرے پاس جس قدر لشکر اور سامان ہے وہ علی سے بہت زیادہ ہے۔ ابھی لگا انشطار ہوا ہے
کہ وہ مدینہ سے جنبش کر سکیں۔ اشکر تیرے موافق ہے اگر تو علی سے مخالفت کرنا چاہتا ہے تو اسکے قبل جنگ
کر کر انہیں قوت پیدا ہو جائے۔ جب وہ اپنا انشطار کر لیں گے تو یقیناً ہو کہ وہ عراق و تہما پر زبردست
کے راہی نہ ہوں گے۔ معاویہ کے خیالات مغیرہ کو معلوم ہوئے اور اب یہ اس مدنیکی تھی کہ اسکی صلاح
لہو ہوئے امیر المومنین کے پاس پہونچے۔ کیا جناب امیر کے لئے بنی امیہ کے حالات سے پوری دانی
ہونے کے بعد دینار اس علم پر کہ بنی امیہ کے افراد جو مدینہ میں موجود تھے وہ انہیں خلیفہ دیکھ کر بے تاب
کھا رہے تھے یہ ممکن تھا کہ وہ معاویہ یعنی اصل مخالف اور بنی امیہ کے مرکز امن کہ اپنی جگہ قائم رہنے دو
نہیں۔ یہ علی کی حکمت اور اختیار کے لئے ہمیشہ ایک دہلی ہوتی۔ وہ کہیں معاویہ کی طرف سے مطمئن نہ ہو سکتے تھے
اور ہر وقت انہیں اندیشہ ہو سکتا تھا کہ وہ اپنی قوت کے آزمائے کو مستعد ہو جائیگا علی کا خلیفہ ہونا اور
ایک زبردست صوبہ کا مخالفت پرست رہنا یا اطاعت کی آمادگی ظاہر نہ کرنا بلکہ حکومت کے کچھ ہونے کا
دلیلیں کرنا اعلان جنگ تھا اور اب جو حکومت کا فرض تھا کہ باغی عامل کو سبق دے۔ معاویہ سے ایسی
حالت میں چشم پوشی کرنا اور اُسے اپنی مخالفتوں پر آمادہ ہونے دیکھتے رہنا دوسرے عاملوں کو ایک تحریک
ہوئی کہ تم بغاوت پر کیوں آمادہ نہیں ہوتے۔ اور جب ایسا سبق دیکھتے تو خود دار السلطنت کی کون
ذمہ داری کرنا اور کیوں نہ ہر شخص ہر روز حکومت کا امیدوار بن کر آتا اور وہ کامیاب ہوتا جسے ساتھ لڑنا

ہتیار اور آدمی ہوتے۔ پھر ایک صوبہ کا عامل دوسرے سے جنگ کرتا تمام ملک میں بے امنی اور قتل و غارت کا بازار گرم ہو جاتا یہاں تک کہ انہیں سب زیادہ قوی اپنی حکومت منوالیتا۔ یاد دہین۔ چار۔ برابر کے اپنی اپنی حکومتیں اور سرحدیں قائم کرا لیتے۔ اسکے معنی یہ ہوتا ہے کہ وہ جسے اپنے اختیارات کو آئندہ اور موجودہ بھلائی کے لئے صرف کرنے کا موقع تھا وہ اس لئے خاموش ہوتا کہ تیس چالیس برس کی متواتر غوغا جنگیں قائم ہوں اور مخالفتوں کا ذخیرہ برابر تقسیم ہو کر ابد الابد تک جاری رہی۔

نہ رسول کے خلیفہ کا نظام یہ چاہ سکتا تھا کہ ایک ایسا عامل حکومت کا نائب سمجھا جائے جو خلاف حق اور خلاف راستی ذرائع اپنے کو اپنی جگہ مضبوط کرنے کے لئے اختیار کرے اخلاق۔ اور مذہب پس پشت ڈال کر محض حکومت سامنے ہو اور اسکی حفاظت کے لئے سب تکلفی سے وہ ذرائع اختیار کئے جائیں جس سے اسلام کے بڑے اصول۔ اخوت۔ مساوات راستی۔ اعتبار اور محبت پر مکارانہ تدبیر کی فتنہ چلتی رہی۔ لوگوں کو بے عنوانیوں کے باز پرس کی آزادی نہ رہے اور حکومت اپنے اختیار سے اُنکے منہ بند کر دے اُنپر تشدد کرے اور مختلف قسم کے مجبوتوں میں گرفتار کر دے۔ اس لئے کہ کسی نے حکومت کو شخصی مان سمجھا کر اپنے اور حکومت کے حق اور فرائض سمجھنا چاہے ہوں۔ وقت تھا کہ سلمان کسری اور اقصیہ کے نظام سیاسی کو طنز اور نفرت کے اظہار کے لئے مثال میں لاتے تھے۔ آج اُس پر اور عمل ہو رہا تھا۔

لیکن محض حکومت اور اخلاق ہی کے نقطہ خیال سے فردوسی نہ تھا کہ وہ لوگ جنہیں عامل نہ رہنا چاہیے تھا عامل رہ سکتے بلکہ انقلاب کی اصل عرض یہ تھی کہ جسکے خلاف شکایتیں ہیں وہ اپنی جگہ قائم نہ رہیں اور خلیفہ ثالث کو قتل یا حرجوں کی شرط اس پر پیش کی گئی تھی کہ وہ قابل شکایت عمال کا وارث ہو سے چشم پوشی کرنا چاہیے تھے۔ جناب امیر کا خاموش رہنا گویا اسکا اعلان ہوتا کہ ہم بھی اُسی مصالحت کے عامل ہیں جس مصالحت کے خلاف انقلاب ہوا جو خلیفہ کے قتل پر مشتمل ہوا۔ دوسرے لفظوں میں اسکے معنی یہ تھے کہ اصل کے خواہشمند اپنی تلوار اُس وقت نیام میں رکھتے جب تک علی سے بھی تصفیہ نہ کر چکے ہوں اب ہر شخص کو فیصلہ کا اختیار ہو کہ جناب امیر کے لئے یہ ممکن تھا کہ وہ معاویہ۔ ابن ابی سرح۔ ولید اور سعید ابن ابی اسد وغیرہ کو اسے ساتھ لیتے یا انکو گونگوتگی تمام شکایتیں اب ملک اور قوم کی نجات پر ہیں۔ اول الامر اگر وہ کے ساتھ اخلاقی سیاسی مذہبی اور خاندانی تجربہ کے اعتبار سے کوئی ایسا

نہ تھی۔ آخر الذکر گردنے جو کچھ کیا تھا یا جو کچھ چاہا تھا اسے یا تو لوگوں نے پسند کیا اور ساتھ دیا یا متوقف رہا۔ صحیح ہے کہ جناب امیر نے بجز کتاب اور سنت کے کوئی شرط اپنے ذمہ نہ لی تھی بلکہ یہ ایک شرط تھی جو خود انکا عین نخواستہ اور لوگوں سے صاحب صاف کہ بھی دیا تھا کہ ہمارے بابت کسی کوئی حق سوا اسکے نہیں ہے کہ جبکہ تینے امارت کے لئے منتخب کیا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ یہ تم نہیں ہو جو بجز مصلحت سے اگر ٹھکر دیا کر دے بلکہ یہ ہیں ہوں جو ہمیں کسی امر کا حکم دے گا اور ہمیں بجالانا ہو گا۔ اور اس خیال کے ظاہر کرنے کے بعد بھی وہ بھی تصدیق کر سکے کہ ہم ان اعمال کو معزول کریں۔ بغیر اسکے کوئی دوسری مصلحت علی کی مصلحت نہیں ہو سکتی تھی۔ کسی نے اسکی مخالفت نہ کی بجز مغیرہ ابن شعبہ کے اگرچہ حضرت مورخین نے یہ بھی مصلحت سمجھی کہ اسکی ذمہ تائید کے لئے ابن عباس کا نام بھی لیویں کیا شکل تھا ان مورخین کے لئے جب انہوں نے خود حسن کی زبانی اپنے مہرسل باب کو نصیحت کرادی ہے۔

بجز اسکے بعد کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ مغیرہ ابن شعبہ نے اپنے صلاح کا ہند ا خود پھوڑ دیا۔ کیا یہ صلاح کا پسند نہ آتا تھا کہ وہ دفعۃً مگر چلا جاتا اور پھر شام سے صغین میں آتا ہوا اس سے زیادہ کوئی اثر صحت نہیں ہے کہ وہ معاویہ کی وکالت کر رہا تھا یا بذات خود دینی امید کی قوت اور صیانت کا کوئی اثر تھا اور امید کرتا تھا کہ اگر صلاح کلہ کر ہو گئی تو ہم معاویہ کی فوجوں کو مدینہ کے قریب دیکھنے۔ اور جب کہا کہ علی اس دام میں گرفتار نہ ہوئے جسکے معنی معاویہ کی طرف سے ہوشیاری اور آگے حرکت کرنے کا ارادہ ہے تو اب مصلحت نہ تھی کہ وہ علی کی نگاہ کے نیچے رہتا۔

یہ حاستیں کہیں ہیں کہ کچھ لوگ باوجود اسکے کہ جناب امیر نے اچھی طرح واقف تھے اور جانتے تھے کہ ہر صلاح اور صلاح دینے والا ایسا نہ ہو گا جو انکے خیال میں ذلیل ہو سکے لیکن پھر بھی کہہ رہے تھے جو گئے اس امید پر کہ شاید حکومت کے ترددات اور ضرورتیں علی کو اس قدر دھسلا کر دیں کہ وہ بعض ایسی باتوں کو گوارا کر لیں جو عدم حکومت کی حالت میں انکے نزدیک قابل اعتراض ہوتیں اور جب وہ بارہ تجربہ ہوا کہ علی کی حکومت اور نظام سیاسی اخلاق کی حدود شکن نہیں ہیں۔ اور انہیں اپنے نام و نمود سے یاس ہو گئی تو انہوں نے اپنے حوصلے پورا کرنے والا ٹھہر دھونڈھ لیا اور ڈھونڈھتے رہے۔ تاریخ اپنے کو دہرا رہی تھی کہ اگر ایک مرتبہ باب ہوتے جو لوگوں کے ان جذبات کے سہارے اختیار حاصل کر سکتے تو دوسری مرتبہ بھی ہوتی جو ایسے لوگوں کی مرکز امید ہو سکتی۔ حضرت ابو بکر کے علم کے

مسترفین کے لئے حضرت عائشہ کا فوجی میلان حیرت خیز ہو گا لیکن انکی تمام حیرت۔ صفات کا اثر دیکھنے والوں کی حیرت سے بڑھ نہ جائیگی جب وہ غور کرے کہ حضرت ابوبکر کے علم نے بنی ہاشم کے حقوق ساتھ جو کچھ کیا وہی حضرت عائشہ کے آج کی فوجی جوش کا باعث ہوا۔ متضاد صفات ایک نتیجہ کے لئے تھیں۔ بنی ہاشم کی بے اختیاری۔

میں اس لئے نہیں کہتا ہوں کہ اسپر کوئی اصرار کروں لیکن سوچتا ہوں کہ حضرت عائشہ مردانہ اور حکم کے استغاثہ کے باوجود اُس وقت کو تشریف لیکن جسکے چند ہی روز بعد حضرت عثمان کو سانحہ دمشق ہوا۔ یا عین اُس وقت کے قریب جب سے حاضر کرنے والا ان کا تشدد بڑھ گیا یا محاصرہ کرنے والا

مصرم ارادہ معلوم ہو گیا۔ اور کوئی شبہ کی گنجائش نہ رہی کہ وہ کیا چاہتے ہیں۔ طلحہ ذریعہ بغاوت کی کشتی کسی شخص کے سالار یا ایک جزو تھے۔ یہ حضرت عثمان کو بھی معلوم تھا حضرت عائشہ اور حضرت عثمان کی آپس کی زاناو افتت نہ اب بعد بغیر از تہی اور نہ حدیث کے قتل نے اسکی پجاری میں کوئی شبہ باقی نہ رہا تھا۔ ان حالات میں یہ سوالی آسانی سے پیشک دیئے گا نہ ہوگا۔ کہ کیا حضرت عائشہ اپنی ہی فوج پر مطلقہ وزیر کی صلاح سے ایسی جگہ گئی تھیں جہاں انھیں عثمان کے بعد اپنے آئندہ ارادوں کے نفاذ کی پوری آزادی حاصل رہے۔ اور انھیں مناسب فریضہ معلوم ہوا ہو یا امید ہی نہ ہو کہ لوگ علی کرم میلان ظاہر کرینگے اور اگر ایسا نہ ہوا تو ظاہر کوں میں کوئی ایسا اثر دار نہ ہوگا جیسا مطلقہ وزیر اور عائشہ کی تلبیہ سے مقصود ہو سکتا تھا۔ اور نتیجہ یہ ہوگا کہ اس طرح اختیار ہاتھ میں آجائے گا۔ انھیں اسکی آسانی کی اس لئے بھی امید ہوگی کہ چونکہ انقلاب ہے وہ بنی ہاشم کے خلاف ہے اس کو بنی امیہ کا کوئی ذی اثر اس آئے کی جرأت نہ کرے گا۔ نظر میں جو کچھ پیش بندی کی ضرورت محسوس ہوئی ہو انھیں اپنی کامیابی کے لئے بنی ہاشم اور بنی امیہ سے کوئی برائوت نہ تھا اور گویا وہ اپنی کامیابی کو حتیٰ سمجھتے تھے۔

ویرا اسی قدر تھی جن قدر وقت عثمان کے قتل میں صرف ہو۔ مطلقہ وزیر اگرچہ خود کو نشان تھے اور انھیں امید ہو سکتی تھی لیکن انھیں عائشہ کی ایسی ذی اثر ذات کے سامنے پناہ لینا مفید تھا اور اس لئے بھی ضروری تھا کہ وہ ان دونوں آدمیوں میں ہونے والی قوت قلیل نہ ہو سکتیں۔ تم کہو گے کہ اگر مطلقہ وزیر اور خلافت کے درمیان ٹھنڈی سانسوں کا جزو نہ تھا تو انہوں نے اُس وقت خلافت کیوں نہ قبول کر لی جس وقت جناب امیر نے انکا استعراج کیا۔ لیکن اسکی ذمہ داری کون کرتا ہے

حضرت عائشہ نے کیوں
دار الخلافہ سے علیحدہ
مركز قرار دیا۔

طلوہ وزیری کی آپس کی
دشواریاں

کہ طلحہ یازیر ایک دوسرے سے بھی تصفیہ کر چکے تھے کہ ہم میں سے کوئی خلیفہ ہو جائے بلکہ میں یہ کہہ رہا ہوں کہ طلحہ وزیری عایشہ کے زیر اثر ایک نظام درست کرتے جو نظام شنوی (ڈولسٹک) کہا جاسکتا۔ آپس میں کسی کو کوئی ترجیح نہ ہوتی اور انہیں حد پر کہنا عایشہ کا کام ہوتا۔ اس کے علاوہ کچھ اور نہ ہو سکتا اس لئے کہ ان دو حضرات کے دو فرزند تھے جنہیں گرم خون اور بلند جو مسلہ تھا جس سے ہر تصفیہ کی موت امید کر لیا جاسکتی لیکن اُسپر اعتبار کر لینے کا کوئی اعتبار نہ تھا۔ دوسرا امر یہ تھا کہ جناب امیر کا بغرض محال یہ فرمانا کہ ”اگر تم پسند کرتے ہو تو میں تمہارے ہاتھ پر بیعت کروں“ اور کا ایک ذاتی اعلان تھا اس کے بعد یہ لوگوں کو خواہش ہوتی کہ وہ بھی انہیں سے کسی کو پسند کرتے یا نہ کرتے یا باوجود انکی پسند کے علی ہی سے خلافت قبول کر لیں اس سے عداوت نہ ہو۔ طلحہ وزیری نے علی کے ایسا فرمانے پر اپنے اعلان پسند کی بیعت نہ کی اس لئے کہ وہ لوگوں کے مروجہ خیز میلان کو علی کی طرف دیکھ رہے تھے اور یہ محض بشرہ اور دل میں نہ تھا بلکہ صد اُنہی جو ایک بڑے درمیں سنائی دیا جی جی نہیں بچے کوئی شبہ نہیں کہ انکی بیعت خوشی سے نہ تھی لیکن میں حسن کے خیال کو دہرائنا چاہتا ہوں کہ حکم شرع ظاہر ہے۔ وہ اپنے اقرار بیعت کے ذمہ دہ ہے۔ اور یہ تو کتنا ہی نہیں ہو کہ اگر طلحہ وزیری کو علی کی بیعت سے اکراہ تھا تو کس وجہ اور کسکی طرف رعبت کے لحاظ سے۔

جناب امیر کے فرمانے کے
وقت کیوں طلحہ وزیری نے
خلافت قبول نہ کی۔

ان اتفاقات میں انہیں بجز اس فوری عمل کے کوئی چارہ نہ تھا کہ یہ دیکھتے کہ ہم امورات خلافت میں کس درجہ دشمن ہو سکتے ہیں در انحالیکہ انہیں اپنی اندرونی فکر دن سے کوئی روک نہیں سکتا تھا کچھ تھا جس سے زینب بنت ابوسفیان یہ کہہ سکتی کہ ”طلحہ وزیری نے عثمان کے قتل میں کوشش کی اور فتنہ کھڑا کیا اگر آج علی کی بیعت کی ہو تو اُسکی کوئی اصل نہیں ہو آخر میں حوالفت کر گئے۔ ظاہر میں دوست اور باطن میں دشمن ہیں یہ لطیفہ نہیں ہو کر اظہار دل اپنے کو اس درجہ ظاہر کر چکا تھا کہ بے شعور دف ہی منہ پر اس کی کوشش کرا۔ تجربہ ہوا۔ دیکھا کہ علی کو اُنکے اس اعلان سے کہ میں معاویہ اور من واقعہ نہ شوق اور بیان شہساز جمع نہ ہوں ہوتا نہیں سکتے ہیں تو اب اپنی دلی دلی ہوئی آگ کو فرو کرنا ممکن معلوم نہ ہوا۔ نہ اس کے قتل کی طلحہ وزیری کی اور وزیر کو نہ کی حکومت کے خواہ عطا ہو چکے ہوتے۔ عالم سیاسیات کا افتقار یہ نہیں ہو کہ خیرین اپنی ظاہری صورت میں قبول کر لی جایا کریں۔ یا اعلان اپنے الفاظ کے اعتبار اور شکل سے قابل وثوق ہو جائے کہ اس میں اعتبار سب سے آخر جز ہوا کرتی ہے بلکہ ظاہری صورت کی جگہ اُسکی یہ اعلان کی جگہ غرض اور نیت الفاظ کی جگہ عمل اور اُس کا اثر دیکھا جاتا ہے اور گذشتہ یا آئندہ قرائن کا وزن کیا جاتا ہے سیاست

اور سابق پر تلاشی۔ چھانٹی ہوئی نظر چھوٹی جاتی ہے۔ اور اسکے بعد حکومت کی کشش کھینے والی کا وہ ہر اُسے اس طرف لیجاتا ہے۔ جدہر اُسے طوفان کا سب سے کم قویہ اور اپنے تجویز کے محفوظ اور مفید مقام پر آتا۔ ویسے کا یقین ہوتا ہے۔

حکومت کو اسکا شکور ہونا چاہیے تاکہ طلوعِ ذریعہ اس کو بصرہ اور کو فوجا کی خواہش کی کہ "لوگوں کے منتشر خیالات کو مجتمع کریں" اور جناب امیر سے بعض مورخین کے موافق یہ فرمایا کہ "تمہارا میرے پاس رہنا مناسب ہے" کیا اس نے کو انھیں تسکین ہوتی۔ اور مشکل امور ات میں انکی صلاح لیتے۔ نہیں۔ صلاح قبول کیجانے کے لیے یہی فرد ہی نہیں ہے کہ صلاح دینے والا بڑا سچا رہا ہو بلکہ کوئی صلاح قابل عمل نہیں ہو جب تک کسی مخصوص صلاح کے شعل صلاح لینے والی کو اعتبار نہ ہو۔ کیا یہ موقع تھا کہ جناب امیر اس صلاح کو قبول کرتے؟ کیا جناب امیر نے کوئی صلاح طلب کی تھی؟ نہیں۔ بلکہ بصرہ اور کو فوج کے منتشر خیالات "ہو قابل سوال تھے۔ بصرہ پر جناب امیر کا عامل قابض ہو چکا تھا اور اُسے کوئی شکایت نہ تھی۔ کو فوج میں ابو موسیٰ بیت کردہ تھا اور اگرچہ جناب امیر کو اسکی طرف سے اطمینان نہ تھا لیکن ساتھ ہی یہ بھی معلوم تھا کہ اہل کو فوج زیادہ تر ہمارے موافق حقوق ہیں۔ یہ جناب امیر کے سمجھنے اور دیکھنے کی بات تھی کہ وہ کو فوج کے ساتھ کیا کرینگے اور کس طرح اپنا اطمینان کرینگے۔ اور یہ بھی ذکر کیا گیا کہ جب بغیر اطمینان رکھے ہو تو اُنکے بڑے ہاتھ میں مصالحت نہ نظر آتا تو جناب امیر نے مسلسل کوشش ہے اُس وقت تک تہ نہ اُنھیں ایک تک انھیں کامیابی نہ ہوئی یہ کامیابی فوجی ذرائع نے نہ تھی بلکہ فاضل سیاسی تھی۔ تو پھر کیا تھا کہ اب طلوعِ ذریعہ ان دونوں مقامات پر جمع ہو تھے۔ اس کو کہ انھیں امید تھی۔ ایک جگہ ابو موسیٰ تھا جسے اپنا اطمینان وہ ہم عمل بنا سکتے تھے اور اسکے علاوہ یہ ہو کر رہا میں پرندہ جانوروں کے چٹھہ جاننے کے بہت سی لاشیں لگاتی ہیں۔ عبداللہ ابن عامر ابھی چند روز ہو چکا تھا کہ بصرہ سے بھاگا تھا۔ اب بھی ارثد التامکن تھا اور از تو بہا شک ظاہر تھا کہ یہ حضرت ابن عامر کے بھاگنے پر یہ کہہ سکتے کہ تو نے جلد ہی چلائے میں غلطی کی تجھے ہارنے کے شک انتظار کرنا چاہیے تھا اب یہ سوچنے کی بات نہ کر کہ اپنا عملی یا اسکے موقع پر کسی دوسرے مدبر کا یہ موقع تھا کہ وہ انہیں اسکا امن اور صلح کے الفاظ کا شکر ادا کر کے روانہ کر دیتا اور اسکا منتظر رہتا کہ انھیں اس حکومت کے خلاف فساد کی خبر آتی اور اسکے بعد نہ خیر معاویہ کی فکر ہوتی بلکہ بصرہ اور کو فوج کے ایسے دو مفید مقامات ہیں فیض سے نکل جاتے۔ بغرض محال طلوعِ ذریعہ نہایت ننگ ترقی سے صلاح دیر چوتے اور یہ سب غلط کہ جناب امیر اسکی دلی رائے سے واقف تھے اور جب

انہوں نے مکہ جا چکی اجازت چاہی اور جناب اس نے ساری باتیں گھول کر رکھ دیں تو انہوں نے سر جھکا لیا
لیکن سوال تو یہ ہی کہ مصالح کے قبول نہ کر جانے پر انہیں مدینہ رہنا کیوں ناگوار ہو گیا۔ یہی نہیں بلکہ آئندہ کے
اور امات کرے ہنگامے آمادہ ہو کر۔ اگر پہلی غرض یہ تھی کہ علی کو راہ سے ہٹا دیں اور جب اُسین کامیابی نہ ہو گی
تو اب اُسکے عکس یعنی لوگوں پر ہاتھ صاف کرنے کا ارادہ کیا اور دنیا کو اسکا کافی تجربہ ہے کہ جم غفیر پر قبضہ کر لینا
خصوصاً ایسے ذرائع سے کوئی شکل بات نہیں ہو۔ دونوں کا نتیجہ ایک تھا یا دونوں چالیں ایک ہی نتیجہ کے
لئے تھیں۔

مدبرین کے نزدیک یہ ہمیشہ ناقابل معافی گناہ رہا ہے کہ ان کی مصلحت اور اس کی غرض کو وہ کیوں سمجھ بھر دیا
کیونکہ یہی اور اُسکے اجرائے سخت احتیاط کرتے ہیں اور اُسکے بعد طرح طرح کے عذرات سے توجاہیں پیدا کرتے ہیں
یہاں تک کہ ان کی مصلحت سمجھنے کے لیے یہ سوچ جاتی ہو اور ڈانٹ لیتی ہو۔ کیسے بھلا معلوم ہوتا ظلم و ستم کی وجہ نہ صرف
دیکھتے بلکہ خلیب اس کو فرماتے ہوئے بھی سنتے کہ وہیں وہ گفتار (ایک جگہ انہوں نے یہوں بود یک تھا کہ آہستہ آہستہ
زمین پر کوئی مارنے سے سو جاتا ہو یہاں تک کہ اسکا طالب اس تک پہنچ جاتا ہے اور اُسکا منتظر اس سے دھوکا دیتا
شاید ہم میں سے بعض یہ خیال کریں کہ اصحابِ جل میں دفعہ کیسے یہ ہم آہنگی پیدا ہو گئی کہ وہ سب مکہ میں جمع
ہو جاتے اور وہ کرتے جو کچھ کیا۔ ضرور انہیں اُسکے پیچھے جمع ہو جائیگی ہم آہنگی پیدا ہوئی لیکن اُنکی یہ ہم آہنگی کہ وہ
اُس غرض کے لیے جمع ہو جاتے جس کے لیے جمع ہو کر کوئی فوری انقلاب طبعیت نہ تھا جسکی تابعدار نہ صرف ہم واضح کرتے
ہے بلکہ واقعات کے قریب قریب یکساں نوعیت کی تکرار کرنے اُسے اچھی طرح ذہن نشین کر دیا۔ یہ کچھ نہ تھا
مگر یہ واقعات کا نشو و نما تھا۔ مجھے اس وقت ان لوگوں کا جمع ہونا حیرت میں نہیں ڈال سکتا جبکہ پھر رسول کی
رحلت کے بعد ہی حاکمانہ اختیار سے لدی ہوئی صورتیں رسول کے گھر کا محاصرہ کئے ہوئے دکھائی دیتی ہیں
اور جب یہ لوگ اس طرح صریحاً دن کو رات کہتے پر آمادہ تھے تو کیا غم تھا کہ کوئی یہ کہتا کہ رسول کو یہ یوں
گوارا ہوتا کہ عثمان قتل ہو جاتے یہ نسبت اس کے کہ تم اس طرح باہر آتین۔ یا یہ کہ تم نے اپنی بیویوں کو یہیں پر رہا
بیٹھا ہے اور زوجہ رسول کو اس طرح لے پھرتے ہو اُس وقت تک سنو انی بے حجابی غیرت سے اس درجہ
باند نہ ہو گئی تھی کہ اُسکے بہت سے حامی ہوتے۔ شاید یہ بے حجابی موقت ہو اور منافع ایسے واضح ہوں کہ سرِ غیرت
تو رہا کیجا سکتی ہو۔

کوئی سیرت کی نگاہ نہیں ہے اگر حضرت حفصہؓ حضرت عائشہؓ کی ہمراہی گوارا کی اور اسی طرح اسین ہی کوئی

عجب کی بات نہیں کہ حضرت ام سلمہ نے حضرت علی کا ساتھ دیا۔ کیسے صاف ہوتا کہ حیات رسول میں بے غفلت رہے
 کا ایک گروہ تھا اور بعض کا دوسرا جمیں یہ کہا جا چکا کہ حضرت عائشہ اور حفصہ ایک طرف تھیں اور حضرت ام سلمہ
 دوسری طرف۔ اور صورت معاملہ جو ہو رہی تھی اُس سے حضرت عائشہ اور حفصہ کا اپنے اپنے باپ کو مفید حالاً
 سے مطلع کرنا اور اپنے موقع کے لحاظ سے اُنکی کامیابی پر اثر ڈالنا بعید نہ تھا۔ یہ واقعہ ہے کہ عبداللہ ابن عمر نے
 اپنی بہن کو روکا۔ اسکا تصدیق کر سکتا کہ اس سے اُنکی کیا غرض تھی کسی قدر مشکل ہے۔ لیکن یہ امر واضح ہے کہ کسی طرح
 ابن عمر کو مساوی یا اولے نصب کی امید نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لڑکے کو خون عثمان کے بہانے سے انتقام لینی کی
 صلاح میں ابن عمر کا کوئی ہاتھ نہ تھا بلکہ مصلحت گریزینے والا گروہ محض موقع کے تقدس کے اضافہ کے لئے حضرت
 حفصہ کو بھی ساتھ لے لینا چاہتا تھا۔ اُنھیں معلوم تھا کہ یہ کون کون لوگ ہیں اور اُنھیں یہ بھی معلوم تھا کہ
 طلحہ وزیر اور عائشہ میں جو ایک دوسرے کا لحاظ ہے اوسمیں بہن یا ہماری بہن کی شرکت کو کوئی امتیاز نہیں
 دیا جاسکتا۔ اُنھیں یہ بھی معلوم تھا کہ طلحہ وہ شخص ہیں جنہوں نے میرے باپ کی نامزدگی پر عذر کیا اور اُنہیں
 یہ بھی معلوم تھا کہ ہمارے باپ تشریف میں ایسے مقبول تھے کہ اب کسی سہار کی امید کیا ہے۔ وہ اس سے بھی دا
 بے کہ اپنے دوران خلافت میں میرے باپ کی سخت دیکھ بھال یا بے اعتباری نے اکثر صاحب اثر لوگوں کو
 جو اُنکے وقت میں معزول ہوئے اُنکی طرف سے کبیدہ کیا۔ ان خیالات کے باوجود میں اسے بھول نہیں جاتا
 کہ ابن عمر گوشہ نشین اور عاید شہر ہوتے اور ممکن ہے کہ اُنھوں نے ایسی شور انگیزی میں اپنی بہن کی شرکت سے
 احتیاط کی ہو۔ میں یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ اُنھیں اصحابِ جمل کی اس کوشش کے عدم حقیقت کا یقین تھا جو
 اُنکے بعد کے اس خیال سے ظاہر ہے جسے میں سیرۃ الفاروقی میں پاتا ہوں کہ ”اپنے منے کے قرب کہا کرتے
 تھے کہ میں اپنی زندگی میں کوئی چیز ایسی نہیں پاتا جسے افسوس کروں اور اب اُسکے کرنے کا موقع نہ رہا جو میرا
 کہ حضرت علی کے ساتھ ملکر باجی گروہ سے لڑائی نہ کی۔“

صورت حال کے متعلق جواب
 امیر کے خطبات کا حوالہ

ہام نامہ بخون اور روایات و حدیث کی کتابوں میں جناب امیر کے وہ جواب لکھے ہیں جو اُنہوں نے انجمن
 الزام چرچے میں۔ میں نے اسے الکرار میں کافی حد تک پہنچایا ہے۔ جناب امیر کہیں اہل مدینہ
 کو صحیح بتاتے ہیں۔ کہیں طلحہ وزیر کے جو صلہ حکومت کا ذکر فرماتے ہیں کہیں طالبانِ خون عثمان ہے اس
 مسئلہ کے متعلق جن صاحبِ جماعتین کے خیال ملتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ایسے کام نہ کرنا جس سے قوت متزلزل
 ہو جائے۔ امید دلاتے ہیں کہ میں عنقریب امر خلافت سے اس طرح دستبردار کروں گا جس سے یہ حکم و استوار

ہو جائے اور جب کوئی چارہ کار نظر نہ آئیگا تو پھر انش در دکی دوا دلغ ہے

حق الفین کی حرکات پر صبر کا وعدہ فرمایا ہے۔ جب تک موافق جماعت کے فرار کا اندیشہ نہ ہو کہتے ہیں کہ اس جماعت نے احکام اسلام کو ایک پشت سر کی طرف ٹوٹنے کا ارادہ کیا ہے۔ اب تمہیں لازم ہے کہ کتاب خدا و سنت رسول کے ساتھ ہمارے طریقہ پر عمل کرو۔ رسول کے حق کو قائم کرو۔ اسکی شریعت کو ملنا و برتر بناؤ۔ فرماتے ہیں کہ طلحہ طلب خون عثمان سے لوگوں کو مخاطب میں ڈال رہے ہیں۔ لہذا خدا اس سرگرمی کے جو ان سے مخالفت عثمان میں ظاہر ہو چکی اُسے مطالبہ خون عثمان نہ کیا جائے۔

باوجود اسکے کہ جناب میر نے منفقانہ طریقہ سے اُن لوگوں کو قاتلان عثمان کا تصفیہ کرنے سے مقرر کیا جو کسی طرف شریک نہ تھے لیکن اگر ایسا ہی ہوتا اور مدینہ کے لوگ حکم بیکر تصفیہ کر دیتے تو آئندہ طلحہ و زبرجک نے آگے بڑھتے اور ہاتھ پاؤں ماریں کی کوئی سبیل رہ جاتی جناب میر یہ جانتے تھے لیکن چونکہ غلط فہمیوں کے جواب کی ضرورت تھی اس لئے کہ بقول مولف تاریخ الاسلام ”لوگ واقعات سے واقف نہ تھے اُسکا

(سعادۃ) یہ کہنا کہ علی قاتلان عثمان کے سردار ہیں اضرک جاتا تھا۔ جناب امیر ہی اس نہ پہنچے الزام کو حتی الوسع صاف کر دیتے تھے۔ جناب امیر کا یہ فرمانا کہ اُن دونوں میں سے ہر ایک اپنی امارت کا اسیر نہ رہتا ہے۔ یہ بھی ایسا صاف نہیں ہوا جیسا اُس وقت جبکہ امارت نماز کا سوال درمیان میں آیا اور حضرت سیدنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت عایشہ کی ذات کو یہ کہہ کر دخل کی ضرورت محسوس ہوئی کہ کیا تمہاری کام کو چھو کر ہم کیا چاہتے تھے اور یقیناً یہ کہنا ہی لفظ لفظ پورا ہوتا اگر خدا خواستہ اسکا موقع اُنکا کہ اگر یہ اُس چیریک

پونجی میں چکایا اسکا کہ یہ ہیں تو چیک انہیں سے ہر ایک دوسرے کی جان سے لے لے واقعات صاف کروا کہ حضرت عایشہ کہیں نہیں کی زیادہ مجسمہ تھی اور اس سے بشرط کامیابی یہ نتیجہ اخذ کرنا مشکل نہ تھا کہ کوئی خلیفہ بنایا جائے اگرچہ میں اور میں نے یہ بھی کہا ہے کہ امارت نماز کے لئے ایک دن طلحہ اور دوسرے دن زبرجک مقرر کیا گیا ہیں سوچ سکتا ہوں کہ غرض امارت نماز تھی جس کے لئے یہ اہتمام جائز رہا گیا ام اور کیا کیا کلہ نماز پڑھنا تھا جس سے کام درم و برہم ہو سکتا نہیں بلکہ اپنے پیشرو کے ایک خود ساختہ اصول کے اثر سے فائدہ اٹھایا جاتا تھا کہ خلیفہ وہ ہو گا جو امارت نماز کے یہ نہیں تصفیہ کر سکتا کہ اگر یہ سید اصول بنا تو آگے بڑھ کر نہ تھی لیکن یہ کہنا کہ خلیفہ نہیں ہو سکتی تھی۔

کون خلیفہ ہوتا اگر حضرت عایشہ کو فتح ہوتا

نظام حکومت کی اس برسی کی حالت میں جس وقت کہ جناب امیر نے اختیار اپنے ہاتھ میں لیا اور جس کے متعلق صاحب سیرۃ القادوق تصانیف احمدیہ جلد اول سے یہ عبارت نقل فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب خلافت پہنچی تو ایسی اجرت و خراب ہو گئی تھی جسے سوست ہونا اگر ناکھن نہ نہا تو قریب تر پہنچا تھا۔

ایکسی طرح یہ قرین عقل تھا کہ جناب امیر کسی جیسے پیمانہ پر قاتلان عثمان کی نفی میں کہتے ہیں جبکہ یہ ہر ایک کو معلوم تھا کہ صوبہ قبیلہ شہر دن اور خود مدینہ کے لوگ عثمان کے قتل کے شرکاء اور مدیہ تھے۔ کیا یہ ممکن تھا کہ جناب امیر ایسی مشتبہ حالت میں طلحہ وزیر اور عایشہ سے تائین عثمان کی فرست طلب کرتے اور ان لوگوں کو جکے نام لکھے ہوں ایک ایک کر کے قتل کرنا شروع کرتے ہیں اور انھیں کہ اس فرست میں طلحہ وزیر کا نام نہ تھا۔ کیا یہ ممکن تھا کہ طلحہ وزیر جو جناب امیر کے نزدیک شریک شورش تھے جناب امیر کی طلب پر کہ تم ہی ان لوگوں میں ہو جو مستحق سزا ہیں اپنے کو امیر المومنین کے حوالہ کر دیے کہ قانون اور انصاف ہم پر جاری کیا جائے۔ کیا کسی حاکم کی مصلحت اسکی مقتضی ہو کہ وہ ایسے ہیہم فعل کئے ادا ہو جائے اور انھیں ایک اسکی رعایا میں سے جن اس سے انصاف نہیں چاہتے نہ استغاثہ کرنی میں بلکہ یہ لوگ شہر اپنے شرائط کہہ دیتے ہیں اور اسکا نتیجہ ہو کہ انکی خواہش پوری کرنے پر بھی انکی اطاعت کی کوئی امید نہ ہو اور دوسرے طرف وہ جو بغیر تحقیقات کے مستوجب سزا تھیں اپنے حق میں یہ نا انصافی دیکھ کر خود بھی انصاف کو اپنے ہاتھ میں لینے لگے اور اس طرح دوسرا قانون کے درمیان گردش میں آئے بلکہ عقل۔ انصاف اور مصلحت کا اتفاق اس سے ہر زمین ہو سکتا تھا۔

جناب امیر نے فرمایا کہ عثمان کے لوگوں کو پہلے پوری بیعت کرنی چاہیے اسکے بعد جبراً انہیں دعویٰ ہو پیش کران کہ موافق انصاف شریعت کا حکم نافذ کیا جائے۔

لوگوں پیش کیا جاسکا جبکہ خود نالہ کو کوئی حلیم نہ تھا۔ انھیں تو انتقام چاہیے تھا۔ اس سے کیا بیعت ہو کہ علی اسے سزا دے یا ایک کے جلالوں کا کام سمجھتے اور چاہتے کہ لوگ مطلق العنانی چھوڑ کر حکومت سے غصہ کی خواہش کریں۔ ذرا ان لوگوں کو اس حاکم کو اس وصیت سے دیکھنے کی ضرورت تھی جس میں وہ ارادہ بیعت کے لحاظ سے امیر المومنین ملاحظہ فرماتے تھے کہ تم انتقام کا فعل بجا نہ ہو۔ دوسرا فرما انھیں واجب القتل سمجھا تھا۔ تیسرا موقوف ہے اور انتقام کی ضرورت نہیں سمجھتا۔ نہ انھیں اس کا

کیا تائین عثمان سے انتقام نہیں تھا۔

میں کوئی فائدہ نظر آتا تھا کہ دل اور رائیں اپنے مقام پر قائم ہو جائیں پھر حقوق آسانی سے لے جاسکتے
کیا نتیجہ ہوتا اسکا بجز اسکے کہ ملاں عثمان قتل کئے جاتے۔ پس۔ اور پھر وہ ۴ علی خلیفہ ہو جائیں ۴ اور
قتل ہو سکے نہ بہت سے مسلمان مٹے ہیں۔ ا

کس نے علی کو وقت دیا۔ کس نے انکی تائید کی اور کون اس تلخ صبر کے قابل ٹھہرا جو بیعت کے لینے کے شوق اور
جوش کے بعد اس ہوش کو اپنے سامنے رکھتا کہ بیعت کے معنی یہ ہیں کہ ہم اس راہ پر چلیں جس پر ہم چلاؤ جائیں
راہ خشک تھی لیکن انھیں پتہ کی طرح سخت بنانے والی تھی۔ عادی بن جس طرح گزرتی تھیں ان کے بعد اس پر چلنا
اور بھی دشوار ہو گیا تھا۔ لوگ تھرا گئے قدم ثابت نہ رہے۔ یعنی یہ لوگ تھے جنہوں نے اپنے کو ناکامیاب کیا نہ وہ
جو انھیں کامیابی کی طرف لیجا رہا تھا وہ تو اپنی مصلحت کی ناکامی کا اس وقت ذمہ دار ہوتا جس وقت
لوگ اسکی خواہش پر چلے اور ناکامیاب ہوتے۔ واقعات کہتے ہیں کہ یہ علی کی مصلحت نہ تھی جو ناکامیاب ہو گیا
بلکہ لوگوں کی عدم اطاعت اور تساہلی تھے جو ناکامی پر پھر بھی انھیں تائید کی تھوڑی سی تکلیف جو آزادی
اور اختیار کی طرف لیجاتی تھی پہلی معلوم نہ ہوئی اور وہ غلامی پر منہ نہ کرے۔

نتیجہ کی تہیہ

جناب امیر نے انہیں قبل اسکے کہ کوئی واقعہ ہوتا پیشتر سے تمام نتائج سے مطلع کر دیا اور اس طرح وہ اپنے
تمام خرافات سے سبکدوش ہو گئے جسے ہم آگے ذکر کریں گے۔

بیان کے جائزہ لے واقعات جناب امیر کے اس فرمے اور طرز عمل کا ثبوت ہونگے کہ جو کوئی چاہے
نہ ہو گا تو پھر آخر خوش درد کی دوا داغ ہے "یا دین ابھی اتلوگوں کی حرکات پر صبر کرتا ہوں جب تک تماری
جمعیت کو ضرر پہونچے گا خوف مجھے لاحق نہ ہو " اور یہ بھی بغیر فرمے نہ رہ سکتے تھے کہ مخالفین کے ضعف
عقل اور بیجا ضد سے "مسلمانوں کے کاموں کا انتظام بگڑ جائیگا۔" اور ان لوگوں کے طرز عمل کے لحاظ
اور کیا نتیجہ نکالا جاسکتا تھا مگر یہ کہ "اس جماعت نے احکام اسلام کو اسے پشت سری کی طرف ٹوٹانے کا
ارادہ کیا ہے" ا

جو کہ اٹھ ہو اسے خلافت امیر مہجرت ہو کہ حضرت ام المومنین رضی اللہ عنہا کی خبر پھر کسی جذبہ کے سنی اور
جب معلومات میں اس سے اضافہ ہوا کہ "اور علی خلیفہ ہوئے" تو زبان سے یہ الفاظ اور فقرہ مرتب کر لیا گیا کہ
اسلام بھٹ پر تھا کہ یہ مردانہ دیکھتے تھے طبعاً حضرت عائشہ کا جو کہ اٹھنا طوری تھا۔ لیکن انکا جو کہ اٹھنا
واقعات کی شرح میں بھی کتاب جناب امیر کا خلیفہ رسول ہونا اس قدر بعید از قیاس ہو گیا تھا کہ حیرت اور

جو کہ اٹھتے ہیں ایک
طویل زمانہ کی تاریخ مختصر

اصحاب جبل کی فتح ہوئی
بے جنگ کا مقدس ہوئی

ان لوگوں نے یا تو معاویہ سے مدد طلب کی یا معاویہ نے انکی طلب پر انہیں گھرا جواب دیا اور یہ خاموش رہے اب کیا یہ سوچا جاسکتا ہے کہ اگر طلحہ و زبیر کو فتح ہوئی تو یہ ابن ابی سفیان کو اپنے ماتحت بنانے کی کوشش نہ کرتے یا اُسے معزول نہ کرتے یا مدینہ کرنے کی سزا نہ دیتے بنی امیہ اور اُسکے حوصلے اب اس سے کہیں بڑھ گئے تھے کہ وہ حضرت عائشہ یا طلحہ و زبیر کی صاحبزادی امیہ کو لایا کرتے وہ علی سے اپنے اختیار اتارنے کے لئے وہ طلحہ و زبیر سے لڑنے اگر یہ تھا اختیار ہوتے۔

سلمانوں کی رخصتی کے بعد اوتھ اپنے عالم پسند خوش رفتاری سے آگے
بصرہ کی جانب بڑھا۔

جناب امیہ کے آمد کی خبر نے اس اصحاب پسند لشکر کو تھوڑی دیر کے لئے انتقام خون عثمان مٹا دیا اور بصرہ پہنچ کر
کی جلدی کی انتقام پسند اس لیے ہمارے بھلا اور تجربہ کار افسر کو ملائی کوشش کی لیکن اُسے نقص ہو گیا اور ارام نہ ہوا۔

عثمان ابن حنیف کا ایسا مقدس صحابی جو عائشہ کے لشکر کشی کی خبر سنا کر ایسا موافق و اخبر مقرر ہوا کہ
سکتا تھا کہ اب اسلام کی کچی چلی ہے اس سے ایندین کی جاسکتی تھی کہ وہ کوئی ایسی روش اختیار کر دیتا جس سے
تو ہی محنت کا شائبہ پایا جاسکے اور اُسے نہایت صحیح تصدیق کیا کہ میں انگور کو کھاتا تھا اگر امیر المؤمنین کہیں
لیکن اس لشکر کے فاتحانہ جو ملکہ کو اس میں کامیابی کی صورت زیادہ نظر آئے کہ کسی مقامی عامل اور
اسکی موجودہ فوج سے لڑنا آسان ہے بہ نسبت اس کے کہ انتقام کے بعد فوجیں اسکی مدد کو آجائیں۔ چنانچہ
عثمان ابن حنیف نے شہر کی حفاظت اور اپنی ذمہ داری کے فرض کو خوب ادا کیا یہاں تک کہ فوج لشکر
بھی امیر المؤمنین کے آئے تک بہتیار روک رکھنا گوارا کیا۔ لیکن یہ عہد صرف وہو کا دینے کے لئے تھا

اصحاب نے وہ طریقہ
کیا اور وہی جو کہ سابقہ
تھے۔

اور میں وقت کر بڑا صحابی حشر و مبشرہ کے دو اصحاب اور ایک ام المؤمنین کے قول پر ایک سلمان بقیہ
کے ساتھ مطمئن ہو کر مسجدین خدا کی عبادت کر رہا تھا ہر لوگ دوسرے کے سپاہیوں کے طرز علی کو اختیار
کر رہے تھے جو اسکے مشن پر تھے کہ ہر دویم البتہ کو جہاد میں مشغول ہوں تو ہم ملکر ہیں۔ شاید
یہ سلاطین تھا کہ خانہ خدا میں مسلمانوں نے مسلمانوں کا خون بہایا۔ مسجدین خدا کا بزرگ تمام بقیہ
کیا گیا بلکہ شہر کی حفاظت سے مسجد کو بچاؤ بھی کیا جیسے کہ نقش کے چوٹیاں ہر خوشی میں رہا اندک رہا
تھکا۔ ہر کون تھا جو عورت سے کہتا آئندہ نہ کیا جائے اس سے بڑھ کر کسی نے سوچا نہ ہو کہ میں کیسی

اور بجلتے ہیں کہ عثمان بن حنیف کے حکم سے کس سزا کا مستوجب ٹھہرا۔ اور پھر خاتمانہ داخلہ کے بعد غلطی
خطبہ کیا اور معاملہ عثمان بن ابی براء کی کوشش کر لی چاہی تو کسی نے صاف منہ پر کہہ دیا کہ ”ہمارے پاس
تو تمہارے خطوط اس کے خلاف آتے ہیں یہاں تک کہ یہ سکریر جو اب دیتے ہیں یہ یقیناً ایسے خطوط نہ ہوں گے
اور اگر ناموجودہ موقع کے خلاف بلکہ ضرورتاً نہ ہر مذہب کے ساری میں اس وقت نہ تھے دہرے۔ اس وقت سیاسی
اخلاق پر عمل کرنا پڑ گیا تھا۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ کیوں لیکن غالباً جنگ اور اس کے نتائج کو وسعت نہ دینے کا خیال تھا کہ امیر المؤمنین نے
قبیلہ ط۔ اسد اور بکر ابن وائل کی شرکت جنگ کی خواہش کو منظور نہ فرمایا اور اس طرح ان خف ابن
قیس کے متوقف رہنے اور لوگوں کو کسی طرف شریک ہونے سے علیحدہ رہنے کو پسند کیا۔ اہل کوفہ کو بھی یہ
پیغام نہیں دیا کہ تم بہ شریک ہو کر اوروں کی جگہ بلائیں تم اور ہم ہی مبتلا ہو گئے ہیں اس میں ہماری مدد کرو۔
اگر ہم غلام ہیں تو ہماری اسد اور اگر ہم غلام ہیں تو ہم سے حق لو۔ اور روستا کو ذی حاضری پر خود دیا کہ ”اگر وہ
لوگ اپنی رائے سے رجوع کر لیں تو فوج المراد اور اگر اپنے خیال پر اصرار کریں تو اس کا علاج ہم نرمی کے
ساتھ کر سکیں تاکہ ہماری طرف سے ظلم کی ابتداء نہ ہو اور یہ بھی فرمایا کہ ”ہم کسی کام کو حسین ذرہ بھروسہ نہ ہو گا بغیر
اصلاح کے نہ چھوڑ سکیں۔“

ان واقعات میں ایک نہایت مفید عکس دلنے والا سوال ان خف ابن قیس کا تھا جس نے امیر المؤمنین
کی خدمت میں حاضر ہو کر اہل بصرہ کا یہ خوف بیان کیا کہ اگر علی کو فتح ہوئی تو وہ ہمارے مردوں کو قتل کرے
ہمارے بچوں اور سورتوں کو غلام بنائیں گے۔ مجھے اس سوال کی وجہ سے اہل کوفہ کوئی مائدہ بجز اس برتاؤ
کے نہیں دکھائی دیتا جس میں انہیں ذکوۃ مبتلا ہوئے تھے۔ لوگ سوچتے تھے کہ جب ایک خلیفہ مسلمان مسلمان
کی کھپ کو پسندیدگی سے دیکھ سکتا ہے تو دوسرے کو کونسا امر مانع ہے شاید ان کو معلوم یا یاد نہ تھا کہ
نہ صرف علی نے ابتدائی میں اس سے اس جنگ کو پسند نہ فرمایا تھا بلکہ ایک مرتبہ سنت خلفا کو منظور نہ کرنے کے خلاف
سے محروم ہو گئے اور اس مرتبہ بغیر اس شرط کے خلیفہ ہوئے تھے۔ اہل بصرہ بھی ان لوگوں میں تھے جنہیں علی
کے متعلق زمانہ رسول کے واقعات معلوم نہ ہو سکتے۔ انہیں کیا ذریعہ تھا ان پر ان چند لوگوں کے جو یہاں قیام
پذیر ہو گئے ہوں یا جنہوں نے کچھ اور خیال بنائے ہوں اور جنگ ذہن میں دیکھ اور سے ہوئے واقعات
رہ گئے ہوں۔ بہر حال جناب امیر نے یہ فرما کر اس وقت ہی اپنے پہلے خیال کی تصدیق کر دی کہ میں ہرگز

جناب امیر حلقہ جنگ کو
وسعت نہ دینا چاہتے تھے۔

ان خف کا سوال پہلے
خلیفہ کے طرز عمل سے پیدا
ہوا تھا۔

السلامہ کرونگا اہل بصرہ مسلمان ہیں،

ابو موسیٰ

شخص جس نے کوفہ میں ابو موسیٰ کے بیعت اور مدد کرنے کی تردید اور انکار پر غور کیا ہے وہ اس میں ذرا شبہ نہیں کر سکتا کہ وہ کسی طرح وجہ علی کا حامی نہ تھا۔ جس اُسکی خاموشی بھی علی کے لئے مفروضہ تھی۔ وہ نہ جانتے کہ ہم کیا کریں اور آئندہ اپنے طرز عمل کو کس طرح درست کریں جبکہ ایک خوفناک بغاوت تمام سامانوں سے سلسلے کھڑی ہے۔ ابو موسیٰ حیرت خیز نظریہ پیش کر رہا تھا کہ میری گردن میں خنجر اور علی دو دنوں کی بیعت ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اُسکی خنجر، اہل بیعت علی کے مخالف نہ ہوتی لیکن اُسکی ذمہ داری کون کر رہا تھا کہ ایسے اٹلو گون سرد روی نہ تھی جو انتقام خون خنجران چاہتے تھے اور علی کے مخالف تھے۔ یہ صورت اُس قدر سلی کی اطاعت نہ تھی (اگرچہ علی کی بیعت کا زبانی اقرار تھا) جس قدر علی کے مخالفین کی تسکین تھی۔ حضرت عائشہ جو خط و کتابت جاری تھی اُس سے یہ تیاں کرنا کہ ابو موسیٰ امیر المومنین کے دکان کو بطایف اخیل اُس وقت روک رہا تھا جب تک حضرت عائشہ کوفہ میں داخل ہو جائیں ایک غلام بات بتی۔ ابو موسیٰ نے ایک لفظ منہ سے ایسا نہیں نکالا جو امیر المومنین کے لئے امید خیز ہوتا۔ ایسی صورت میں اصحابِ حل سے ابو موسیٰ کی اخلاقی ہمدردی ہو یا علی علی کے لئے خوشگوار نہ تھی کہ وہ اگر بڑھتے تو ایک غلی دشمن سے مستحکم رہتے اور اگر فتح پاتے تو خوف تھا کہ زمین کوفہ ہمارے بھاگے ہوئے دشمنوں کا زمین نہ ہو جس سے انھیں جنگ اور خونریزی دوبارہ قوت حاصل ہو جائے۔ اب اُس تمام اٹھکو کو لکھنے کے بعد جو خباب امیر کے پیچھے ہوئے لوگوں یا اُنکے مویدین نے کی ابو موسیٰ کے پیچھے جانے کے لئے اس قدر اور کہتا ہوں کہ وہی جو علی اور اسلام کے فوائد کی پامالی چہرے کے مرتب ریشوں سے دیکھ سکتا تھا۔ جو اور نامک را کا پلا بنگیا جب اُسے یقین ہو گیا کہ سر اُسے سلطان بنیں اپنے سایہ میں قبول نہ کر لی۔ اور مالک اکثر سے اپنے مال و اسباب کے ٹولنے کی استدعا کی۔ یہی ابو موسیٰ آئندہ علی اور اسلام کا وکیل بنایا گیا۔

باب اور بیٹے کی گفتگو
نفس اور آفتاب کا شجر

باوجود اسکے کہ خباب امیر نے مقابل ہو چکا خطوط۔ وکیل۔ ملاقات اور ہر طریقہ سے اصلاح چاہی جس سے کشت و خون کی نوبت نہ پہنچے لیکن اٹلو گون سے صلح کو نیکی امید بہت دور تھی جو جان بوجھ کر تلبیس حق سے اپنے جوصلے پورے کرنا چاہتے تھے۔ یا جو اپنے ساتھ دینے والوں کو ان الفاظ سے آمادہ کرتے تھے کہ ”اپنے زن و فرزند اور سب و نسب کی حفاظت کیلئے لڑو“ اگر نہ میر پروردید و گفتگو کا اثر پڑا یہی تو اُس نے کہ تھوڑی ہی دیر میں غلام قسم کی قربانی قرار دیا جائے۔ اور سر تلخ سچائی اپنے بیٹے کے منہ سے سنی تھی

کہ جب دونوں فریق کو جمع کر لیا اور ایک کو دوسرے کی عداوت پر ابھار دیا تو اب چہرہ کر گیا
قصہ کرتے ہو۔ بہادر زبیر کے لئے یہ آسان امر نہ تھا کہ وہ اپنے ہی فرزند سے سنتا کہ ”تم میں
نامروی آگئی ہے“

وہ برا وقت آگیا کہ مجز جنگ کے مجاہد نہ ہوتا۔ جناب امیر نے اس قدر صبر کیا تھا کہ دستِ بایا
دشمن کوئی اس لڑام کا خیال ہی نہیں کر سکتا تھا کہ ہم تو معاملہ کے سمجھنے اور صلح پر آمادہ تھے علی کے فاتحانہ جوش نے
بہین متوقع ہی نہ دیا۔ دشمن کے تیروں کے سینہ سے سپاہی گرے اور زخمی ہوئے۔ سپاہی دیکھتے رہے اور اب
اپنے انفس کے حکم کے قبل تیار اور جوش جنگ سے ہمیں ہو گئے اور خود بھی دشمن کے زیادتی کو روکنے کی اجازت
چاہی اور علی کا قرآن بردار سفیر قتل کیا گیا کرتے ہوئے لفظوں جناب امیر نے جنگ کی ضرورت کا اقرار کیا
اور جب یہ تصفیہ کر چکے تو اب علی کا تمام خاتمہ جنگ ہی سے فیصلہ کرنے پر تیار ہو گیا۔ اور وہ جو برسوں علی کی
تلوار سے بے خوف ہو گئے تھے حیرت سے دیکھنے لگے کہ ذوالفقار میں کوئی دغا نہ نہیں پڑا ہے اور نہ علی کے نفس
کی اس قوت میں کوئی فرق آیا ہے جس سے مقابل ہو کر دشمن اپنے کو حواس سے معرانا تھا۔ وہی امیر
جنگ کے ساتھ رسول کا غلوی محبت ظاہر کر نیلے کسی کے پاس اس وضع کی روایتیں ہیں کہ رسول نے اپنے گاندھ
پر انھیں جھنوں کا تلخ دکھایا اور دف سنبڑا۔ حمل میں مسلمان بے ہوش کا غرناک رقص اور دل کا
گراہن رہی تھیں۔ جسوت رحمی اٹھتے تھے۔ ترپتے تھے اور کرب میں اپنے متحیدلیان رگرتے تھے۔ یقیناً یہ
استقبالی تالیان دھمیں ا

جناب امیر قعقاع ابن عریار یا سرہے جنہوں نے اونٹ کی ٹنگڑی کو مسلمانوں کا قاتل سمجھا اور اگرچہ خیر
عالیہ کے تشریف فرما ہوئے سے کیسا ہی تقدس کیون نہ آگیا ہو لیکن انکے ذہن میں وہ مسلمانوں کے خون
زیادہ مقدس تھا جسکا بہنار و کاجا نافروری تھا۔ لڑائی ختم ہوئی لیکن نہ اسکے قبل کہ مرد ابن حکم طلحہ کو
اپنے زہر آلود تیر کا شکار کر چکا ہوتا۔ کون انکار کر لگا کہ یہ تیرہ قلم تھا جو اصحابِ جمل کے دلائل کو کاٹ رہا تھا۔
وہ زبان تہی جوچی و اتوہ خوانی کر رہی تھی۔ افسوسناک تھا کہ امر کا طلحہ کا ایسا شخص مردان کی اس کاری
شکار ہوتا لیکن کسی گناہ گار قاتل نے اپنے مقتول کے واقعات کو قتل سے اس صفائی سے نہیں دکھایا
کون جانتا تھا کہ یہ (فعل قتل) طلحہ کے خلاف قلعی دلیل ہو جائیگا اور خود بقول طلحہ اس خون سے ضائع
رہ گئی خون نہ ہو گا۔

مردان کا تیر ایک تہ تھا
جو اس کا تلخ دلائل کو کاٹ
رہا تھا۔

دشمنوں کے ساتھ جناب
امیر کا تہاؤ۔

اطالی ختم ہوئی۔ بھاگے ہوئے دشمنوں کے ساتھ جناب امیر نے جو رحم کیا شاید ہی کوئی قوم اس کا جواب
لا سکتی ہو۔ امیر المؤمنین اس کے بعد میدان جنگ میں تشریف لے گئے۔ کیوں اور کس نیت سے نہیں معلوم۔ نہ کسی
موضع نے جناب امیر کی اُس وقت تصویر کشی کی ہے اور نہ واقعات لکھنے میں جو خفیف اشارہ مل سکتا ہے وہ
محض اس فقرہ سے کہ اُنہوں نے لوگ یہ سمجھتے تھے کہ ہمیر عوام الناس نے ضرور درج کیا تھا حالانکہ انہیں یہ لوگ
موجود تھے، تشریف لے گئے کہ جنگ کے نتیجہ کے تالیف حتیٰ کرین اور اُس حیرت انگ عالم پر غور کریں جہاں
گیارہ ہزار سے زیادہ زخمی اور مقتول سپاہی جنگ آزمائی کر کے پرے ہیں اور اُس السوناک وجہ کے لئے
جسے ہر شخص جانتا تھا۔

حضرت عائشہ کے
فقرات۔

میں حضرت عائشہ کا اس وقت کا فقرہ نہیں سمجھا کہ ”مجھے محبوب و منظور تھا کہ آج کے واقعہ سے میں برص
میں مر جاتی“ کیا اس لئے کہ اس خوفناک قتل اور اُس کے ضمنی نتائج سے متاثر ہوئی تھیں۔ کیا اس لئے کہ ظہیر
کے قتل سے ایسے مفید و گارون سے محروم کر دیا تھا۔ کیا اس لئے کہ باوجود تمام کوششوں کے یہ ناممکن ہوا
کہ علی اپنے اختیارات سے ہٹا دیے جاتے۔ اور یہ فقرہ اس کی شرح تھا کہ ”مجھے کوئی گھر اُس سے زیادہ دیر
نہیں ہو جہاں اسے بنی ہاشم تم ہو“ اور اس جوش نے یہ کہلوا دیا کہ ”اب وہاں حادوثی جہاں اکبری ہاشم
تم نہ ہو“ کوئی جگہ تھی جہاں اب بنی ہاشم صاحب اختیار نہ ہوتے بجز صوبہ شام کے۔ جس سے قیاس ہوتا تھا
کہ اس فقرہ میں وہ بھی تھی کہ اب ہم معاویہ کی شرکت سے تم سے بچیں گے۔ معاویہ کو اب انہیں ساتھ لے لینے میں کیا
عذر ہو سکتا تھا جبکہ یہ اُس کے اعراض پورے کر نیے کام آسکتی تھیں اور اصحابِ علی کی شکست پر بڑے
لوٹ چکے تھے جو کسی خون کے باعث ہو سکتے۔ یہ معنی اور وہ بھی تھی ورنہ کیا تھا کہ حضرت عائشہ باوجود
متواتر فہمائش کے مدینہ کی طرف واپس جانے کے لئے مستعد نہ تھیں۔ لیکن حضرت عائشہ کے ان تمام اظہار خیال
میں سب سے زیادہ خطرناک یہ کوشش تھی کہ اُنہوں نے اس فقرہ میں کہ ”تم اطمینان رکھو کہ علی تمہاری ان باتوں پر
توجہ نہ کرے گا اور تمہیں امیرِ مسلم نہ رکھیں گے“ ابن عباس کو بمقابلہ علی اپنا موقع درست کرنے اور اختیار حاصل
کرنے کے لئے ابھارا تھا۔ یا علی کی وفادارہ اُنہ دکالت ادا کرنے پر طعن کیا تھا۔ ابن عباس نے صاحبزادی
کو وہی جواب دیا جو قریب قریب عباس نے باپ کو دیا تھا۔

جنگ جمل کے بعد کیا شہر
کیجا سکتی تھی۔

اصحابِ جمل کی شکست اُس بہت اور جوش کی شکست تھی جو علی کو صاحب اختیار نہ دیکھ سکتا تھا اور اس
شکست بنی ہاشم کے خیال و گارون کو امید ہو سکتی تھی کہ آئندہ ہماری روش بغیر کسی ایسی مزاحمت کے کامیابی

اپنے مقصد پر پہنچ گئی۔ جس قدر ظاہر خطرہ تھا وہ معاویہ کا تھا۔ یعنی برگد کے درخت کا اصل نہ لگا چکا تھا لیکن اُسکی دوسری شاخ بڑھتے بڑھتے زمین گیر ہو کر اصل سے زیادہ قوی ہو گئی تھی بلکہ جو اس خطرہ کے علی کو لوگوں کی اس وقت تک کی اطاعت اور لوگوں کو علی کی رہنمائی پر جو یقین تھا اُس سے یہ امید ہو سکتی تھی کہ آئندہ کسی مخالفت کا آسانی سے مقابلہ کیا جاسکے گا اور جب بحر شام کے تمام صوبجات ہماری اطاعت کرینگے تو ہم مالی اور شخصی مدد کے لحاظ سے نسبتاً زیادہ قوی ہونگے۔ یاد دہرے لفظوں میں جیسے ہم نے تہوڑے سامان اور ابتدائی حالت سے ایسے خوفناک بغاوت کو فرو کر دیا اور اس آہستہ قدمی اطمینان اور رعم کے ساتھ تو مزید سامان اور جمعی ہوئی حالت میں ہم اس سے کہیں بڑے پیمانے کی سرکشی کو بھی دبا سکتے ہیں۔

تقسیم غنیمت

طبری نے کہا ہے کہ جناب امیر نے مال محمولہ کو فوج کی غنیمت نہ قرار دیا اور اعلان کیا کہ جو جکا مالی ہو پہچان کر لیجائے روضۃ الصفا نے بھی غنیمت کی دایہی کا ذکر کیا ہے۔ ابن خلدون کہتا ہے "امیر المؤمنین علی نے بیت المال کو کھولا چھ ہزار سے زائد نقد موجود تھا آپ نے اُسکو حاضرین منکر پر تقسیم کر دیا ہر شخص کو پانچ پانچ سو ملے۔ دقت تقسیم آپ نے حاضرین سے مخاطب ہو کر کہا اگر ملوگ ملک شام پر فتحیاب ہوگے تو تمہارے وظائف کے علاوہ اسی قدر اور دیا جائیگا۔ یہ شکر فرمہ سبب سے آپ پر بھی درپردہ طعن و تشنیع شروع کر دیا اور اس سے پیشتر بھی آپ پر املوگوں نے طعنہ زنی کی تھی جس دقت آپ نے مال و اسباب کے کوٹنے سے منع فرمایا تھا۔" ابن خلدون کے "چھ ہزار" سے ہم نہیں سمجھ کر وہ دینار تھا ہر ہم تھا ہاں ابن خلدون کی چھ ہزار جلدین تھیں اور یہ تو میری ہندسوی معلومات سے کہیں زیادہ ہے کہیسے یہ چھ ہزار اٹھارہ ہزار سہا ہوں پر اس طرح تقسیم ہونے کہ ہر ایک کو پانچ پانچ سو ملے۔ منجہ درہم دو ہزار سے بحث نہیں ہے بلکہ میں صرف یہ سمجھنا چاہتا ہوں کہ آیا کچھ بیت المال کی رقم وصول ہوئی اور وہ تقسیم ہوئی اور تقسیم کو سہا ہوں اور افسروں نے کس طرح قبول کیا یا لوٹ سے روکے جانے کو انہوں نے کس نظر سے کیا میں جو کچھ سمجھ سکتا ہوں وہ یہ ہے کہ علی ابن مینہ کی پس ماندہ رقم بالغہ کا بیت المال ملا اور وہ تقسیم ہوا لیکن اس تقسیم کو جس طرح جناب امیر نے مجاز کرکھا آیا اُس طریقہ کو ہر ایک نے استحسان سے دیکھا۔

ابن خلدون کہتا ہے کہ کچھ بدگو لوگوں نے مدطعن و تشنیع کیا۔ کیوں جو نہیں معلوم۔ اور یہ ہی اسی طرح معلوم ہوتا ہے کہ ایسی ہی لوگوں نے لوٹ نہ کر نیک حکم پر طعن و تشنیع کی۔ اگر یہ واقعہ ہے کہ ایک گروہ نے

لوٹنے کی اجازت نہ پا کر طعن و تشنیع کی اور جناب امیر کے طریقہ تقسیم سر راضی نہ ہو تو ہم صاف صاف
وہ سراپائے بین جس سے صفین کے آخری واقعات سمجھیں کہ کیونکر کچھ لوگ مل گئے یا اسکے بعد کے واقعات
میں ان لوگوں کے کاہلانہ طرز عمل کی حقیقت اور وجہ سمجھیں آئے۔ یہ طرز عمل اسکا ایک ثبوت ہو گا کہ لوگ
اگرچہ بظاہر جناب امیر کی محبت میں تھے لیکن من حیث الواقعہ وہ ابھی اُس فضا سے علو نہ ہو سکے تھے جو ان
ایسی روش کا جو گنہ گار یا باز پرس نہ کرتی۔ یہ ایک انکار تھا کہ ہم ذاتی فوائد کے معاملات میں جناب امیر کے اس
بے رعایت انصاف پر راہ نہیں ہیں۔ اور ہم اس طرح چلنے کے کہ ہم ادھر جائیں گے جہاں ہمیں امتیاز نہ زیادہ
فائدہ اور خصوصیت نصیب ہو۔ ہم دسرون پر فخر کریں۔ حد۔ بعض قطع درید۔ ہر وقت ہمارے ہونے کا
آئے ہوں۔ اور اس طرح ہم من کے تھوٹے سے مخلوقات الہی کے بڑی تعداد کو اپنے ناخونوں میں رکھیں۔
انہیں بجز ہماری اطاعت۔ ہم سے خوف کرنے اور مرعوب رہنے کے کوئی کام نہ ہو۔

اس جگہ یہ نہایت مفید روایت بیان کی جاتی ہے جو ابن ابی الحدید نے فضل ابن جبر سے نقل کی ہے کہ بہت
بڑا سب نصرت جناب امیر من عجب کے بیٹھے رہنے کا امر مال ہو کیونکہ وہ حضرت شریف کو شرف پر اور علی
کو عجمی پر فضیلت دیتے تھے اور نہ کبھی روسا اور امرائے قبائل کو رشوت دیتے تھے جیسا کہ ملوک ریا کرتے ہیں اور
یکسی کسی کو اپنی طرف مائل کرتے تھے اور معاویہ اسکے برخلاف تھا۔

جناب امیر کا کوئی دار الخلافہ قرار دینا اُن کے اس پہلے خیال کو قوت کے ساتھ پیش کر رہا تھا کہ وہ امیر
بنیہ معاملہ طے ہوئے خاموش نہ رہیں گے اور اگر درمیان میں اصحاب اجل اپنے فضائل اور نشوونما
کے مقلد نہ بن جائے تو کوئی شبہ نہ تھا کہ امیر شام سے موکہ آریان شروع ہو گئی ہوتی۔

مغیرہ ابن شعبہ کے مصیبت اور صلاح پر وجد کرنے والے غور کرنے کے یہ علی نہ تھے جنہوں نے علما و مجتہدین
شروع کی بلکہ یہ امیر شام ہی تھے جنہوں نے ولایت جزیرہ کو اپنے قبضہ میں لانا چاہا اور ضحاک ابن یس
نے اُن لوگوں کو ملانے اور میدان جنگ میں اپنا شریک کرنے کے لئے کوئی کوشش اٹھانہ رکھی۔ یہ واقعات
جب اس عمل کے ساتھ ملا کر غور کئے جاتے ہیں کہ ابتدا ہی سے عثمان کا خون اُلو د کرتا اور انگلیاں جاتے مسجد
میں رکھی گئی تھیں فصیح مقرر اپنی تمام طاقت لوگوں کے جوش دلانے میں صرف کر رہے تھے اور معاویہ نہ
صرف اپنی آئینہ بلکہ مدینہ کے اکثر لوگوں کے خیال و یافت کر رہا تھا اور خبر لے رہا تھا کہ کہاں کہاں کے لوگوں نے
علی کی محبت کی ہے تو کون اس اصلاح کو مبشر بہ اطمینان کہہ سکتا تھا کہ جب تم کچھ دنوں کے بعد حجاز

کس نے پھر کی ابتدا

(اسیر خان اسلام)

ہو جاوے تو معاویہ کو آسانی سے نکال سکے اور وہ تسلیم و رضا سے تمہاری بڑبڑی ہوئی قوت کو دیکھ سکا اور خوش ہو گا۔ بجز اسکے کہ علی کو دھوکا دیا جا رہا تھا کہ وہ غافل رہیں اور معاویہ ہاتھ پاؤں ہلا کر دروازہ کھٹکھٹائے اور اس وقت کوئی چاہ نہ ہو۔ بلکہ جناب اسیر نے ائمہ کوئی کے موافق اپنے خطبہ میں یہ بھی فرمایا کہ معاویہ قیصر سے دوستی کر کے آیا ہے اگر اسے شکست ہوئی تو قیصر سے مدد لیا جیسا روضۃ الصفا میں بھی اسکا تذکرہ ہے کہ جس وقت عمر عاص اور معاویہ میں پیش نظر واقعات کی گفتگو ہوئی تو قیصر سے دوستی رکھنے کے لئے بیٹھ گیا لیا کہ اسکے قیدی واپس لے جائیں۔ میں آخر شخص ہو گا جو اس میں شبہ کرے کہ معاویہ کی خداداد تدبیر اس میں ذرا پس و پیش کرتا کہ وہ مسلمانوں پر فتح پانے کے لئے غیر مسلم کو اپنا شریک نہ کرنا اور سبوتا کوئی رعایت یا مبالغہ نہیں کیا ہے جہاں وہ کہتا ہے کہ "بنی امیہ کا یہ پہلا فطرتی۔ بیرحم اور بے لحاظ غلیفہ کسی ایسی گناہ سے نہ بچتا تھا جو اسی امسکی جگہ پر مضبوط کر دے۔" اور کیا آخرین اُس نے یہ نہیں کہا کہ "اگر اہل حجاز و عراق نے علی سے عبت کی ہے تو اہل شام نے میری بیعت کی ہر ہم میں اور علی میں کوئی فرق نہیں ہے۔" اگر وہ شخص کسی چیز کے بارہ میں جگ کرین تو وہ چیز امسکی ہے جو غالب ہوئی اور نہ صرف یہ کہا کہ میری ہی رسول کے عقید میں تھی بلکہ یہ بھی کہا کہ اگر بابل و عہد کے اختیارات۔ مین سے شام میں منتقل ہوئے اسیر شام یہ فوج منہ سے نہیں نکال سکتا تھا اگر اسے یہ یقین ہوتا کہ زیادہ تر اصحاب رسول کو اپنے بڑے خطاب کا پاس ہے۔ اور کیا اس سبب سے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ اُن تمام شکات پر غور کر رہا تھا جو علایا استدلال کی حیرت زدا قیام بازی سے توڑ مڑ کر لوگوں کو امسکی طرف متوجہ کر دے۔ وہ دیکھ رہا تھا کہ جب ایک بی بی اپنے حق زودیت سے کہیں بڑا حوصلہ کرتی ہے اور سامان ہیا کر لیتی ہے تو اپنے اس کے اسکا ایک پیسہ اپنے پاس سے خچ ہو یا اپنا کوئی آدمی ضائع ہو تو پھر وہ اپنی بہن کا ہیکل کیوں نہ ہوتا در اعمال ایک صوبہ پر اختیار تھا اور در صورت ہر ممکن تباہی کی بھی نہ ہیک دانی جائداد کا کوئی تل بھر کڑوہ ضائع ہوتا تھا اور نہ لاکھوں کے قتل عام پر ٹھنڈی سانس کی کوئی گہرائی کے دل پر سے گزرتی۔

یہ سب پھر ہوا کہ مثل اپنے مثل کی طرف کھینچو لگا۔ تمام بنی امیہ شام چلے گئے اور عمر عاص کو بھی فلسطین پہلا معلوم نہ ہوا۔ فوج کشی کی علی کا روالی شرجیل ابن سمط الکندی کی مذکورہ پر زرب کار و دانی سے شروع ہوئی۔ اور شام کا یہ دینیں اپنی دجاہت اور اعتبار کو ناواقف مخلوقات کی جہالت پر صرف کرنے لگا۔ وہ تمام الفاظ صرف کئے گئے جس سے کسی بیرحم حملہ آور کی تصویر کھینچی جاسکتی ہے اور کوئی ترکیب اثر ڈالنے کے لئے

اٹھانہ رکھی گئی جس سے عثمان کی مظلومیت ثابت ہو۔ اور لوگ ایک خلیفہ رسول کو گلیا ہی سے مارے
جانتیکا قانونوں سے بدلہ لین۔ اور جب یہ عمل جاری ہو گیا تو جر اطمینان نہ رہتے جسے جریر سے کہا کہ ”تو نے
اہل شام کی رائے دیکھی اور سنی اب تو نے جو کچھ دیکھا یا سنا ہے اُسے جا کر علی سے بیان کر“
سادے کاغذ کے معنی بھی یہ تھے کہ ہم تمہارا کوئی جواب نہیں دینا چاہتے۔ تم جو کہہ سکتے ہو کرو۔ اور سفید کاغذ
جو کچھ نہ بچھا سکتا تھا اُسے قاصد کی زبان نے پورا کر دیا

جناب امیر جنگی نظام
شروع کرتے ہیں۔

جزیرہ نسبتاً کم سامان سے اشتر کے قبضہ میں آگیا اور اس طرح ابتدا میں خیر ثابت ہوئی۔ جناب امیر نے اپنے
پُرہوش انداز سے خاموشانہ عمل شروع کیا۔ اور آہستہ آہستہ درپے ایک ایک انصر کو روک کر مارنا
شروع کیا۔ مقدمہ لشکر میں زیادہ ان نفر۔ شریح ابن ہانی۔ ہاشم ابن عقبہ ایسے لوگ تھے جنکی افسری ہر سپاہی کے
لئے مایہ ناز تھی اور یہ اسپر خوش تھے کہ ہم سب مالک اشتر کے ماتحت ہیں۔ اب تک جناب امیر کے حکم کا اس قسم
محافظہ تھا کہ نزاعی روش اختیار نہ کرنے کے ثبوت میں شام کے انصر کا انکاری خطر کھلایا جاتا کہ امیر المومنین کو
دکھایا جائے۔ ابوالاعور کو جو ایک تجربہ کار انصر اور معاویہ کا مایہ ناز تھا صفاک ابن قیس کی طرح شکست ہوئی
اور یہ بھاگا شام کے اصل لشکر میں ملجاؤ۔ قبل اسکے کہ مالک اشتر سے سامنا ہو جائے۔ مالک اشتر کا تو کیا ذکر
ابھی تک سپاہیوں میں یہ جوش تھا کہ وہ کبھی تھے کہ تم نہ ہا پہاڑ پر حملہ کر دین ابوالاعور کیا چیز ہے اس طرح
شامیوں کی جبر چھارٹین یہ دوسری فتح تھی جو امیر المومنین کو حاصل ہوئی۔ امیر المومنین کی یہ بھی دور اندیشی
تھی کہ انھوں نے خود کو چھڑا کر نہ صرف سپاہیوں کی ہمت بڑھائی بلکہ قرب پہنچ کر دشمن کو مرعوب کیا۔
صفین شام سے زیادہ قریب تھا۔ اور تیسری نمایاں فتح خرات کے کنارہ حاصل ہوئی جبکہ شامیوں پہلی مرتبہ
خوات کا بانی بن گیا یعنی ہاشم کو ان اختیار تھا کہ وہ ہنوک شامیوں کو گھات سے بٹا دیتے اور اختیار کرتے تھے کہ شامیوں کو پانی نہ پینے کا
بھاری دیکھ لیکن جہمہ للعالمین اسے ان شامیوں میں نہیں کیا سکتی تھی کہ وہ انسان کو اُسے حق بشری سے باز رکھے۔ علی کا یہ احسان رسول
اور علی کے عام احسانوں کے طرح آگے دلو کے بھائیوں نے زمانہ میں بالکل بھلا دیا گیا۔

کوئی فتح فوج میں وقت فتح کے چوش میں مکرور سے ناقابل برداشت عورت کا برتاؤ کرتی ہے اور آئندہ
کرور کرتے رہنے کے لئے رحم اور ایمان کے خلاف کارروائیاں کرتی رہتی ہے۔ علی اپنی قوت اور فتح کو محسوس
صلح کے لئے صرف کرتے ہیں۔ فتح کرتے ہیں اور رکتے ہیں اس کو کہ شاید دشمن ”سوچنے اور مخالفت سے باز آئے“
بار بار سفیر بھیجے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ شاید اللہ تعالیٰ تمہارے بیوت کرنے سے مسلمانوں میں اتفاق پیدا

کر دے، یا دو تفریق جماعت رہوئے پائے اور آپس میں ربط و اتحاد نہ رہے۔ صحیح ہے کہ ربط و اتحاد کا مفہوم وہ اعلیٰ الٰہ ہے جس پر پہنچنے کے لئے قومی حکومتیں جان توڑ کوششیں کرتی ہیں لیکن اتفاق اور اتحاد اُس کے لئے نہ ہر سے زیادہ کرنا ہے جو تفریق جماعت میں اپنی کامیابی دکھاتا ہو۔ امیر المومنین اور اُن کے رفقا صلح اور اتحاد کی کوششیں کر رہے ہیں اور ابھی اُن کے منہ کے الفاظ تمام نہیں ہوئے ہیں کہ معاویہ زیاد ابن صفیہ کو علی کے خلاف ابھارتا ہے۔ مدد مانگتا ہے اور کسی شہر کے حکومت کی لالچ دیتا ہے اور جب اس وقت مایوس ہوتا ہے تو کہتا ہے کہ ”جس سے بات کرتا ہوں وہ ایک ہی جواب دیتا ہے گویا ان میں سبھوں کے دل ایک ہی ہیں۔“ کاش سبھوں کے دل ایک ہی رہتے پاتے!

ابو ہریرہ اور نہرست

اسی زمانہ کی یہ روایت بھی ہو کہ ابو ہریرہ نے۔ وہی ابو ہریرہ جو باوجود کئی ہزار احادیث یاد رکھنے کے معاویہ کے بلانے پر اُس کے شریک ہو گئے تھے اور آئندہ ابواب میں بھی دکھائی دینگے۔ تجویز کیا کہ اگر قاتلان عثمان مجاہدین تو آپس میں تعصیف ہو جائے۔ شکل سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ان کی یہ تجویز معاویہ کی صلاح یا علم کے باہر تھی۔ لیکن جو کچھ بھی ہو ابو ہریرہ اگر اپنے شکار پہنچتے تھے تو اُنھیں کیا ہوا تھا کہ وہ امیر المومنین کو اس وقت اُن قاتلوں کی نہرست نہ دیتے جس وقت تک اُنھوں نے معاویہ کی دعوت قبول نہ کی تھی۔ درمیان میں نہ صرف کئی مہینہ تک علی کی خلافت بغیر کسی جنگ کے گزری بلکہ صلح کی جنگ ہوئی اور ختم ہوئی لیکن کبھی اُنھوں نے پہچوئے اور نام لینے کی جرأت نہ کی نہ کہیں عثمان کے حصار کے وقت اس کا تذکرہ ہے کہ وہ قتل عثمان کے زمانہ میں قمارت میں تشریف رکھتے تھے اور اُنھیں پہچانے کا کوئی موقع حاصل تھا۔ لیکن کیا غم تھا کہ یہ کسی کو پہچانتے یا نہ پہچانتے اور اس تجویز میں عثمان کا قتل ہوتا یا وہ گمان سے دور رہتا اُنھیں تو ایک نہرست پیش کرنی تھی لہذا یہ لوگ ہمارے حوالہ کردہ جائیں تو مسلح ہو سکتی ہے۔ اور نہرست اس سے کیا کم ہوتی کہ ہر وہ ذی اثر شخص جس پر علی کی محبت کا شبہ بھی ہو حوالہ کر دیا جائے۔ بیشک یہ مسلح کی سب سے اچھی ترکیب تھی۔ علی کس طرح قبائل کو اپنا شریک کر سکتے تھے جب اُن کے سرداروں کو دشمن کے حوالہ کر دیتے اور غالباً ان لوگوں نے تصدیق معاف ہونے کی بھی مانگی تھی ترکیب تھی اور وہ یہ کہ معاویہ کے شریک ہو کر علی سے جنگ کرتے جس شرط پر آخر زمانہ میں عمر ابن الخطاب اور حجر ابن عدی وغیرہ کی جان بخشی کجائی تھی۔ مختصر یہ کہ اُس سے کہیں زیادہ لوگوں نے اپنے کو قاتل عثمان کہا۔ جس حد میں ابو ہریرہ کو حدیثیں یاد تھیں۔ ان لوگوں نے قتل کرینگے کے وہ جان میں

ایک یہ وجہ بیان کی تھی کہ عثمان نے بنو امیہ کو مسلمانوں پر تسلط کر دیا تھا۔ خونخاک و جہنمی جس معاویہ
قریبین بھی ٹپکنے لگتا۔

دشمن کی ترکیبیں اور
جناب امیر کی ذکاوت
حسن۔

اگر یہ واقعہ ہے تو اس میں ذکاوت حسن غور طلب ہے کہ جناب امیر نے کس طرح اپنے فرزند محمد حنفیہ کو عبید اللہ
ابن عمر کے مقابلہ میں جانے سے روکا حالانکہ اسکے بعد یا پہلے اپنے فرزند حسن کو نہ روکا۔ کیا اس جگہ موازنہ جرات
تھا کہ ایک فرزند کو جانے دیا اور ایک کو نہ جانے دیا۔ نہیں۔ کیا محمد حنفیہ سے بر نسبت حسن کے زیادہ محبت تھی کہ
روکا۔ نہیں۔ قیاس کے باہر ہے۔ بلکہ جب دشمن لگاتار چکا تھا تو اب مارا جانا سوچنے سے عبید ہو گیا تھا۔ بلکہ
یہ عبید اللہ ابن عمر کی ذات تھی جس کے متعلق سوچنا تھا کہ اگر وہ قتل ہوں تو کس کو ہاتھ سے۔ محمد حنفیہ اور حسن کے
دونوں میں بڑا فرق تھا۔ ایک محض علی کے فرزند تھے۔ دوسرا علی و فاطمہ کا فرزند تھا جسے رسول بنا فرزند کہتے تھے
اگر ان میں عمر محمد حنفیہ کے ہاتھ سے قتل ہوتے تو معاویہ کو جناب امیر کے خلاف جوش مخالفت پیدا کر دیتا۔ ایک نیا سلسلہ
ہاتھ آتا لیکن اگر وہ حسن کے ہاتھ سے قتل ہوتے تو معاویہ کو فرزند رسول کے خلاف لوگوں کو بھڑکانے کی آسانی
مصور نہ تھی۔ ابھی تک لوگ فرزند ان رسول کی مخالفت پر صریحاً آمادہ نہیں ہو رہے تھے۔ حالانکہ یہ تمام واقعات
غیر صحیح طریقہ سے اس طرح روش اختیار کرتے جلتے تھے جو انکی خلاف ایک ہند سوی اندازہ سمجھا جائے۔
ہم نہیں کہہ سکتے کہ جس طرح یقیناً جناب امیر نے ابن عمر کو محمد حنفیہ کے ایسے شجاع فرزند کے ہاتھ سے قتل ہونے سے
بچایا۔ معاویہ نے انھیں (قتل ہونے کے لئے) محمد حنفیہ سے جنگ کر سکی صلاح دی تھی یا نہیں جیسا ان میں ان سے
کار نہ پا کرنے کا استغاثہ کر کے انھیں لڑوایا اور یہ قتل ہوئے اور کچھ دیر کے لئے اس ترکیب سے اپنی فوج میں
ایک مجموعی خشت کا پیمان پیدا کر دیا۔ ابن عمر حسن کے مقابلہ میں نہ صرف بہ جنت سپاہی کے لئے تھے بلکہ حقیقت
میں وہ ایک بڑی تدبیر کے تحت نکل آئے تھے۔ انکا پیش بمقابلہ ابو ہریرہ اور ابو دردازادہ مدبرانہ
اور لطیف ہوتا ہی چاہئے تھا۔ پہلی ترکیب اگر فوجی حیثیت سے علی کو کمزور کرنے کی ہو سکتی تھی تو اب کمال
اظہار اخلاص سے حسن کے خلاف حوالہ کیا جیسا ہی تھی مگر یہ اس وقت جبکہ حسن اپنے پدر بزرگوار کا ساتھ چھوڑ کر امیر
کے لشکر میں چلے جاتے اور اس طرح علی کے لشکر میں یا تو چھوٹ ڈالی جاتے اور یا لوگ اس شبہ میں مبتلا کر دیے جاتے
کہ ہم نواسہ رسول کا ساتھ دین یا امیر المؤمنین کا۔ اور جب ایک مرتبہ علی موقع کمزور ہو جائے تو پھر حسن کا غلیفہ
بنانا یا نہ بنانا تو ہمارے اختیار میں ہے توڑا سا وظیفہ یا در صورت انکار توڑا سا بزر قسط کر دینا کہ
ان لوگوں نے شجرہ طیبہ کے خصال کا تہمت ہی غلط اندازہ کیا تھا کہ وہ اسی چالوں سے فتنہ دینا

چاہتے تھے جو بقول امیر المومنین ایسی شخصیں سپاہیوں کو دودھ پھرانے کے لئے دیا جاتا ہے۔ موقع تھا کہ حسن
نفرت اور حقارت سے تلخ سچائی ظاہر کر دیتے۔ اور جس وقت معاویہ کی یہی نعمان ابن جملہ۔ کہی عبد اللہ
ابن عرسے استغاثہ اور اُنکے قتل ہو جانے کے پوچھنے سے وقت مائل رہا تھا اور کہی اپنے لشکر کو اس سے تسکین دیتا تھا
کو علی کے نامی افسر بھی قتل ہوئے اور ہر ممکن ذرائع سے اپنے سپاہیوں کو تلوار کی بازو پر جھونک رہا تھا کہ کسی طرح
جنگ کی صورت موافق ہو جائے کہی علی کے کسی افسر کو جب وہ اسکے خیمہ تک حملہ کرتا ہوا پوچھ جاتا تھا لا لہ او
ر شوت دیتا تھا جناب امیر اس قتل عام سے متاثر ہو رہے تھے اور چاہتے تھے کہ مجاہدین اور معاویہ میں تصفیہ ہو
جائے۔ معاویہ کے لئے اس سے اور کونسا عمدہ موقع ہو سکتا تھا کہ وہ علی سے نہ صرف عثمان بلکہ اپنے اولین کی
فہرست سامنے رکھ کر انعام لیتا لیکن پھر اُس کے چکر و زب کے حال کو نہ بھٹاتا۔ وہ اب اس سے بڑا متبر تھا کہ عمر
کے غیرت دلائے سے ذوالفقار کی چمک میں اپنی صورت دیکھنے جاتا۔ ایسے وقت اپنی جان بچانا بھی حواس کی
بات تھی۔ اور دوسرے عمر عاص کا غیرت دلاتا بھی اس قدر پرمی ہو سکتا تھا کہ مسکرا دیتا۔ وہ کیوں عمر عاص
کے لئے حیدان خالی کرنا۔ اور ان عام باتوں کے ساتھ بہہ کوشش بھی کی کہ علی سے اپنے کوشام میں رہنے دیئے
جائیں گی گذارش کر لے۔ علی اس درخواست کو منظور کر کے اپنی اب ہی تردید کر سکتے۔

جناب امیر نے جس عذر ان سے جنگ شروع کی اُس سے ظاہر ہے کہ وہ ابتداء ہی سے یہ فیصلہ نہیں کر چکے تھے
کہ تصفیہ محض جنگ سے ہوگا۔ بلکہ متین اور پرمش تساہلی اور اہستگی کی غرض کو جناب امیر نے خود بھی اپنی
زبان مبارک اور افعال سے ظاہر فرما دیا۔ اس اہستگی کی دوسری غرض یہ ہو سکتی تھی کہ شامیوں کی طریقہ جنگ
مطالعہ کیا جائے۔ جو ایک ایک دود و دستہ کی جنگ اور متواتر چھوٹی چھوٹی لڑائیاں سمجھا سکتی تھیں
جنہیں اکثر کچھ زیادتی بھی ہو جاتی تھی۔ اور واقعات بتاتے ہیں کہ علی کی آنکھ اپنے اور دشمن کے سپاہیوں
اور موقع کو دیکھنے سے سیر نہ ہوتی تھی۔ اور جب نصیحت اور مطالعہ تمام محبت تک پہنچ گیا تو جناب امیر نے
اپنے فوج سے مخاطب فرمایا کہ ہم اب پورے ارادے سے جنگ شروع کریں گے۔ سپاہیوں کو عجز و کارہائی کی منفرد ترین
بتائیں۔ کارکنی اور محنت کشی سے نصیب اپنے راقبال کے حصول کا خیال دیا۔ میرا فتح کے ترنی تعلق کو دکھایا
اور مشکل کاموں کا مبراہ و دثار سے آسان ہو جانا ارشاد فرمایا اور اب اپنے نامی سرخروشاں افسر کو
اس گرمی سلسلہ اور موقع سے روانہ فرمایا شروع کیا کہ دشمن اپنی جگہ پھانسا بھول گیا۔ اور سب سے بڑا مرتبہ
وہ تھا جو خود جناب امیر کے افسر بھی اکٹھا رہ ہزار سپاہیوں نے کیا۔ اسے شام کے لشکر پر کاری ضرب

نصیب اپنے اقبال کیونکر
حاصل ہوتا ہے۔

لگائی۔ جنگ دیر تک جاری رہی اور اب معاویہ کا خیمہ نہ اپنی جگہ تھا اور نہ خود اُسے اپنے ٹھہرنے کے لئے محفوظ جگہ معلوم تھی کیونکہ علی کے افسر کسی سپاہی یا افسر پر معاویہ کے شبہ سے ہی حملہ کر دیتے تھے اور ہلتے ہلتے ٹیلو پناہ لائے تھے اور ٹیلوں سے پستون کی طرف ڈھکیل دیا تھا۔ شام کا لشکر ڈھلک رہا تھا زمین اُسکے پاؤں کے نیچے سے نکل چکی تھی اور غالباً اس میں مباغز نہیں ہے کہ شام کے زیادہ تر سپاہی رحم کے لئے فریاد کر رہے تھے۔ عمر عاص کا گھبراہٹ اور یہ کہنا کہ اگر ایک حملہ اور ایسا ہی ہو تو ہمارا نشان نہ ملے گا یا معاویہ کہنا کہ کیا دیکھتے ہو میدان تمہارا یا تمہارا بیٹا۔ یا جیلہ قرآن یہ سب بجائے خود لشکر شام کے واقعہ خوان ثبوت ہیں۔

اب میں کہنا چاہتا ہوں کہ ذاکچہ سید سے صفر ۳۵ تک کا وہ زمانہ ہے جس میں علی حکم دیتے تھے اور لوگ سنتے تھے اور افسر عمل کرتے تھے یہی زمانہ ایک برس کی مہینہ کا تھا جس میں ایسے منتشر دقتوں میں علی خلیفہ ہوئے۔ ہر جگہ حال ہیچ اُنھیں مختلف قسم کی مفید ہدایتیں کرتے رہے اور دوا ایسی بجا تو پھر کامیاب ہو کر۔ علی نے جو کچھ کیا اُسکی کامیابی اور ناکامی محض اسی زمانہ سے سمجھی جاسکتی ہے جس میں اُنکی کامیابی پر شبہ کرنا بھی سطحی باتوں کے سمجھنے سے الگ رہو گا۔ اس زمانہ میں علی کے تمام افعال کی کامیابی نہ صحابہ کی کسی کونسل کی صلاح تھی اور نہ محض خلیفہ ہونیکے لحاظ سے تمام کامیابیوں کا سہرا اُنھیں کے سر چڑھتا اگرچہ مسلمان سپاہی۔ اُنکا اسلامی مزاج۔ خالد ابن ولید۔ سعید ابن ابی وقاص نعان ابن قیس اور عقیل ابن عمر کے ایسے قابل فوجی افسر تھے کہ کوئی صاحب شعور انسان اُس زمانہ کو کسی حاکم کا زمانہ نہیں سمجھ سکتا جنہیں اُسکی اطاعت نہ لگی ہو۔ اور نہ اُسے کسی ایسے فعل کا ذمہ دار ٹھہرا سکتا ہے جو اُسکی صلاح سے نہ ہوا ہو بلکہ اُسکا انکار اور اُسکے خلاف صلاح موجود ہو۔ اور نہ یہ واقعات اور حالات ہوں کہ چونکہ ہمارے افسر نے میں غلط حکم دیا تھا اور وہ اس درجہ ناقابل عمل اور غلط تھا کہ ہم اُسکی اطاعت نہیں کر سکتے تھے۔

قصہ قرآن سے ایک نئی صورت پیدا ہو گئی اور اب ایک دور شروع ہوا جس میں کبھی علی کی اطاعت لگتی اور کبھی خلافت و رزی یا تابلی یا پھر الی کی گئی۔ جب اطاعت کی گئی تو اُنھوں نے اپنے مقابل دشمنوں کو بھاگنے اور ذلیل ہونے دیکھا اور جب حکم نہ سنا تو سرحدی مقامات یا بعض اندرونی شہروں پر دشمنوں کی خاترگ فوج کو حملہ اور دیکھا۔ لوگ قتل ہوئے۔ وقار قومی کو ٹھیس پہونچے اور بنے اسنی سہ اپنے

علی کے زمانہ حکومت کی مقدار اور اُسکی کامیابی

علی کی حکومت کا دور

دور -

بے مہار افوا ہوئے ہوا میں اڑتی رہیں بھمتین اور پست ہوتی زمین بہانک کہ وہ زمانہ آگیا جو اپنے
 قومی وقار کے محفوظ نہ رکھے اور لاپرواہی یا غطر سے خوف زدہ ہونے کا لازمی نتیجہ تھا۔ اور جس
 اٹکانا خدا بار بار اُس کے منہ پر انھیں متنبہ کر چکا تھا۔ اٹکانا خدا اُس اکیلے ذریعہ کو سمجھ چکا تھا جو انھیں دشمن
 کی شور انگیزیوں سے محفوظ اور آئندہ کے لئے گرم و سرد چشیدہ قوم بنا دیتا۔ لیکن اب تو وہ یہ فرما رہا تھا کہ
 رانچا اور تدبیر بیکار ہے جب اُسپر عمل کرنے والا نہیں یا یہ فرمایا کہ جنگ کی رائے نہایت محکم تھی کہتا
 "گو کہ میں کسی طرح ایسا حکم دیتا کہ اس کے پھر وہ پرہیز خان نافذ کرنا۔ مبرا ارادہ تھا کہ آمت کی خلافت کے آلام کا
 تمہارے ساتھ علاج کروں مگر تم خود میری نافرمانی کے در دین گرفتار ہو۔ پھر نوک خار سے خار کو بکنے لگے۔
 حالانکہ خار نکالنے والا جانتا ہے کہ یہ نیش غلش کے بغیر نہ ہے گا اور گمان غالب ہے کہ اس کی نوک بھی ٹوٹے
 بدن میں پیوست ہو جائے۔"

قرآن بلند کیا گیا اس صلیح سے منظور کرنا اور اختلاف کرنا دونوں معاویہ کی نازک حالت کے لئے مفید
 ہو گا۔ اُسے وقت بلجایا گیا۔ علی۔ مالک اشتر اور ابن عباس سے دیکھا۔ آخر الذکر نے سچ کہا کہ جنگ ختم
 ہوئی اور قریب شروع ہوا۔ اشتر فوجی چارچ میں تھا کہ کو سمجھا اگر گمان تو گویا دشمن کا قریب کھا گیا ہے۔
 سالار نے دیکھا اور فرمایا کہ "اے اللہ کے بندو اپنے حق حاصل کر نیکی لے برہو اور دشمن سے جنگ کو
 میں تامل نہ کرو۔ معاویہ۔ ابن ابی حنیفہ۔ حبیب۔ ابن ابی سرح۔ ضحاک نہ صاحب دین و قرآن میں نہ
 صاحب ایمان حیرت بخیز ہے کہ اُدھر کہ شروع ہوا۔ اور ادھر جناب امیر کے سپاہیوں نے کہنا شروع
 کیا کہ "ہم کتاب اللہ کے فیصلہ کو منظور کرتے ہیں۔" اور جناب امیر نے فرمایا "افسوس ہو کہ کو سمجھ نہیں پڑتا۔
 ان لوگوں نے قرآن کو شریف کو براہ کرد فریب اٹھالیا ہے یا "یہ ایسا امر ہے جو ظاہر اتو ایمان معلوم
 ہوتا ہے مگر اسکے باطن میں ظلم اور جلد و فریب ہے اسکا اول نوبت ہے کہ اُس پر رحم کرو اور آخر یہ ہے کہ
 تمہیں شیعائی اور عداوت نصیب ہوئے اور اب علی کے مار آئین یہ کہہ رہے ہیں کہ "کتاب اللہ کو منظور کرو
 ورنہ ہم تمکو چوڑ دینگے اور تمہارے ساتھ وہی برتاؤ کیجئے جو ابن عفان کے ساتھ ہونے لیا تھا" اور
 علی فرماتے ہیں کہ "اگر تم میرے مطیع ہو تو برابر رہتے رہو اور اگر باغی ہو اچاہتے ہو تو جو تمہاری گت
 میں کہنے کرو۔"

کوئی فاتح سپاہی اپنی فتح کے عالم میں اُس افسوسناک استقبال کا مستوجب نہیں ٹھہرایا اگرچہ اشتر

اپنی قوم اور اکثر اپنے ماتحت سپاہیوں کے ہاتھوں نصیب ہوا۔ اُسکا استفہام درد انگیز حیرت کا
 نمونہ تھا جو وہ میدان جنگ سے ایسے وقت طلبی کے متعلق کر رہا تھا۔ یحییٰ تھراہٹ اُسکے تمام الفاظ
 اور انداز میں پائی جاتی تھی۔ موت کا کرب اُسے اس وقت کی بیکاری سے زیادہ آرام دہ تھا۔
 افسوس ہاں۔ ایسے موقع قوم کی تباہیوں اور تجربہ بین ہیں جب کہ وہ اپنی قوم یا فرد کے حسن صفاتی
 کی طرف سے بہری ہو جاتی ہے۔ اُسکی ترقی کو بھول جاتی ہے۔ ترقی کی کوشش کو اپنی بے حیثی یا
 پست ہمتی سے بیکار یا اصلح کے خلاف سمجھتی ہے یا اس قوم فردشی کی قیمت پا چکی ہوتی ہے کہ تم ترقی
 کیا معنی۔ ترقی میں یاس اور جوش میں آ رہے لگا دو وہ مغلوب ہو جاتی ہے اور مرض اُسکے رگ دے میں
 اس طرح سرایت کرتا جاتا ہے کہ آخرین اُسکی زبان ہی حرکت سے باز آتی ہے اور خوبوں کے
 اعتراض کی جرأت نہیں رہتی۔ اور اپنی اس مغلوبانہ خاموشی کو انتہائی عقلی بیچگی یا مذہب سمجھتی ہے۔
 وہ مرتی جاتی ہے بغیر اس ہوش اور درک کے کہ ہم مر رہے ہیں۔ بلکہ کسی میں زندگی اُٹار یا زندہ ہونے کیلئے
 ہاتھ پیر مارنے کی کوشش کو آخرین اس مضحک نگاہ اور ابلہانہ انداز سے دیکھتی ہو کہ گویا کوئی ایسی کوشش
 ناقابل معافی گناہ ہے۔

کہتا اشتر جس قدر کہہ سکتا کہ ”اے اہل نفاق یہ کیا بیہودہ حرکت ہے کہ جس دفت و دستوں کی مراد برائی
 اُسوقت تم نے فتنہ کھڑا کر دیا۔“ بجا کرتا جس قدر چاہتا کہ مہین تھوڑی دیر اور کوشش کی مہلت دو
 لیکن قوم فردش دام پا چکے تھے اور اپنے زیر اثر لوگوں کو اپنی روش سے باز نہ چکے تھے۔ وہ کیوں کوشش
 کرتے یا کرتے رہتے۔ وہ دور کے نفع کو تھوڑی سے موجود نفع پر کیوں ترجیح دیتے اگرچہ بعد کے نتائج خود انکی
 یا انکی اولاد کے لئے کیسے ہی افسوسناک کیوں نہ ہوتے۔ ایسے انتشار اور جوش کے وقت میں یہ رسوا کہ ”کیا
 تم ایسے دوست رہتے ہو کہ تم کو تعجب ہو اور امیر المومنین و شہنشاہ حوالہ ہو جائیں یا شہید کر ڈالے
 جائیں۔“ اب اشتر کا فوراً رُک جانا اخلاص اور وابستگی کی ایک مثال تھی جسکی نظیر نہیں لای جاسکتا
 اشتر کا یہ چشم زدن کا لحاظ عالم کے ایک زمانہ کے علی کی محبت سے کہیں زیادہ درنی تھا۔ اور یہ فعل اس
 امر کے سمجھنے کی گنجی ہے کہ اشتر کی بہہ کوشش۔ جوش اور توجہ کس لئے تھی جو رُک۔ فتح کیلئے کرتا جب
 علی نہ ہوتے۔ اُ فتح تو علی کی خوشی کے لئے تھی علی فتح کے ضمن میں نہ تھے۔ اب تلوار کی کرتا یا اشتر چاہتا
 کہ میں زندہ واپس جا کر علی کی صورت نہ دیکھتا لیکن اسے پسند کرنا کہ علی کو زندہ دیکھ لیتا۔ اس وقت

علی کی ایک نگاہ اُسکے لیے تسکین ہو سکتی تھی۔ علی کی ایک سانس اُسکا مایہ حیات اور علی کی ایک نظر اُسکے رُوح کی گرمی تھی۔ کون کہہ سکتا ہے کہ اپنے کثیر القسم (جناب امیر کا حلیہ) کا چہرہ افسردہ دیکھ کر اشتراکِ جوش کھاتا ہوا خونِ رگون میں سرد نہ ہو گیا ہو گا؟ اپنے بقول کو بیس ہزار کانٹوں میں گھرا دیکھ رہا تھا اور دقت نہ تھا کہ کسی فوجی نقل و حرکت سے اپنے بت کو اپنے سپاہیوں کے حلقہ میں لے لیتا۔

شرائعِ گم نہیں ہوتا کہ کس جگہ سے ایسی قومِ فردِ شانہ کا ردائی شروع ہوئی جبکہ اشعث ابن قیس نے اپنی گستاخانہ صدا اور اپنے پیشتر کے واقعات کے سلسلے کھڑا ہے۔ ذہبی اشعث جو کبھی دجہبہ علی کا حامی تھا جسے پھر اپنے کو فروخت کر دیا۔ جو پھر علی کے زیرِ نگاہ آیا نہ اس کے قبل کہ علی کی شرکت کرنے یا نہ کرنے میں تردد ہوتا۔ اسے بیت المال کے متعلق دیکھی گئی تھی۔ پھر شریک ہوا اور اب پھر وہ جگہوں سے بڑبڑکی سے نقصان نہیں پہنچایا۔ اُسکے انداز میں کہیں سے سمجھنا اور محض استدعا کرنے کا سیلان نہیں پایا جاتا بلکہ اُسکی اس امر پر مستعدی کہ جو کچھ ہم کہہ رہے ہیں وہی کرو صاف ظاہر کرتی ہے کہ اُسے اسی امر کا دام ملا تھا کہ تم جس طرح ہو سکے جنگ کو موقوف کر دو۔ اس وقت کے متعلق اکثر ایسے آثار ملتے ہیں جس سے یہ سمجھا جاسکے کہ کچھ لوگ تھے جنہیں ایک بھلا چنگار و زلزلہ ملک یا تنہا کہ وہ معاویہ سے اس دہلی سے روپیہ وصول کرین کہ علی سے نہ ملے۔ اور علی کے لشکر میں رہ کر معاویہ کے روپے سے تک حرام ہے زمین۔ اشعث کی بجا مذہبیت صبر آزمائی تھی۔ عجب تھا کہ اشترا سے سخت کلامی ہوئی اور دور نہ تھا کہ آپس میں تلوار چلجاتی۔ اور پھر ایک افسردہ سر سے جنگ کرنا یہاں تک کہ امیر المومنین کے لشکر میں دو مصفین ہو جاتین اور ایک خوفناک جنگ شروع ہو جاتی۔ وقت تھا کہ جناب امیر بھی کی ذاتِ اندس اور اُسکا ذرنِ کام آتا۔ اور کوشش فرماتے کہ باوجود اس صاف بگڑتی ہوئی صورت اور باغیوں سے رشتہ کی قطع ہونے کی حالت کے یہاں تک بات بنی رہ سکتی ہے اور لگام ہاتھ میں رکھی جاسکتی ہے۔ کہ اس نقصان میں یہ مزید خطرہ شامل نہ ہو جائے کہ معاویہ باغیوں کو اس طرح ملائے کہ وہ فوراً جنگ پر مستعد ہو جائیں۔ علی کا سیلاب ہوئے اور اس جوش خیز حالت کو سہرو کیا۔ اور اب باغیوں نے اپنے چہرے علی کی مخالفت اور اُسکے ساتھ بے ایمانی کا راسخا پردہ ہی بٹا دیا جبکہ اُنہوں نے مسلمانوں کے امویہ کے تصفیہ اور جناب امیر کے وکالت کے لیے ابو موسیٰ کو نہ صرف منتخب کیا بلکہ امرار کیا۔ اور پھر جناب امیر نے فرمایا کہ ”جو چاہا ہو اور جو تمہاری سمجھ میں آئے وہ کرو“۔ یہ بھی ہونے والا تھا کہ عہد نامہ سے امیر کے نقطہ کے حق کو نہ پراشتہ ہی امرار کیا۔ کیسے ہو سکتا تھا کہ اشترا اس عہد نامہ پر اپنی دستخط کرتا۔

سُوجو اگر تم سوچ سکو کہ یہ عہد نامہ جناب امیر کپڑن سے تھا۔ اور اسکے شلخ کے ذمہ دار جناب امیر مین یا انبر اس عہد نامہ کی پابندی لازمی تھی۔ پھر ہی جناب امیر نے رشتہ کو اپنے ہاتھ سے جلانے کا واجب تک کہ قاتل کے خوجے اُسے کاٹ نہ دیا۔

نا قابل بیان حالت

جناب امیر اس طرح واپس ہوئے کہ صفین کے میدان میں اپنی فتح کو چھوڑائے جناب امیر کا لشکر اس طرح واپس ہوا کہ پہلے تو وہ اپنے خون بہا تاکہ فتح کرے اور جب فتح پر ہاتھ رکھنے کا موقع ہوتا تو ہاتھ اور فتح کے درمیان اپنی تلوار رکھ دیتا اور منہ پھیر لیتا۔ کیسے کہوں کہ جناب امیر مین اس سے دل شکستہ نہ ہوئی ہوگی اور انکی بھی خواہوں کو یا اس اپنی صورت نہ دکھا رہی ہوگی۔ کیونکہ نہ کہوں کہ شیعہ اہل بیت کے پروانے اپنے مرکز قربانی کی آؤد اسی سے سرکار ہے ہونگے۔ جھلاہٹ۔ قصہ اور افسوس پیدا ہو رہا ہوگا۔ اور وہ گم ہو گئے ہونگے کہ اب ہم کیا کریں۔ چوٹ لگی تھی۔ بغیر اسکے کہ اس چوٹ کھانے کے لئے تیار ہوں۔ سادہ مزاج سپاہی بہادر دن کی طرح جنگ کرنے لگے تھے۔ مکارو کی طرح فریب دینے اور فریب کھانے نہ گئے تھے۔ اُنکے گمان سے دور تھا کہ ہمارے ہمراہی ہماری جہیز ہمارے فریب سے ہمارے

آئندہ یہودی۔ اور اسلام کی امید کو اپنی خدا اور ناشنوی سے فتح کر دینگے ! معاویہ یہ کہتا ہوا واپس ہوا کہ ”میں نے گئے“ علی کے سپاہیوں کی تلوار اپنے گروں سے دور دیکھ کر اطمینان سے سانس لیتا ہوگا۔ چند گھنٹے کے کشام اور انکی حکومت ہمیشہ کے لئے اُس سے خست ہوئی۔ اس وقت کو اُن سے بچایا۔ یہی اُنکی کامیابی تھی۔ علی کو اپنی فتح نہ ملی یہی اُنکی ناکامی تھی۔ معاویہ اس مفید تجربہ کے ساتھ واپس جا رہا تھا کہ علی اور اُنکے لشکر پر تلوانہ سے فتح نہیں حاصل کیجا سکتی بلکہ اب اُسے دوسرے ذرائع معلوم ہوسکتے تھے۔ یہ نسبتاً کم مخدوش اور زیادہ مفید تھے۔ اور اس میں ذرا شبہ نہیں کہ صفین کے بعد یہی مصلحت اپنا عمل کر رہی تھی۔

کامیابی اور ناکامی

بچے حکم کی کارروائی کی کوئی شرح نہیں کرتی ہے۔ نہ اسکی ابتدا پوشیدہ ہے نہ اسکی کارکن پوشیدہ ہیں بچے اس وقت صرف حضرت عمر عاص کی چونکھی کو ششون سے بحث ہے کہ معاویہ کی وکالت کے بعد فدوی بندہ طاؤم کی سفارش سے نہیں چمکتے۔ اپنے اُس اظہار مصلحت کی موافقت سے کہ کارہ نیا۔ حکم تقدیر سے وابستہ ہیں۔ کوشش کی ہے شاید کارگر ہو جائے۔ لیکن بہت کچھ اُس سیلان کے پھر رہی ہے جس کے آثار دکھا جاتی ہیں کہ کون کونوں چل گئی تو خیر نہ ایک ٹھکانا تو یہی ہے۔ اور اس حکم

منصوب یہ کوشش نہ تھی کہ یہ کام تو ایسے شخص کو سپرد کرنا چاہیے کہ جسکے دانت ہوں جس سے وہ کھانا پیتا ہو، اپنے موقع کے لحاظ سے ابن عاص یا اسکے بھائیوں کا یہ کہنا کسی طرح غلط نہ تھا۔ جب کوئی خود کھانا سے احتیاط کرے گا تو اس کا کب روادار ہو گا کہ دوسرا کھاسکے۔ فردریش کے دانت والا تلاش کیا جائے۔ شکستہ دندان پوپلا متقی اسکے لئے کبھی خوش ادا نہیں ہو سکتا تھا۔ ایسے لوگوں کے ہوتے ہوئے یہ بونچاک علی والی امر ہوں یا علی کے والی امر ہوتے ہوئے انکو دانت چلاتے ہوئے دیکھنا دن اور رات کو ایک وقت دیکھنا ہو گا۔

حکیمین کی کارروائی سے زیادہ سے زیادہ اہل شام اسپر خوش ہو گئے کہ ہمارے وکیل کو ایک سیاسی فتح حاصل ہوئی۔ لیکن یہ ایک فتح تھی جس سے اہل شام کو کوئی مزید نفع نہیں حاصل ہو سکتا تھا۔ وہ حاوی کو اسکے پیشتر ہی اپنا مرکز امید اور امیر سمجھتے تھے۔ علی کے لشکر کو اس ذیب سے جھلٹا ہٹ پیدا ہوئی اور یہ لوگ کسی جگہ بنوک شمشیر تصفیہ پر آمادہ ہوئے۔ انھیں اور تمام لوگوں میں اہل شام کھارنا کارروائی ہوئی جو اثر پرانہ اخلاقی حیثیت سے معاویہ کے مخالف تھا۔ اسکے عکس میں یہ جناب امیر کے لئے مفید تھا۔ جسکے رائے اور روش کی صحت اب عام لوگوں پر ظاہر ہوتی جاتی تھی اور وہ منافک کو سچے کہ کیوں ہم نے امیر المومنین کے حکم کو نہ سنا اور تساہلی جائز رکھی۔ جناب امیر نے اعلان فرمایا کہ اس حکم و فیصلہ سے امت اور اسکا رسول اور صلحاء امت بری ہیں لہذا انکو گ شام پر حملہ کر نیکی تیاری کرو۔

نئے جوش سے علی نے تیاری شروع کی مرن بصرہ اور کوفہ کے فوجی مقامات نے جس قدر جنگ دیدہ اور روایت کیا کہ وہ اسکے لئے بہت کافی تھے کہ معاویہ کی اس قدر فوج کا جو وقت ملنے کے قبل میدان میں لائی جاسکے۔ کامیابی سے مقابلہ کرے حالانکہ نہ ابھی ان دونوں مقامات کی ذرائع ختم ہوئے تھے اور نہ دیگر مہمات سے مدد طلب کی گئی تھی۔ اس زمانہ میں خوارج کی سرگرمی زیادہ ہونے لگی۔ جناب امیر کا حکم اسکے ساتھ ساتھ تھی اور جو مقامات فوجی حیثیت سے انھیں روک سکتے تھے خبردار کر دیئے گئے تھے۔ یہاں تک کہ خوارج گھبر کر نہروان میں لاسے گئے۔ معافی اور پناہ کا نشان قائم کیا گیا جسے ہزاروں جاہلین بجا لیں۔ اور جب مجرم جنگ کے چارہ نہ ہو تو دشمن کو دو طرف سے سواروں نے دبا دیا اور پیادے جنگ کی علی صف میں رہے یہاں تک کہ خوارج کو انکی ناشنوی نے تباہ کیا۔ اور خوارج کی اُن بھینوں اور انحراف کے باوجود جناب امیر نے انکے منہ پر کواپنے جراح کے حوالہ کیا۔ بیعت میں مرن اسلحہ جنگ اور مویشیان تقسیم کی گئیں۔ گرفتار مرد

حکیمین کی کارروائی کا
نتیجہ معاویہ کیلئے بھی یہ تھا

اور عورتیں رہا کر دی گئیں۔ ظاہر ہے کہ یہ گروہ نہ پیدا ہوتا اگر قصہ قرآن نہ ہوتا۔

سپاہیوں کے عذر کا
معنی۔

فوج اربع کی جنگ کے بعد جو فوجی کارگزاری کی حیثیت سے ایک بڑی شاندار فتح تھی۔ جب جناب امیر نے شام کی اردانگی کا قصد فرمایا تو کسل اور زخم کا عذر کیا گیا اور آج بھی گویا فوج کا مقرر اشعث ابن قیس تھا۔ جناب امیر نے توقف کے عذر کو منظور نہ فرمایا لیکن پھر بھی فوج کے حذر کا لحاظ کر کے کوئٹہ تشریف لائے اور خیلہ کو مرکز قرار دینے کے بعد عام حکم دیدیا کہ ”کوئی شخص اپنے مکان پر نہ جائے جب تک دشمنوں کے طرف خروج نہ کرے“ فوجیاب ہوئے، لیکن ملاحظہ کیا کہ اکثر لوگ اپنے گھروں کو واپس گئے تھے اور نہ نہایت کم آدمیوں نے شام پر فوج کشی کی خوشی ظاہر کی

ان واقعات سے سمجھ میں آتا ہے کہ اگر جناب امیر نہ روانہ ہی سے شام کی طرف ردانگی کا اصرار کرتے تو جس طرح خیلہ سے لوگ خلاف ورزی پر آمادہ ہو گئے اسی طرح اٹھائے راہ یا شام پہنچ کر کنارہ کشی کرتے۔ جناب امیر نے انھیں جانچنے کے لئے خیلہ تک اپنے حکم پر اصرار کیا اور یہاں فوج کی سرتابی سے انھیں وہ نقصان نہ ہونے پایا جو دشمن کے مقابلہ میں متصور ہو سکتا تھا۔ کیا یہ واقعات کہیں سے کہیں شبہ رہتے ہیں کہ علی کے اکثر افسران فوج اسکی تنخواہ پاتے تھے کہ تم شام پر حملہ آور ہی کے لئے کہیں آمادگی ظاہر نہ کرنا۔ بلکہ آگے چل کر تو یہ بھی طے پا گیا کہ اور شام کے لشکر سے بھی کہیں جنگ نہ کرنا یقیناً یہ شام کے لشکر کی شمشیر زنی کا خون نہ تھا جس کا علی کے سپاہیوں پر سکے جا جو جھین یہ ایک دو دفعہ نہیں بلکہ اکثر روز نہ کرنا چکے تھے۔

یہ کہا جا چکا ہے کہ علی کے سرداران لشکر میں معاویہ کی نظر خصومت سے اشعث ابن قیس۔ مالک اشتر اور محمد ابن ابی بکر پر تھی۔ اشعث ابن قیس کے حالات دین اور قوم فردوسی کا اعلیٰ نمونہ ہیں۔ یعنی اسے معاویہ کو اپنی طرف سے مطمئن کر دیا۔ بقیہ دو مشاہیر میں سے ایک دوسرے مصر میں خفیہ سازشوں کا اس طرح شکار ہوا کہ مصری باغی اور شامی فوجوں میں گھر جاتا اور پیاس کی حالت میں ”مردار گدھے کی کھالی میں بھر کر حلا دیا“

جناب امیر مصر کے واقعات سے واقف تھے۔ اور بہترین انتظام یہ کر سکتے تھے کہ اپنے بہترین عامل کو اس کے انتظام کے لئے روانہ کرتے۔ لیکن افسوس وہ بہادر جیسے تلواروں کے سایہ میں مرنے کی عید موتی جو اس طرح مرنے پر ترما تھا اسکی موت کو نامرد اور بھارو دشمن نہ بڑھ کے چند خاموش فطرون سے فریاد

جناب امیر کے وابستہ اور
بائیں بازو۔

کہ اُسکی تلو اس سے محفوظ رہے اور بہادر اشته اس طرح دم توڑنا کہ اُسکا سر جناب امیر کے زانو پر نہ
ہوتا۔ اور جس وقت اس لاثانی شجاع۔ میرا درِ عامل کی خبر موت سنا علی چونک اُٹھے اور یہ
فرما کر اشرے کے بچنے میں مدد دیتے کہ ”عورتیں شل اُسکے دو سرانہ جینگلی“۔ امیر شام کہتا کہ ”خدا کا شکر ہے کہ
کچھ نہیں ہے“۔ ان دونوں وفادار دوست اور خادموں کی موت نے علی کا موقع کمزور کر دیا۔ ایسے
قحط الرجال میں اس سے کم تسکین نہ ہوگی کہ ہمارے دانے اور بائیں بازو جزیرہ اور مصر کے ایسے زرخیز
اور مفید مقام پر ہمارے مطیع اور دوست ہیں اور ضرورت کے وقت ہم انھیں اپنی مدد اور تسکین
کے لئے طلب کر سکتے ہیں۔ امیر المؤمنین ایک کو ”مہربان ناصح“ اور دوسرے کو ”پسر مہربان“ فرماتے
تھے۔ لیکن افسوس کہ یہ امید ہمیشہ کے لئے منقطع ہو گئی۔ یہ دونوں دل جو علی کی محبت کی گرمی سے
دھڑکتے رہتے سرد ہو گئے بغیر اس کے کہ آپس میں ایک دوسرے پر لائے و داعی نظر الدین۔ اور جبر سے جدا
ہو تین چھ تین بگ پھر لیٹ جاتین۔ ان دونوں شریف النفس حق پسند و کی خبر موت سنا کر جو کچھ جناب
امیر نے فرمایا اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب امیر کا ایسا قوی النفس بہادر دکنس طرح رہتا ہے۔
میں تصدیق نہیں کر سکتا کہ اُسے مرثیہ کہوں یا مدح کہوں۔ یا خصائل نگاری کہوں یا سب کہوں۔ اور سب میں
ور کا اہنگ محسوس کردن۔ تاسف اور زیادہ شدید ہو جاتا ہے جب امیر کی یہ شکایت بھی ملتی ہے جو جناب نے
ابن عباس کو تحریر فرمائی تھی کہ ”و میں لوگوں کو اُس سے ملتی ہونے کی غرض اور اس واقعہ شہادت سے پہلے اُسکی
فرما دہی کے لئے حکم کرتا تھا بعض تو انہیں سے کراہت اور بے رغبتی کے ساتھ اس حکم کو قبول کرتے تھے۔ بعض
جہوئے غارت کے ساتھ اعتذار سے کام لیتے تھے۔ بعض تارک جہاد ہو کر اپنے گھسے ہی نہ اُٹھتے تھے۔“

جناب امیر کا کام کرنا
نہیں پاتے۔

گزار گئے یہ لوگ اور آئندہ فرد تین پیشانی میں کہ کچھ حکم بجالانے والے ہوتے اور اس وقت جناب امیر اپنے
اُن ثنائی دوستوں کو تلاش کرتے اور اُنکی ماسوجوگی کو سختی سے محسوس کرتے۔ اب لوگ ہوتے جنہیں فرماتے
کہ ”اسے مرد صورتو۔ جالاکہ تم میں کوئی مرد نہیں ہے۔ اسے خواہاں اطفال۔ امیر مقتول زمانہ جملہ نشین۔
میں اس بات کو دوست رکھتا تھا کہ تمہیں نہ دیکھوں اور تمہیں نہ پہچانوں۔ تمہاری اس جان پہچان نے بنیانی کے
ور وازے کھول دیے ہیں۔ تم نے اپنے حصیان اور نافرمانی کی وجہ سے میری زائے اور تدبیر کو بھی فاسد کر دیا
ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ رائے اور تدبیر اُس شخص کے لئے سود مند نہیں جو اس پر عمل کرتے والا نہیں ہے۔ کیسے نہ فرماتے جب
یہ ملاحظہ کرتے ہیں کہ دشمن کے چھوٹے چھوٹے دستہ شہر حق اور سرحدی مقامات پر نقص امن کے لئے نکلتے رہتے

ہیں۔ ہم آدمی تلاش کرتے ہیں اور نہیں ملتے۔ خصوصاً جبکہ دشمن کی جرات اور شجاعت محض حملہ تک نہ رہتی ہے اور اُس وقت شکست کھا کر بھاگتا ہے جب بحر این عدی اور قیس ابن سعد وغیرہ کے ایسے بچے ہوتے و فادار نوع لیکر سر پر پہنچ جاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ دشمن کی جرات اس علم پر تھی کہ ہتے اکثر سرداران لشکر کو خرید لیا ہے۔ علی ادا سے خواہش کی تھا مثال دیکھانی دیتے ہیں جب وہ ہیبت کے تاراج کی خبر سنا کہ ایک مسئلہ باذیمہ کی فریاد سے متاثر ہوتے ہیں اور خود روانہ ہوئے کا ارادہ ظاہر فرماتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ان خبروں کو سنکر اگر کوئی مسلمان افسوس کرتا کرنا رہ جائے تو اُسے ملامت نہیں کیا سکتی بلکہ وہ ایسی مرگ کا سزاوار ہے، فرماتے ہیں کہ مجھے اس قوم (بنی امیہ) کی طرف سے یہ گمان ہے کہ وہ تمہاری بد عنوانیوں سے فائدہ اٹھا رہے ہیں اپنی رعایا بنا لیگی اور تم اُسکے فرمانبردار ہو جاؤ گے اور شاد کرتے ہیں کہ تم میرے بعد بنی امیہ کو بہت برے سے حاکم اور خداوند پاؤ گے اُس کاٹنے والی آؤش کی طرح جو اپنے منہ سے کاٹتی ہو اپنے ہاتھوں میں کوٹنی ہو اپنے پاؤں سے لاشیں مالتے ہو اور اپنے دودھ سے منہ کرتی ہو۔ وہ تمہیں برابر اذیت پہنچاتے رہیں یہاں تک کہ ایک شخص کو بھی تم میں سے ایسا نہ چورینگے جو انہیں لقمہ نہ پہنچائے یا انکے نزدیک اُس کا نفس نہ مسرت نہ ثابت ہو۔ اُنکی بلا میں تم پر مسلط رہیگی جب تک کہ تم میں سے ایک ایک شخص اُس کا غلام نہ بن جائے۔ اُس وقت تمہیں میری قدر معلوم ہوگی۔ اور اُس وقت تمنا کر دے کہ تم سے اُس چیز کو بالکل قبول کروں جسکے بعض حصوں کو طلب کر رہا ہوں اور یہ بھی مجھے دینے سے انکار کرتے ہو۔ افسوس کہ اسکا ایک ایک لفظ صحیح ثابت ہوا بعد شہادت امیر المؤمنین لوگوں کے یہ اقوال ملتے ہیں کہ ”اس وقت ہم بعینہ اُن کی طرح لقمہ لقمہ کی طرح جتے جبر کوئی لگہ بان نہ ہو اور بھیڑیے ہر طرف پھرتے جارہے ہوں“ کیونکہ اب وہ نہ تھا جسکے لیے پیارے اخلاقیات یہ روایت مل سکتی کہ ”آپ نے خلافت کو زینت دی خلافت نے آپ کو زینت نہیں دی۔“ اُسے آپ کی بڑی ضرورت تھی یہ نسبت اسکے کہ آپ کو اُسکی ضرورت ہوتی“ علی ملامت کرنے سے چُپ نہیں نہیں ہوئے جب تک اپنے سننے والوں سے یہ بھی نہ کہہ لیا کہ ”میں اُس چیز سے خوب واقف ہوں جو تمہارا فتنہ و فساد کی اصلاح کر سکتی ہے۔ تمہاری کجی کو سیدھا کر سکتی ہے۔ جابر اور ظالم بادشاہوں کی سیاستوں کا تمہارے ساتھ علمدار آمد ہو سکتا ہے۔ مگر میں اپنے نفس کو فساد کے تمہاری اصلاح نہیں چاہتا“ اِس بلند اظہار خیال کو یہ فخر حاصل ہو کہ اہل عالم کی زبانوں میں علی ہی کی نہ بان ادا کرتی۔ نافرمانی کی ان حالتوں میں وہ سمجھدار دوستوں کی کمی یا کم ہو جانے سے ہو۔ لوگوں کے خریب کھا جانے سے ہو۔ اِس

خیال سے ہو کہ ہم میں مساوات برتی جاتی ہے۔ یا اس وجہ سے ہو کہ جب ہم فتح کرتے ہیں تو اسیر نہیں
ہیں دشمنوں سے پورا فتنہ نہیں اٹھانے دیتے بلکہ خلاف امید رحم فرماتے ہیں۔ پھر بھی ایسا گمان نہیں
نہیں کیا جاسکتا تھا کہ ایسا کہیں ہوگا کہ دشمن ہر معرکہ تمام مقامات سے کمال باہر کیا جاسکے۔ اس لئے کہ
جناب امیر خاموش ہو گئے جب تک انتظام نہ کر لیں۔ انھیں ہر مقامات سے متواتر خبریں ملتی رہیں گی اور
برابر ہدایتیں جاری رکھیں گے غریب سے غریب کس میں عورت اور بڑے سے بڑی عصبہ کا عامل نہ ہوں
انکی نگاہ کے سامنے رہیگا۔ ایک کی داد دے کر دوسری کی لینے کے بعد اگر نماز شروع کی جائیگی تو دوسرے کو صاف
بے لوث ملاست کی جائیگی اگرچہ وہ ابن عباس یا عقیل ابن ابی طالب کیون نہ ہوں۔ ہمیں کوئی خبر نہیں
سنا کہ جناب امیر نے مصر پر دوبارہ اختیار حاصل کرنے کے متعلق کیا ارادہ فرمایا تھا۔ لیکن جو بات واضح
ہے وہ یہ ہے کہ جناب امیر یہ سمجھ رہے ہیں کہ جب تک امیر شام قائم رہیگا ہر روز اسی طرح کی ایک نئی شورش
پر پا کرے گا۔ اس پر کاری ضرب لگا کر ان چوٹی چوٹی لڑائیوں کا انداد ہوگا۔ جناب امیر اس کوشش
کے کبھی باز نہیں آئے تھے یہاں تک کہ وہ وقت آیا کہ قیس ابن سعد اور ابویوب انصاری دس دس
ہزار سپاہیوں پر افسر مقرر کئے جاتے اور اب حسین بھی سو کہ جنگ میں اس درجہ اور اس حیثیت سے
شریک ہو چکے تھے کہ انکی تنہا دس دس ہزار سپاہی ماتحت کئے جاتے۔ جناب امیر کے پاس
اتک انکے علاوہ بھی ایسے سردار تھے جن پر اعتبار کیا جاتا۔ کوئی شبہہ روانگی میں د تھا بلکہ چند ہی روز
غالباً نو دس روز باقی رہ گئے تھے۔ غالباً اختتام ماہ رمضان کا انتظار ہو کہ ابن محمد اپنا کام
کر گیا۔

میں ابن محمد کی عشق بازی کی داستانوں کو یا ان روایتوں کو کہ ایک ہی دن قاتلون نے جناب امیر
معاویہ۔ اور ابن عاص کو قتل کرنا چاہا۔ وہ داستانیں سمجھتا ہوں جو واقعہ کے چھپانے کے لئے
کے قابل بنائی گئی ہیں بلکہ میرا قطعی تصدیق ہے کہ یہ بیوقوف شخص معاویہ کے پیچھے ہوئے ہے کہ وہ جناب امیر پر
پوشیدگی سے دار کریں۔ اور ان لوگوں نے ایسی جگہ رہنا پسند کیا تھا جہاں نہ صرف ان قاتلون کی
موجودگی کا خبر جناب امیر کو نہ پہنچ سکتی بلکہ وہ خارجہ بھی ہوتی۔ قاتل رئیس قبیلہ نہ تھا کہ وہ لکھنؤ کی
رکھ سکتا اور اگر رکھ بھی سکتا اور ہوتا بھی تو سپاہیوں کا قاعدہ نہیں ہے کہ وہ اپنی تلوار کو نہ ہر آلود کیا
کر میں اور اس پر ہر چھانے کے لئے ایک ہزار اور صرف کریں۔ ایسا ہی ہے۔ لیکن قاتل کے اظہار

انتقام کے وقت ابنِ لُحْم کا جواب کہتا ہے کہ اُسین جناب امیر پر حملہ کرے گا مطلق خیال ہی نہ تھا ایسی صورت میں یہ ممکن نہ تھا کہ وہ پیشتر سے ایسی تدویر رکھتا اور اگر نہ تھی تو کہاں سے دفعۃً پیدا ہو گئی۔ اور اگر یہ بھی فرض کیا جائے تو صرف ابنِ لُحْم میں عاشقانہ دیوانگی ایسی پیدا ہو سکتی تھی کہ وہ جان پر کھیل کر مستعد ہوتا کیسے ممکن تھا کہ وہ اور عاشق بھی دفعۃً تیار ہو جاتے اور پھر فطری رقابت کے باوجود سبھوں میں حملہ کی ہم آہنگی پیدا ہو جاتی۔ اور اگر دوسرے دونوں عاشق نہ تھے تو بلا وجہ انہیں ایسی تسخیم کا پیدا ہونا دیکھا ہی بعید از عقل ہے۔

اب سوچئے کہ جو شخص۔ عبداللہ ابنِ ہدیل۔ ہاشم ابنِ عتبہ اور عمار یا سرکی شہادت سے اس لئے خوش ہوتا کہ وہ علی کے بڑے دوست ہیں۔ اور یہ سن کر کہ اشتر کے مصر میں پیونچ جانے پر کوئی افسوس کا رگ نہ ہو گا اہتمام کرتا ہے کہ سر راہ کے ایک زمیندار کو بلائے اور زہر آلود شہید مہیا رکھے کہ یہ غیر متوہم مہمان سالن تک نہ لے۔ جو وجہ علی کے کمزور کرنے کے لیے ہر اُس شخص کو جس کی مدد علی کے حق میں مفید سمجھتا ہے روپیہ اور حکومت کی! لُج دیتا ہے وہ خود اُس شخص کے معدوم کرنے کے لیے کس سرگرمی میں مبتلا ہو گا جو مرکز تھا اور جیکے گرد تمام ایسے لوگ جمع ہوئے تھے جنکی موجودگی معاویہ میں تزلزل پیدا کرتی تھی۔ حقیقت میں یہ خبر میں کہ معاویہ نے تین آدمی بھیجے کہ وہ کوفہ جاکر دریافت کریں کہ معاویہ پہلے مرگیا یا علی اور اسکے لئے کوفہ جاکر معاویہ کے موت کی افواہ مشہور کریں۔ ہو سکتا ہے کہ اسی مشہور کی گئی ہوں جسکا باطنی منشا علی کا قتل ہوا اور جناب امیر کو اُس وقت بھی یہ فرمانا ہو کہ معاویہ نہیں مرگیا جب تک میرا سرخون سے رنگین نہ ہوئے اور وہ اُس سے ملاعبہ نہ کرے، اور کس قدر عام ہوگی یہ خبر کہ معاویہ کو علی کے انتقال یا قتل سے خوشی ہوگی جس سے یہ روایت ہو سکتی کہ برک معاویہ کو شہادت علی کی "خوشخبری" دیتا ہے اور معاویہ اس درجہ اپنے اوپر حملہ کرنے والے کو سزا دینا بھولی جاتا ہے کہ فوراً انتہہ یہ فقرہ نکلتا ہے کہ شاید وہ اس امر پر فائدہ نہ ہوا ہو گا، "جسکا ظن اس ترجمہ کا محتاج نہیں ہے کہ ادا کاش وہ اس امر پر فائدہ نہ ہوا ہو۔ اور قاتل اس امکان سے تسکین دیتا ہے کہ "اُنکے ساتھ کوئی محافظ نہیں رہتا" کیا اس جواب میں جناب امیر کی نقل و حرکت کا مطالعہ مخفی نہیں ہے میرے نزدیک اس سے صاف کوئی امر نہیں کہ جو تین قاتل امیر المؤمنین کے لئے تجویز ہوئے تھے انہیں سے ابنِ لُحْم گرفتار ہوا اور بقیہ جھاگے جنین سے برک نے امیر المؤمنین کے شہادت کی خبر دی۔ یہ محض اہتمام ہے کہ "آج ہی شب" کا فقرہ کہا گیا ہے۔

بہت ممکن ہے کہ معاویہ نے اس خبر دینے والے کو مصلحت کی شدید احتیاط سے قتل کر ڈالا ہو۔
اسلئے کہ کہیں اُسکے زبان سے راز ظاہر نہ ہو جائے اور آخر میں اس خبر کی شہرت سے پیروانِ امیر المومنین
انتقام پر آمادہ ہو جائیں۔ قاتلون کی تکلیف صاف صاف مدبرانہ احتیاط اور اپنے ارادے پر
اصرار ہے کہ اگر ایک ناکام ہو تو دوسرا اور دوسرا نہ ہو تو تیسرا اپنا کام کر جائے۔ اور کیا یہ دنیا کا
اہم ترین حادثہ اُس وقت نہیں ہوا جس وقت امیر المومنین شام کی طرف فوج کشی کی کوششوں میں
مشغول تھے؟

بقول ابن خلدون "شہادت سے چند دنوں پیشتر امیر المومنین علی نے بعقد شام ایک لشکرِ مسلم
کا مرتب کیا تھا اور چالیس ہزار آدمیوں سے موت کی بیعت لی تھی لیکن اتفاقِ وقت سے لشکر کشی کی
توبت نہ آنے پائی تھی کہ شہید ہو گئے۔ معاویہ لشکر کشی اور جنگ آزمائی اچھی طرح دیکھ چکا تھا سمجھتا تھا کہ
علی کے دستوں میں جس درجہ مصفیٰ کے التواء سے بھلا ہٹ پیدا ہو گئی ہے اور جس درجہ مکاریوں کی خبر
مشہور ہو گئی ہے اُس سے کس نے قریب کا کارگر ہونا دشوار ہے اور اب بجز اختیار سے دست بردار ہونے
یا مارے جانے کے کوئی چارہ نہ ہو گا اگر اس مرتبہ علی مصفا کا شام تک پنا لشکر لے آئے۔ نہر کا موقع
نہ تھا اسلئے کہ ان دنوں جناب امیر ایک روز اپنے فرزند حسن اور دوسرے روز اپنے فرزند حسین کے
گھر افطار فرماتے تھے۔ پھر ایسے آدمی کیوں نہ تلاش کرنا جو کعبہ کے مولود اور کعبہ کے پاک کرینوالے کو
قتل کر سکتا۔ خانہ خانہ میں شہید کرنا۔ آئندہ باب میں معاویہ کی ایسے ہی کوششوں کی اور شائیں
دیہانگی۔

لیکن اس بندہ ماقوق الانسان کو اسکے قبل گذرنا نہ تھا جب تک وہ اپنے فرمانے کے قائل اپنے
استاد کی ایک نصیحت کو حاضرین سے نہ کہہ لیتا کہ "اپنے درمیانی تنازعات کے مصلح بنو"۔ آنحضرت
فرماتے تھے کہ اپنی ذات اور اپنے گروہ کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل ہے۔ علی کا نام ایامِ ہجرت
اسلام اور مسلمانوں کی فکر یہودی میں صرف ہوا تھا کیسے علی گوارا کرتے کہ جس قدر دیر موت کا عالم طاری
ہوئے میں باقی ہے اُسے ایسی بڑی نصیحت میں صرف نہ کریں جسکے بغیر نہ کوئی قوم قوم ہے۔ نہ کوئی اخلاق
اخلاق ہے نہ کوئی مذہب مذہب ہے۔ نہ کوئی فرد انسان کے جائیکے قابل ہے۔ کاش ہم سب میں صدق
مسلمان اسے سنتے۔ آج سنتے۔ کل سنتے۔ یہ سمجھ کر اب اپنی حیات کے لئے سنتے کہ جس قدر دیر کرینگے اسلامی

مصلح بنی آدم کے
پانشین کے آخری
وصایا۔

اتحاد و اتفاق کو ہوا دینے اور اپنے پُرتے زیادہ کرتے جاہلنگے۔ لیکن اس محسن اسلام کو ایک اور بڑی نصیحت اور آخری احسان کرنا تھا اور جبکہ تعلق شخص اپنی ذراست سے تھا۔ اور وہ یہ موقع تھا کہ کہیں بنی ہاشم ہمارے تہادت کو ویسا ہی ذریعہ نہ بنالین جن بنی امیہ اور بنی تمیم وغیرہ۔ نے پسند کیا تھا۔ قوت دیا ہے۔ اپنے بھیمین جہان فرمایا ہے کہ ”اے اولاد عبدالمطلب! میں تمہیں ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ تم مسلمانوں کے خون میں سر سے پانون تک رنگین ہوتے پھرو اور کہتے جاؤ کہ امیر مومنین قتل ہو گئے۔ امیر المومنین قتل ہو گئے۔ میرے قیاس سے باہر ہے کہ خود بخود امان عثمان کی کارروائیوں میں اس سے زیادہ کسی افتد تاریخی سے روشنی پر سکتی ہے۔ کبسا موقع ہے۔ کیا فرمایا ہے۔ کس طرح فرمایا ہے۔ طفر ہے افسوس ہے۔ حقارت ہے اور نصیحت ہے۔ بادی النظر میں اس قدر فرمانا کافی تھا۔ مگر نہیں جناب، امیر نے شرح بھی کر دی۔ اور فرمادیا کہ ”آگاہ رہو کہ میرے قاتل کے سوا کوئی دوسرا شخص قتل ہونا چاہئے“ یہ سب اس کے میرے بعد بھی مسلمان قتل نہ ہوں آپس میں نہ زین انکار موم کر۔ اپنے قاتل کو بھی نہ بھولا۔

کہا کرتے تھے، اپنے المانائین یہ درولاؤں جو یہ اثر پیدا کر سکے کہ زمانہ اُس مسلمان سے خالی ہو گیا جسکی جنیم الشان منزلت پر تیرہ صدیوں کے گہرے پردے پر ڈے پڑے اور برٹسے برٹسے قیادت کے بعد آج بھی عالم کے میں کروڑوں مسلمان ادب۔ اخلاص اور احسان شناسی متفق ہیں۔

باب ہاشم

بنی ہاشم کا دائمی وال

اس باب میں اب ہم اُن تذکروں تک پہنچے ہیں جہاں یہ کوشش اپنے کمال کو پہنچ گئی کہ صاحب اثر لوگ خاندان بنی ہاشم کی کوئی ایسی مدد نہ کر سکیں جس سے انہیں اپنے اختیارات پر قابض رہنے کی قوت باقی رہے۔ پیشتر اگر وہ تہا کہ بنی ہاشم نے جاہل پیدا کیا جاتا اور لوگ

مسئلہ

مستان المبارک

اس طرح مشغول کئے جانے کہ وہ بنی ہاشم سے اپنی ضرورتوں میں مستغنی ہو جائیں اور مشغولیت اُنھیں
 انکی طرف مائل نہ ہو۔ مہندسے تو اب وقت آیا یا اپنی مصلحت کا نشو و نما کہ بنی ہاشم کے قطعاً ضعیف اور
 بے اثر کرنے کے لئے انکے سب دشمن کا عام اعلان ہو اور انکا ذکر الحاد اور سیاسی جرائم سے بھی زیادہ
 سنگین سمجھا جائے۔ اور پھر اسکے بعد انکے دوستوں سے متواتر اور مسلسل وہ برتاؤ کیا جائے جو انکی
 مہر و میت کا باعث ہو۔ بلکہ قتل اور زہر اُس وقت تک مخفی یا علانیہ طور سے استعمال کیا جاتا رہے
 جب تک علی اور فاطمہ کی اولاد میں سے کوئی امام باقی نہ رہے۔

حسن مختاری کی سوالی غری

امیر المومنین کے دشمن سے فارغ ہو کر آپ کے فرزند اکبر حضرت امام حسن نے خطبہ بڑا حسن میں کہا
 صحیح اور موجب کمال یہ بات کہی تھی کہ تم میں سے وہ شخص اُٹھ گیا جسکے مثل متقدمین نے نہ دیکھا تھا اور
 متاخرین جیسے نہ دیکھینگے۔ اس کتاب میں کسی حد تک حسن کا تعارف کرایا گیا ہے جس قدر ہمارے کتاب
 کو ضرورت تھی اور وہ اس سے بچانے کے لئے کافی ہے کہ حسن نے اپنے پیرونیوں میں برس ملک عالم کے اُس قدر
 تغیرات دیکھتے تھے جیسے کہ دیکھنے کا اتفاق ہوتا ہے۔ کسی میں اپنا اختیار۔ پھر خوری بے اختیار ہی
 پھر اس میں قیام اور حقیقت اور اسکے بعد پھر اختیار اور ترقی اور پھر یکایک اخطا طاور زوال دیکھا
 زوال کی رُکی ہوئی حالت تھی کہ اپنے پدر بزرگوار کا مانشین دیکھا۔ نہ اس حالت میں کہ لوگوں کو
 اتنا متراپنی اطاعت پر آمادہ دیکھا ہو اور خطرات گرد و پیش نہ دکھائی دیتے ہوں۔ بلکہ اپنی قوت کے
 زوال کے اسباب کو اپنی انگلیوں سے لوگوں کی نافرمانی کی بدولت دیکھا تھا۔

ان امور سے میری غرض ہے کہ حسن کے متعلق کوئی فیصلہ اُنکے ایسے واقعات پر نظر ڈالے بغیر ممکن
 نہیں ہے جنہیں کہیں وہ کو فرسے لوگوں کو ایسی خرد و ش حالات میں اپنے موافق کر لیتے ہیں کہی جنگ
 جیل میں تقریریں کرتے ہیں اور لوگ جنہیں بوڑھے صحابی۔ مدبر اور تجربہ کار سپاہی ہیں جبکہ وقت رسوا
 اور جناب امیر کی تقریریں ظلام اور انداز دیکھنے اور سننے میں مرن ہوئے تھے انکی تقریروں کو
 پسند کرتے ہیں۔ مزید برآں میدان جنگ کا تجربہ بھی عملاً حاصل تھا۔ جس طرح جناب امیر نے ہجرت
 کیا تھا کہ انھیں ایام ہوش سے تقریر کرنا سکھائیں جس سے زبان اور خیال روان ہو جائے اس طرح اپنی
 حکماء کے سامنے انھیں میدان جنگ میں شریک ہونا۔ جنگ کرنا اور فوجی افسری بھی سکھائی تھی۔ جس طرح
 تادمی توان اور علوم و فنون کو اپنی زبان سے تعلیم فرمایا تھا۔

یہ تھے حسن۔ یعنی علی اور رسول کے ولیعهد اور جانشین۔ اور وہ ان تمام قابلیتوں میں ممتاز و سگاہ رکھتے تھے جسکی کسی ولیعهد کو اپنے موقع پر ضرورت ہو اگر قتی ہے۔

بیعت کے وقت کی
مقصود حالت

بیعت شروع ہوئی اور سب کے پہلے اُس نے بیعت کی جس نے صفین میں معاویہ کے خیرہ کو گھوڑہ و زور کا میدان بنا دیا تھا۔ جبرامیر المومنین کو اختیار تھا اور جو ایک دستہ کا افسر تھا۔ میری عرض بلند بالا اور قوی پہل کی تیس ابن سعد ابن عبادہ انصاری سے ہے۔ کہا گیا کہ کہ تیس نے بیعت کرتے وقت کہا کہ ”اپنے ہاتھ کو کتاب خدا سنت رسول اور قتال محمدین کے لئے بڑا د“ اس پر حضرت سبط اکبر نے فرمایا کہ ”وکتا“ خدا اور سنت رسول میں دیگر شرائط بھی شامل ہیں۔ تفصیل کی ضرورت نہ تھی۔“ اس پر بقول ابن خلدون لوگوں کو شبہ پیدا ہو گیا آپس میں سرگوشیاں کرنے اور کہنے لگے یہ تو تمہارا امیر نہیں ہے اور یہ یہ جنگ کا قصد رکھتے ہیں“

امیر المومنین حسن
معاویہ کو اپنے بیعت
کے لئے کہتے ہیں۔

بیعت کے بعد حضرت نے معاویہ کو اطلاع دی کہ لوگوں نے میری بیعت کی ہے اور معاویہ کے عدم استحقاق کو ظاہر کرنے کے بعد خواہش کی کہ وہ بھی بیعت میں داخل ہو جائے۔ لیکن بقول ابن خلدون ”امیر المومنین علی کی شہادت کا حال معاویہ کو معلوم ہوا تو انہوں نے اپنی خلافت کی بیعت اہل شام سے لیا اور اسی روز امیر المومنین کے مبارک لقب سے ہٹا کرے جانے لگے لیکن اصل یہ ہے کہ معاویہ نے بعد اجتماع حکمین بیعت خلافت کی تھی۔“ اور بقول علامہ مجلسی حضرت جواب میں معاویہ کا یہ فقرہ توجہ کے قابل ہے کہ ”میرا اور آپ کا امر مشابہ ہے۔ امرا ابو بکر اور آپ حضرات کے ام سے بعد وفات رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔“ اس کے بعد حضرت نے خطبہ فرمایا اور لوگوں سے جہاد کی فضیلت بیان کی اور انھیں آمادہ کرنے کی کوشش کی اور حکم دیا کہ لوگ لشکر گاہ کی طرف نکلیں۔ لیکن لوگوں میں بجز خاموشی کے تعمیل حکم نہ دکھائی دی۔ جبر حدی ابن حاتم نے کہا:-

جہاد پر آمادہ کرنا
خطبہ اور لوگ۔

”و سبحان اللہ! تلوگ اپنے امام کو کیوں نہیں جواب دیتے۔ خطباء مصر کہاں ہیں جو“ اس پر کہہ لوگ تیار ہو گئے۔

معاویہ کی غفیل کردار

بقول علامہ مجلسی ارشاد شیخ مفید علیہ الرحمہ میں ہے کہ معاویہ نے ”ایک شخص کو قبیلہ حیرہ سے کو ذکی طرف اور ایک شخص کو ابن قین سے بصرہ کی طرف بھیجا تاکہ یہ دونوں وہاں کی خبریں آسے لکھتے بھیجیں اور امور حکومت امام حسن علیہ السلام میں خلل اٹا رہوں۔“ بصرہ اور کوفہ کے یہ دونوں

شخص گرفتار ہوئے اور حضرت نے معاویہ کو تحریر فرمایا کہ "تو نے پویشدہ طور سے قتل کرنے اور زب کے لئے لوگوں کو پہنچا ہے تو نے مجاہدین پہنچے ہیں گویا تو لڑائی چاہتا ہے اور استیغ شک نہیں کرنا۔ پس تو جنگ کے لئے مستعد رہ"۔

علامہ ابی حنیفہؒ کی خدمت
امام حسن کے لشکر کے خلاف

اسکے بعد بہت سے خطوط کا تبادلہ ہوا اور معاویہ نے شام سے ساٹھ ہزار فوج کے ساتھ حرکت کی اور حضرت نے بھی بحر ابن عدی کو منظم فوج مقرر کیا۔ خود حضرت لوگوں کو جہاد پر آمادہ کرتے تھے مگر لوگوں میں نامستعدی ایک ظاہر شان تھی۔ لشکر جنگوں سے مترب ہوا اسکے صحیح عناء بقول علامہ مجلسی یہ تھے کہ بعض تو ان جناب کے اور ان کے پدر بزرگوار کے شیوع تھے اور بعض خارجی تھے اور بعض انہیں کے بڑے فتنہ پرداز اور لالچی تھے غنیمتوں میں۔ اور بعض انہیں کے بڑے شکی تھے اور بعض انہیں سے اصحاب نصیحت کو انھوں نے انہیں قبیلہ کے رئیسوں کی متابعت کی وہ دین کی جانب رجوع نہیں کرتے تھے۔

علامہ ابی حنیفہؒ کی خدمت
امام حسن کے لشکر کے خلاف

حضرت کو جب معاویہ کے حرکت کی خبر ہوئی تو آپ نے قیس ابن سعد کو بارہ ہزار سپاہیوں کے ساتھ انبار کی طرف روانہ فرمایا اور خود کوچ کرتے ہوئے مدائن پہنچے۔

اسکے بعد موقع کے لحاظ سے روایتیں اس قدر مختلف ہیں کہ ابتدا کے لئے کسی کی اولیت پر اطمینان نہیں کیا جاسکتا۔ مثلاً صاحب صواعق خرقہ حسن بصری سے روایت کرتے ہیں (جنہوں نے صحیح بخاری سے نقل کی ہے) کہ جب امام حسن کا لشکر معاویہ کے مقابلہ میں پہونچا تو عمر عاص نے کہا کہ میں لشکر و کبہ رہا ہوں جو کبھی پیچھے نہ پھرے گا تا وقتیکہ اسے مقابل کو قتل نہ کرے اور پھر اسکے بعد اس میں اس درجہ انسانیت تب قوی اور وطن پرستی ہی پیدا ہوئی جس سے یہ کہہ سکتا کہ پھر اسور سلیم کے لئے کوئی نہ رہ گیا جو انکی عورتوں اور انکی زمینوں کی حفاظت کرے اور اس بنیاد پر دو شخصوں کو مصالحت کے لئے بھیجا۔ اسکے علاوہ اسی نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ لشکر کے مقابل ہونے پر خودے حسن نے تحریک صلح کی۔ ابن خلدون کہتا ہے کہ "یہ مشہور ہو گیا کہ قیس بن سعد مارے گئے۔ اس خبر کے مشہور ہوتے ہی لوگ بھرا کر ایک دوسرے سے اکٹھے گئے بھر لوگ امام حسن کے خیمہ کی طرف چلے جو کچھ پایا لوٹ لیا۔ اندر گئے تو اس بساط اور چادر کو بھی زمین لیا جس پر آپ بیٹھے اور جب کو آپ اور شہر ہو گئے۔ بعضوں نے ناعاقبت اندیشی سے انکی رائے میں نرہ بھی مارا۔ رومیہ و ہمدان آپ کی حیات پر کٹھن کھڑے ہوئے اور با شون کا مجموعہ تشریف لیا۔

آپ کو ایک سر پر اٹھا کر امین بن لائے چنانچہ آپ تصریح میں داخل ہوئے اور وضعہ الصفا کو کہنا
کہ معاویہ نے قیس بن مسعود کو انار میں محصور کیا اور عبداللہ ابن عامر کی ماتحتی میں ایک فوج امین کی
طرف روانہ کی۔ امام اس لشکر کے مقابل ہوئے اور یہ دیکھ کر ابن عامر نے آواز دی کہ ”اے اہل عراق
میں معاویہ کا مقدمہ ہوں۔ میری غرض جنگ نہیں ہے۔ معاویہ کثیر فوج کے ساتھ انبار میں ہے۔ ابو محمد
اکبیت میں آکر میری طرف سے سلام کہو کہ عبداللہ آپ کو قسم دیتا ہے کہ آپ اپنے نفس اور اس جماعت
کی ہلاکت کے لئے کوشش نہ کیجئے“ یہ سن کر صلح کے لشکر پر خون طاری ہوا اور وہ بیکار ہو گئے۔ حسنؓ مدائن
کی طرف مراجعت کی اور ابن عامر نے معاویہ کو کہنا ہے کہ ”معاویہ امیر المومنین کے وفات کی
خبر سن کر بہت خوش ہوا اور لشکر جمع کر کے اطراف ولایت میں بھیا اور ولایت جریرہ۔ عراق۔ یمن اور یمن
کچھ معاویہ پر قبضہ کر لیا۔ معاویہ لوگوں کو عطیہ دیتا تھا اس وجہ سے سب ان کے طرف رجوع کی اور موافق ہو گئے
اس کے بعد وہ یمن آیا اور لوگوں سے بیعت لی۔ امیر المومنین حسنؓ نے یہ دیکھ کر خط لکھا اور معاویہ کے
ساتھ جنگ کرنے کی تحریک کی اور جب دیکھا کہ لوگ سستی اختیار کرتے ہیں تو عبداللہ ابن ماریہ ابن نوفل
معاویہ کے بجائے آپ کے پاس شرائط صلح کے ساتھ پہنچا۔“

معاویہ کا مقدمہ لشکر
اور حسنؓ کے سپاہیوں کا
افتخار۔

معاویہ کی کوششیں

حسنؓ کا خلاصہ دست خط
اس نے نہتے چوہن کا مقابلہ
کر سکتے۔

علامہ مجلس کہتے ہیں کہ امین کے لوگ معاویہ سے ملنے تھے حضرت کے ساتھ کوئی ایسا شخص کہ جس کے ذریعہ سے
حضرت مامول ہوں باقی نہ رہا مگر خصوصاً شیعہ کے بد بزرگوں کے اور خود مختاب کے اور وہ ایسے قلیل
کہ بغاوت لشکر ان شام کی نہ کر سکتے تھے۔ پس آنکھاب کو معاویہ نے صلح کرنے کے بارہ میں لکھا اور وہ
خط حضرت کے دستوں کے (۴) جواہروں نے معاویہ کو حضرت کے غفلت قتل کر ڈالنے اور حضرت کو مرنے
کے شہر کو یکے باکر میں لکھو تھے معاویہ نے حضرت کو یہ یاد دہانی

حسنؓ کا خطبہ عزت کی
موت یا دولت کی زندگی
کا تصدیق تھا۔

اس کے بعد مورخین کے موافق حضرت امام حسنؓ نے بعض شرائط صلح لکھ کر معاویہ کے پاس پہنچے جسے اس نے
تمام قبول کیا بلکہ ایک سادہ کاغذ پر اپنی ہر ذریعہ کے حسن کے پاس بھیج دیا کہ تم اپنے شرائط لکھ دو۔
اور جب ایسا کا وقت آیا تو اس نے پہلے خط کو قابل عمل سمجھا۔ اب بقول ابن عسکرون۔ ”آپ نے اہل
عراق کو جمع کر کے خطبہ دیا جس میں بعد حمد و درود کے بیان فرمایا کہ اے عراق! میں نے تین بار تم سے
رگزد کیا تم نے میرے باپ کو مار دیا مجھ پر نیزہ مارا۔ میرا گھر لٹا۔ آگاہ چودہ ہو گئے۔ دو مقتولوں کے درمیان
میں کیا۔ ایک مقتول مصیبت کے جبکہ تم دوسرے ہو اور ایک مقتول نہروان کے جبکہ معاویہ غرض طلب

کر رہے ہوا اور جو باقی ہیں وہ خاذل ہیں اور رونے والے بدلہ لینے والے ہیں اور معاویہ نے ایک امر پیش کیا ہے جس میں نہ تو عزت ہے اور نہ انصاف پس اگر تم موت پر راضی ہو تو ہم اس امر کو قبول کریم اور ان سے اللہ تعالیٰ کے بھروسہ تیز تاروں سے محاکمہ کریں اور اگر زندگی دوست رکھتے ہو تو ہم اسکو قبول کریم اور تمہارے خوشنودی حاصل کریم۔ لوگوں نے یہ سکر ہر طرف سے جلا کر کہا صلح قائم رکھے صلح قائم رکھئے۔

لوگ دولت کی زندگی پر راضی ہو گئے۔

اسی موقع کے موافق امام حسن نے قیس ابن سعد کو جو معبود الحیش کے افسر تھے امیر معاویہ کی اطاعت قبول کرنے اور انکی بیعت کرنے کو کہہ بھیجی تیس نے اپنے ہمراہیوں کو مجتمع کر کے اس خط کو پڑھا اور منظر مشورہ اٹھو مخاطب کر کے کہا ہلو گون کا بغیر امام کے لڑنا مناسب ہے یا کہ امام گمراہ کی اطاعت کرنا۔ لوگوں نے پہلی شق کو اختیار کیا، اسکے بعد نہیں معلوم مترجم کے قصہ کرنے یا خود مولف کی تافہ تریب کے لحاظ سے دفعہ یہ عبارت نظر آتی ہے کہ قیس ابن سعد بوجہ امیر معاویہ کی بیعت سے رُکے ہوئے تھے اور

شک سے قیس کا غیظ اور جواب۔

عبید اللہ ابن عباس بھی اس رائے متفق تھے لیکن جب امیر معاویہ نے عبداللہ ابن عامر کو بصرہ کی ایک لشکر چلا کر عبید اللہ ابن عباس کی طرف روانہ کیا اور عبید اللہ ابن عباس نے خط و کتابت کر کے امان حاصل کر لی اور شب کے وقت تنہا اپنے لشکر سے نکل کر عبداللہ ابن عامر کے خیمہ میں اور پھر اگلے پہر امیر معاویہ کے پاس چلے آئے اور روانگی کے بعد قیس ابن سعد امیر لشکر ہوئے تو انہوں نے از سر نو اکل لشکروں سے امیر معاویہ سے باین شرط جنگ کرنا کا عہد و پیمان لیا کہ جب تک امیر معاویہ امیر المؤمنین علی کے گروہ کو اُنکے جان و مال کا امن نہ دین اور جو کچھ پچھلے واقعات میں ان سے سرزد ہوا ہے اس سے ہر گز نہ کریں۔ رفتہ رفتہ امیر معاویہ تک یہ خبر پہنچ گئی۔ عمر ابن العاص نے جنگ کرنے کی رائے دی امیر معاویہ نے کہا اس میں بہتری نہیں ہے جنگ کرنے میں انھیں لوگوں کے برابر ایشام بھی کام آئے۔ پھر ایک قاصد کو ملا کہ اس کاغذ پر ضرور دستخط کر کے قیس ابن سعد کے پاس بھیج دیا کہ جو شرط تم کو منظور ہو کہہ دو۔ قیس نے اپنے اور کل ہمارے امان طلب کیا۔ مال وغیرہ کچھ نہیں مانگا۔ امیر معاویہ نے اٹھو امان دیدیا۔ اور قیس نے عہد اپنے کل ہمارے بیعت کر لی، اسی موقع میں اس صحت کتاب کو ختم کرنا ہوا یہ عبارت لکھا ہے کہ میں نے بعض جزئی حالات سے اس طری کے کہ لوگوں کی کتابوں سے بھی بقدر طاقت صحیح کر کے اخذ کیا ہے اور حق یہ ہے کہ

قیس شرائط صلح کو معاویہ نے منظور کیا۔

معاویہ کا شمار خلفائین ہے۔

روقتہ الصفیہ نے قیس بن سعد کو خبر پہنچائی کہ بعد اس سے لوگوں نے کھلوا لیا ہے کہ ”یا بغیر امام کے جنگ کر دیا۔ بیعت باضلات پر اقدام کرو“ اور لوگوں نے کہا کہ ”بسم بیعت باضلات کو اس سے زیادہ پسند کرتے ہیں کہ تم قتل ہوں۔ ہمارے اموال تلفت اور اہل خیال ضائع ہوں۔“

لوگ کس بات پر راضی ہو گئے تھے۔

علامہ مجلسی نے بھی مجاہدین ردائین نقل کی ہیں کہ کس طرح معاویہ نے ابن عباس کو دس لاکھ درہم کا وعدہ کر کے ملایا اور قیس ابن سعد نے جو عبید اللہ ابن عباس کے بعد امیر لشکر ہوئے تھے امام حسن کو خبر دی اور پھر معاویہ نے قیس کو ملانا چاہا مگر انھوں نے لکھا کہ ”تو مجھے کبھی ملاقات نہ کر لیا مگر یہ کہ میرا وارث میرے درمیان میں نیزہ ہوگا“ اور جب قیس کو صلح کی خبر ہوئی تو انھوں نے اسٹار پرٹے جنکا ترجمہ یہ ہے کہ ”مجھے مسکن کی زمین سے مقام حال میں یہ خبر ہو گئی کہ امام حق نے صلح فرمائی۔ جب سے مجھے یہ خبر معلوم ہوئی ہے میں تھیر ہوں اور چپکا ٹنگین قلب کی عاجزی کی حالت میں بیٹھا ہوا ہوں گنا کرتا ہوں۔“

جہاں ایک دوست عزیز سے ملتا رہے۔

صلح کی خبر اور قیس کی حالت

اب میں تمام معاملات میں سب زیادہ مفید مار کی طرف آتا ہوں اور شرائط صلح ہے۔ اور یہ جگہ ہے جہاں حیرت اور غصہ کا مورخین سے دور رکھنا معمول سے کہیں زیادہ دشوار ہے۔ بعض انہیں سے وفات شرائط تک ذکر نہیں کرتے بعض چند پر قناعت کرتے ہیں اور کبھی کہیں دور ان تذکرہ میں کہہ دیتے ہیں کہ یہ شرط بھی تھی۔

شرائط صلح

بقول ابن خلدون ”امام حسن نے لوگوں کی خود رانی اور نفاق کی وجہ سے امیر معاویہ کو لکھ بھجا کہ میں خلافت و حکومت سے دست کش ہوا چاہتا ہوں بشرطیکہ مجھ کو جو کچھ مالی بیت المال کو فہم میں آویدو (اس وقت بیت المال میں پانچ لاکھ موجود تھا) اور دار اب جرو (مقامات فارس) کا بیج مجھے عافیت کر دو اور علی کو میرے سامنے سخت و ناپاک کلمات سے نہ یاد کرو۔ خط روانہ کرنے کے بعد بیج بھالی حسین و عبداللہ ابن جعفر سے اسکا تذکرہ کیا۔ ان لوگوں نے سبجیا یا بیجیا یا لیکن وہ اپنی رائے سے بدبھریاں دے رہے تھے جب یہ خط امیر معاویہ کے پاس پہنچا تو انھوں نے اس خط کو لیلیا اور اس سے بیج ایک سادہ کاغذ پر دستخط دہر کر کے عبداللہ ابن عامر اور عبداللہ ابن عمر کی معرفت امام حسن کی خدمت میں بھیج دیا اور علی و یہ تحریر کیا تھا کہ آپ کو جو شرط منظور ہو اس سادہ کاغذ پر لکھ دیجئے۔“

ہم اسکو منظور کر لیں گے۔ امام حسن نے اس سادہ کاغذ پر جسکے نیچے امیر معاویہ کا دستخط و خمر تھی اُن شرائط سے وہ چند شرائط لکھے جو اسکے پہلے اپنے خط میں لکھے چکے تھے۔ پس جب امام حسن بعد تفویض امارت ان شرائط کے ایفا کے خواستگار ہوئے تو امیر معاویہ نے پہلے خط کے شرائط پر عمل کیا اور یہ کہا کہ یہ وہ تھا تو ہے جو تم طلب کرتے تھے۔

صاحب مواہن مخرقہ عہد نامہ لکھے جاتے پہلے یہ شرائط لکھتا ہے کہ معاویہ حسن کے تمام دیون کو ادا کرے اور اہل عراق و حجاز سے کوئی مطالبہ نہ کرے۔ معاویہ کہہ گا کہ ہم صرف عشرت لیں لیکن حسن نے اصرار کیا اور معاویہ نے سادہ کاغذ بھید یا کہ اپنے مدعا کو صلیخا میں لکھ کر دم قبول کر گئے۔ اسکے بعد جب ذیل مختصصہ لکھا گیا:۔

”یہ صلیخا ہے حسن بن علی اور معاویہ ابن ابوسفیان میں۔ ان لوگوں نے مصالحت کی ہے اس بات پر کہ مسلمانوں کے امورات کی ولایت اس شرط سے معاویہ کو تسلیم کی جائے کہ وہ کتاب اللہ۔ سنت رسول اور سیرت خلفائے راشدین پر عمل کرے۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ معاویہ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اپنے بعد کسی کو اپنا ولیعہد بنائے بلکہ یہ امر مسلمانوں کے مشورہ پر ہے۔ وہ جسے چاہیں اپنا امیر بنائیں۔ اور شرط یہ ہے کہ خدا کی زمین میں لوگ اُس سے بخوف ہوں۔ شام ہو۔ عراق و حجاز ہو۔ یامین اور اصحاب و شیعہ علی اپنے نفس مال اور اولاد سے بخوف رہیں اور معاویہ ابنی سفیان پر خدا کی طرف سے یہ عہد ہے کہ وہ حسن بن علی اور اُنکے بھائی حسین بن علی یا اہلبیت رسول میں کسی سے ظاہر یا باطن میں کوئی گدورت نہ رکھے وہ کہیں ہوں شہادت ظلال ظلال اور کافی ہے۔ شہادت حق سبحانہ تعالیٰ کی۔“

اعظم کوئی کو کہنا ہے کہ حسن نے پیشتر خط میں تحریر فرمایا کہ ”اگر زندگان خدا کے ساتھ اچھی زندگی بسر کرے اور انھیں مالی اور بدن و فرزندگی طرف سے بخوف کر دے اور خدا کے ادا و نواہی اور آداب رسول پر عمل کرے تو امارت مجھے بشر ذکر و دن۔ اور اگر تو مسلمانوں سے رحمت اور نیک کرے گا اور انھیں امورات موافق شرع نہ کرے گا بلکہ اپنے مذاق کے موافق چھاری رکھے گا تو میں جہانک ممکن ہو گا کوشش کروں گا جب تک خدا ہم میں اور تمہیں فیصلہ نہ کرے۔“

اسکے بعد حسن کے وکیل عبداللہ بن حارث نے معاویہ سے کہا کہ امیر المومنین ”برابر و اخلافت سلیم

میکند کہ اگر ترا پیش از دس وفات رسد خلافت از انان او باشد و بعد از تو کما بدست گیر و در دست تو بخلافت قیام نمائی ہر سال پانصد ہزار درم از بیت المال بدو دی و خراج دار المجد و فارس از انان او باشد تا ہر سال خراج آنرا بر تانویں کہ بہت می ستاند معاویہ جواب داد کہ ہرین جملہ بر خدا ادا م اسکے بعد مہر اور دستخط الا کاغذی بجا۔ عبد اللہ ابن عامر اور عبد اللہ ابن عمرہ بجا ساتھ آئے ان لوگوں نے معاویہ کی خطوری بیان کی اور حسن نے کہا کہ معاویہ سے جو کہا گیا ہے کہ اسکے بعد خلافت ہماری طرف آئیگی بہتر نہیں ہے۔ میں اسی نہیں چاہتا اگر مجھے اسکی خواہش ہوتی تو میں حوالہ نہ کرتا۔ اب میں خراج دار المجد اور دیگر مال بھی نہیں چاہتا۔ اور اس سے بیعت کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر صلحا نہ لکھا کہ ”یہ صلحا ہے حسن ابن علی اور معاویہ ابن ابی سفیان بن اس سے اس امر پر صلح کی گئی ہے اور خلافت ہر دو کی ہے کہ جب وہ وفات کرے اور نزدیک بہ ارحال ہو تو خود کسی کو و بعد نہ بنائے بلکہ سلمان مشورے سے اسکا تعین کر لیں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ عامہ مسلمین اسکے ہاتھ اور اسکی زبان سے بخوف ہوں۔ اور خلق اللہ کے ساتھ اچھی زندگی بسر کرے۔ تیسری شرط یہ ہے کہ علی ابن ابی طالب کے مشورے کے متعلقین اور ان کے زن و فرزند ہر جگہ محفوظ اور بخوف ترین اور ان سے کم و زیادہ کسی طرح کا تفرق نہ کیا جائے۔ امیر معاویہ نے عہد کیا اور اسے قبول کیا کہ اس اقرار پر و فاکر لگا اور شرائط ہی بجا لایگا اور کسی طرح کا کم و کید نہ کر لگا اور حسن ابن علی اور انکے بھائی حسین ابن علی اور انکے زن و فرزند اعز اور اقربا اور اہلبیت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ سے ظاہر و باطن بدی نہ کر لگا اور ایسا کر لگا حکم نہ دیا کہ یہ لوگ جہان میں محفوظ ترین۔ انھیں کسی طرح کی دیکھی نہ دیا جائیگی۔ گواہ ہوئے عبد اللہ ابن حارث ابن نوفل۔

عمر ابن ابی سلمہ وغیرہ۔
روضۃ الصدقا کے موافق حضرت امام حسن علیہ السلام اور شرط کے ابن عامر سے جو مخصوص شرط لکھوائیں وہ یہ تھی کہ ”در عطایا و صلات بنی ہاشم را بر اہل بیت غنیمت تفصیل و ترجیح کند“ اسی ہونے کے موافق معاویہ نے ”بیت علی“ کے تمام شرائط منظور کئے اور کہا کہ جس جگہ میں موجود ہوں وہاں سب سے اعلیٰ جاوے۔ اور پھر یہ بھی لکھا ہے کہ ”تیکے از شرائط صلح آنکہ تعین خلیفہ بعد از معاویہ میرے مشورے سے ہو اور میں اس میں حاضر ہوں۔“ علامہ مجلسی کے موافق ایک شرط یہ تھی کہ معاویہ اپنے کو امیر المؤمنین کے خطبات یا حدیث کے۔ رات انجیل مولوی امیر علی صاحب بالقرآن پڑھائی جائے اور اس میں اس کی طرف توجہ نہ کرے۔

”وصلح کے شرائط جو معاویہ اور حضرت حسن کے مابین ہوئی تھیں حضرت حسین کا حق خلافت میں
طور پر محفوظ رکھا گیا تھا۔“

کابل ابن اثیر میں علاوہ عام حالات کے مخصوص باتیں ہیں کہ معاویہ ایفاء شرائط سے انکار کرتے
وقت کہا کہ ”ہم پہلے خط کے موافق عمل کر چکے نہ کہ سفید مہر واسے کاغذ کے موافق۔ اسی موقع کے موافق
معاویہ نے ”نب و شتم علی نہ کرنے سے انکار کیا۔“ اور اب حسن نے یہ شرط پیش کی کہ میرے واسے نسب نہ کرنا۔
معاویہ نے ”اس کا اقرار کیا لیکن وفانہ کی“ اور خراج بھی نہیں دیا۔“

تاریخ خمیس کے موافق حسن کی شرط تھی کہ معاویہ ”نہ طلب کرے اہل مدینہ حجاز و عراق سے کوئی
ایسی چیز کہ اُنکے باپ کے زمانہ میں تھی اور یہ کہ اُسکے بعد ولیعہد ہم میں سے ہو اور یہ کہ اختیار دی کہ ہم
بیت المال میں سے بقدر ضرورت لے سیں۔ اس پر معاویہ خوش ہوا۔“ نیز اسی میں ہے کہ معاویہ نے ”وس
آدمیوں کو امان دینے سے انکار کیا اور حسن نے اس بارہ میں مراجعت کی پھر معاویہ نے لکھا کہ قیس ابن
کو باؤ لگا تو قتل کرو لگا۔ اس پر بھی حسن نے مراجعت کی کہ بیعت نہ کرو لگا اور اب معاویہ نے سفید کاغذ
بھیج دیا کہ ”جو لکھو گے اُسے قبول کرو لگا اور“ لکھا حسن نے ”کل اُن باتوں کو جو پہلے لکھا تھا۔“ اور معاویہ نے
”سب کو قبول کیا۔“ اب حسن نے ”مطلع کیا اپنی نفس کو اور امارت معاویہ کو تسلیم کی۔“

ابو اسحق اسفرائینی اپنے رسالہ نور المعین فی مشہد الحسنین میں معاویہ کی رحلت کے وقت یزید کے
اس سوال پر کہ ”آپ کے بعد کون خلیفہ ہوگا۔“ جواب دلواتے ہیں کہ ”خلیفہ تو ہی ہوگا، لیکن پھر اگر
یہ وصیت بھی کر اتے ہیں کہ ”رحمت کے متعلق کوئی کام حسین رضی اللہ عنہ کے مشورہ بغیر نہ کرنا۔۔۔۔۔
اس لئے کہ اگر بیٹا خلافت ہمارا حق نہیں ہے یہ حق اُنکا ہے اور اُنسے پہلے اُنکے باپ اور اُنکے نانا کا تھا اور
اُنکے بعد اُنکے اہل بیت کا حق ہوگا۔ بیٹا اُن تم تھوڑے ہی مدت تک خلافت کرنا یہاں تک کہ حسین رضی اللہ
عنه مانع ہو جائیں اور اچھی حالت میں کہ جائیں پھر وہ خود خلیفہ ہوں یا جسکو چاہیں اہلبیت میں سے
خلیفہ بنائیں اور خلافت اپنے حقدار کے پاس جا پہنچے۔“

انسانیکلو پیڈیا (حسن و حسین) میں یہ عبارت ہے کہ ”علی کی رحلت پر اُنکے فرزند اکبر حسن خلیفہ منتخب
ہوئے لیکن وہ اس شرط پر معاویہ کے حق میں مستغنی ہوئے کہ وہ اُنکے بعد پھر خلیفہ ہونگے،“ مولوی حسن

پھلواری صاحب اپنے قابل مطالعہ رسالہ ”غم حسین“ میں فرماتے ہیں ”تمام کتب تاریخ و سیر وغیرہ ثابت ہے اور تمام محققین علمائے اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ سیدنا امام حسن علیہ السلام نے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلافت صرف اُنکے حیات تک کیلئے سپرد کی تھی اور اسی شرط پر اُنکو خلافت سوپ دی تھی کہ تمہارے بعد خلافت ہماری ہی طرف لوٹے گی۔ مگر ہرگز یہ حق نہ ہوگا کہ کسی کو اپنا ولیعہد بناو یا اس کو میراث سمجھو۔“

اسکے بعد ابن عبد البر اندلسی کی استیعاب جلد اول صفحہ ۱۴۴ سے فرماتے ہیں ”باتفاق عام علماء اہل سنت کے نزدیک یہ امر مسلم ہے کہ امام حسن امیر معاویہ کو صرف اُنکی حیات تک کیلئے خلافت سپرد کی تھی نہ ما بعد کئے بھی اور اسی پر ان دونوں کے مابین صلح ہوئی تھی“ کتاب الامامت والسیاست ابن قتیبہ دینوری سے نقل فرماتے ہیں ”امام حسن نے امیر معاویہ صاحب سے اس بات پر صلح کی کہ امامت (خلافت) امیر معاویہ کے لئے ہے جب تک وہ زندہ رہیں۔ پھر جب وہ مر جائیں تو اُنکے بعد خلافت امام حسن کی ہوگی“ صاحب شواہد النبوة فرماتے ہیں: معاویہ یا ابراہیم بن جن رضی اللہ عنہ دوسرے مصالحہ کرد و عہد بست بڑا کرا گویا معاویہ پیش ازین علیہ السلام امیر المؤمنین جس باشند مصالحت کے بعد قیس بن سعد کو فرستے آئے اور معاویہ بھی آیا حسن اور معاویہ کی گفتگو میں مخصوص بات یہ تھی کہ معاویہ نے بقول شواہد النبوة داعیہ کو فی حضرت امام حسن کہا کہ ”ابتدا اسی افریش سے کسی نے ایسی شجاعت نہیں کی۔ یہ جو دستخداوت خاندان بنی ہاشم کے لحاظ سے حیرت خیز نہیں ہے۔ اور آرزو کنی طرح امر خلافت مجھے حوالہ کر دیا۔“ اسکے بعد کہا ”جب آپ یہ احسان کر چکے۔ مکن ہے کہ ابھی لوگوں کو یہ معلوم نہ ہو اور سمجھتے ہوں کہ آپ کو رغبت خلافت ہے۔ اگر مصلحت سمجھتے تو کچھ فرادے کیلئے کہ لوگ میرے بارہ میں آپکے احسان سے واقف ہو جائیں“۔ تاریخ خمیس کے موافق حسن کے خطبہ کیلئے عمر عاص نے معاویہ کو اس لئے صلاح دی تھی کہ ”دخل بنو علی وجہ سے نقص ظاہر ہوگا“ معاویہ نے اسے کر دیا۔ لیکن آخر میں حسن نے خواہش ظاہر کی۔ اور جب حسن اپنے خطبہ میں معاویہ کو مخاطب کر کے اُس جگہ پہنچے کہ ”تیرے وجہ سے فساد اور خون ہوا“ تو معاویہ نے کہا کہ ”میں نہیں خیال کرتا خاکو اسی بات کا“ بقول ابن خلدون ”امیر معاویہ نے آپ کو بٹھالیا کیونکہ انھوں نے اُنکے خلاف خیال بیان فرمایا تھا“ ابن حجر مکی صاحب صواعق محرقة کے موافق فرمایا ”تلوگ جانتے ہو

صلح کے بعد کی گفتگو اور حسن کے خطبہ کی خواہش

حسن کا خطبہ

کہ خدائے تمہیں مگر اسی اور جہالت سے میرے نانا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت آزاد کیا اور ذلت و خواری کے بعد تمہیں عزیز کیا اور قلت کے بعد تمہیں کثرت عطا کی۔ جانو کہ معاویہ نے سب سے ایک ایسے امر میں نزاع کی جو میرا حق تھا اسکا نہ تھا۔ میں نے صلح امت پر غور کیا اور فتنہ کو منقطع کیا حالانکہ تھے مجھ سے بیعت کی تھی کہ تم اس سے صلح کر دے جس سے میں صلح کروں گا اور جنگ کر دے جس سے میں جنگ کروں گا لیکن میری رائی یہ قرار پائی ہے کہ معاویہ سے صلح کر لوں اور جو جنگ کہ واقعہ اُسے برطرف کروں اس لئے کہ لوگ قتل سے محفوظ رہیں۔ انکے خون کی مخالفت اس سے بہتر ہے کہ انکا خون بھایا جائے۔ میں نے اس صلح کا ارادہ نہیں کیا مگر تمہاری صلح اور بقا کے لئے، بعض مورخین کے موافق حضرت نے اپنی تقریر میں شرائط صلح بھی بیان کر دیئے تھے۔

عرعاص کی صلح شکیبائی

اعثم کو فی کے موافق عرعاص کھڑا ہوا اور کہنے لگا:۔ اے اہل عراق! ہم اور تم راہ راست پر تھے کہ مختلف ہواؤں نے ہلوگوں کو جدا کر دیا۔ لڑائیاں ہوئیں۔ آخرین حکمیں نصب ہوئے اور سب لوگ انکے ایسے حکم پر جو موافق کتاب خدا و سنت رسول ہو راضی ہوئے۔ حکمیں اُسپر یہ طے کیا کہ تلگوں، عیسائی، عجم اور ترجیح کا دعویٰ کرتے تھے۔ آج حق اپنے مرکز میں قائم ہوا اور جنگ سے فارغ ہوئے۔ تلگوں شہر کا غدار اور گزشتہ نافرمانی اور عصیان کا موافقت اور اطاعت سے تدارک کرنا چاہئے۔ کہ دین اور دنیا کے امورات اور مصالح کا انتظام ہوا اور پراگندگی رفع ہو،

معاویہ کی ویسی ہی تقریر

اسکے بعد معاویہ نے کہا:۔ ”اب تک جو کچھ لڑائیاں اور کوششیں ہوئیں اور جس خون بہا اور مسلمانوں کے امورات میں جو کچھ خلل واقع ہوا یہ سب باتیں گزر گئیں۔ نظم ظاہر ہوا اور پریشانی و تفرقہ دور ہوا۔ بڑے تزلزل کے بعد حق اپنے مرکز میں ہوا اور فتنہ کی آگ بجھی۔ ہماری دعوت عزیز ہوئی۔ میں نے جو شرطیں کی ہیں اسکا سراپہ ہاتھ میں ہے چاہوں و نا کروں خواہ نہ کروں۔ تمہیں اُسے کوئی مطلب نہیں۔ تمکو اطاعت سے کام نہ کھنا چاہیے۔“

یہ تقریر سیکر بقول احم کو فی ”تمام آدمی برہم اور غضبناک ہو گئے اور معاویہ کو گالیان دینے لگے اور قہقہہ کیا کہ اُسے مار ڈالیں قریب تھا کہ بہت بڑا فساد اور خونریزی واقع ہو معاویہ ڈر گیا اور اپنی گفتگو سے پشیمان ہوا۔“

قیس اور معاویہ

اسکے بعد ایک نہایت پر جوش روایت یہ ہے کہ قیس ابن سعد جب معاویہ کے دربار میں گئے تو اس نے کہا کہ ”اے قیس میں نہیں چاہتا تھا کہ میں امیر ہوں اور تو زندہ رہے“ قیس نے جواب دیا ”میں ہی نہیں چاہتا تھا کہ میں زندہ رہوں اور تو حکومت کرے“ بقول علامہ مجلسی قیس کے قول کے موافق۔ جب یہ معاویہ کے پاس گئے۔ تو درمیان میں نیزہ اور تلوار رکھ دی گئی تھی اور معاویہ نے خود اپنا ہاتھ بڑھا کر اس کے ہاتھ پر رکھ دیا۔

حسین سے بیعت کی خواہش اور انکار

بقول روضۃ الصفا۔ معاویہ نے حسین کے پاس طلب بیعت کے لئے آدمی بھیجا۔ حسین نے انکار کیا۔ امام حسن نے معاویہ سے کہا کہ ”اے معاویہ حسین کو بیعت کیلئے مجبور نہ کر اس لئے کہ اُن کے نزدیک قتل ہو جانا تیری بیعت کرنے سے بہتر ہے۔ تو انھیں نہیں قتل کر سکتا جب تک اُن کے اہلبیت کو قتل نہ کرے اور اہل بیت قتل نہیں ہو سکتے جب تک اُن کے شیعہ قتل نہ ہوں۔ معاملہ طویل کھینچا۔ یہ سنکر معاویہ نے خاموشی اختیار کی“ بقول کائل ابن اثیر حضرت امام حسین نے اپنے بھائی سے کہا ”اپنے باپ کی تکذیب اور معاویہ کی تصدیق نہ کیجئے“ حسن نے کہا ”چپ رہو میں تم سے زیادہ جانتا ہوں“ بقول اعظم کو فی ”حسین نے صن کی طرف دیکھا اور کہا ”اب کوئی نڈارک نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی اصلاح ہو سکتی ہے۔ جو کچھ آپ نے کیا مجھے اس سے بہت کراہت تھی لیکن میں نے نہ چاہا کہ آپ کی خلاف کر دوں۔ آپ کی خوشنودی کے لئے خاموش رہا“

صلح اور حسین

بقول علامہ مجلسی ”امام حسین علیہ السلام اپنے برادر عالی وقار کی خدمت میں روتے ہوئے حاضر ہوئے پھر حضرت کی خدمت سے ہنستے ہوئے باہر آئے امام حسین علیہ السلام کے دوستوں نے حضرت سے پوچھا کہ یہ کیا امر ہے حضرت نے فرمایا کہ عجیب ہے میرے جانے سے ایسے امام کی خدمت میں کہ اُن کو میں سکھانا چاہتا تھا۔ پس میں نے اُن سے عرض کیا کہ آپ نے کس وجہ سے حکومت سرکردہ انھوں نے فرمایا کہ جو وجہ تمہارے پر بزرگوار کو داعی ہوئی تھی اُس زمانہ سے پیشتر کے زمانہ میں۔“

صلح کے متعلق حسن سے مسیب کا سوال وجوہ

اعظم کو فی کے موافق معاویہ کی تقریر کے بعد مسیب بن نجعتہ انقراری کھڑے ہو گئے اور صن کے قریب جا کر کہا کہ ”جہانک غور کرنا ہوں یہ مشکل حل اور میری ہیرت تمام نہیں ہوئی کہ آپ نے کیوں معاویہ سے بیعت کی اور پالیس ہزار مرد ان شمشیر زن کو ہل چھوڑ دیا۔ نیز آپ نے اپنے زن و فرزند اور دوستوں کے لئے کوئی مضبوط جہیز نہیں لیا اور ایسا ملنا نہ لکھا جو آپ اور اُن کے درمیان ہے لوگوں کو اس کی کوئی

خبر نہیں ہے۔ اس وجہ سے معاویہ منبر پر جاتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے جو عہد کیا ہے اسکا سرا میرے ہاتھ میں ہے چاہوں وفا کروں یا نہ کروں۔ یہ آپ کی موجودگی میں کہتا ہے۔ یہ وہ آپ ہی سے کہہ رہا تھا اسکا مخاطب کوئی دوسرا نہ تھا۔ یہ امر عظیم آپ سے سرزد ہوا۔ اسکی عاقبت کج خبر ہو،
 حسن نے جواب دیا:۔
 دو اے مسیب یہ چالیس ہزار مردان شمشیر زن جو بظاہر ہمارے ساتھ تھے تجھے معلوم ہے کہ مطلق حکم نہیں مانتے تھے اور جسے معاویہ کے مقابلہ میں جنگ کے لئے بھیجا جاتا تھا اُس سے مل جاتے تھے یا اُسکے پاس جلا جاتے تھے۔ یہ حال دیکھ کر صلح کی گئی۔ اگر ایسا نہ کرتا تو کیا کرتا۔ اب تمہیں اسکا بہتر تذکر کیا معلوم ہوتا ہے۔
 مسیب نے جواب دیا:۔

”اے امیر المومنین اگر آپ کی خواہش ہو تو تدبیر یہ ہے کہ اس بیعت سے باز آئے اور اپنی پہلی حالت پر جو دیکھئے۔ اور اُس سے کہئے کہ تو نے میرے سامنے یہ کہہ کر کہ چاہے اپنے عہد پر وفا کروں چاہے نہ کروں عہد کو توڑ ڈالا۔ یہ گفتگو ہو رہی تھی کہ ابصرہ کا ایک شخص جسکا نام عبیدہ بن عمر الکندی تھا قریب آیا۔ اسکے چہرہ پر لک بکرا زخم تھا۔ امیر المومنین جن اُسے پہچانتے تھے۔ پوچھا کہ تجھے یہ زخم کب لگا تھا؟ کہا اُنہیں ابن سعد کی موافقت میں جب معاویہ سے جنگ کی تھی۔ یہ سن کر حجر ابن عدی الکندی نے کہا۔
 دکاش تو اور ہم اُس روز ہلاک ہو جاتے کہ یہ تمہارا دن نہ دیکھتے کہ دشمن کی مراد بر کوئی اور ہلوگ دل تنگ اور غضبناک ہوئے۔ موت اس زندگی سے کہیں بہتر تھی،“

یہ سن کر حسن کا چہرہ متغیر ہو گیا اور اٹھ کر اپنے گھر چل گئے۔ یہاں سے حجر ابن عدی کو بلوایا اور فرمایا۔
 دو حجر مجھے تمہاری شفقت اور اپنے بارہ میں تمہارا اعتقاد معلوم ہے۔ تم نے معاویہ کے مجلس میں جو باتیں کہیں اسکا وہاں موقع نہ تھا میں چاہتا تھا کہ تمہیں وہیں تسکین دوں۔ لیکن اغیار وہاں موجود تھے۔ تم اپنے کو خوش کرو اور بخیرہ نہ ہو کہ میں نے تمہاری بہتری کے لئے صلح کی اس لئے کہ تم آرام پاؤ اور مسلمانوں کا خون نہ پیے۔ مجھے طمع جاہ اور زیادتی مال کی خواہش نہیں ہے۔ میں اپنے کو اس کام سے سبکدوش کیا کہ عباد خدا میں بسر کروں۔ مگر میری رہنمائی پر توجہ کرنی چاہئے اور ایسی باتیں نہ کرنی چاہئیں،“

اُس وقت سفیان ابن ابی اسیمی داخل ہوا اور کہنے لگا:۔

در سلام ہو تمہارے ذلیل کو نے دوائے مومنین کے۔ یہ سننے کیا کیا۔ کاش ہم اور تم مرجائے کہ یہ کانٹا

عبیدہ کندی اور حسن

حجر اور عبیدہ کا
 - ناسف -

حسن تسکین دیتے ہیں

سفیان ابن ابی لیلیٰ

حسن

”نہ چھٹتا۔“

اسکے بعد حسین کی مذکورہ صدر تقریر تھی جسے شکر صیب ابن نجیب نے کہا:-

”ہمارے لئے مشکل نہیں ہے اس لٹکے معاویہ کو ہلوگوں کی ضرورت ہے اور ہماری ساتھ رعایت کر لگا لیکن ہمارا دل تمہارے طرف لگا ہوا ہے کہ سب ادا معاویہ تم سے نقص عہد کرے اور کوئی لحاظ نہ کرے“

بقول روضۃ الصفا

مذکورہ صدر واقعات بہ اختلاف وقت و مقام عام تواریخ میں پائے جاتے ہیں۔

علی ابن بشر اور حسین

علی ابن بشر حضرت امام حسن کی وجہ مصالحت سسٹ کے بعد حضرت امام حسین کے پاس گیا اور جو کچھ سنا تھا بیان کیا اسپر سبط اصغر نے فرمایا ”ابو محمد نے جو کچھ فرمایا وہ حق اور مطابق صدق ہے جب تک معاویہ زندہ ہے اب بچو اسکے کوئی چارہ نہیں ہے کہ ہر شخص اپنے گھر میں بیٹھا رہے۔“

اہل بصرہ کی استقامت کا درجہ

اعظم کوئی کے موافق جن وقت اہل بصرہ نے سنا کہ حسن نے امارت معاویہ کو تفویض کر دی اُن لوگوں کو بہت رنج ہوا اور بہت سے لوگوں نے جمع ہو کر کہا کہ ہم اسپر راضی نہ ہونگے کہ فرزند ان علی در رسول کے ہوتے ہوئے ہم معاویہ کی خلافت کو قبول کر لیں۔ حمران ابن آبان نے جو دوسرا کوفہ میں سے ایک تھا لوگوں کو تسکین دی اور شہر بر حسن کے نام سے قبضہ کیا (ابن خالد بن ہشام قبضہ کا ذکر کرتا ہے) معاویہ کو یہ خبر معلوم ہوئی اُس نے عمر ابن ارطاة کو لشکر کشی کے ساتھ بھیجا۔ جس قدر لوگ حمران کے ساتھ جمع ہوئے تھے۔ متفرق ہو گئے۔ دوسرے روز عمر ابن ارطاة قصر الامارة سے مسجد میں آیا اور جس قدر ناظمین الفاظ علی اور ابدال علی کے لئے استعمال کر سکتا تھا کئے اُس وقت ابو بکرہ کھڑے ہو گئے اور کہا ”جھوٹ کہتا ہے اسے دشمن خدا.....“ ابن ارطاة نے انکے گرفتاری کا حکم دیا لیکن نبوضیہ بیچ میں پڑے اور انھیں اٹھائے گئے۔ ابن ارطاة چھ مہینہ تک حاکم رہا۔ اسکے بعد عبداللہ ابن عامر کر بنہ اور اسکے بعد ثریا دا بن ابیہ عامل مقرر کیا گیا۔

عمر ابن ارطاة اور ابوبکر

مصلحت صلح پر مزید عکس۔

علامہ مجلسی حجاج طبری سے زید بن دہب جہنی کے زبانی ایک روایت نقل کرتے ہیں جس سے معلوم صلح پر کچھ اور عکس پڑتا ہے اور وہ یہ ہے کہ ”جب حسن بن علی علیہ السلام مدائن میں بخرم ہوئے تو میلان جناب کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ جناب دروین مبتلا تھے میں نے عرض کیا کہ یا بن رسول اللہ کیا رائے ہے آپ کی کیونکہ لوگ تغیر میں۔ حضرت نے فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں قسم خدا معاویہ اُن لوگوں سے

میرے لئے بہتر ہے۔ یہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ یہ میرے شیعوں میں سے ہیں۔ میرے قتل کے درپے ہوئے
میرا اسباب تو ا میرا مال لے لیا۔ واللہ اگر میں معاویہ سے ایک عہدے لوں کہ میں اُسکے سب سے انجمنی کو
روکوں اور اُسکے سب سے میں اپنے اہل میں امن سے رہوں تو یہ امر بہتر ہے اس سے کہ یہ لوگ مجھے قتل کریں
اور میرے اہلیت اور اہل ضائع ہوں۔ قسم بخدا کہ اگر میں معاویہ سے مقابلہ کروں تو یہ لوگ میری گردن
پکڑ کر مجھے معاویہ کے سپرد کر دیں گے صلح کی راہ سے۔ پس واللہ اگر میں اُس سے صلح کروں اس حال میں کہ
میری عزت قائم رہے یہ میرے نزدیک بہتر ہے اس امر سے کہ وہ مجھے قتل کرے اُس حال میں کہ میں اسکا
اسیر ہوں یا وہ منت رکھ کر چھوڑ دے اور یہ امر باعث عار ہو نہی ہاشم کے لئے قیامت تک اور معاویہ اور
اسکی اولاد ہمیشہ احسان جنائے اسکا ہمارے ہر زندہ اور مرنے والے پر۔

آگے بڑھ کر حضرت امام محمد باقر سے ایک روایت ابن ابی الحدید کی شرح منج البلاغہ سے نقل فرماتے ہیں کہ
..... پھر اُنکے فرزند امام حسین علیہ السلام سے بیت کی گئی اور عہد کئے گئے انتخاب سے۔ پھر آنجناب
عذر کیا گیا اور اُنکا ساتھ چھوڑ دیا پھر اُن حضرت پر اہل عراق نے حملہ کیا یہاں تک کہ اُن جناب کے پہلو
پر زخم خور گیا اور آنجناب کے لشکر کو ہار لیا اور آنجناب کے کینہ و کئی غلغلہ میں بہ ظلم چھین لی گئیں پس
حضرت نے معاویہ سے مصالحہ کر لیا اور آنجناب نے اپنے اور اپنے اہلیت کے خون ریزی کو روکا اور وہ
انہما در جہ قلیل پہنچے۔ بخاری میں حضرت امام حسن البوسعدی عقیص سے مہکلام ہیں اور فرماتے ہیں ارا ابو سعید
علت میرے مصالحہ کی معاویہ سے وہی علت ہو کہ جس علت سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے بنی نضیر اور بنی
سہم سے صلح کی تھی اور اہل مکہ سے صلح کی تھی جب وہ جناب حدیبیہ سے پھرے۔ وہ لوگ کفار تھے بہ تشریل
اور معاویہ اور اُسکے اصحاب ہیں جاویل ... نہیں واجب ہے کہ میری راہ پر سفارت کا الزام لگایا
جاوے اس امر میں کہ جس کو میں بجلاؤں صلح کر لینے یا محاربہ کرنے سے اگرچہ وجہ حکمت اُس امر کی جس کو
میں نے کیا ہے معلوم نہ ہوتی ہو،

علامہ مجلسی نے کتاب احتجاج سے ایک واقعہ بیان کیا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ ایک دن معاویہ کیجے
عمر ابن عثمان۔ عمر ابن عامر۔ عتبہ بن ابی سفیان۔ ولید ابن عقبہ اور مغیرہ ابن شعبہ بیٹھے تھے ان میں
اسن حاضر تھے معاویہ سے کیا کہ میں نے اپنی باپ کی میرت کو زندہ کیا ہے لوگ اُنکے پیچھے ادب و اطاعت
نہیں کرتے۔

نواسہ رسول کی تو میں کیلئے
نہیں کرتے اور اُنکی
وجہ۔

چلتے ہیں اور انکی نصیحتیں کرتے ہیں اور یہ باتیں انھیں اُس چیز کی طرف لچکانی جو ان سے زیادہ بلند ہے تو انھیں یہاں بلا اور ہلوگ کہیں کہ تم دونوں اس مرتبہ کمال پر پہنچنے سے قاصر ہو اور انکی ذلت کریں حسن بلائے گئے سلا متی اور یحییٰ کا اقرار ہوا اور معاویہ نے کہا کہ ان لوگوں نے آپ کو بلایا ہے کہ یہ کہیں کہ عثمان مظلوم قتل کئے گئے اور آپ کے پدر بزرگوار نے انھیں قتل کیا آپ انھیں جواب دیئے جیسا یہ کلام کریں اور میری موجود جواب دینے سے باز نہ رکھے۔

گفتگو شروع ہوئی حسین ابن عاص نے کہا کہ ہم نے آپ کو اس لئے بلایا ہے کہ آپ اور آپ کے باپ کے بارہ میں بے ادبی کریں اور آپ اتنی طاقت نہیں رکھتے کہ ہر عقاب کو سکین اور نہ اس قدر استطاعت رکھتے ہیں کہ ہمارا ٹکڑا کر سکین۔ اسکے بعد حاضرین نے بد گوئی اور پُر اسے قتلے یا کر کے جس طرح انتقام لے سکتے تھے لیا اور حسن نے ہر ایک کی حقیقت جواب اور نسب کو جس طرح ظاہر کر دیا اُسے سبھوئی کو دین میں جھکا دین اور حسن وہاں سے اٹھ کر چلائے۔ اس جلسہ میں مروان نہ تھا جب اُسے معلوم ہوا کہ بنی امیہ کو حسن نے ذلیل کیا تو اب یہ آیا اور یہ یہ دعویٰ کیا کہ میں انھیں اس قدر ذلیل کر دینگا کہ قریش کے لونڈی اور غلام اسے کاتے رہیں گے۔ پھر حسن بلائے گئے اور انکی مروان سے پچھوئے تو اُسے اور حسن نے اُسکے متعلق بھی جو کچھ کہا اُس سے مروان کو بھی سیریا حاصل ہو گئی۔

حضرت امام حسن کا آخری زمانہ

اب بن اُس مصلح بنی آدم کے آخری زمانہ پر آتا ہوں اور اُن واقعات کو ترک کرتا ہوں کہ عہد نامہ کے موافق جو ترجمہ ہر سال لٹینی چاہے تھی وہ برسون نہ ملی سختی اور تنگی برداشت کریں اور غالباً متعلقین کی ضروریات سے مجبور ہو کر بقول صواعق مرقومہ معاویہ کو لکھنے کے لئے کہی قلم و دوات طلب کریں لیکن پھر غالباً غیرت سے واپس کریں اور غاموش رہ جائیں۔

شہادت حسن ۲

جامع التواریخ ابو الفدا۔ روضۃ الصفا۔ طبری۔ رسالہ نجات۔ شواہد النبوة۔ روضۃ الشہداء۔

صواعق مرقومہ۔ انسائیکلو پیڈیا۔ اوسبورن۔ صواعق مرقومہ اور اعظم کو فی یہ سب مورخین انھیں سے کسی پر متعلق ہیں کہ جیدہ بنت اشعث کو بلا کر معاویہ نے حسن کو نہر دلوایا کہ یزید کو ولیعہد کرے۔ یا یہ کہ یزید جیدہ کو بلا کر نہر دلوایا اور کسی نے اگر سبب احتیاط کی ہے تو کہا ہے کہ ”مشہور“ ہے کہ معاویہ کے ایوانے نہر دیا گیا۔ صواعق کی ایک روایت کے موافق تین مرتبہ اور روضۃ الشہداء کے موافق سات مرتبہ

زہر دیا گیا لیکن پیشتر یا تو استفراغ کی وجہ سے اثر نہ ہوا یا علاج سے صحت ہو گئی۔ صاحب روزنہ الشہداء کے موافق مروان ابن حکم جو اس وقت مدینہ میں تھا جودہ بنت اشعث کے پاس ایک رومی کثیر کے معرفت جس کا نام الیوسیر تھا پیغام بھجوایا کہ اگر تو حسن کو زہر دیدے تو تجھے نہ صرف اس قدر روپیہ ملیگا بلکہ یرید ابن معاویہ جو اس وقت ایسا صاحب اثر ہے تجھے اپنے عقد میں لیلیگا۔

مشہور پاپ اور مان کی بیٹی پر فریب کا رگر ہوا اور اُس نے سودہ الماس پانی میں ملا دیا امام نے شب کو یہ پانی پیا اور حلق سے نیچے اُترنا تھا کہ فرمایا ”اُہ کیسا پانی تھا کہ حلق سے ناف تک ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا“ اسکے بعد حسین کو طلب کیا اور سینہ سے لگا لیا۔ حال کہا حسین ابن ابی اقدس تک جام اب لیگئے تھے کہ امام نے جلدی سے چھین لیا اور زمین پر پھینک دیا۔ اسکے بعد درد شکم سے زمین پر لوٹنے لگے۔ آفتاب طلوع ہو رہا تھا کہ طشت جگہ کے ٹکڑوں سے پھر گیا اور رنگ میں سبزی آنے لگی۔ دوبارہ فاطمہ کے بارہ جگر ایک دوسرے سے لپٹے اور رخسار آنسوؤں سے تر ہو گئے۔ حسین اپنے برابر معظم سے پوچھا کہ آپ کو کس زہر دیئے گا گمان ہے۔ اسپر امام نے سوال کیا کہ کیا اُسے قتل کر دے گا اور جب اثبات میں جواب سنا تو بقول عام مورخین کے فرمایا کہ ”اگر وہی ہے جس پر گمان ہے تو خدا کا غضب سب سے زیادہ سخت ہے اور اگر وہ نہیں ہے تو مجھے پسند نہیں ہے کہ کوئی بے گناہ میرے لئے قتل ہو۔“ بقول روزنہ الشہداء اسکے بعد بنت اشعث کو خلاوت میں طلب کر کے طاعت کی اور اسکے بعد منہ پھر لیا۔ اور زمانہ رسول کے بڑے نواسے سے خالی ہو گیا۔ بقول اعثم کوفی ”نقد راویوں سے سنا گیا ہے کہ جس وقت معاویہ نے معمم ارادہ کر لیا کہ اپنے بیٹے کو اپنا ولیعہد مقرر کرے تو اُس نے خیال کیا کہ امام حسن کی زندگی میں یہ بات وقوع میں نہ آسکے گی۔ اس نے اُس نے ہمدان کو شش کی کہ اس سنہ نشین امامت کو دنیا سے رخصت کر دے۔“ اسکے بعد مروان کی کوشش اور جودہ کو زہر دینے کی تفصیل ہے۔

طبری کہتا ہے ”چون حسن علیہ السلام برقت معاویہ در تدبیر ملاک او ایستاد تا اور ابھی رد و ملاک نامروان نہ آئے کہ اور ملاک کردہ است“ (حاشیہ پر غالباً ترجمہ ہے اسے ”مغفرات شیعو“ کہہ کر تنقید مایع کا حق ادا کر دیا ہے) زہر مروان کو مل کر لیا گیا ہے (حضرت نے بقول تاریخ خمیس ص ۱۷۷ پر بھی وصیت فرمائی کہ میں نے علیشہ سے کہا تھا کہ اگر میں شہید ہو جاؤں تو خانہ رسول میں

بھائی کا آخری وقت اور حسین

دن کے متعلق وصیت

دفن کرنا اور اُس نے اقرار کیا تھا۔ میں نہیں جانتا کہ یہ بات ہو بعد میرے۔ اگر وہ خوشی سے کہے
تو دفن کرنا۔ میں جانتا ہوں کہ لوگ تم سے مزاحمت کریں گے۔ اگر ایسا ہو تو قبیح میں دفن کر دینا۔
بقول علامہ مجلسی فرمایا: ”دیکھو میرے لئے ایک چلو خون زر گئے“ حسین معہ بنی ہاشم کے جنازہ
کو قبر رسول پر لائے لیکن کہا گیا ہے کہ بنی امیہ ہتیار بندی کی اور بقول روضہ الصفا ”قبل از
دفن عایشہ ازین معنی وقوف یافتہ بر استر سوار شدہ یہ ان موضع رفت و بہ منع مشغول
گشت۔ شیعہ امیر المؤمنین علی بنیاد غوغا کردہ گفتند اسے عایشہ روزے بر شتر نشستہ
محاربت کنی و روزے بر استر سوار شدہ بر سر جنازہ نمبرہ پیغمبر منازعت آغاز نہی و
نگذار ہی کہ اور دفن کنند و چند انکہ سعی نمودند مقید نیفتاد چہ مردم بہ دو فرقہ متفرق شدند
و بجانب یکدیگر تیر انداختند چند تیر بہ جنازہ رسید“

دفن کے واقعات

بقول اعظم کوئی ”جب امام حسن کی روح اقدس جو ار رحمت الہی میں جلیگی تو غسل اور کفن کے
آپ کا جنازہ اٹھایا گیا اور حضرت رسول خدا کے روضہ مقدس کی طرف لے چلے تاکہ اپنے بھائی کو عالی مرتبہ مانا
کے پہلو میں دفن کریں۔ سید ابن الحاص مدینہ کے حاکم نے عایشہ کے پاس پہونچ کر اطلاع کی کہ جنازہ کو دہان دفن
نہ ہونے دے۔ ام المؤمنین عایشہ حدیقہ اوث پر سوار ہو کر اور کسی قدر عثمانی گروہ کے آدمی ہمراہ لیکر دیکھنے
میں مشغول ہوئیں۔ امام حسین نے حسب صیت اپنے مقدس بھائی کا لاشہ نامی (دادی) فاطمہ
بنت اسد بن ہاشم کے پاس دفن کر دیا،

طبری کہتا ہے ”چون حسن رضی اللہ عنہ بدر چل و شش سالہ بود پس اور اگورے کند غم پہلوئے گور پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم و بر جنازہ اش نہادند و بیاوردند کہ اور اگور کنند حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا آگاہ شد بیاد دہر
استر نشستہ در ہانکہ و دش کہ انجاش در گور کنند مردمان مدینہ بر عایشہ شوریدہ مکہ نیکی کنی یک روز بر
استر ہی جنگ کنی و دیگر روز بر استر از بہر جنازہ منازعت ہمکنی۔ و راہ نمیدہی کہ نیرہ پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم را بگور کنند و ہر چند کہ گفتند عایشہ رضی اللہ عنہا رہا نہ کرد کہ اور اگور کنند و مردمان بد گروہ شدند گرد
کہ شیعہ عایشہ بودند تیر انداختن گرفتند تا جنازہ امیر المؤمنین حسن پر تیر گشت“

بقول علامہ مجلسی مروان نے حضرت عایشہ سے کہا کہ ”اگر امام حسن علیہ السلام رسول خلیل
صلی اللہ علیہ وآلہ کے ساتھ دفن ہوئے تو تیرے باپ کا خزاں اور اسکے ساتھ ہی عمر کا خزانہ نکل روز قیامت

موجود ہو جائیگا، اور اسکے بعد حضرت عائشہؓ نے اپنے کو قبر پر پڑھنے سے گرا دیا اور کہنے لگیں واللہ امام حسن
بیہان پر ہرگز دفن نہ کئے جائیں گے یہاں تک کہ یہ تراش ڈالی جائیں اور اپنے ہتھ سے اپنے بالوں کی طرف
اشارہ کیا پس بنی ہاشم نے لڑنے کا ارادہ کیا پس امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ ڈرو خدا سے یہ
بھائی کی وصیت کو ضائع نہ کرو اور انکا جنازہ بقیع کی طرف پھیرے چلو، بقول تاریخ خمیس بنی امیہ
کی مسلح شورش دیکھ کر ایسا ہریرہ مئے کہا کہ ”یہ ظلم ہے کہ ابن رسول دفن نہ کیا جائے“ اور انھوں نے
مقابلہ کا ارادہ دیکھ کر وصیت حسن یاد دلائی۔

یہی مورخ ابن خلکان سے نقل کرتا ہے کہ جب امام علیل ہوئے تو مردان نے معاویہ کو اطلاع دی اور
اُس نے جواب دیا کہ مجھے برابر خبر بھیجئے رہنا اور جب شہادت کی اطلاع ہوئی تو اُسکے بکیر کی صدا حضرا
سے سُنی گئی۔ اور یہ صدا استکراہل شام نے تکبیر کہی۔ اس پر فاجتہ بنت زینب نے پوچھا ”جبری آنکھ ٹھنڈی
ہو کیوں تکبیر کہی؟“ مرگیا حسن۔ کہا۔ کیا ابن فاطمہ کی موت پر ہم کہا نہیں۔ نہ بلحاظ شامت۔
بلکہ میرا دل ٹھنڈا ہو گیا“ اُس وقت ابن عباس معاویہ کے پاس گئے اور اُس نے کہا ”جھاننا ہو کہ تیرے
اہلیت میں کیا ہوا۔ جواب دیا نہیں لیکن تو خوش معلوم ہوتا ہے۔ کہا حسن مر گئے۔ اسی مورخ کے موافق
خبر شہادت سن کر معاویہ نے کہا ”حسن سے تعجب ہو کہ ایک گھونٹ شہید اور پانی پیا اور مر گئے“ ا
اسی مورخ و نیز روضۃ الصفا کے موافق معاویہ کی شامت پر ابن عباس نے جواب دیا کہ ”جو گڑھا
تیرے مقدور ہوا ہے وہ حسن کی رحلت سے مسدود نہ ہو جائیگا۔ اور یہ کہہ کر اٹھ گئے۔ علامہ مجلسی
یہ واقعات ربیع الاول بروز منشی اور کتاب القدا بن عبد ربہ سے نقل کرتے ہیں۔

بقول اعم کو فی ”ایک دن عبداللہ ابن عباس معاویہ کی غفلت میں موجود تھا معاویہ نے ملاست کی
راہ سے کہا اے عباس تو نے سنا کہ حسن بن علی نے ملک پر مرگ کو ترجیح دی۔“

امیر شام اسکے قبل بقول علامہ حبیبہ احتجاج طبری سے نقل کیا ہے عبداللہ ابن جعفر ابن ابیطالب کو
حسین کی تعظیم پر طعن دے چکا تھا اور سخت جواب سنا تھا اور اب حضرت امام حسن کی رحلت پر وہی حال
ابن عباس پر آزمایا اور کہا کہ اب تو تم سر دار قوم قرار پاؤ گے حسیہ ابن عباس نے کہا کہ ابو عبد اللہ
الحسین علیہ السلام باقی ہیں۔

فضل بن عباس نے حضرت امام حسن کا جو مشہد کہا اُسکا ترجمہ ہے کہ ”آج کے دن ابن ہند حسن کی
حسن کا مشہد۔“

رحلت سے اظہارِ نفوت میں بخوف ہو گیا۔ اُسکے بعد معاویہ کو راحت ہوئی اور وہ جنابِ حوادثِ زمانہ سے
قبر میں مقیم ہوئے۔ اسے ابنِ ہند تو بخوف چراگاہ میں چرے۔ حار و جشی کا موٹا ہو جانا ایک اچکنے کا سبب
ہو جاتا ہے۔

حسین رضیہ لکھتے ہیں۔

اپنے بھائی کی لاش کو محمد بنِ رکنہ کے وقت حضرت امام حسین نے جو مرنے فرمایا اُسکے بعض اشعار کا ترجمہ
یہ ہے:- ”کیا میں اپنے سر میں تیل ڈالوں یا میری مجلسیں باکیترہ ہوں در انجالیکہ سر مبارک آپ کا خاک
آلودہ اور آپ کے جسم کا لباس آلودہ ہوا ہو۔ دنیا کی کسی محبوب شے سے کیا فائدہ اٹھاؤں۔ مجھے وہ چیز
محبوب ہے جو آپ سے قریب کرے۔ میں آپ پر برابر روتا ہوں لگا جب تک کہ کبوتری گوشتے اور جب تک
صبا اور باد جنوب چلے جب تک میری آنکھ سے ایک قطرہ اشک نکلا۔ اور جب تک کہ حجاز کے بڑے بڑے
درختوں میں کوئی ڈالی سرسبز ہو۔ لٹا ہوا وہ شخص نہیں ہے جس کا مال لوٹ لیا جائے بلکہ وہ جو اپنے بھائی
کو زیرِ خاک کرتے۔“

علی کے دوست اور
معاویہ

مجھے بالتفصیل یہ کہنا نہیں چاہیے کہ معاویہ نے علی کے دوستوں کو دسے سے بری کر نیک اعلان کیا اور وہ قہمت
گمان اور شبہ پر قتل کئے گئے۔ ہاتھ پاؤں کاٹے اور آنکھیں نکلائی گئیں نہ بچے اسپر کسی بسط کی ضرورت
ہے کہ معاویہ نے کس طرح فضائل علی کو رد کیا اور اُسکے مقابل کون سے لوگوں کے لئے حدیثیں لگوائیں
اور آخر میں یہ نتیجہ ہوا کہ دوستان علی کا قتل کرنا اور کرنا حصولِ قہر کا ذریعہ بن گیا۔ یا حدیثِ ساری
چھکے بڑی شد و مد سے جاری رہا۔ اور کچھ دنوں کے بعد یہ نوبت پہنچی کہ ایک مرد دو بقول ابنِ الحدادیہ
حجاج سے یہ کہہ سکتا ”کہ ہم میں سے کوئی ایسا نہیں جس سے ابو تراب پر سب و شتم کیے کو کہا جائے اور وہ
اُسکے ساتھ اُسکے فرزند حسن و حسین اور اُنکی ماں فاطمہ زہرا کو زندہ نہ کرے“ آئین نہایت مخصوص لوگوں
اور حالتوں کے تذکرہ پر قہمت کر دینا۔

ابنِ عساکر
عمر بن حاتم

ابنِ عساکر اگرچہ اس واقعہ کا کوئی زمانہ نہیں لکھتا لیکن قیاس آسان ہے کہ وہ عام الجماعت کے
تریب کا ہو کہ ایک روز عمر بن حاتم امیر معاویہ کی صحبت میں بیٹھے ہوئے تھے امیر معاویہ نے ازراہ
غافق امیر المومنین علی کے مصاحبت کی چٹکی لی ”ہم مصاحبت کی چٹکی لی“ کا صحیح عربی فقرہ دیکھنا چاہتا تھا
عمر بن حاتم نے ترش رو ہو کر کہا۔ واسعد وہ قلوب جس سے ہنسنے سے عداوت کی تھی ہمارے سینوں میں ہیں
اور ہشک وہ تلواریں جن سے ہم تھے تھے ہمارے قبضہ میں ہیں اگر تم ایک یا تین بھی ہمارے

سے ہماری طرف بڑھو گے تو ہم برائی سے تمہاری طرف پانچ ہاتھ بڑھیں گے اور بلاشبہ موت کا غرہ اور حالت نزع کا گھر ہمارے لئے آسان ہے بہ نسبت اس کے کہ ہم علی ابن ابیطالب کے حق میں کوئی ظلم نہ لائیں۔ اب معاویہ تلوار کی بجائے تلوار اٹھائی جاتی ہے۔ معاویہ نے یہ سن کر حاضرین کے خطاب کو کہہ کر کہا: باتیں نہایت صحیح ہیں انکو لکھ لو۔ پھر عدی کی طرف متوجہ ہوئے اور نہایت نرمی و ملاطفت سے گفتگو کرتے رہے، لیکن عہد کے قریب جبکہ زیاد ابن ابیہ لبرہ اور کوفہ کا حاکم تھا اس نے عدی ابن حاتم کو (جو سجدین تھے) گرفتار کر لیا اور یہ دباؤ ڈالا کہ عبداللہ بن خلیفہ (رفیق حجاز بن علی) کو حاضر کر دیا اسکا پتہ نہ ملا۔ عدی ابن حاتم نے جواب دیا کیا میں اپنے چچا کے لڑکے کو حاضر کر دوں کہ تو اُسے قتل کر ڈالے واپس آگروہ میرے قدموں کے نیچے ہوتا تو میں انکو ہرگز نہ اٹھاتا۔ زیاد نے جھٹلا کر انکو بھی قید کر دیا۔ لوگوں کو اس سے ناراضی پیدا ہوئی۔ آپس میں صلاح مشورہ کی کہ زیاد کے پاس پہنچے اور اُس سے کہا کہ بڑے غضب کی بات ہے کہ تو یہ قتل اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور سردارِ اُسطی کیا کر رہا ہے۔ زیاد نے بنظر اشتغال طبع عوام یہ کہہ کر چھوڑ دیا کہ اچھا میں عدی کو چھوڑ دیتا ہوں۔ لیکن اس شرط پر کہ یہ اپنے چچا زاد بھائی کو کوفہ سے نکال دے۔

معاویہ نے حصول اختیار کے بعد عبداللہ ابن عمر عاص کو کوفہ کی حکومت دی۔ یہ دیکھ کر حمیرہ ابن شعبہ نے کہا۔ معمر بن عاص اور کوفہ میں اسکا رکنا ہے تو گویا اب شیعہ کے دوداؤنوں کے درمیان میں ہیں۔ امیر معاویہ نے عبداللہ کو معزول کر کے بجائے اُسکے مغیرہ کو مقرر کیا اسکی خبر عربین عاص کو پہونچتی تو اوہ خون نے امیر معاویہ سے عرض کیا کہ میں اپنے شخص کو کوفہ کا حاکم بنایا ہوں جو مال کو ہرچ کر خالی کرے اور تم اُس سے کچھ وصول نہ کر سکو گے مناسب یہ ہے کہ ایسے شخص کو تم اُسکے ساتھ نہ لے کر دے جس سے یہ ڈرے۔ چنانچہ امیر معاویہ نے مغیرہ کو نماز پڑھانے پر مشغول کیا۔

زیاد کو جب کو اُسکی مہول القسی کی وجہ سے ”ابن ابیہ“ یا ابن سبیہ (زیاد کی ماں کا نام) کہتے تھے عبداللہ ابن عباس نے عاص کا گورنر مقرر کیا تھا۔ اس نے برابر عہدہ استقام کیا۔ اور اسی زمانہ میں اسکی انتظامی قابلیت دیکھ کر معاویہ نے اسے اپنی طرف لانا چاہا۔ اور زیاد کو جو خط لکھا اُس میں ظاہر کیا کہ تو ابوسفیان کے نطفہ سے ہے۔ دوین عہدوں نے ابن امیر اور عہدہ مغیرہ سے لکھا ہے کہ سبیہ

عمر ابن عامر اور مغیرہ ابن شعبہ کی سیاسی جنگ

کسی ایرانی دہقان کی کنیز تھی جو حرث بن کندہ طبیب کو دیکھی اور کیونکر سمیہ کی آوارگی کی خبر سنا
اس نے اپنے غلام عبیدہ کو دیدیا اور پھر کیونکر ابوسفیان ایک تھار کے پاس پہنچا اور سمیہ سے تعلق
ہوا جن صورتوں کے بعد تصفیہ آسان نہیں ہے کہ یہ کس کے نفع سے تھا؟ زیاد نے خط پڑھ کر لوگوں کو
صحیح کے خطبہ دیا جس میں امیر معاویہ کی دہک سے تعجب ظاہر کرتے ہوئے کہا تھا کہ معاویہ مجھے درانا چاہتا
ہے حالانکہ میرے اور اُس کے درمیان میں ابن عمر رسول اللہ صلعم معہ ہاجرین و انصار کے ہیں۔
امیر المومنین علی ابن ابیطالب کو جب اس سے آگاہی ہوئی تو لکھ بھجوا کہ میں نے تمکو والی مقرر کیا ہے
اور میرے نزدیک تم اس کے سزاوار ہو اور ابوسفیان میں جاثت نفس اور ایک جہالت تھی جسکی
میراث تمکو نہ ملنا چاہئے اور نہ تمہارا نسب اس سے ملحق ہونا مناسب اور معاویہ انسان کے آگے
بیچے داین بائیں سے آتا ہے پس اُس سے احتراز کرو۔ پھر استرا کر دو۔ (ابن خلدون)

عبد اللہ ابن زیاد
کیونکر قتل ہے بچا۔

امیر المومنین کی شہادت کے بعد معاویہ نے کبھی زیاد کو بیت المال بھیجنے۔ کبھی حساب بھی کرنے
اور کبھی یونہی طلب کیا لیکن زیاد برابر انکار کرتا رہا۔ یہاں تک کہ بشر ابن ارطاطہ نے بصرہ میں اکی
اولاد پر قیضہ کر لیا جن میں عبدالرحمن۔ عباد اللہ اور عبید اللہ کا نام ہے۔ اور سیہون کے قتل کا
قصد کیا۔ ابوبکرہ زیاد کے ماموری بھائی نے (جسکے بشر ابن ارطاطہ کے ساتھ سب علی کے معاملہ کو
بہم لکھ چکے) بشر سے کہا مدوتے انکو بغیر کسی جرم کے گرفتار کر لیا ہے حالانکہ امام حسن بن علی نے معاویہ سے
معاہدہ کیا تھا جس میں علی کے جس حیثیت سے نہ صلح کر لیا ہے تب کو نہ انکے اور نہ انکے باپ کے گرفتار کر لینا
کوئی حق حاصل ہے۔ بشر نے جہلت دی۔ ابوبکرہ معاویہ کے پاس گئے۔ رہائی کا پروانہ لیا اور
قتل میں ایک گھنٹہ باقی تھا کہ ابوبکرہ پہنچے اور رہا کر لیا۔ میں نہیں جانتا کہ ابوبکرہ کیا کرتے۔ اگر
انہیں معلوم ہوتا کہ جس عبید اللہ کو انہوں نے امیر المومنین کا دوست سمجھ کر صلح حسن کے ایک دفعہ
سے رہا کیا وہ کچھ دن کے بعد کیا کرنا والا تھا؟

زیاد نے کچھ مال عبدالرحمن ابوبکرہ کے پاس بٹا کر رکھا تھا اور انہوں نے اسے بصرہ کے قریب
رکھا۔ معاویہ کو خبر ملی اور اس نے مغیرہ ابن شعبہ کو قیضہ کرنے کے لئے لکھا۔ مغیرہ نے عبدالرحمن
سے کہا اگرچہ تمہارے باپ نے میرے ساتھ ہڑائی کی تھی لیکن تمہارے چچا نے میرے ساتھ سلوک
کیا ہے یہ کہہ کر عبدالرحمن کو لوٹا دیا اور امیر معاویہ کے پاس ایک خط معذرت کا لکھ بھجوا۔ بعد ازاں

خود حاضر ہو کر سمجھانے اور مذرت کرنے لگے۔ امیر معاویہ نے کہا جب سے خاوس میں زیاد نے قیام کیا ہے اور میری طلبی پر نہیں آیا ہے اس وقت سے شب کو مجھے نیند نہیں آتی۔ مغیرہ نے عرض کی زیاد کی حقیقت کیا ہے۔ امیر معاویہ بولے یہ نہ کہ وہ عرب کا ایک بڑا شخص ہے اس کے پاس فارس کا مال ہے۔ جیل سازی اور چال بازی میں اسکو بڑی مہارت ہے۔ ایسا نہ ہو کہ اہلبیت میں سے کسی شخص کی وہ بیعت کرے اور لڑائی پھرانسروں کو چھڑ جائے۔ مغیرہ نے زیاد کے لانے کا وعدہ کیا۔ زیاد کے پاس گیا اور کہا ”مکو معلوم ہے کہ حسن بن علی نے انکی بیعت کر لی ہے حالانکہ یہی ایک شخص ایسے ہے کہ جو امیر معاویہ کی مخالفت کر سکتے تھے پس میرے نزدیک تم اپنی فکر کو اس سے پیشتر کہ معاویہ کو تمہاری پروا نہ باقی رہ جائے۔ زیاد دو لاکھ کچھ بچے رائے دو۔ مغیرہ نے جواب دیا میرے نزدیک تم امیر معاویہ کے پاس چلے جاؤ اور مناسب یہ ہے کہ تم اپنے کو انکی ذات سے وابستہ کر کے واپس آ جاؤ۔ زیاد نے اسکو قبول کر لیا، معاویہ کے پاس گیا ایک لاکھ درہم پر مصالحت کر لی اور اجازت حاصل کر کے کوفہ میں آٹھرا۔ مغیرہ ابن شعبہ زیاد کی کمال عزت و احترام کرتا تھا۔ پھر امیر معاویہ نے مغیرہ کو لکھ بھیجا کہ زیاد و حجر ابن عدی۔ سلیمان بن عمرو۔ شعیب بن ربیعہ۔ ابن الکوا۔ ابن الحقیق کو بالالتزام نماز جماعت میں شریک کیا کرو۔“

سہ ماہ میں زیاد بصرہ کا گورنر مقرر ہوا اور شہر کے قریب کو ذبھی اسکے محل میں شامل کیا گیا اور اسے قاعدہ مقرر کیا کہ چھ مہینہ بصرہ اور چھ مہینہ کوفہ میں رہتا تھا۔ اعثم کوفی کے موافقہ کوفہ میں دو سالہ علی کو گرفتار کرتا تھا۔ قتل کرتا تھا۔ ہاتھ پاؤں کٹواتا تھا اور آنکھیں کھلواتا تھا۔ بقول ابن خلدون اوفی بن حصین کی گرفتاری اور قتل کے بعد عمرہ بن عبیدہ بن ابی سفیان نے عمر و بن العقیق کی پھلی کی کڑا اسکے پاس شیعان علی کا مجمع ہوتا ہے زیاد نے عمرو بن الحقیق کو اس مجمع کرنے سے منع کر دیا۔ اور دوسرے ابن جنید جس کو بصرہ میں اسے اپنا نائب بنایا تھا اسکی غیر حاضری میں خونریزی پر کمر بستہ ہو گیا۔ بیسار عورتوں کو بیوہ اور بچہ لڑکوں کو قتل کر دیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ آٹھ ہزار آدمی اسکے ظلم کے ہاتھوں موت کے گھاٹ اتارے گئے۔“

بصرہ میں آٹھ ہزار قتل

اسی موقع کے موافق ”مغیرہ ابن شعبہ نے یہ عادت اختیار کر لی تھی کہ اپنے زمانہ گورنری میں اکثر مجلس اور خطبوں میں امیر المؤمنین علی پر تعزیریں کرتا تھا اور امیر المؤمنین عثمان کی تعریف۔ حجر ابن عدی کو یہ امر نشان گذار تھا۔ بسا اوقات کہتے ہو کہ کہہ اٹھتے تھے۔ خدا تم سے سچے تمہاری ہی ذات سے یہ سب

حجر ابن عدی

کہہ ہوا میں شہادت دیتا ہوں کہ جسکی تم مذمت کر رہے ہو وہ نصیحت کا مستحق ہے اور جسکی تم تہلیل
بیان کرتے ہو وہ مذمت کا مستحق ہے۔۔۔ اتفاق سے بغیر اپنے آخر زمانہ حکومت میں حب عادت قدیم نمبر
پر کھڑے ہوئے وہی کلمات کہہ رہے تھے حجر نے ایسا ذات کر کہا کہ کل سجد والوں نے سنا۔ اسے شخص ہمارے درخت
دیے تو نے اُسکو کیوں روک رکھا ہے۔ اس سے بچو کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ
تو نے امیر المومنین کی سختی سے مذمت کرتے ہوئے صبح کی۔۔۔ الغرض بغیر بعد چندے مر گئے اور زیاد
بجائے اُنکے گورنر مقرر ہو کر کو ذمہ لیا۔ اثنائے خطبہ میں امیر المومنین عثمان کی تعریف بیان کی اور اُنکے
تالین پر یمن کیا۔ حجر نے حب عادت قدیم جو کہتے تھے کہا۔ زیاد خاموش ہو گیا اور بجلے اپنے عمر بن
حریث کو مقرر کر کے بعروہ واپس آیا۔ بعد چندے یہ خبر پہنچی کہ حجر کے پاس شیعیان علی کا مجمع ہوتا ہے اور وہ
لوگ امیر معاویہ پر یمن کرتے ہیں اور نیران لوگوں نے عمر ابن حریث کو کھرا مان داری تھیں۔ زیاد یہ سنتے ہی
کو ذمہ کو روانہ ہوا۔ سجد میں خطبہ دیا۔ حجر ہی موجود تھے۔ زیاد نے نہایت سختی سے اُنکو مخاطب کر کے کہا:-

لست بشی اقل من اهل الکوفة من حجرا وادعه انکا کالمن بعد ان بعد اسکے حجر کو بلا ہوا۔ حجر نے
آئے سے انکار کر دیا تب زیاد نے شدا بن العظیم بلالی صاحب شرط کو چند لوگوں کے ہمراہ حجر کے لئے کو بیجا
حجر اور اُنکے ہشیون نے اُنکو گالیان دیں۔ زیاد نے اہل کوفہ کو ایک جا کے دھمکا دیا اور آیا۔ لوگوں نے
حجر سے علیحدگی و برات ظاہر کی زیاد نے کہا یوں نہیں تلوگوں کے جوعا و اقربا حجر کے پاس ہوں اُنکو
تلوگ بلا چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ حجر کے پاس سوائے اسکی قوم کے اور کوئی نہ رہ گیا اُس وقت زیاد نے
شدا بن العظیم کو حکم دیا کہ حجر کے پاس جاد اور اُسکو طوعا و کرہا جس طرح ممکن ہو حاضر لاؤ۔ شدا گیا
حجر نے چلنے سے انکار کیا۔ بحث چلی۔ حجر نے بڑے اُسپر حملہ کر دیا۔ ابو العزہ کندی نے حجر سے کہا۔ تمہاری
حمایت کو سوائے میری تلوار کے اور کوئی نہیں ہے اور میری تلوار تلوار ان لوگوں سے نہ جاسیگی بہتر
یہ ہے کہ تم کندہ بین جا کر پناہ گزین ہو جاؤ اس وقت عمر ابن العقیق زخمی ہوئے اور سبیل پر انڈین پناہ
لی اور حجر مرہ ابو العزہ کے سوا ہر کوئی گزند کاٹے۔ زیاد نے مدح و ہتھکان کے قبیلوں کو لکھی کہ فہار ہی

کے لئے بھیجا اور یہ اذو ربیعہ وغیرہ قبائل میں پناہ لیتے رہے اور آخر میں محمد بن اشعث کے ذریعہ سے یہ
طے پایا کہ زیاد حجر کو عادیہ کے پاس بھیجے۔ اور جب حجر آئے تو یہاں سے اس کو فید کرنے کے لئے بھیجا
حجر کو زیاد کے پاس لایا۔ جس پر شروع کوئی۔ عمر ابن العقیق تو رقاہ بن شداد کے ہاتھ میں پڑ گیا اور ایک پہاڑ میں جا کر

محمد ابن اشعث بن قیس
حجر کو زیاد کے پاس لایا۔

چھپ رہا ان دونوں کا مقدمہ عامل موصل عبدالرحمن بن عثمان ثقفی ہمیشہ زادہ امیر معاویہ معروف بہ ابن
 ام المکرم کے پاس بھیجا گیا۔ عبدالرحمن انکی تلاش میں نکلا رفاہ تو ہاتھ نہ آیا لیکن عمر ابن الحق کو گرفتار کر کے امیر
 معاویہ کی خدمت میں ایک اطلاعی عرضداشت پہنچی امیر معاویہ نے کہا کہ چونکہ اس نے امیر المؤمنین عثمان کو سات
 تیرے مارے تھے پس اسکے ہی اس قدر نیچے مارے جائیں غرض اول یا دوسرے ہی میں عمر ابن الحق مر گیا بغض
 کے موافق عمر ابن الحق جس غار میں چھپے تھے اسی میں اس میں سانپ نے کاٹا اور جب سوار ان میں باہر پھنچا چلا
 تھے تو گوشت کا ٹکڑا ہاتھ میں اچھا نہ تھا۔ ان کا بند بھاگ گیا اور سر اٹکی ہوئے کے پاس بھیجا گیا۔ سر دیکر بیگم
 نے معاویہ کو پیغام بھجوایا کہ "تو نے اُسے قتل کیا جو کسی دشمن تھا اور نہ جس سے کسی کو دشمنی تھی۔ وہ بہت دیندار
 تیرے خوف سے پوشیدہ رہا۔ تو نے ایک پرستار کو مارا اور اُس کا سر میرے پاس بدریہ بچا۔ معاویہ نے انہیں بلوایا
 اور پوچھا:۔ تو نے یہ پیغام بھیجا تھا۔ جواب دیا۔ ہاں ہئے۔ نہ ہم انکار کریں گے اور نہ کوئی غدر کرنا چاہتے ہیں۔ معاویہ نے
 کہا۔ ہمارے ملک سے چلی جا۔ بیگم نے کہا۔ اچھا۔ قسم خدا کی جلا وطن ہوتی ہوں اور اب اسے اپنا وطن نہ بناؤں گی
 اور نہ وہاں بات کروں گی۔ کیونکہ میری بیوی کو طول ہو گیا۔ میری عزت موصوفین میں ہے۔ میرا فرض زیادہ
 ہو گیا بلا اسکے کہ کبھی خوشی کا لمحہ دیکھوں۔ یہ سن کر ابن ابی سرح نے کیا۔ اس منافع کو اسکے شوہر کے پاس بھیج دیا
 ضعیفہ نے اسکی طرف دیکھا اور جواب دیا۔ وہ منافق ہے جو جو پوٹ بولتا ہے اور بندگان خدا کو اذیت دیتا ہے
 اور اُس کا کفر کتاب خدا میں مذکور ہے۔ اسکے بعد ضعیفہ دربار سے نکلواؤ گئی (ناسخ التواریخ)
 "پھر زیادہ سنہ ہر اہمیان حجر کی جستجوئی سرگرمی سے شروع کر دی چنانچہ قبضہ بن حبیب عسکری امن حاصل کر کے
 حاضر کیا نہ یاوے اُس کو بھی قید کر دیا اور قیس بن عباد الشیبانی اپنے قوم کے ایک شخص کے ہمراہ آیا زیادہ نے
 اُس سے امیر المؤمنین علی کی بابت دریافت کیا قیس نے تعریف و توصیف کی زیادہ نے اُس کو مار کر قید
 کر لیا۔ پھر حجر کے ہمراہ یونین سے کریم بن عقیف شعی پیش کئے گئے۔ قصہ مختصر جب زیادہ نے زخم فرما
 حجر کے ہمراہ یونین سے بارہ آدمیوں کو قید کر لیا تو سرداران ارباع عمر ابن حرث۔ خالد بن عطفہ۔
 قیس ابن ابولید۔ ابوہریرہ بن ابوموسیٰ کو بلایا اور ہر اہمیان حجر و خود حجر کا مقدمہ پیش کیا۔ الملوکوں نے
 شہادت دی کہ حجر نے لشکر مجتمع کیا اور امیر المؤمنین معاویہ کو گالیان دین اور لوگوں کو خلاف جنگ
 کرنے پر ابھارا اور یہ زعم کیا کہ خلافت آل ابیطالب میں ہونی چاہیے اور نیز شہرین بلوہ کیا اور امیر المؤمنین
 کے عامل کو نکال دیا اور علی ابن ابیطالب کی ہوا خواہی اور محبت ظاہر کرنے ہوئے اُنکے مخالفین سے

عمر ابن الحق

عمر ابن الحق کا سر اور

اٹکی بنا لی

معاویہ اور عمر ابن الحق

کی بنا لی۔

اور شہدا

(ابن خلدون)

حجر کے خلاف مقدمہ

تیار کیا جا رہا ہے

استبر کیا اور یہ لوگ جو اس کے ساتھ ہیں اس کے لشکر کے سردار اور اس کے شیریں زیادہ ان شہادتوں کے لینے کے بعد اور شہادتین طلب کیں۔ چنانچہ اسحق و موسیٰ پسران طلحہ بن عبد اللہ۔ منذر بن الزبیر۔ عمارہ بن عقبہ بن ابی عقیق۔ عمر بن سعد بن ابی وقاص وغیرہم نے شہادتین دیں۔ انہیں شہادتوں میں شریح بن الحرث و شریح بن ہانی کے نام بھی تھے۔ زیادہ ایک عہدداشت میں ان کو ایہون کے نام لکھے اور وائل بن حجر الحضری و کثیر بن شہاب کو ملا کر حجر اور اس کے ہمراہیوں کو مدعہ عہدداشت امیر معاویہ کی خدمت میں لجانے کے لئے سپرد کیا۔ حجر بن عدی کے ہمراہیوں کے نام تھے۔ ارقم بن عبد اللہ کنذی شریک بن شداد حضری۔ صیفی بن نفل شیبانی قبیصہ بن قبیصہ عسسی۔ کریم بن عقیق شعمی۔ عاصم بن عوف الجلی۔ ورقان بن سبی الجلی۔ کرام بن جہان العنبری۔ عبد الرحمن بن حسان۔ العنبر بن شہاب التیمی۔ عبد اللہ بن حوہ السعدی پھر زیادہ ان گیارہ آدمیوں کے بعد سعد بن بکر سے عقبہ بن الافضل اور سعد بن عوات ہمدانی کو گرفتار کر کے امیر معاویہ کے پاس روانہ کیا۔ تھوڑی مسافت طے کی ہوگی کہ شریح بن ہانی آپہنچے اور ایک بند لغانہ میں امیر معاویہ کے نام کا خط وائل بن حجر کو دیا واپس آئے۔ جس وقت یہ لوگ عج غدار (قریب دمشق) پہنچے وائل کثیر نے آگے بڑھا کر امیر معاویہ سے ملاقات کی واقعات بتلائے اور شریح کا خط دیا۔ امیر معاویہ نے کھولا۔ لکھا ہوا تھا کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ زیادہ نے میری شہادت حجر کے مقدمہ میں لکھ دی ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ حجر ان لوگوں میں سے ہے جو نماز پڑھتے ہیں۔ زکوٰۃ دیتے ہیں۔ عمرہ و حج ہمیشہ کرتے ہیں۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور خون حرام و مال حرام سے احتراز کرتے ہیں پس اگر آپ چاہیں تو انکو قتل کر ڈالیں اور اگر مناسب سمجھیں تو رہا کر دیں..... بعد اسکے امیر معاویہ نے ہدیہ بن فیاض قضاعی۔ حسین بن عبد اللہ کلابی۔ ابو شریف بدری کو حجر اور اس کے ہمراہیوں کے قتل پر مامور کیا۔ پس یہ لوگ حجر کے پاس شام کے وقت آئے۔ اور کہا تلوگ اگر علی سے سبزاری ظاہر کرو اور ان کو طعن و تشنیع سے یاد کرو تو ہم تم کو رہا کر دیں گے ورنہ قتل کر ڈالیں گے۔ حجر اور ان کے ہمراہیوں نے اس سے انکار کیا۔ نام ہات نمازین پڑھتے مغفرت کی دعائیں مانگتے رہے۔ صبح ہوتے فیاض وغیرہ قتل کے لئے آگے بڑھے۔ حجر نے وضو کیا۔ نماز پڑھی پھر ان لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا و اللہ میں نے اس سے زیادہ چھوٹی نماز کوئی نہیں پڑھی اگر مجھے یہ شبہ نہ ہوتا تو کنگ یہ بھوکے کہیں موت سے ڈر رہا ہوں تو میں دیر تک نماز پڑھتا رہتا.... فیاض نے بیک کر حجر پر تلوار چلائی

رفقائے حجر کے نام

شریح ابن ہانی گواہوں کی
رتبہ فہرست کی حقیقت
کھولے ہیں۔

اور اُسکے ہمراہیوں نے اور فتنہ پروار کیا۔ حجر کے ساتھ جو اس واقعہ میں راہی ملک بقا ہوئے اُنکے نام یہ تھے:-

شریک بن شداد۔ صفی بن فضیل۔ قبیصہ بن ضبیہ۔ مخز بن شہاب۔ کرام بن جہان۔ قتل کرنے کے بعد فیاض نے ان لوگوں کو دفن کروایا۔ اور عبد الرحمن بن حسان غیری اور کریم بن عقیف خشعی کو امیر معاویہ کے پاس لائے پہلے کریم پیش کئے گئے ان سے کہا گیا کہ تم امیر المؤمنین علی سے استبراک کرو۔ کریم نے اسکا کچھ جواب نہ دیا۔ سرہ بن عبد اللہ خشعی نے کچھ ہو کر انکی سفارش کی۔ امیر معاویہ نے اس شرط پر منظور کر لیا کہ آئندہ یہ کوفہ نہ جائیں۔ غرض کریم رہا ہو کر موصل میں مقیم ہوئے۔ باقی رہے عبد الرحمن بن حسان ان سے دریافت کیا گیا۔ تم علی کے بابت کیا کہتے ہو۔ جواب دیا میں انکو بہت اچھا اور نہایت افضل سمجھتا ہوں۔ پھر استفسار کیا۔ عثمان کیسے تھے۔ جواب دیا سب پہلے جینے ظلم کا دروازہ کھولا اور حق کا دروازہ بند کیا۔ وہ بھی تھے۔ امیر معاویہ نے اسکو زیادہ کے پاس لوٹا دیا اور یہ کہلا بھیجا کہ اس کو نہایت اذیت سے قتل کرنا۔ پس زیاد نے اسکو زندہ دفن کر دیا۔

مالک بن ہیرہ سلونی نے حجر کی سفارش کی تھی لیکن امیر معاویہ نے جواب دیا وہ سردار ہے اگر میں اسکو چھوڑ دوں گا تو آئندہ خوف فساد کا ہے۔ عبد الرحمن بن حارث نے جنہیں حضرت عائشہ نے حجر کی گرفتاری کی خبر سنا سفارش کئے تھے بھیجا تھا اور بعد قتل حجر پہنچے معاویہ سے کہا: ”کیون معاویہ! حجر کے قتل کے وقت ابوسفیان کا حکم کہاں غائب ہو گیا تھا۔ امیر معاویہ نے جواب دیا جہان تم جیسے قوم کے حلیم غائب ہو گئے تھے اور مجھکو تو اس امر پر ابن سمیہ نے آمادہ کیا تھا اس وجہ سے میں حجر کے قتل پر نکل گیا۔“

ربیع بن حارث جو دلایت خراسان کے عامل تھے حجر کے فہادت کی خبر سنا کہنے لگے ”عرب ہیشہ حجر کے بعد سے یوں ہیں قتل کیا گیا تھا اگر وہ لوگ حجر کے قتل سے رک جلتے تو اپنے کو اس قتل عام سے بچا لیتے لیکن انھوں نے ایسا نہ کیا اور ذلیل ہو گئے۔“

صاحب ردۃ الصفا کہتا ہے:- ”جس وقت اہل کوفہ نے سنا کہ حمزہ اور سہیلہ رفقہ مارے گئے تو بہت ہی مضطرب ہوئے اور اُنکے اکثر شاہرہ مدینہ میں حاضر ہوئے اور حسین کی مجاہدت اختیار کی۔ والی مدینہ نے یہ خبر پا کر معاویہ کو اطلاع دی کہ کچھ اہل عراق مدینہ میں آئے ہیں اور حسین کی پاس جایا کہتے ہیں۔ مجھے انکو دیکھنا فقہ کا اندیشہ ہے۔ معاویہ نے انکا جواب دیا کہ حسین سے کوئی توفیق نہ کرو کہ انھوں نے تم سے کئی ہے

مردان کی اطلاع

شہادت حجر اور اہل کوفہ

شہادت حجر کے متعلق ایک سچا قول۔

اور ظن غالب ہے کہ وہ نقص عہد نہ کریں گے۔ اس کے بعد حسین کو یہی خط لکھا کہ تمہارے متعلق مجھے کچھ خبر ملی ہیں کہ جو آپ کے لائق حال نہیں ہے جسے کسی سے بیعت کی اُسے مناسب کہ و ناکر سے یمن امید ہے کہ جب تک ہماری جانب سے تمہیں کوئی برائی نہ پہنچے مجھے بھی تمہاری طرف سے کوئی کمزورہ اور واقعہ نہ ہو۔ مناسب یہ کہ اُن سفہاء کے کہنے پر عمل نہ کرو جو طالب فتنہ ہیں۔ حسینؑ جواب دیا کہ میں کسی طرح تیری مخالفت اور جنگ کی غمیت نہیں رکھتا تو مطمئن رہو۔

حسین کا جواب

اسی موقع کے موافق حجر کے خلاف گواہی دینے والو نمین ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ کے نام بھی ہیں و نیز یہ کہ زیادہ محمد ابن اشعث کی معرفت حجر کو بلوایا۔ حجر اور ابن اشعث میں قرابت تھی لیکن ان دنوں گفت و قطع تھی۔ ناسخ التواریخ کو کچھ اور کہنا ہے کہ:-

معاویہ نے ابن حکم کو مخصوص ہدایت کی کہ ”جب تک حسین سلطنت سے متعرض نہ ہو نگے ہم اُن سے متعرض نہ ہوں گے اور جب تک اُسے خطرہ ہو اپنے راز انہیں ظاہر نہ کرو“ حسین کو لکھا کہ اگر تم مجھے انکار کر دو گے تو میں ہی انکار کروں گا اور ضروری اختیار کر دوں گے تو میں قریب جا ہوں گا۔ اس پر ہرگز کو شک امت یافتہ کے باعث ہو۔ تم نے لوگوں کو اچھی طرح سمجھ لیا ہے اور امتحان کر لیا ہے۔ اپنی جگہ قائم رہو“ حسین نے جواب لکھا:-

مروان معاویہ اور حسین-

خط پہنچا۔ لکھا تھا کہ میں نے تیری مخالفت میں کچھ کیا ہے جس کے علاوہ سب تجھے امید تھی... یہ خوشامد اور جوئے لوگوں نے اعتراض کیا ہے۔ میں نہ تیری مخالفت پر آمادہ ہوں اور نہ جنگ کا قصد رکھتا ہوں.... آیا تو وہ شخص نہیں ہے جسے حجر کندی کو قتل کیا جو نماز گزار اور پرہیزگار تھا اور جو ظلم و بدعت کو پسند نہیں کرتا تھا۔ اور جسے دین میں کسی کے سرزنش کی پرواہ نہ تھی۔ تو نے اُسے ظلم سے تباہ کیا بعد اسکے کہ سب نے عہد کو قائم کیا تھا اور بغیر اسکے کہ اُس نے تیرے ملک میں کوئی فتنہ برپا کیا ہو۔ کیا تو وہ نہیں ہے کہ جس نے عمر ابن الحق کو جو بڑا عابد اور پرہیزگار تھا خطا امان دینے کے بعد قتل کیا.... آیا تو وہ نہیں ہے کہ زیادہ ابن سہم کو جو ایک عہد ثقیف تھا بھالی کہا اگرچہ حکم رسول اسکے خلاف تھا تو نے اپنی مصلحت کے لحاظ سے سنت رسول کو دور بھینک دیا اور اُسے عوام میں پھینکا۔ اُس نے مسلمانوں کے پاؤں کاٹے اور درختوں میں لٹکایا۔ گویا تو اس امت سے نہ تھا۔ آیا تو وہ نہیں ہے کہ زیادہ ابن سمیہ نے تجھے لکھا کہ حفر متین علی کے دین پر ہیں اور تو اُسے حکم بھیجا کہ انہیں سے ایک کو زندہ نہ چھوڑے۔ اُس نے سب کو قتل کیا۔ حالانکہ اسی دین کے لئے علی نے تجھے اور تیرے باپ کو دستخوش شمشیر بنایا تھا۔ آج تو نے خلافت کو غضبہ کیا ہے ورنہ تیری اور تیرے باپ کی

منزلت سوا تلوار کے دوسری نہ تھی۔ اور یہ جو تو نے لکھا ہے کہ اپنے دین اور امت کی ٹکومیں رہو ان اور
 فتنہ کھڑا نہ کرو ان تو میں اس امت میں کسی فتنہ کو تیری حکومت اور خلافت سے زیادہ تصور نہیں کر سکتا
 اپنے نفس اور امت محمدی کے خیال سے اس سے اچھی کوئی بات مجھے معلوم نہیں ہوئی کہ تجھے جنگ کر دین
 اگر تجھے شکست دی تو درگاہ خدا میں تجھے تقرب حاصل ہو گا۔ سستی کرنے میں مجھے خدا سے طلب استغفار
 کرنا پڑے گی یہ جو تو نے لکھا ہے کہ اگر میں تجھے اٹکا کر دنگا تو تو بھی مجھے اٹکا کر دے گا اور اگر میں تجھے عداوت
 کر دنگا تو تو بھی مجھے عداوت کرے گا۔ افسوس ہے تجھ پر۔ یہ نیرا کیا خیال ہے۔ مجھے امید ہے کہ کو کسی مخلوق کو
 نقصان نہیں پہونچا تا مگر یہ کہ اُن کی نفس کی طرف بارگشت کرنا ہے۔ تو جہل پر سوار اور نقص عہد پر بعضی
 خدا کی قسم تو نے کسی عہد کو وفا نہ کیا۔ مسلمانوں کو قتل کیا بعد اسکے کہ اُس نے وعدے کئے تھے اور بغیر اسکے
 کہ انہوں نے تجھ سے کوئی مناقشت کی ہو۔ اٹکا قصور تجز بہارے فضائل اور عظیم حقوق کے کچھ نہ تھا۔ انہیں
 تو نے اس خوف سے قتل کیا کہ اگر سہرہ زندہ رہیں تو تو خود نہ تباہ ہو جائے۔ جان اسے معاویہ کے قیامت
 ہو گی اور قصاص کا وقت قریب آ رہا ہے۔ جان کہ کوئی گناہ صغیرہ و کبیرہ ایسا نہیں ہے کہ جو کتاب
 خدا میں نہ لکھا ہو۔ خدا دیکھتا ہے کہ تو نے لوگوں پر بہتان کیا۔ دوستان خدا کو تہمت لگائی۔ سب پر دین
 کو قتل اور جلا وطن کیا اور لوگوں سے بیعت کرائی۔ تو نے اپنا دین خراب اور رعیت کو پریشان کیا
 پارساؤں کو ڈرایا اس لئے کہ اگر وہ کی گردن پر سوار ہو۔

۳۳۰ شرواع ہوا تھا کہ زیاد کی انگلی میں ایک پھوڑا نکلا اور زہر پھیلنے لگا۔ اور ہاتھ کٹانے کی صلاح
 ہوئی۔ لیکن وہ دشمن انسانیت جو ہزار دن بندگان خدا کو معاویہ کے خوش کرنے اور اپنے کو اپنی جگہ قائم
 رکھنے کے لئے بغیر کسی شکن کے قتل کر سکتا تھا خود "جسوت آگ" اور آگ قطع پر نظر مڑی ڈر کر ہاتھ کٹانے سے
 ترک گیا، اسی مرض نے زمانہ کو اس کے وجود سے پاک کیا اور ضحاک ابن یس کی کوڑہ کا گورنر ہوا اور پھر
 میں عبداللہ ابن زیاد بصرہ کا گورنر مقرر کیا گیا۔

معاویہ کے دوران حکومت کا یہ واقعہ ہے کہ شہداء اُحد کی قبریں کشتیاں تھیں جسے میں مناجات البنوت سے نقل کرتا ہوں
 اگر قبور شہیدوں کی اس جہت سے کشتوف ہویں کہ معاویہ ابوسفیان کے بیٹے نے اپنی امارت کے وقت میں ایک
 ہرکھد والی اس شہید مقدس کی راہ میں اپنی اس نہر کو ان شہیدوں کی قبروں کی راہ سے روانہ کیا اور اکثر قبریں
 اس سب سے کشتوف ہوئیں اور شہیدوں کو قبروں سے باہر نکال کر انہیں اور عیال کی تالیخ میں امام قحاح الدین نے لکھی ہے

معاویہ اور شہداء
 اُحد کی قبریں

شفاء السقام سے لانا نہ کہ تب سواویہ خیر نکالی اور حکم کیا شہیدوں کے نکالنے کا انکی قبروں سے تب مساجد سید الشہداء حمزہ بن عبدالمطلب کے قدم کو پہنچے اور خون اُس سے جاری ہوا اور روایت کرتے ہیں کہ اُسکے قاتل نے اُس نہر کے گڑا کھداسنے کے روز مدینہ میں منادی کی کہ نہر امیر المؤمنین کی آتی ہے جکا مردہ اُحد میں ہو سواوے اور اُسے وہاں سے اُگھاڑ کر دوسرے جگہ لیجائے۔

دلیعہدی یزید کی کوششوں کے ابتداغیر معاویہ کے دماغ سے۔

سلسلہ کے قریب سے ایک بڑے تغیر کی ابتدا ہو رہی تھی۔ روضۃ الصفا اور ابن خلدون کے موافق یہ مغیرہ ابن شعبہ اور اعظم کو فی کے موافق عمر عاص تھا جسے اس معاملہ کو شروع کیا اور ان دونوں کا اس قصہ کو لکھا گچہ تو معاویہ کی خوشنودی اور میلان اور کچھ اموی خاندان کے اقتدار کے لحاظ سے اپنی قدر دانی اور اقتدار کو محفوظ کرنا تھا۔ ہوا یہ کہ مغیرہ نے ضعف کی وجہ سے استعفا دیا اور جب اسکے دستوں نے سنا تو کہا کہ ہم کو امیر معاویہ سے نکال دیئے۔ اس سے مغیرہ کے دماغ کی کیفیت سی گئی اور اُس وقت سے بحالی کی فکر ہو گئی۔ اسی غور میں ایک روز یزید کے پاس جا پہنچے اور اُس سے کہنے لگے۔ تم امیر معاویہ سے اپنی دلیعہدی کی بیعت لینے کو کہیں نہیں کہتے کیونکہ اجل صحابہ اور سرداران و بزرگان قریش انتقال کر چکے ہیں اب انکی اولاد میں باقی ہیں اور تم ان لوگوں سے رائے سیاست میں افضل ہو۔ میرے نزدیک امیر المؤمنین کو تمہاری دلیعہدی کی بیعت لینے سے کوئی ایرایع نہ ہوگا۔ یزید سے مغیرہ کی تقریر کا معاویہ سے اعادہ کیا۔ معاویہ نے مغیرہ کو طلب کیا۔ اور مغیرہ نے کہا۔ آپ اسکی دلیعہدی کی بیعت لوگوں سے لیجئے آپکے بعد مسلمانوں کا یہ ماوا اور پلچا ہوگا اور اُمین نہ کوئی فتنہ ہوگا اور نہ فساد میں اس کام کی انجام دہی کو فتنہ کافی ہوگا اور زیادہ دیر میں اور ان دونوں شہروں کے بعد پھر کوئی ایسا شہر نہیں ہے جو آپ کے حکم سے مخالفت کرے۔ امیر معاویہ نے اس تقریر کو غور سے

سنا۔ مغیرہ کو بحالی کی سند دی اور دوبارہ کوفہ کی طرف واپس لکھا اور یزید کی دلیعہدی کی بیعت کی کارروائی کر لیا حکم دیا۔ مغیرہ نے کوفہ میں پہنچا ہوا ایمان دولت بنی امیہ سے اسکا ذکر کیا۔ ان لوگوں نے یہ کمال خوشی منظور کر لیا۔ مغیرہ نے ان لوگوں میں ایک گروہ کو بطور وفد اپنے بڑے موسیٰ کے ساتھ دار الخلافہ دمشق کو روانہ کیا۔ اہل وفد نے حاضر ہو کر دلیعہدی یزید کی بیعت کی درخواست پیش کی۔ بعد اسکے زیادہ کو یہ کلام لکھ بھیجا اور اُس سے مشورہ طلب کیا۔ زیاد نے جمہورین کعب بنہری کو بلا کر کہا۔ امیر المؤمنین نے یہ خط لکھا تھا اور دلیعہدی یزید کے بابت مشورہ طلب کیا ہے اس وجہ سے کہ لوگوں کے نظریے وہ خلیفہ ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ لوگ اس امر میں انکی اطاعت کریں لیکن مسلمانوں کا اس امر پر اصرار ہونا ایک امر اہم ہے۔ یزید میں

مغیرہ دفعتاً تیار کرنا ہے

آوارگی ہو گئی۔ بددیانتی۔ نا اہلی ہے۔ میرے نزدیک تم امیر المومنین سے جا کر ملو اور یزید کے افعال سے مطلع کرو اور صاف صاف کہہ دو کہ یہ کام ہونا دشوار ہے۔

لیکن جو کچھ زیادہ کے نزدیک ناممکن تھا دوسرے ہوا خواہ کے نزدیک سب کچھ کیا جاسکتا تھا اس لیے کہ معاویہ کی رگ سے مخالفت، ”اور یزید کو بدخواہ بنانا“ ہوتا اور تجویز کیا کہ یزید سے کہا جائے کہ اگر تم مناسب سمجھو تو تم ان افعال و حرکات کو چھوڑ دو کہ لوگوں کو قائل عقول کرینا موقع ملجائے اور جو تم چاہو کر سکو وہ امر حاصل ہو جائے۔ یہ رائے پاس ہوئی۔ اور معاویہ کو توقف کی صلاح دی گئی۔

محب زیاد مر کیا تو امیر معاویہ نے یزید کی ولیعہدی کی بیعت لینے کا مصمم قصد کر کے کارروائی شروع کر دی۔ پہلے عبداللہ ابن عمر کے پاس ایک ہزار درہم بطور نذر کے بھیجا۔ عبداللہ ابن عمر نے اسکو قبول کر لیا بعد اسکے ولیعہدی یزید کی بیعت کا تذکرہ کیا گیا۔ عبداللہ ابن عمر نے ارشاد کیا میں اپنے دین کو جو مضرب ذیادہ فروخت کر دینا۔ یہ کھار دواہم داپس کر دیے اور ولیعہدی یزید کی بیعت سے انکار کر دیا۔ اسکے بعد معاویہ نے مروان حاکم مدینہ کو ولیعہدی کے متعلق لکھا اور کہا کہ اہل مدینہ کا خیال معلوم کر دو۔ جواب لیا کہ ”بہتر ہے امیر المومنین کسکو ہمارے لئے منتخب کریں اب جواب بھیجا گیا کہ یزید کو میں اپنے بعد ولیعہد کرتا ہوں۔ مروان نے اسے اہل مدینہ سے کہا۔ یہ سنا عبدالرحمن ابن ابی بکر نے کہا ”واللہ اے مروان

تو جو تمنا ہے اور معاویہ بھی جھوٹ بولتا ہے۔ تم دونوں نے امت محمد صلعم کے لئے کیا بہتری ڈھونڈھی ہے بلکہ تم خلافت کو حکومت ہر قلیہ بنانا چاہتے ہو کہ ایک ہر قس جب مرحلے تو اسکی جگہ پر دوسرا قس قائم ہو حسین ابن علی علیہ السلام ابن عمر۔ ابن ترسیر نے اس کلام کی تائید کی۔ مروان نے معاویہ کو صورت حال کی خبر دی اس وقت امیر معاویہ نے اپنے عمال کو گورنروں کو لکھ بھیجا کہ ملوگ یزید کی ثناء و صفت لوگوں میں بیان کرو اور اطراف و جوانب بلاد اسلامیہ سے یزید کی ولیعہدی کی درخواست پیش کرنا کی غرض سے وفود بھیجو۔

وفود جمع ہوئے اور اب معاویہ نے ”صفحا بن قیس القہری سے کہا کہ میں تمہارا کچھ بیان کرونگا جس وقت میں تقریر کر کے خاموش ہو جاؤں۔ اس وقت تم آئو گے ولیعہدی یزید کے بیعت کی تقریر کرنا اور لوگوں کو اس امر پر ابھارنا“ صفحا بن قیس اللاترقی وغیرہ دھواں دھار اسچین دین اور یزید بن القیس غدیری نے گھر سے ہو کر کہا (امیر معاویہ کی طرف اشارہ کر کے) یہ امیر المومنین ہیں اگر یہ مجاہدین تو یزید کی طرف (اشارہ کر کے) یہ امیر المومنین ہیں اور جو شخص اس سے اختلاف کرے گا تو (انوار کی طرف اشارہ کر کے) یہ ہے۔

مروان ابن حکم اہل مدینہ سے ولیعہدی یزید کا شور دیتا ہے۔

حکومت عام خواہش دکھانے کیلئے وفود تیار کراتی ہے۔

امیر معاویہ نے یزید بن ابی سفیان سے کہا بیٹھ جاؤ تم خطیبوں کے سردار ہو۔

”اخنفت ابن قیس خاموش بیٹھ ہوئے تھے امیر معاویہ نے کہا تمہاری کیا رائے ہے۔ عرض کیا مجھے خوف ہے کہ میں جو کہوں گا اُسکی تم تقدیریں کر دے گا اور اللہ تعالیٰ کا خوف یہ ہے کہ وہ تم کو مذبذب کر لے گا۔ اسے امیر المومنین تم یزید کے شبانہ روزی حالات سے بخوبی واقف ہو۔ اس کے ظاہر و باطن۔ آمد و رفت سے کمال حقہ آگاہ ہو اگر تم جانے ہو کہ امین اللہ تعالیٰ اور امت محمدیہ کی بہتری ہے تو کسی سے مشورہ نہ کرو اور اگر تم اپنے خلاف جانے ہو تو دنیا کی زیادہ فکر نہ کرو سفر آخرت خراب ہے۔ باقی رہے ہم۔ ہمارا فرض یہ ہے کہ آپ جو کچھ ہمیں اُس کو بوسہ چشم منظور کر لیں..... اخنفت کی تقریر لوگوں میں پھیل گئی اور نظارہ معلوم ہوا کہ اب یہ کام نہ ہو گا لیکن امیر معاویہ برابر اپنی کوشش میں لگے رہے ہر شخص سے مدارت و سلوک کرتے رہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تھوڑے ہی دنوں کے بعد اہل عراق و شام کے اکثر آدمیوں سے وسیعہ یزید بیعت لے لی۔“

”اہل عراق و شام سے وسیعہ یزید کی بیعت لینے کے بعد امیر معاویہ ایک ہزار سوار لے کر مدینہ منورہ پہنچے حسین ابن علی۔ عبداللہ ابن زبیر عبدالرحمن ابن ابی کر عبد اللہ ابن عمر (رضی اللہ عنہم) اس خیال سے کہ امیر معاویہ کا ہمارے کہنے پر عمل نہ ہو گا۔ مگر اُن کی طرف رہنمائی ہو گئی۔ امیر معاویہ نے لوگوں کو جمع کر کے غلبہ دیا۔ یزید کی تعریف کی اور یہ بیان کر دیا کہ کوئی شخص اس سے زیادہ سچی خلافت نہیں ہے۔ کس نے اس تقریر کا کچھ جواب نہ دیا۔ امیر معاویہ منبر سے اُن کو کرام المومنین عایشہ کی خدمت میں گئے اور اس سے پیشہ انگویہ معلوم ہو چکا تھا کہ حسین ابن علی اور ابن عمر (رضی اللہ عنہم) وغیرہ بخوف بیعت و وسیعہ یزید مکہ چلے گئے ہیں۔ آپ نے ارشاد کیا میں نے سنا ہے کہ تم نے ان لوگوں کو قتل کی دہمکی دی ہو۔ جواب دیا اے ام المومنین وہ لوگ مجھے یزید سے زیادہ عزیز ہیں لیکن یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اُس بیعت ناقص کروں جو وسیعہ یزید پر میں نے لی ہے اور پوری ہو گئی ہے۔ اس پر ام المومنین عایشہ خاموش ہو رہیں۔“

”امیر معاویہ تھوڑے دن مدینہ میں ٹہر کر مکہ کو روانہ ہوئے۔ امیر معاویہ کی خبر آمد سن کر اہل مکہ نے کوا و حسین اور ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہا بھی یہ خیال کر کے کہ شاید معاویہ اپنے فعل سے نادم ہو کر آئے ہوں نے مکہ کو گئے۔ معاویہ نے اپنی رعایتوں کے ذکر کے بعد یزید کی وسیعہ یزید پیش کی اور ابن زبیر نے خلیفہ ثالث تک کے احوال و غائبانہ خلافت کا تذکرہ کیا۔ امیر معاویہ نے کہا تم لوگ بھی کہتے جاؤ لیکن میں یزید کو دلی عہد

خاصہ کے نزدیک خطیبوں کے

اخنفت ابن قیس کی تقریر سے رنگ بدل گیا۔

معاویہ مدینہ میں۔

ایک چوٹا سا ”لیکن“

۵۶

معاویہ مکہ میں

ضرر بناؤنگا۔ خدا کی قسم اگر کسی نے میری بات رو کر نفی نہ ہوگی۔ یہ کہہ کر اپنے صاحب شرط کو بلا کر لکھا کہ جو شخص میرے بیان کی تکذیب کرے اسکی گردن فوراً اڑا دینا۔ ابن علی۔ ابن عمر۔ ابن زبیر ابن ابی بکر رضی اللہ عنہم اٹھ کر اہل مکہ سے بھی اندر سے نکل کر ممبر پر چڑھ گئے اور حمد و ثناء کے بعد کہا۔ صاحبو! ابن علی ابن ابی بکر۔ ابن زبیر وغیرہم مسلمانوں کے روحی پیشوا اور بہترین امت ہیں۔ کوئی کام انکے بغیر مشورہ اکابر کو نہیں پہنچ سکتا۔ یہ لوگ ولید عہدی زید پر راضی ہو گئے ہیں اور بیعت کر لی ہے آؤ ملوگ بھی اسد نقالی کا کام لیکر بیعت کر لو۔ اہل مکہ چونکہ انھیں لوگوں کی بیعت کا اشتہار کر رہے تھے یہ سننے ہی بیعت پر آمادہ ہو گئے۔

”اہل مکہ سے بیعت لیکر امیر معاویہ معہ ان بزرگوں کے مدینہ پہنچے۔ اہل مدینہ ان لوگوں سے ملے تو آؤ بسبیل تذکرہ کیا۔ ملوگ تو بیعت ہی کے خون سے مکہ بھاگ گئے تھے یہ کیا معاملہ پیش آیا کہ زید کی بیعت پر راضی ہو گئے۔ ان لوگوں نے کہا۔ واسطے سنے بیعت کی ہی نہیں۔ پھر اہل مدینہ نے کہا تھے معاویہ کو اس سے کیوں نہ روکا۔ سبھوں نے جواب دیا مسلمانوں کی خونریزی کے خیال سے۔ بعد اسے امیر معاویہ اہل مدینہ سے بھی بحکمت علی بیعت لیکر تمام کو روانہ ہو گئے۔“

صاحبہ ناسخ التواریخ نے نہ صرف مکہ کے واقعات میں لکھا ہے کہ حضرت امام حسین نے ایام حج میں ایک نفیسہ فرمایا اور قریب ایک ہزار بنی ہاشم اور اصحاب جمع ہوئے۔ حضرت نے خطبہ فرمایا جس میں حمدا و نعت کے بعد ارشاد کیا کہ معاویہ نے ہمارے اور ہمارے دوستوں کے ساتھ جو کچھ کیا اسے ملوگوں نے سنا اور دیکھا میں تم کو کچھ پوچھتا ہوں اگر سچ ہو تو اسکی تصدیق ورنہ تکذیب کرنا۔ اور اسے اپنے ذہن میں محفوظ رکھ کر اپنے وطن میں بیان کرنا اور سننے والوں سے کہنا کہ وہ دوسروں سے بیان کریں۔ میں خوف ہے کہ دین خدا ضائع ہوگا۔ اسکے بعد رسول کا جناب امیر کو اپنا بھائی فرمانا۔ مسجد کا دروازہ انکے لئے کھلا رکھنا۔ بعض کا حد کرنا۔ خبر کی حد بیش مارون فرمانا۔ نصارے بخوان کے مباہلہ میں علی کو اپنا نفس فرمانا۔ خیرین کرار کہنا۔ سورہ برات حوالہ کرنا۔ یا علی انت ہی و ہما تک فرمانا۔ بیان کرنے کے بعد پوچھا کہ کیا رسول نے یہ حدیں ہیں فرمیں۔ کیا آخرت کا طریقہ یہ ہے کہ کثیر الشہر خراج بیت اقدس میں مسلمانوں کا علم ملے اور کبر علم سے متصف ہے۔ رسول نے اپنے کو سید عالم اور علی کو سید

حق کوئی تلوار کی
باڑھ کے نیچے۔

قریب ظاہر ہو گیا

کو میں حسین کا خطبہ

فرمایا۔ فاطمہ کو سیدۃ النساء اہل الجنۃ اور ہلوگوں کو سید شباب اہل الجنۃ نہیں کہا۔ کیا تلوگوں کو حدیث ثقلین نہیں ہے۔ سب نے نقدیق کی اور یہ احادیث اور موغل منکر منہ سے منطوق ہوئے۔

روضۃ الصفا کے موافق سعید ابن عثمان نے خراسان کی امارت چاہی۔ معاویہ نے عذر کیا کہ عبداللہ ابن زیاد وہاں کا حاکم ہے۔ اس پر ابن عثمان کچھ گرم ہوئے اپنے باپ کے حقوق یا د دلائے آخر گورنری لے ہی کے چوڑی۔ گبن نے دکلاین اینڈ فال آف رومن امپائر میں لکھا ہے کہ ”حسین نے نہنہین اپنے باپ کے تقویٰ کی طرح شجاعت و رشیدی ملاحظہ مسیحیوں کے خلاف قسطنطنیہ کے عامرو میں قابل تعریف خدمت ادا کی“ اور مولف برہم شری ان سارا سنس کہتا ہے کہ ”حسین خلیفہ کی فوج کے ساتھ مسیحیوں سے برابر جنگ کرتے رہے۔“

اعظم کوفی اور روضۃ الصفا کے موافق صلاح کی ابتدائی مداح بن یزید حج کرنے آیا اور لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے بہت داد و دہش کی۔ لیکن جب معلوم ہوا کہ معاویہ یزید کو دلیعہ کرنا چاہتا ہے تو لوگوں نے جو کچھ جی میں آیا کہا اور شعرائے ہجو لکھی۔ اور جب مدینہ میں ابن حکم منبر پر سے یزید کی تعریف کر رہا تھا عبدالرحمن ابن ابی بکر نے اُسے جھٹلایا اور ٹانگ پکڑ کے اُذار لیا۔ بنی امیہ غصہ میں آئے اور اُس وقت حضرت عائشہ انگین اور مردان کو سخت سست کہا جس سے وہ خاموش ہو گیا۔

ابن ابی بکر اور مردان

روضۃ الصفا کے موافق مدینہ پہنچ کر معاویہ نے حسین سے کہا کہ ”تمہاری مثال اُس شخص کی ہے جس کا خون جوش بن گیا ہو۔ خدا تمہارا خون بہا گیا“ اعظم کوفی کے موافق کہا کہ ہم تمہارے خدا اور عداوت کو جانتا ہوں“ اور حسین نے جواب دیا ”پُپ رہ اے معاویہ کہ ہم اس کے اہل نہیں ہیں“ معاویہ نے کہا ”تم اس کے اور اس سے بدتر کے اہل ہو۔ تلوگ ایسی بات چاہتے تھے خدا جس کے خلاف چاہتا تھا“

انھیں موثرین کے موافق معاویہ نے اپنی عام تقریر میں بیعت نہ کرنے والے لوگوں کو ہر طرح کی بیکان دین۔ اور یہ سن کر عبداللہ ابن عمرو غیر ساکت نہ رہے۔ درمیان ہوا، اس کے بعد کچھ دیر تک ابن عباس سے گرم و سرد گفتگو ہوئی اور بنی ہاشم کے وظائف جاری کرنے پر اُس وقت آمادہ نہیں ہوا جب تک ابن عباس نے یہ دیکھی نہ دی کہ پھر ہم جو کچھ تمہارے متعلق جانتے ہیں اُس سے لوگوں کو مطلع کرنا شروع کریں گے۔ معاویہ اس کے بعد مکہ روانہ ہوا۔ اور حضرت عائشہ نے اپنے بھائی کے مطلوبہ مانہ موت کے عوض میں معاویہ کو قرض کوٹنے کی

دہکی دی۔ مکہ میں پہنچ کر ان لوگوں سے خوش اخلاقی کا برتاؤ کیا اور کہا کہ ”دل میں چنانچہ خواست کہ شہنام خلافت براد (یزید) نہید و کار بدست شما باشد انچه خواہید و مراد دل داشتہ میکنید۔“

تحائف پہنچی۔ لیکن حسین نے اسے قبول نہ فرمایا۔ چند روز کے بعد حسین کو طلب کیا۔ زیر بحث گفتگو شروع کی اور اعظم کوئی کے موافق کہا ”میں نے مدینہ کی بیعت کو ملتوی رکھا تھا اس لئے کہ میں جانتا تھا کہ یہ یزید کا گھڑی اور اسکے اعزاء بہت ہیں اگر میں یزید سے کسی کو اچھا دیکھتا تو اسی کو منتخب کرتا مگر حسین نے جواب دیا کہ اے معاویہ یزید سے کسی بہتر شخص کو امورات خلافت کے لئے منتخب کر جو اُسے انجام دے سکے اور جو اپنی ذات اور اپنے مان باپ کی طرف سے بہتر ہو۔ معاویہ نے کہا کیا اس ”کسی“ سے تم اپنے کو مراد لیتے ہو۔ فرمایا اگر میں مراد لون تو بعید نہیں ہے۔ معاویہ نے کہا اس میں شبہ نہیں کہ تم نسبتاً یزید سے اچھے ہو لیکن امورات خلافت کے لئے وہ تم سے اچھا ہے۔ حسین نے فرمایا۔ انسان سے بات کر اے معاویہ۔ وہ کون ہے جو میرے نانا کی امت کے لئے مجھ سے بہتر ہو؟ ”کیونکہ مجھے اپنے نانا کی امت اپنی ذات سے زیادہ عزیز ہے“ معاویہ نے کہا۔ اے حسین واپس جاؤ۔ اپنی جان کو ڈرنے رہو اور اہل شام سے پرہیز رہو،

حسین کو نانا کی امت
اپنے نفس سے زیادہ
عزیز تھی۔

ایکے بعد ان دونوں مورخین نے لکھا ہے کہ دوسرے دن معاویہ نے ان چاروں آدمیوں کو بلایا اور خود منبر پر چڑھ کر کہا ”میں بہت سی باتیں سنتا ہوں لیکن اُسے معتبر نہیں سمجھتا۔ میں نے مسئلہ یہ کہ چاروں بزرگوار یزید کی بیعت پر راضی نہیں ہیں اور بیعت نہیں کی۔ محمد بن ابی بکر اور ان بزرگ زادگان عرب کو اختیار سلیمین بن طلب کیا اور ان کی بیعت یزید کی گفتگو چھری۔ انھوں نے لطف اور طبع درخت سے یزید سے بیعت کی ہر۔ یہ باتیں سن کر ان کے ہاؤں کے کسی شہر پہ تو تحقیق کرے کہ انہوں نے یزید کی بیعت کی یا نہیں۔ ایکے بعد امراء و معارف شام کو اشارہ کیا۔ یہ تلواریں کھینچ کر کھڑے ہوئے اور کہا ”کب تک تو ان چار شخصوں کی تعریف اور عزت کرے گا۔ انکا موقع ایسا عظیم نہیں ہے کہ تو ان سے خوف کرے۔ حکم دے کہ ابھی انکی گردنیں ماریں اور بچے اس دُخدقہ سے فراغت حاصل ہو جائے۔ یا یہ لوگ سب کے سامنے بیعت کو یزید کے غلبے کے لئے ان چار شخصوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ معاویہ خاموشی کر آیا۔ اور جب مجلس برخواست ہوئی تو لوگوں نے نرد در حریت ظاہر کی اور حسین نے فرمایا ”واسمہم نے سر اعلیٰ کیا کسی طرح یزید کی بیعت نہیں کی ہے۔ لیکن معاویہ نے ہم سب کو خوب دیا اور جو کچہ تم نے دیکھا اور

سنا اُس نے کیا اور اہل تمام نے اُس کے کہنے سے اس قدر غلو کیا اور تلواریں کھینچیں۔ البتہ ہم خاموش تھے۔ نہ تھے کچھ بوجہ نہ تھے جواب دیا اور ہم تم دونوں حیرت میں رہ گئے۔ اصل واقعہ یہ ہے۔ لوگوں کو اس مکر سے تعجب ہوا۔“

عبدالرحمن ابن خالد اور
حضرت عائشہ کی موت
کیونکر واقع ہوئی۔

چونکہ ہم معاویہ کے زمانہ امارت کے احتیاط تک پہنچ گئے ہیں ہم دو واقعات کو اور لکھنا چاہتے ہیں جو روضۃ الصفا اور ابن خلدون میں ہیں پہلا یہ ہے کہ عبدالرحمن ابن خالد ابن ولید جنہوں نے معاویہ کے حکم سے نواح روم میں قیام کیا تھا حمص میں واپس آئے۔ عبدالرحمن بہادر اور باتہ میر تھے۔ یہاں کے لوگ خالد ابن ولید کی کارگزاروں کی لحاظ سے انکی تعظیم کرتے تھے۔ اس سے معاویہ خوف زدہ ہوا اور ابن آثال نے غمری سے کہا کہ اگر تو عبدالرحمن کو ہلاک کر ڈالے تو تجھے خراج نہ لیا جائیگا اور حمص کے خراج کا دلی وار دیا جائیگا۔ ابن آثال نے مسموم شربت سے ہلاک کیا۔ معاویہ نے وعدہ وفا کی نہ کی۔ اور آخر میں عود ابن زبیر علیہ السلام خالد ابن عبدالرحمن نے انکی قتل کیا اور معاویہ نے انھیں کچھ دنوں قید میں رکھا۔ دوسرا واقعہ حضرت عائشہ کی رحلت کا ہے۔ ابن خلدون کہتا ہے: آپ کو مروان اور اس کے خاندان والوں نے شہید کیا تھا اس وجہ سے کہ اُسکی مخالفت کرتی تھیں۔ اس نے دعوت کے بہانے سے اپنے گھر بلانا اور پہلے ایک گز یا عیسق کھود کر۔ نیزے تلواریں۔ چھریاں وغیرہ رکھ دی تھیں اور پر سے ایک فرش بچھا دیا تھا۔ ام المومنین جب تشریف لائیں تو انکو وہیں بٹھلایا بیٹھا تھا کہ بیچے گز پرین مسر اور کزور تعین ایسی چوٹ آئی کہ پھر اُس سے جانبر نہ ہو سکیں۔“

معاویہ شام کی طرف واپس جا رہا تھا کہ مقام ابوا کے ایک کنوین کے جیسے بانی سے بیارہو گیا اور شام پہنچے پہنچے نوبت غشی کی پہنچے لگی۔ پریشان خوابی اور غشی سے چونک کر اکر کہہ اٹھنا تھا کہ ”کیا کیا میں نے اے حواریں عدی اور عمر ابن الحمق اور کیوں اختلاف کیا میں نے تجھے اور ابن ابوطالب اس حالت میں زید اُسکے پاس لایا اور کہا کہ ”میرے پیغمبر بیت کے لئے کوشش کرو ورنہ خوف ہے کہ اگر لوگوں نے مجھ کو دعوت نہ کی تو آل ابوتراب سے مجھے ریخ ہو جائے۔“ دوسرے روز صبح ابن قیس اور مسلم ابن عقبہ نے زید کی سفارش کر کے کہا ”ہم راضی نہیں ہیں کہ حکومت ابوسفیان کے خاندان سے آل ابوتراب میں منتقل ہو، اس کے بعد بہت سے لوگوں کو بلوایا اور سبھوں نے یہی خواہش کی۔ معاویہ نے علاء شام حوالہ

کین اور عثمان کا خون آلود کرتے پہنایا۔ ضحاک اور مسلم سے بیعت کرائی۔ اسکے بعد یزید مسجد میں آیا اور خطبہ پڑھا اور پھر معاویہ کے پاس واپس گیا۔ اس وقت معاویہ نے یزید کو اپنے وصایا حوالہ کئے۔
 اعثم کو فی کے موافق اس میں یہ مضمون بھی تھا کہ ”خلیفہ مقتول کے ورثا کو آل ابوتراب پر مقدم رکھنا اور بنی امیہ اور بنی عبد شمس کو بنی ہاشم اور دوسرے لوگوں پر حاکم مقرر کرنا۔ اپنے دوستوں کے قاتلوں کو اپنے پاس سے دور رکھنا۔ جس شخص پر یہ عہد نامہ پڑ جائے وہ اپنے امیر یزید کی اطاعت کرے اور جو شخص کچھ یا انکار کرے یزید کو اختیار ہے کہ اُسے تلووار کھینچے اور اُنھیں قتل کرے جب تک کہ وہ اُسکی خلافت اور امارت کا اقرار نہ کریں اور طبع نہ ہو جائیں“ ضحاک اور مسلم نے مجمع کو وصیت نامہ سُنا دیا۔

بعض مورخین اور ابن خلدون نے بھی کہا ہے کہ ”طبری نے ہاشم ہی سے روایت کی ہے کہ جب سئلہ میں امیر معاویہ کا زمانہ وفات قریب آگیا اور اُس وقت یزید موجود نہ تھا تو امیر معاویہ نے ضحاک بن قیس قہری اور مسلم بن عقبہ المزنی کو بلا کر کہا میری وصیت یزید تک پہنچا دینا اور روضۃ الصفا کی ایک روایت کے موافق یزید ”شکار چھوڑ کر ملک کے شکار کو چلا“ اسی مورخ کے موافق یزید نے اپنی تخت کی تقریر میں اہالیان فوج سے کہا کہ ”عزیر ہم بن اور ہمارے دشمنوں میں جنگ ہوگی“ اور فوج نے خدمت گزاری کا یقین دلایا۔

معاویہ کی موت کے وقت سر جوئے رومی منبری تھا۔ مدینہ میں ولید بن عقبہ بن ابی سفیان کو تنہا عمر بن سعید بن العاص۔ بصرہ میں عبداللہ ابن زیاد۔ کوفہ میں نعمان ابن بشیر گورنر تھا۔
 اس باب کے متعلق سیاسی واقعات ہم لکھ چکے ہیں لیکن اپنے ہمسرد کے متعلق ہمیں بعض روایتیں ابھی لکھنی ہیں جنکا کوئی صحیح زمانہ معلوم نہیں ہے لیکن جواب کے بعد نہیں ہو سکتی تھیں اس لئے ہم اس باب کو اپنے لئے مختص کرتے ہیں۔

(میں متعلق دیکھیں)

صحیح طریقہ وضو کی تصویر

ایک روز حسین ایک بوڑھے کے پاس سے گزرے جو غلط وضو کر رہا تھا یہ دیکھ کر حسین نے اُس میں آغوش شروع کی اور ایک بے دوسرے سے کہا کہ تم اچھی طرح وضو کرنا نہیں جانتے اور یہ کہتے ہوئے بوڑھے کے پاس آئے اور کہا ”ایھا الشیخ“ تو ہم دونوں کے درمیان حکم ہو جا ہم میں ہر ایک

و صورت اسے لودلیہ نہ لوں اچھا وضو کرتا ہے۔ اسے بعد دو سو صدیوں سے وسوئیا۔ پورے نے جواب دیا آپ دونوں حضرات اچھا وضو کرتے ہیں۔ صرف بن نادان ہوں اور اسوقت آپ دونوں بزرگوار دن سے سیکھ گیا اور نوبہ کی آپکے ہاتھ پر بوجہ آپکی برکت اور شفقت کے جو آپ حضرات کو اپنے نانائ کی اُست پر ہے۔

عبد اللہ ابن عمر عاص اور
حسین۔

ایک دن عبد اللہ ابن عمر عاص اور ابو سعید خدری چلے جاتے تھے کہ حسین سے ملاقات ہو گئی۔ ابن عاص نے کہا۔ جو شخص کہ اہل عمان و زمین کے نزدیک محبوب ترین زمانہ کو دیکھنا چاہتا ہے وہ اس جاتے والے کو دیکھ۔ ابو سعید نے ابن عاص کو حسین کی خدمت میں پیش کیا۔ حسین نے فرمایا۔ تیرا خیال ہے کہ میں فاضل ترین زمانہ ہوں۔ میرے پدر بزرگوار مجھ سے افضل تھے لیکن معین بن توہم دونوں سے زیادہ ابن عمر عاص نے کہا۔ یا ابن رسول اللہ صلوات چاہتا ہوں۔ رسول اللہ نے اطاعت والدین کا حکم فرمایا ہے۔ فرمایا۔ عبد اللہ! کیا تو نے حکم خدا نہیں سنا کہ اگر تیرے والدین تجھے میرا شریک اختیار کرنے کو کہیں۔ جسے تو نہیں جانتا۔ تو انکی اطاعت سے منہ پھیرے۔ خود رسول کا حکم ہے۔ انما الطاعة لله والطاعة للمعروف لا طاعة لمخلوق فی معصیت الخلق“ (اطاعت کا رہائے معروف و پسندیدہ میں چاہے نہ کہ خدا کی معصیت کرنے کے لئے کسی مخلوق کی اطاعت کرے)

حسین کی میزبان بڑیا۔

ایک مرتبہ حسین اور عبد اللہ ابن جعفر حج کو تشریف لے جا رہے تھے اسباب بچے آر اتہا کہ آنحضرات پر کرسنگی اور تشنگی طاری ہوئی۔ قریب کی گھٹائی میں انہیں ایک خیمہ دکھائی دیا۔ اس میں ایک بڑیا تھی۔ ان حضرات نے پانی مانگا۔ بڑیا نے بکری کی طرف اشارہ کیا اور ان لوگوں نے دو دو دھکے پیا۔ اب کچھ کھانے کو مانگا اور بڑیا نے کہا کہ میرے پاس بچہ بکری کے کچھ نہیں ہے۔ بکری دیکھ کی گئی بڑیا نے پکایا۔ یہ لوگ سیر ہوئے اور چلتے وقت کہا کہ ہم تریش سے بن اور حج کرنے جا رہے ہیں۔ واپسی کے وقت ہم سے ملنا کہجہ سے نیکی کرینگے۔ کچھ دنوں کے بعد یہ عورت افلاس سے مجبور ہو کر مدینہ آئی حسن نے اسے دیکھا اور ایک ہزار بکریاں اور ایک ہزار دینار عطا فرما کہ حسین کے پاس پہنچا دیا۔ حسین کا عطیہ ہی آپکے برابر تھا اور انہوں نے بھی عبد اللہ ابن جعفر کے پاس بڑا دیا۔ بہان بھی وہ ایسے ہی عطیہ ہے

مسرور ہوئی۔

حسینؑ ایک روز کھانا نوش فرما رہے تھے کہ ایک کینڑے کے ہاتھ سے گرم کاسہ طعام حسینؑ کے چہرہ پر گر پڑا اور حسینؑ نے اسکی طرف دیکھا۔ اسکے منہ سے نکلا۔

کینڑے حسینؑ پر کا طعام گر پڑا

والکافین العیض فرمایا کظمت غنظی لونڈی نے کہا
والعافین عن الناس عفت عنک
واللہ حبیب المحسنین انت حرۃ لوجه اللہ سبحانہ

حضرت محمد حنفیہ اور حضرت امام حسینؑ سے کسی وجہ سے کشیدگی ہو گئی۔ محمد حنفیہ نے حسینؑ کو لکھا:۔
اے بھائی! میرے اور تمہارے پدر بزرگوار علی ابن ابیطالبؑ بن اس امر میں نہ تو میں تم سے افضل ہوں نہ تم مجھ سے۔ تمہاری مادر گرامی فاطمہ زہراؑ رسول خدا کی بیٹی ہیں۔ اگر تمام روئے زمین کے سوانح سونا میری ماں کی ملک ہو تب بھی وہ تمہاری ماں کا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ پس جب تم یہ خط پڑھو تو میرے پاس آؤ اور مجھے راضی کرو۔ کیونکہ تم بہ نسبت میرے احق بالفصل ہو۔ نمبر سلام ہو۔ اور خدا کی رحمت اور اسکی برکتیں نازل ہوں۔ حسینؑ نے جو نہیں خط ملاحظہ فرمایا محمد حنفیہ کی شیریں کلمات اچھے خرد از ناز تلکم کے سوانح تشریف لے گئے اور نہالیا۔

کسی کینڑے نے ایک مہذب شاخ دربان کا گلدستہ پیشکش کیا حسینؑ نے اسے آذا کر دیا۔ کسی نے غصہ کیا ہے
اور آزادی کے بڑے نعم البدل پر اعتراض کیا۔ فرمایا۔ خدا فرمایا ہے اِذَا جِئْتُمْ بِهِ فَعَحِّیْهِ وَاسْعِیْ
منہا اوسے دوھا (جب تمہیں کوئی غصہ دے تو یاد آئے اُسے اچھا غصہ دیا رو کر دو)

ایک روز حضرت امام حسینؑ نماز پڑھ رہے تھے کہ کسی سائل نے آذا دی۔ جیسے تم سے امید رکھی اور گندھی لٹکانی وہ محروم نہیں ہوا۔ تم بخشش کو نہ واسلے ہو۔ تم پر سہرہ مسکایا جاتا ہے اور تمہارے باپؑ کو قتل کر دیا ہے۔ اگر وہ ابراہیمؑ (جسے سلام) نہ ہوتا تو تمہارے اسلاف کو گتے تو جنم ہمارے محیط ہوتی۔ حسینؑ نماز ختم کی۔ کچھ عطا فرماتے وقت کہا۔ ان درہوں کو لے اور صاف کر دو جان کے کو میں تم پر شرف ہوں۔ اگر مجھے ندرت حاصل ہوتی تو میرا سمان بخشش تم پر ملتی ہوتا۔ لیکن حوا واثات زمانہ نیرات پیدا کرنا

ایک کینڑے کا غصہ حسینؑ کا جواب

اشاعرہ غازی بن سائیل کا

ہیں ایناے زمان نے ہمارے حق کی رعایت نہ کی اور حقوق ہمارے تلف کئے اس لئے ہاتھ ہمارا مال دنیا سے نہیں ہے۔

محتاجوں کے منطوق قول آپ کا قول تھا کہ محتاج نے جب تم سے سوال کیا تو اُس نے نہیں اپنی آبرو حوالہ کر دی اور کچھ اکرام بخشی آبرو کا نہ کیا۔ لیکن تم اُسے محروم واپس کر کے اپنی آبرو ذرا بخش کر دو اور اسے چہرہ کی کویم کرو۔

سائل کلہ روپ پر پکھناؤ حسین کی تصدیق حضرت نے ایک شخص کو ہزار دینار یا درہم عطا فرمائی۔ وہ شخص روپیہ کو پر کھنے لگا۔ حضرت کے خازن نے اُس سے کہا کہ کیا تو نے کوئی شے فروخت کی ہے کہ روپیہ پر کھر لے ہے۔ حاضر جواب سائل نے کہا کہ ہاں آبرو بھی حضرت نے فرمایا کہ تو نے بیچ کہا اور ارشاد فرمایا کہ اسے من ہزار درہم یا دینار دو ایک سوال کے لئے ایک آبرو کے لئے ایک اس لوگ ہماری ہی پاس سوال کیلئے آیا۔

عربی پڑھنے کے قابل حاجت روا الیٰ ایک مرتبہ کسی شخص نے حضرت کو عرض دی۔ حضرت نے فرمایا کہ قبل اسکے کہ تیرا رقم پڑا جائے تیری حاجت روا کسی نے کہا کہ کیوں آپ نے رقم نہ پڑا اور ایسا فرمایا۔ ارشاد کیا کہ حق تعالیٰ مجھے سوال کرے گا کہ کیوں خط پڑھنے تک اُسے انتظار میں رکھا۔

حسین کی تعداد وچ کہا گیا ہے کہ حضرت نے پیادہ و کھینچ جگہ کئے تھے۔ ایک مرتبہ پیادہ حج کو تشریف لے جا رہے تھے کہ راستہ میں حاجیوں کا اور قافلہ ملا۔ لوگ کچھ احترام اپنی سواریوں سے اُتر گئے۔ لیکن پیدل چلتے ہیں تکلیف محسوس ہوئی۔ سو دابین و قاص نے سوار ہو جانے کی گزارش کی کہ ہلوگ آپ کے ادب کی وجہ سے سوار نہیں ہوتے۔ یہ سن کر حسین نے وہ راہ ترک کر دی۔

ایک بگوار حسین ایک روز حسین دینکے باہر کہیں تشریف بجا رہے تھے کہ ایک شخص نے کسی سے انکے نسبت سوال کیا۔ جواب دیا گیا کہ یہ نواسہ رسول ہیں۔ اُسے کہا کہ کیا پیر علی ہیں۔ جواب دیا گیا ہاں۔ اب اسے سب علی شروع کر دی۔ حسین نے سنا۔ مسکرائے اور فرمایا:۔ او عزیز کیا مہوار نور دی سے تیرے دماغ میں خشکی آگئی ہے۔ اگر ایسا ہے تو میں تیرا علاج کروں۔ اور اگر تیری بی بی نے تجھے تالیابے تو یہ روپیہ لے اور جا۔ کسچی آہسکی گناہی پراو سے قتل کرے گا ارادہ کیا۔ آپ نے روکا اور فرمایا ہم بڑے حلیم ہیں۔ کوئی چیز ہمیں خشن نہیں دی سکتی۔

کسی عباس بن حسین تشریف رکھتے تھے کہ کسی شخص نے آپ کی شان میں بے ادبی کی۔ حاضرین نے نرا دنا جا ہی لیکن دیکھا کہ حسینؑ چہرہ پر شکن تک نہیں ہوا اور فرما رہے ہیں۔ فرستے اس گھر میں نہیں جلتے جہاں کتا ہوتا ہے (آپ نے غصہ کو کتے سے تشبیہ دی ہے)۔

معاویہ نے مروان ابن حکم کو عبداللہ ابن جعفر کے پاس لے بھیجا کہ وہ ام کلثوم بنت عبد اللہؑ کی زیارت کیلئے خواستگاری کرے۔ عبداللہ نے حسینؑ پر نالا۔ مروان حسین کے پاس آیا اور کہا کہ اگر ام کلثوم کا یہ زیارت سے عقد ہو جائے تو بہتر ہے اور معاویہ نے کہا ہے کہ جس قدر ہر ہوگا میں ادا کر دوں گا۔ آج کل ان دونوں خاندانوں میں صلہ ہے۔ اس عقد کی وجہ سے یہ بات قائم رہی اور میں لکھوں گا کہ عبداللہؑ پر جس قدر فرض ہے وہ بھی ادا کیا جائے۔ اسے حسینؑ کو معلوم ہونا چاہیے کہ بہ نسبت یزید کے آپ کو اچھا سمجھنے والے کم ہیں اور یزید کو بہ نسبت آپ کے اچھا سمجھنے والے زیادہ ہیں اور بڑے عجب کی بات ہوگی کہ یزید سے ہر طلب کیا جائے حالانکہ وہ ایسا شخص جسکا مثل و ہمسر نہیں۔

حسین نے فرمایا:-

شکر ہے اُس خدا کا جس نے مجھے اپنے نفس پر اختیار دیا۔ اپنے دین کے لئے پسند کیا اور اپنی مخلوقات میں بزرگی دی۔ تو نے کہا ہے کہ ام کلثوم کا باپ جس قدر ہر مانگے دوں گا۔ میرا مشا تو یہ ہے کہ میں وہی طریقہ جاری رکھوں جو رسول اللہؐ کی بی بی اور دیگر اہلیت کی عورتوں کا ہر ہوا ہے۔ یعنی بارہ اونہ (چار سو اسی درہم) یہ جو کہا ہے کہ اُس کے باپ کا فرض ہی ادا کیا جائیگا۔ یہ بتا کہ ہمارے خاندان کے میہوں نے ہمارا فرض ادا کیا ہے۔ صلح کے بابت یہ سمجھ لے کہ ہم جو مخلوقوں سے مخالفت کرتے ہیں تو یہ محض خوشنودی خدا کے لئے ہے۔ دنیا کے لئے ہم کبھی صلح نہیں کریں گے۔ جب سببی قرابت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو سببی قرابت اور شادی بیاہ کب مصالحت کرا سکتے ہیں۔ تو نے یہ جو کہا کہ تعجب ہوگا اگر یزید سے ہر طلب کیا جائے۔ تو اُس کی کیا کہتی ہے اُس سے اور اُس کے باپ دادا سے جو لوگ انفضل تھے اُن لوگوں نے تو دیا ہی ہے اور اُن سے ہر لیا گیا ہے۔ تو نے کہا ہے کہ یزید کا کوئی ہمسر نہیں تو سمجھ لے کہ اُس کا وہ ہمسر ہے جو آج سے پہلے تھا اُس کی امارت نے اُس کی ہمسری میں کچھ زیادتی نہیں کی ہے۔ یہ جو کہا کہ آپ کو اچھا سمجھنے والے کم ہیں تو کچھ پروا نہیں جاہل اُسے اور عاقل مجھے اچھا سمجھتے ہیں۔ (اپنے غمناک کی طرف جو بھوک) نسب لوگ گواہ ہیں کہ میں نے ام کلثوم بنت عبد اللہؑ کا عقد اُس کے عمار زاد بھائی ثقیف بن محمد ابن جعفر سے چار سو تالی درہم پر کیا اور اُنھیں اپنی مدینہ والی زمین دی جسکی آئندہ ہزار اشرفیان سالانہ حاصل میں یہ اُلگئی

بے ادب کے ساتھ علم
ام کلثوم بنت عبد اللہ
ابن جعفر کی زیارت کے لیے
خواستگاری اور حسین۔

بسر اوقات کے لئے کافی ہوگی مروان نے خفا ہو کر کہا۔ بنی ہاشم اپنی عداوت نہیں چھوڑتی۔ آپ نے فرمایا۔ وہ واقعہ یاد نہیں ہے کہ جب بھائی حسن نے عائشہ بنت عثمان سے عقد کی خواہش کی تو ہم نے کہا کہ عائشہ کا عقد عبداللہ بن زبیر سے ہوگا۔

علاء حسین الکاشفی کی روضۃ الشہداء میں ایک واقعہ ملتا ہے جسے ناموں کے اختلاف کے ساتھ قتبہ کے کتاب الامامہ والسیاستہ میں تفصیل سے لکھا ہے جو اصلاح نمبر اجلد ۱۵ میں بھی شائع ہوا۔ میں خلاصہ پیش کر دیں گا۔ روضۃ الشہداء میں میرے غور کے قابل صرف یہ عبارت ہے کہ عداوت فرعی یزید یہ دو سبب بودیے آنکہ امام حسین از بیعت اوابا کر دو... دوم آنکہ عبداللہ زبیر نے خواست کہ در آن عصر دشمن و جمال او نشان نمی داند و خبر خوبی او بہ زبیر رسید۔ انواع جملہا ساختند و تدبیر ہا پر داختند۔ ابن زبیر آن زن را بہ جہت طلاق داد و از شام و کالت نامہ بہ ابی موسیٰ اشعری رسید کہ مطلقہ ابن زبیر را برائے وے بخواند۔ ابو موسیٰ نے اُسے اپنا۔ یزید ابن عرار حسین کا پیغام دیا۔ اور جب مطلقہ ابن زبیر نے حسین کو پسند کیا تو عداوت امام حسین در دل یزید زیادہ شد۔

کتاب الامامہ میں ہے کہ یزید ابن زبیر بنت اسحق کی یاد میں بہت متبرار تھا آخر اُسی حالت میں معاویہ پاس گیا۔ بہت سے شکوے شکایت الہیں ہوئے۔ آخر میں باپ نے بیٹے کو صبر اور راز کے مخفی رکھنے کی تاکید کی اور اس کے بعد عبداللہ بن سلام یعنی ابن زبیر کے شوہر کو جسے بصرہ کا حاکم مقرر کیا تھا دمشق میں طلب کیا اور ابو ہریرہ اور ابو برداد کو اس پیغام کے ساتھ عبداللہ کے پاس بھیجا کہ میں اُس سے اپنی لڑکی کا عقد کرنا چاہتا ہوں اور ادھر اپنی لڑکی سے کہہ دیا کہ جب ابو برداد وغیرہ عبداللہ بن سلام کا پیغام لائیں تو اُس کے شرافت و نجابت کا اقرار کرنا اور ابن زبیر کا طلاق اپنے عقد کی شرط قرار دینا۔ ابو ہریرہ وغیرہ نے جب اس سے معاویہ کی خواہش بیان کی تو اُس نے بڑی خوشی سے انکو کوٹھک کر دینے کا وکیل بنایا۔ یہ لوگ بنت معاویہ کے پاس گئے۔ اُس نے سکھائی ہوئی باتیں کہیں۔ یہ لوگ پھر عبداللہ کے پاس آئے حال کہا اور اُنہوں نے فوراً طلاق دیدیا۔ ابو ہریرہ اور ابو برداد گواہ ہوئے۔ اور جب ان دو معزز گواہوں نے معاویہ کو طلاق ہو جانے کی اطلاع دی تو اب وہ بہت خفا ہوا اور کہا کہ اگر وہ جلدی نہ کرتا تو بہتر تھا۔ جاؤ پھر سچا جانگا۔ لڑکی کو بھی ایسا ہی سمجھا دیا اور کہلوا بھی دیا کہ تحقیق کچھ ایسی جلدی مناسب نہیں ہے۔ اب معاویہ نے یزید کو صورت معاملہ کی خبر دی اور شام میں معاویہ کے جیل کی خبر مشہور ہو گئی۔ اور جب پھر ابن سلام

ارنہ بنت اسحق کا
نعمہ مع تنقید مولف

اپنے مذکر مشاطہ کو بیجا تو جو اب ملاکہ مشورہ میں کچھ لوگ موافق تھیں اور کچھ ناموافق۔ یہ ہماری طبیعت کے موافق نہیں ہے۔ یہ غیر بھی مشہور ہوئی اور لوگوں نے کہا کہ کس قدر برا ہے وہ شخص جسے خدا بادشاہ بنا کر اور اپنی رعایا کو اسکے سپرد کرے وہ ایسا فریب اور دھوکا دے۔ جب عقدہ کا زمانہ تمام ہوا تو معاویہ نے ابودرداء کو عراق بھیجا کہ بزرگ کے لئے ارنیب کی خواستگاری کرے ابودرداء نے عراق میں پہلے امام حسین سے ملاقات ہوئی اور جب اسکے درود کی وجہ ظاہر ہوئی تو حسین نے ہی انھیں اپنا وکیل بنایا۔ ابودرداء ارنیب کے پاس پہنچے اور دونوں پیغام دے کر ارنیب نے بھی اپنے کو انکی بھائی کی بیٹی ٹھیکر انھیں اپنا وکیل بنایا اور صلح پوچھی اور انھوں نے مجبوراً کہا کہ "اے بیٹی فرزند رسول ہکو زبایدہ احب ہے کہ خود رسول اللہ کو دیکھا ہے کہ اُنکے لبوں کو چوستے تھے لہذا تو بھی اپنا لب وہیں رکھ جہاں رسول اللہ لب رکھتے تھے" ارنیب نے منظور کیا۔ نکاح ہوا۔ معاویہ کو خبر ہوئی اور جھلاہٹ میں اپنے وکیل کو جو کچھ کہہ سکتا تھا کہا۔ عبد اللہ ابن سلام نے اپنے زمانہ عقد میں ارنیب کو کچھ موتی دیے تھے۔ جب معاویہ کو اپنی کارروائیوں میں کامی ہوئی تو ابن سلام کی طرف سے نوچو کم ہو گئی جسکا نتیجہ افلاس ہوا۔ ابن سلام عراق آیا۔ حسین سے ملاقات کی سارا قصہ بیان کیا حضرت نے سکوت فرمایا اور اسکے بعد ارنیب سے قصہ بیان کیا۔ اور فرمایا کہ وہ تمہارا ملج ہے اگر اسکی امانت ہو تو اُسے واپس کر دو۔ ارنیب نے تصدیق کی۔ حضرت نے ابن سلام کو خبر دی اور ساتھ ہی اجازت دی کہ وہ اپنے ہاتھ سے اپنا مال لے لے۔ ابن سلام گیا ارنیب نے موتی سامنے رکھ دیے۔ حسین با بر تشریف لے گئے ابن سلام نے چند موتی معاویہ میں پیش کئے اور بیچ کر روئے لگے۔ حسین دونوں کے رہنے کی صدا سن کر اندر تشریف لائے اور فرمایا "ہم خدا کو گواہ کرتے ہیں کہ ہم نے اس عورت کو طلاق دیا اور وہ خوب جاغلا ہے کہ ہم نے یہ خیال حسن و جمال عقد نہیں کیا تھا بلکہ اس خیال سے کہ وہ اصلی شوہر بر حلال ہو جائے۔ خداوند اتو ہمیں اسکا اجر عطا کر۔ حضرت نے جو کچھ ہر دیا تھا اُس میں سے باوجود ابن سلام کے اطر کے کچھ واپس نہ لیا۔ عقدہ تمام ہونے پر ابن سلام نے پھر عقد کیا۔ دونوں نہایت خوشی و آرام سے رہنے لگے اور بزرگ و عروم رہے۔"

بلاشبہ میں سوچتا ہوں کہ یہ شیکسپیر کے قابل کینڈی ہے اور اس قدر قانون طلاق کا لحاظ ہے جس قدر قصہ ہر طرح سچائی کا رنگ لئے ہوئے ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ یہ بھی ایک امر ہے جس سے اُسکی سچائی میں اشتباہ ہوتا ہے۔ دوسری ذمہ دہ مستحبات یہ ہے کہ معاویہ کے دوران حکومت میں جو لوگ بیوہ کے عامل مقرر ہوئے

اُن کے نام مجھے پڑے ہیں۔ بشر ابن ارطاة۔ عبد اللہ ابن عامر حث بن عبد اللہ ازدی۔ زیاد ابن سمیہ۔ عبد اللہ ابن عمر غیلان اور عبد اللہ ابن زیاد۔ عبد اللہ ابن سلام کا کہیں نام نہیں ہے۔ ابن خلدون کے موافق ایک عبد اللہ ابن سلام کا سنہ وفات ۸۵ھ ہے یعنی اگر یہ وہی ابن سلام ہے تو زبیر عتق قصہ تک زندہ نہ رہے ہوتے۔ تیسرے دو مورخین کا مفید اختلاف لیکن یہ سب باتیں اس خیال کے سامنے بے حقیقت ہیں کہ زبیر کے دل میں دشمنی پیدا ہونے کی ایک وجہ بتائی گئی ہے اور اسکی غرض یہ ہے کہ اُن فطری اور مسلم اسباب کو اُن گہرے سے اوچل کر دے۔ جو شہادت حسین پر منہی ہو سکتے تھے۔ زبیر کے گناہ کو اگر دعوہ کے نوک سے کم عاشقانہ نہ ثابت کا خیال دلا کر اُس کے جرم کو ہلکا کر دے۔ اور اس طرح حسینؑ کے کا عظیم کارناموں کو خفیف یا دوسرے رنگ میں دکھانے کے لئے اگر کھلی نہیں تو جزی کا عیالی ہو اور معاملہ صرف عورت کا رہ جائے جیسا حقیقت میں ایک عیسائی نے مجھے کہا۔ صحیح ہے کہ ایک سمجھدار کے لئے جسے واقعات سے واقفیت ہو یہ واقعات باوجود مجمع ہونے کے بھی کسی طرح اُن وجوہات کے مقابل ہو نیکا جو نہ نہیں رکھتا جو شہادت حسین پر منہی ہے لیکن کسی زمانہ میں ایسے لوگوں کی کمی نہیں تھی جنکے کا خون کی گہرائی کیسی یقین کرنے سے سیری ظاہر کرے زبیر کے عداوت کی وجہ واقف کے صحت کی حالت میں ہی اپنے کو ”ذبیہ“ ہونکی منزلت سے گرا دیتی ہے جیسا کہ زبیر کی تمام کارروایاں اور خیالات حسین کی حیات میں اور بعد کی ہی اسے عداوت کی وجہ ظاہر نہیں کرتے نہ کوئی ہمعصر دیکھنے والا کہتا ہے اور ایسی صورت میں کہ کچھ دنوں کے بعد حسینؑ نے اپنی کریم النفس سے شوہر ادنیٰ کی طرف واپس کر دیا۔ کوئی وجہ نہیں ہے کہ حسین کے لئے تو وجہ ہو جائے اور ابن سلام انتقامی میں نہ آئے حالانکہ زبیر نسبتاً کم خوف اور اندیشہ سے اُسے قتل کر کے اپنی خواہش پوری کر سکتا تھا حالانکہ زبیر کے دوران حکومت میں کہیں اسکا ذکر نہیں ہو۔ شاید اُس منشا کی محنت بیکار نہ جائے جو پہلے کی کوشش کرے کہ اس روایت کے راوی کس زمانہ تک پہنچتے ہیں اور ابن قتیہ نے خود کونسی کتابوں پر روایت پائی ہے۔ اور روایت کا ہوا سلسلہ کم سے کم واقف کا اُس قدر وزن قائم رکھنا جسکا وہ شایان ہے۔

تلاوت قرآن کا طریقہ
 ۱۔ اسخی ابن عمار نے روایت کی ہے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا میں نے یا بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ میں ماخذ قرآن ہوں تلاوت اسکی از روئے قرآن کر دین یا از ظہر طلب فرمایا ارشاد صحیح (کہا) نہیں سنا تو نے کہ قرآن میں نظر کرنا عبادت ہے (۱) (توضیح مجیدی فی تفسیر کلام اللہ محمد)

کسی نے حضرت امام حسین سے پہچان کر روزہ کیوں واجب کیا گیا۔ فرمایا۔ اس لئے کہ "امیر دُنکو بھوک کا روزہ" عوام ہو کہ غریبوں پر رحم کریں۔

کتاب توحید ابن بابویہ میں ہے کہ رادعی نے ابی عبد اللہ علیہ السلام سے سوال کیا کہ آیا خدا ہمیشہ مرید (ارادہ کرنے والا) ہے یا حضرت نے فرمایا کہ مرید نہیں ہوتا ہے مگر یہ کہ مراد اُنکے ساتھ ہو بلکہ وہ ہمیشہ عالم اور قادر ہے (توضیح...)۔ سید الشہداء نے اپنے ایک خطبہ میں فرمایا کہ "سب تعریفیں اُس خدا کے لئے زیبا ہیں جو کسی شے سے موجود نہیں بلکہ خداوند اشیاء کے ازل ہونے پر گواہی دینے والی ہیں۔ صنعت کی مضبوطی اُنکے نشان کے لئے کافی ہے۔" دُعائے عرفہ میں فرمایا "یا اللہ میں تیری طرف متوجہ ہوں اور تیرے رب ہونے کی گواہی دیتا ہوں اور اقرار کرتا ہوں۔ تیرے ہی طرف ہماری بارگشت ہے۔ تو نے ابتدا کی اپنے بخشش کی قبل اُنکے کہ میں موجود تھا" (کفایت الموحدین)

فضل ابن شاذان سے روایت ہے کہ ابی عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ ہم اصل ہیں ہر خیر کی اور ہر اذیت کی ہر خیر کی اصل ہماری فرع ہے۔ از انجملہ توحید۔ صلوة۔ صیام۔ عقیقہ کا ذکر کرنا۔ عفو۔ فقیر پر رحم۔ ہمسایہ کی مدارات۔ اور فعلاً کا اقرار فضیلت ہے۔ اور ہمارا عدد اصل ہر شر ہے اور اُسکی فرع کل بُرائیاں ہیں۔ از انجملہ جہوش۔ بخل۔ قطع رحم۔ سود کھانا۔ بغیر حق کے یتیم کا مال لینا۔ خدا کے مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرنا۔ ظاہر اور باطن کا کامرکب ہونا۔ از انجملہ سرقت۔ زنا۔ اور جو چیزیں کہ اس قسم کی ہوں۔ وہ شخص چاہے جو کہے کہ ہمارے ساتھ ہے اور اُنکا لیکہ وہ ہمارے غیر کی فرع سے تعلق رکھتا ہو۔ (توضیح...)

ابو بصیر نے حضرت ابو عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدا بُرائی کا حکم دیتا ہے اُس خدا کی تکذیب کی اور جو شخص کہتا ہے کہ خیر و شر خدا کی طرف سے ہے اُسے خدا کی تکذیب کی (توضیح...)۔ ایک مرتبہ حسینؑ ہمیں تشریف لے جا رہے تھے راستہ میں دیکھا کہ بہت سے فقیر راستہ میں بیٹھے ہوئے کچھ کھا رہے ہیں۔ ان لوگوں نے حسینؑ کو بلایا۔ حسینؑ کمال خلق سے اُنکے پاس بیٹھ گئے۔ اور فرمایا اِنَّ اللہَ لَا یُحِبُّ الْمُسْکِرِیْنَ۔ فقال قد اجبتکم فاجتنبونی۔ اگلے بعد آپ سب کو اپنے دو لٹرائے گئے۔ اور سبہوں کے ساتھ رعایت کی۔

صاحب جنات اخلود کے موانع حضرت کی کنیت میں ایک ابوالمکینؑ بھی تھے اس لئے کہ حضرت صاحبِ حسینؑ کا ایک لقب۔ اور عزرا پر بعد طفت فرماتے تھے اور وظائف عطا کرتے تھے۔

بعد شہادت حضرت پشت اقدس پر نشان پلے گئے۔ حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے دریافت کیا اور آپ نے فرمایا کہ یہ نشان اُن بار کے ہیں جسے پوشیدہ پشت پر کھڑکھڑتیمون اور میودن کے گھردن پر چھوئے تھے۔ شاعر کہتا ہے:-
 دان ظلم عبد اللہ بنیقلہ + سلا الم اھلہ مکسوسا (دوہ پشت اقدس جو فقرا کے لئے راتوں کو صدقات اٹھاتی تھی ایک دن بالائی ہم سپان تھی)۔

نشت اقدس کی نشان کی واقعہ خوانی

اُسامہ کا قرض ادا کرتے ہیں۔

اُسامہ ابن زید بیمار ہو گئے۔ حسین اُنکی عیادت کے لئے تشریف لیگئے۔ اُسامہ کی باتوں سے اُنکی پریشانی ظاہر ہوئی اور وجہ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ اُسپر ساٹھ ہزار درہم قرض ہیں۔ فرمایا۔ ہم ادا کر دیں گے۔ اُسامہ نے کہا میں خوف ہے کہ آپ ہمارے مرے بعد ادا کریں۔ یہ سن کر حسین نے اُسے فوراً ادا کر دیا اور فرمایا۔ بادشاہوں کی خصلت میں سے سب سے زیادہ بُری اور ناقابلِ تعریف بات یہ ہے کہ وہ دشمن کے دریں غریبوں پر سخت دلی سے رحم نہ کریں اور بغل کریں۔

ایک اعرابی کا اثر حسین کی سخاوت سے۔

کسی اعرابی نے حسین کے سخاوت کی شہرت سنی اور حاضر خدمت ہوا۔ حسین نے قبر سے دریافت کیا کہ کچھ موجود ہے۔ کہا چار ہزار دینار موجود ہیں۔ فرمایا اُسے دید و جو جسے زیادہ مستحق ہے۔ حضرت نے اپنے کو چھپا کر اپنے دست مبارک سے دیا۔ اور عذر کیا۔ اعرابی رونے لگا۔ حضرت نے سبب پوچھا تو کہا۔ میں تمہارے ایسے شخص پر رونا ہوں کہ تمہارے زیرِ خاک چھپنے پر ہم دست جوڑنا پدید ہو جائیگا۔

عبدالرحمن ابن سلمیٰ حسین کے بعض بچوں کے استاد تھے۔ ایک روز جب بچوں نے گھبرا کر سبب شنایا تو حسین نے استاد کو ایک ہزار دینار اور حدِ عطا فرمایا۔ کسی نے زیادتی سخاوت پر اعتراض کیا تو فرمایا۔ میری مختصر بخشش اُسکی کثیر عطا کے ہم پلہ نہیں ہے۔

معلم کی قدر دانی۔

ایک مرتبہ حسین پیادہ حج کوئے تشریف لجا رہے تھے اور سواری ساتھ تھی۔ کسی شخص نے کہا یا بن رسول اللہ آپ بہت خون خدا کرتے ہیں۔ فرمایا۔ قیامت میں وہ بخون نہیں ہے جو دنیا میں بہتین ڈرتا۔

حسین اور خون خدا

کسی شخص نے حضرت امام زین العابدین علیہ السلام سے حضرت امام حسین علیہ السلام کی قلتِ اولاد کے بارہ میں سوال کیا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھے تعجب ہے کہ میں کیوں پیدا ہوا اس لئے کہ وہ جنابِ توشب کو نہرِ کعبہ نماز ادا فرماتے تھے۔

قلت اولاد شوبت عبادت سے۔

حسینؑ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ ایک غلام کو کتے کے ساتھ کچھ کھانے دیکھا۔ میں نے اس سے سبب پوچھا۔ اُس نے کہا یا بن رسول اللہؐ میں ایک درو رسیدہ ہوں۔ دل خوش کرنے کو اس کتے کے ساتھ بھیل رہا ہوں۔ حسین اُسے لئے ہوئے اُسکے آقا کے پاس گئے جو یہودی تھا۔ اور دوسو دینار زرہ بائے پیش کیا۔ یہودی نے کہا۔ آپکی تشریف آوری کے ضمن میں میں نے اُسے آزاد کیا۔ اپنا ایک باغ اُسے دیا اور آپ کا روپیہ واپس کرنا ہوں۔ حسین نے فرمایا میں روپیہ سچے بہہ کرتا ہوں۔ یہودی نے قبول کیا لیکن روپیہ بھی غلام کو دیدیا۔ یہودی کی بی بی پر حسین کے رحم و عطا کا بہ اثر ہوا کہ اس نے اپنے شوہر کا ہر معاف کر دیا۔ یہودی اور اُسکی بی بی مسلمان ہوئی اور شوہر نے اپنا مکان حور نام بہہ کر دیا۔

ایک اعرابی حسینؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا یا بن رسول اللہؐ میں دیت کا ضامن ہوا ہوں۔ اس قدر محنت فرمائیے۔ فرمایا۔ اے برادر اعرابی میں تجھ سے تین سوال کروں گا اگر تُو بتایا تو تیرے زور و اور تُو بتایا تو تُو اور تُو بتایا تو کُل ادا کر دوں گا۔ اُس نے عرض کی یا بن رسول اللہؐ آپ کا ایسا صاحب علم و شرف مجھے پوچھنا فرمایا۔ میرے نام رسولؐ نے فرمایا ہے کہ بخشش عفو کے موافق ہونی چاہیے۔ اسکے بعد پوچھا۔

فاضل زمین اعمال کیا؟ جواب دیا۔ اقرار توحید۔ پوچھا کونسی چیز انسان کو ہلاکت سے بچاتی ہے؟ جواب دیا۔ خدا پر بھروسہ۔ پوچھا کس چیز سے انسان کی زینت ہے؟ جواب دیا علم سے حسینؑ علم ملائے فرمایا۔ اگر یہ ہو تو۔ کہا۔ پھر مال اور مروت ہو۔ پوچھا اگر یہ بھی نہ ہو تو۔ کہا۔ تو فقر میں صبر ہونا چاہئے فرمایا۔ اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو۔ کہا۔ تو ایسا شخص مستحق ہے کہ اس پر بجلی گرے۔ حضرت ہنسے اور اعرابی کو ایک ہزار دینار اور ایک انگوٹھی عنایت کر کے فرمایا۔ ایک سے دیت ادا کر اور دوسرے کو نفقہ میں صرف کر۔

حسینؑ جن کے سامنے ادب سے بات نہ کرتے تھے۔ ایک نے فرمایا۔ (کاش) ای بھائی آپکی زبان میری اور میرا لب آپ کا ہوتا۔

رسالہ البران بابت ۱۷ ص ۱۷۷ میں ”علیہ مبارک آغخت“ کے فاضل مضمون نگار مولوی خواجہ غلام حسینؑ پانی پتی نے تحریر فرمایا ہے کہ سلطان ابی ہارث یعنی حضرت امام حسن علیہ السلام کے مامون علیہ مبارک بیان کرتے ہیں

حسن کا ادب اور
ایک فقرہ۔

مانا کا انداز اور نقل حرکت
میں کی دلچسپی اور

اور حضرت سُن رہے ہیں۔ جب یہ حدیث سُن چکے تو آپ فرماتے ہیں کہ چند روز تک میں نے اُسکا ذکر اپنے بھائی امام حسینؑ سے کیا۔ پھر جب میں نے اُن سے یہ حدیث بیان کی تو معلوم ہوا کہ وہ پہلے ہی اسکی تحقیق کر چکے تھے اور جوابات میں نے دریافت کی تھی وہ خود اُسکو دریافت کر چکے تھے اور یہ بھی معلوم ہوگا اپنے والد بزرگوارؑ آنحضرتؐ کے مدخل (مگر میں تشریف لانے) اور مخرج (مگر سے باہر تشریف لیجاتے) اور شکل (طرز روش) کا کُل حال دریافت کر لیا تھا۔ کوئی بات باقی نہ چھوڑی تھی۔ اس کے بعد فاضل مضمون نگار نے خود حضرت امام حسینؑ روایت فرمائی ہے کہ وہ حضرت اپنے پدر بزرگوار سے آنحضرتؐ کے مدخل مخرج اور مجلس کا حال دریافت فرماتے ہیں اور جناب امیر ہر جگہ کی حالت کو تفصیل ارشاد فرماتے ہیں۔

کسی نے حضرت کو کبر سے نسبت دی۔ فرمایا۔ کبر خدا کے لئے ہے جسکا کوئی شریک نہیں۔ لیکن خدا فرماتا ہے کہ ”عزت“ مومنین اور رسول کے لئے ہے۔

کبر یا عزت

ایک دن مروان نے حضرت سے کہا کہ اگر فاطمہؑ (علیہا سلام) تمہارے لئے باعث فخر نہ ہوتی تو پھر تمہارے لئے فخر کرتے۔ حضرت نے ہاتھ بڑھا کر مروان کا شیشا پکڑا اور زمین دکھا کر فرمایا۔ اگر جواب ہو گیا ہو تو تصدیق کر۔

مروان کو مہملی دلیل دکھائی گئی۔

معاویہ کے دورہ کے زمانہ میں ایک سائل آیا اور اُسے سوال کیا۔ معاویہ نے حسینؑ سے صلح کی اور آپؑ سفارش کی۔ معاویہ نے کچھ دیا اس پر اہل بیت نے شہر ہے براگئے ابائے طاہرین اور انکی مدح پر مشتمل تھے۔ اشعار سکرو معاویہ نے کہا کہ دیا مجھے اور تو حسینؑ کی تعریف کرتا ہے۔ اُس نے جواب دیا۔ تو نے اُنکا حق غصب کیا اور انکے سفارش سے بخشش کی۔

مروان ابن حکم نے اپنے دور حکومت میں فروق شاعر کو نکلوا دیا۔ جب یہ حسینؑ کے پاس آیا تو آپؑ اُسے چار ہزار دینار عطا فرمائی۔ جب مروان کو معلوم ہوا تو اُس نے آپؑ سے کہا۔ یا ابن رسول اللہؐ ایک دروغ کو شاعر کو اس قدر عطا کی ضرورت نہ تھی۔ فرمایا۔ بہترین مال وہ ہے جسکے عطائے عزت محفوظ رہے۔ رسولؐ نے بھی عباس ابن مرداس کو اُسکی زبان سے محفوظ رہنے کے لئے کچھ عطا فرمایا تھا۔

حضرت کا قول یہ کہ ”دنیا کے لوگ مال کے بندے ہیں اور دین انکی زبان پر ایک جمل نظم جسکے دین سے انکی معاش حاصل ہے اُسوقت تک اس کے درہم میں مگر جب آزمائش کئے جائے خالص کچھ جانتے ہیں اُسوقت دین دار کم بخت ہیں“ (اخلاق مصفی) روایت ہے کہ حضرت کے زمانہ میں مدینہ میں کوئی ایسا مسکین نہ تھا جسے حضرت سے وظیفہ ملتا ہو (چنانچہ انکے)

حضرت امام حسن کی شہادت کے بعد حضرت امام حسینؑ کے وصیت اُن اوقات کے متولی ہوئے جو جناب امیر اور حضرت فاطمہ زہراؑ کے بیٹے۔
 اوقات اور حسین۔

حضرت کی انگوٹھی پر نقش تھا کہ "ان الله بالغ امره" (خدا اپنے حکم کا خود بجالانے والا ہے) یا نقشے کا نقش (میرا بھروسہ خدا پر ہے)۔

بقولے چار لڑکے اور دو لڑکیاں۔ بقولے چھ لڑکے اور چار لڑکیاں۔ عدد اولاد
 علی اکبر۔ لیے بنت عروہ سے۔ علی اوسط لقب بہ امام زین العابدین شاہ زمان سے علی اصغر مان کا
 نام معلوم نہیں۔ محمد۔ حال معلوم نہیں۔ جعفر اور عبد اللہ۔ ربابہ بنت امر القیس سے تھے۔ فاطمہ۔
 ام اسحق سے۔ زینب۔ مان کا نام معلوم نہیں۔ ایک اور لڑکی۔ مان کا نام معلوم نہیں (جنات الخلود)
 تاریخ خمیس کے موافق حضرت کی اولاد کے نام علی اکبر۔ علی اصغر۔ جعفر۔ فاطمہ اور سکینہ ہیں۔
 یہی مورخ ذخائر العقباء سے چھ بیٹے تین بیٹیاں لکھتا ہے۔ علی اکبر۔ علی اصغر۔ علی زین العابدین۔ محمد۔
 عبد اللہ۔ جعفر۔ زینب۔ سکینہ۔ فاطمہ۔

سوائے کثیران خاصہ کے تمام عمر میں پانچ عقد رکھے۔ شہر بانو بنت یزید۔ ربابہ بنت ابی مرہ
 بن عروہ بن مسعود ثقفیہ۔ ربابہ بنت امر القیس بن عدیہ کلیہ ام اسحق بنت عبد اللہ تمیمہ قضا
 (باب کا نام معلوم نہیں) (جنات الخلود)۔

باب ششم کا نشو

اُن باتوں کے کچھ بے بعد کا گذشتہ ابواب سے تعلق تھا ہم اب اُسکے اپنے نشو پر پہنچے ہیں جسکی صورت
 حال ابی الامید کی اس ہدایت سے بہت اچھی طرح سمجھیں آئی ہے جسے من بحار سے نقل کرتا ہوں کہ
 معاویہ نے بخندہ بن خطیبہ دیا اور اُسین کہا وہ خدا کی قسم من سے تم سے اس امر پر مقابلہ نہیں کیا کہ تم غلام
 بڑا ہو اور نہ اس لئے کہ وہ بڑا ہو اور تم اس لئے کہ تم بڑا ہو اور نہ اس لئے کہ وہ کوڑا دو کیونکہ یہ امور
 سب تم جانتے ہو۔ بلکہ من سے تم سے اس لئے مقابلہ کیا کہ تم امیر ہو جاؤ۔" ابن خلدون لکھتے ہیں

امیر شام جنگ کرتی غرض
 ظاہر کرتا ہے۔

بنی امیہ کے متعلق لکھتا ہے کہ یہ وہ زمانہ تھا کہ لوگ شان نبوت اور خوارق کو بھلا کر قوی ہمت اور غرور پر پہنچے اور یہ بات کل عرب اور مغرب بنو امیہ کو حاصل تھی۔

معاویہ کے پیشتر صلت کی محاطات۔

کیا۔ اگر بنی امیہ کی جنگ اپنی امارت کے قبول کرانے کے لئے تھے اور رسوبات دین کی بجآوری کیلئے نہ تھی تو میں غور کرتا ہوں کہ معاویہ کے پیشرو لوگوں کے بعض افعال امورات شریعت کے قیام کے لئے تھے ہم کیا وہ لوگ قتل نہیں کئے گئے جنہیں اصحاب رسول نے قتل ہونے کے قبل نماز پڑھتے دیکھا اور اذان دیتے سنا تھا۔ کیا مانعین ذکوۃ اصولاً ادائے ذکوۃ کے مخالف تھے اور شریعت میں ترمیم کرنا چاہتے تھے ہم نہیں وہ خود ساختہ امتیاز کی مخالفت کر رہے تھے جسے نہ جمہور نے سیکو عطا کیا تھا اور نہ انکے مستند رہنمائے اُسے آئندہ کا امام قرار دیا تھا جسے اس علم پر انکے قتل کر نیئے لئے فوجیں روانہ کی تھیں کہ وہ ”ہمیں“ خلیفہ تسلیم نہیں کرتے میں اسی موقع پر علامہ سید رشید رضا اوٹوٹر المنار کی تقریر کے ایک جزو کا بیوند لگانا چاہتا ہوں جو انھوں نے مذہب کے جلیقین فرمائی تھی۔ مجھے انکی تقریر کے موقع کا لحاظ ہے اور انکی احتیاط کا معترف ہوں جہاں وہ فرماتے ہیں ”اگر ہم اس موقع پر خلفاء راشدین کی حکومت سے قطع نظر کریں کیونکہ وہ پیغمبر اسلام (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو جانشین بنے اور انہیں ہم دیگر حکومتوں کو قیاس نہیں کر سکتے تو کم سے کم بنی امیہ اور عباسیوں کی حکومتوں کو تو پیش نظر لے سکتے ہیں۔ بلاشبہ یہ دونوں حکومتیں قانون اور انتظام کے لحاظ سے رعایا پر سب سے زیادہ ہریان اور فیاض تھیں مگر دیکھو کہ انہوں نے اُن اشخاص کے ساتھ کیا جا برباد برتاؤ کیا جو انکے اقتدار کے مخالف تھے۔ یہاں تک کہ انھوں نے آل رسول (علیہ السلام) کو دبیج کرنے میں بھی ہین نہیں کیا۔ آل بنی ہین سے جسکو حیان پاتے تھے اس وہم سے کہ مبادا وہ انکی حکومت میں خلل انداز ہوں بے تکلف قتل کر ڈالتے تھے۔ اس تقریر کے الفاظ ”اگر“ ”کم سے کم“ ”آل بنی“ ”وہم“ ”مبادا“ ”یہ تکلف“ اپنی آپ ہی شریع ہیں۔

وہ کڑی جو بنی تم اور بنی امیہ کی صلت کو جوڑتی ہے۔

حضرت امام حسن علیہ السلام نے پیغمبر ابن شعبہ کے متعلق یہ فرماتے کا موقع پایا تھا کہ وہ ”اسلام کو ہلاک کر رہا ہے“ یعنی احتیاط کی ہے کہ پیغمبر ابن شعبہ کے اساس مصلحت کو لگتے ہیں۔ اور یہ دیکھتے آہن کہ وہ کوئی لوگ نے جنہیں ان ذات شریف سے صلاحین لینے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اور سچائی کو اپنی صورت دکھائی تھی کہ اسکی بھی مثال ملتی کہ اور وہ کون تھا جسے اسلام کے اس ہلاک کرنا تھا

کی صلاح قبول نہ کی۔ اگر کچھ تھی مصلحت اور اتحاد غرض سے چشم پوشی بھی کجائے تو یہ امر خیال کرنے کے قابل ہو گا کہ گذشتہ تین دور اور بنی امیہ کے حصول اختیار میں بغیر ابن شعبہ کی ذات نہ صرف پوٹنے والی کدی تھی بلکہ اسکی دونوں میں شرکت ایک چیز تھی جو ان دونوں حکومتوں میں قومی غلامت کے قرائن سے پڑھتی۔ اور یہ توصاف ظاہر ہے کہ قرون ثلاثہ کی مصلحت بنی امیہ کو دراثت میں ملی تھی۔

میں نے کہا ہے کہ قرون ثلاثہ کی مصلحت بنی امیہ کو دراثت میں ملی تھی۔ یہ اس خیال سے ہے کہ اُن میں نہ میں جبکہ بنی ہاشم صاحب اختیار ہو جا سکتے بنی امیہ خاموش رہے اور بنی عدی یا تمیم اسکے خلاف ایک مصلحت کے موجب ہوئے اور جب سے انہوں نے بنی امیہ کو اپنے لئے خریدا بنی امیہ اپنے اس اظہار خیال سے باز آئے کہ بنی عدی اور تمیم قریش میں کوئی ذی اثر قبیلہ نہیں ہے۔ بلکہ وہ اب بنی ہاشم کے خلاف انہیں (عدی و تمیم کو) اپنی جگہ پھنسا کر رکھنے لگے اور انھیں (بنی امیہ کو) خود اپنے لئے کھڑے ہو سکی جگہ ملگئی اور آئندہ تجربہ نے بتایا کہ ہم بنی ہاشم کے دشمن بن گئے اور غطت کے مقابل اگر ٹھہر سکتے ہیں تو اُن مصلحت کی پیروی سے جو ہمارے بحال کرنے والے کر گئے۔ لازماً بنی امیہ جب تک بنی عدی اور تمیم کے ماتحت رہے نہ انہیں شہنشاہی کے بڑے مصالح خود کو دیکھتے پڑے اور وہ بنی ہاشم کے متعلق مصلحت کی اُس صورت میں زیادہ پر جوش ہو سکے جس قدر موقع کی مصلحت کے لحاظ سے بنی عدی اور تمیم نے سختی جائز رکھی تھی۔ بلکہ بنی ہاشم کی دفعۃً بے دست و پائی اور عدی و تمیم کی قوت کے باوجود ناقبولیت کے خوف نے غیر محتاط سختی سے آپس میں ایک یہ سمجھوتہ کر دیا کہ نہ تم ہمارے اختیار کے خلاف کوشش کرو اور نہ ہم تمہیں آئندہ کسی مزید آزمائش کی تکلیف دیں۔ یہ مصلحت معاویہ کے زمانہ تک قائم رہی اگرچہ دور ثالث یعنی بنی امیہ کے عود اختیار سے جو کثرت تحریک ہو سکتا تھا اسکا تذکرہ کیا گیا۔

لیکن یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ قرون ثلاثہ کی مصلحت در نہ تھی بنی امیہ کے اُس جوش عداوت کا جو حصول اختیار کے لئے تھا۔ ممکن ہے کہ بنی امیہ کی عداوت میں جو انھیں بنی برحق سے تھی نہ ہی مختصر کا بھی کوئی جزو ہو لیکن بنی امیہ اور بنی ہاشم کی عداوت نبی عربی کی بعثت سے بہت قبل کی تھی جس میں نہ ہب کا کوئی جزو نہ تھا بلکہ اگر تھا تو نام اور نمود کا بجائے امیہ کی اولاد میں حسد پیدا کیا اور وہ برابر بنی ہاشم کی بچ کچی میں مبتلا رہے۔ نہ بنی امیہ اسلام کے لئے اسلام لائے اور نہ کبھی اسلام کے سیاسی

قرون ثلاثہ کی مصلحت بنی امیہ کے جوش عداوت کا تذکرہ تھا۔

اقتدار کی ذرا سی لغزش دیکھ کر انہیں طنز کرنے میں لگ پڑا اور عثمان کے خلیفہ ہوتے ہی اہل بیت
 بقیع میں چنچا جو اسے کہنا تھا۔ یہ اُسکی تمام ساخت تمام فطرت اور تمام خیال کا ایسہ تھا۔ اور ہم ایک
 موقع پر پہنچنے والے بن جہان یہ کہا جائے گا کہ ”بنی ہاشم نے ملک کے ساتھ کھیل کھیلانے کوئی خبر
 آئی تھی نہ وحی نازل ہوئی تھی“ ہم میں سے بعض سوچ سکتے ہیں کہ یہ ایک اظہار خیال ہے جس سے مذہب
 کی بدستور ترین احتیاط بلکہ دشمنی کے طنز سے دور کی گئی ہے لیکن کوئی کہہ سکتا ہے کہ سیاسی حیثیت سے
 اسکی بے تمیزی ظاہر ہے جس میں اسکا لحاظ نہیں کیا گیا کہ سننے والے کون تھے لیکن میں ان دونوں
 باتوں سے الگ سوچتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ موقع آیا تھا حسین لوگ اس درجہ دینی حرارت سے خالی
 ہو گئے تھے کہ وہ اپنے قومی مذہب کی ایسی سخت جھجھوڑ برپا ہی اپنے کو بے حس پاتے۔ یہ خالی ہونا ایک
 دن کا کام نہ تھا انکا یہ جس اُس وقت ضائع نہیں ہوا تھا جس وقت یہ انتہا پسند فقرہ کہا گیا بلکہ اُسکے
 حس کا ضعف اُس وقت سے شروع ہوا تھا جس وقت سے اُنہوں نے یا اُنکے ابا و اجداد نے اسے
 گوارا کیا تھا کہ اپنے ہر طرح کے محسن کے آخری فرض کے ادا کرنے کے قبل ہم اپنا موقع طے کر لیں۔ نہ ہو کہ
 اُسکے دفن کے ساتھ ہماری آرزو میں دفن ہو جائیں۔ اور کیا یہ اسکے قبل ہو سکتا تھا جب تک وہ اپنے
 محسن کو اُن تمام احوال کو جو عدم خود غرضی اور عدم موقع بینی کا سن سکتا تھا ہوں اپنی توجہ اور طاقت
 کے شایان نہ سمجھتے ہوں ہم جماعت انسانی کا کوئی عاجز اور عوفی الطبع انسان ذلت کا پہلا مرتبہ نہیں
 بلکہ وہ ایسے اتفاقات میں بسر کر چکا ہے کہ زمانے نے اُسے اپنی قوتوں کو اُس طرح صرف نہ کرنے دیا جس
 طرح وہ پیدا ہوا تھا۔ اور جس طرح اُسکے نشو و نما کا فطری اقتضا تھا۔ بلکہ وہ ایسے بوجہ سے دیا تھا کہ کھلنا
 سکتا اور اگر چلنے کی راہ بھی پاتا تو ایسے راستوں سے جو اُس سے بھرپور موقع کے کسی نفس کے لئے ذلت کا
 انتہا ہوتی۔ تم چاہتے ہو کہ گھٹا ہوا بیج اچھا درخت اُگائے۔ اور شاید یہ بھی تمہارے مشاہدہ یا سمجھ بوجھ
 میں ہو کہ ضعیف البصر باپ کا فرزند بھی ضعیف البصر اور بھرہ باپ کا بیٹا بھی اکثر بھرا ہوا ہے یا بسا اوقات
 بیٹا اپنے ماں باپ کے امراض و ریشا پاتا ہے۔ تم نے کب خدا کا قانون یہ دیکھا ہے کہ بوٹری نے
 شیر کا بچہ جنا ہو۔ میں اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ اگر کسی شجاع قوم سے جرأت کا احساس دور کیا جا سکتا
 ہے تو بودی قوم یا وہ جو جرأت کو چھوڑ دے کیوں نہ شجاع بنائی جا سکتی ہو۔

عداوت اور لے لٹائی کا
 انتہا۔

اسکے نشو و نما

اور کیا یہ انسانی تجربہ میں ہے کہ کوئی شخص کسی امر میں غور نہ کرنا انتہا پسند ہو جائے جب تک کہہ وقت

اُسے ہٹاتا ہوا ایک جگہ قائم نہ کر دے۔ وہ شخص جو یہ کہہ سکتا تھا کہ بنی ہاشم نے ملک کے ساتھ کھیل کیا وہ تخت شاہی پر تھا اُس نے اپنے پہلے بادشاہ کے طرز عمل کو دیکھا تھا اور وہ دو استین اور تیر کین سی اور دیکھی تھیں جو اُس کے پیشروں نے اپنے کو اپنی جگہ مضبوط کرنے کے لئے کی تھیں اُسے یہ ہی معلوم تھا کہ ذاتی منفعت یا احتیاط کی مصلحت نے لوگوں کو یہی اپنی جگہ پر رکھا اور اب نسبتاً اُس آہٹ ہو اس میں پرورش پاتے ہوئے اس قدر زیادہ زمانہ گزرا ہے کہ کسی مخالف احساس کے پیدا ہونے کی امید نہیں ہے۔ یعنی اُسکی جرأت لوگوں کے مردہ احساس پر مبنی تھی۔

اور اگر یہ انتہا پسندانہ بے تمیزی تھی تو اس کے قبل اعتدال کے زمانہ میں ایسی باتیں نہ گزری تھیں جو ایک ذکی الحس کے لئے اسٹھنے کو نا کافی ہوتیں م نام اور عرض بھول جاو اگرچہ ہولسٹین کون سے مراحل باقی بچے جو طے ہونے سے بچ رہے تھے۔

آج سے کچھ ہی قبل تک ایسی صدا اُسکتی تھی کہ رسول۔ سیدۃ النساء اور ولایت آب کے دفن میں شرکت نہ ہونے سے شرم اور انابت کی دلیل ثنائی دے۔ اور لوگ سمجھیں کہ علی اور فاطمہ نے بہن شریک تھیں و تکفین کے قابل نہ سمجھا وہ اس لئے ہو کہ ہم نے اُنکے ساتھ تجاہل جائز رکھا تھا یا اس لئے کہ ہم اُنکی لڑکچہ کے دیکھنے میں اُلجھے ہوئے تھے جنہوں نے دفن رسول پر بعض سرگرمیوں کو مقدم رکھا۔ لیکن ہمارے زیر تبصرہ باب میں واقعات کا نشو و اس طرح ہو رہا تھا کہ بنی کے نواسہ کا دفن ایک عبرت ناک تاریخی واقعہ ہو جاتا۔ اور اس سے کہیں بڑے واقعات تو ابھی باقی ہیں۔ صرف تاریخ اور مراتب کو زیر نظر رکھو۔

علی و فاطمہ کا فرزند (جو انکے علی خلق عظیم کے مصداق کا فرزند تسلیم کیا جانا اگر لڑکے سے مراد ذات و صفات کے فطری انتقال کا سلسلہ ہے۔ جو خود ہی اپنے خُلق کے لئے مشہور ہوتا) اُسکا قائم مقام ہوا جسے زمانہ تھا کہ بچہ صلح سے زیادہ محبوب ہے۔ اس سرچشمہ شرافت و تہذیب (حسن نے) اپنی عمر میں ایک مرتبہ جو سب سے سخت جملہ استعمال کیا وہ یہ تھا کہ وہ تیرے لئے میرے پاس بچہ ذات کے کچھ نہیں ہے۔ لیکن رسول کا قائم مقام اُس قوم کا امام ہوا جس سے اُسے شکایت تھی مجھے مثل نقیبین نے نہ دیکھا تھا اور متاخرین جیسے نہ دیکھیں گے۔ حسن نے اپنی آنکھوں سے اس قوم کے بہت سے اہل اذہان دیکھے تھے اور دیکھتا تھا کہ اُسے اگر کچھ پسند ہے تو روپیہ اور امتیاز اُسے کچھ غم نہیں ہے کہ تم بہشت میں ہوں گے

حسن اور اُنکا موقع

اپنی روش میں حق کی پیروی کر دیا حق کے خلاف جاو لیکن ہمارا شکم تمہاری آنکھوں سے اوجھل نہ ہو۔
حسن کو تجربہ تھا کہ کس طرح عین فتح کے وقت یہ لوگ پھر جاسکتے ہیں بلکہ دشمن کو حوالہ کر دینے کی دہکیاں
دے سکتے ہیں خوفناک ہو گا وہ وقت جب اُنکے ساتھ شکست ہو۔! پھر بھی یہ تو دور پہنچے ہوئے
زمانہ کا قصہ تھا حسن اپنے کو اُس وقت کو لئے غنا میں گھرا ہوا دیکھتے تھے اور وہ کس درجہ امید
افزایا ہمت شکن تھا۔ پُرانے دشمن نے قصہ حکیم کے بعد ”بیعت خلافت“ لی تھی یا کم سے کم جناب
امیر کی شہادت کی خبر سن کر اپنے کو ”امیر المومنین“ مشہور کیا۔ اپنی بیعت خلافت ہو رہی ہے۔
فیس ابن سعد ہوش و فاداری میں بیعت کرتے وقت ”قتال ملحدین“ کی شرط کا عام مجمع میں نام
لیتے ہیں۔ امام تفصیل کو احتیاط سے دور سمجھ کر روک دیتے ہیں کہ ”کتاب خدا و سنت رسول میں دیگر
شرائط بھی شامل ہیں“ یقیناً اس خیال سے کہ جب تک قیس کے علاوہ اور لوگوں کا میلان اور کامدگی
ظاہر نہ ہوئے اس وقت تک ایسی کسی شرط کا اعلان مصلحت کے خلاف ہے۔ اس سے ہم تیار دشمن کو
اور تیاری کا موقع دینگے بلکہ وہ ہماری تیاری کے قبل پیش قدمی کر سکتا ہے درنا خالی کہ ہم اُسکے
و فلع تک کے لئے اپنے پاس سامان نہ دیکھیں۔ اور قوم کے غیر قائم متانت اور ہلکے فیصلہ پر غور
کر کر اُسے یہ احتیاط اچھی معلوم نہیں ہوتی۔ کیا اس لئے کہ وہ ہوش جنگ سے بھری ہوئی تھی؟
بہی تو نہ تھا۔ ایسے نہ صرف صفین کے بعد کی تاریخ۔ قوم کے موجودہ افراد کی ترکیب۔ حسن کے
ساتھ معاملت۔ اُلکا سوال۔ اُسکا جواب۔ حسن کا تصفیہ یہ سمجھائے بغیر نہیں رہتا کہ قوم کے
قومی حس میں گھٹن لگ گیا تھا۔ غیرت اور حیثیت کی جگہ روپیہ اُسکی نگاہوں کے سامنے نہا اور ذلیل
زندگی اُنھیں میدان جنگ کی پُر افتخار موت سے زیادہ پسند آنے لگی تھی۔ حیات کا یہ نسخہ
قومی ہوش اور خصوصیات سے خارج ہو گیا تھا کہ ”بُعت تلواروں کے سایہ میں ہے۔“ قومی خیال
اور اعلیٰ حوصلوں کا کوئی مرکز نہ رہا تھا۔ اور اپنے قومی وقار اور غرور کی قیمت بھول گوتے۔
کوئی سچکتی ہوئی چیز دکھا دو وہ اُسکے پیچھے ہیں۔ کہیں ظاہری شان کا ڈھیر ہوا اور اُنکی حوصلیں
زبان چاٹنے کو لگی ہے اور غلامانہ ذلیل انداز دور سے بلائیں لے رہی ہیں۔ کوئی اس قوم
سے پوچھتا کہ آخر وہ چاہتی کیا تھی کہ جب اُسے جنگ کے لئے بلایا جاتا تھا تو سچو کا ایسا سکوت اُسکی
ہر سانس سے پیدا ہوتا تھا اور جب بلا مت کے طنز سے کہا جاتا تھا کہ اگر تم جنگ کے لئے آمادہ نہیں

ہو تو تین تہیں ایسی بات پر مجبور نہیں کرتا جس سے تہیں کراہت ہے تو وہ اُس بچھونے تک کو لوٹ لیتے تھے جس پر اُنکا امام بیٹھا ہو۔ نتیجہ دونوں کو معلوم تھا کہ جنگ کے وقت جنگ نہ کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ اور اُس جواب کو سنو جو اُنھوں نے دیا۔ کوئی تسکین نہیں دیتا۔ کوئی جان دینے والا دکھائی نہیں دیتا۔ کوئی لفظ ایسا نہیں سنائی دیتا جس میں ہمت کی گری ہو۔ جواب یہ ہے کہ اُنکی آنکھیں چیزیں تلاش کرتی ہیں جو وہ بجا سکتے ہوں۔ اُنھیں یہ خیال نہیں ہوا کہ وہ یہ دیکھنے کے لیے وقت اپنے اقتدار کی حفاظت اور ذلت سے بچنے کے لئے ہمارے پاس ملوا رہے یا نہیں۔ اُنہیں اقتدار اور ذلت سے کیا بحث تھی۔ اُنھیں مال اور چیز کی ضرورت تھی۔ اُنہوں نے وہ بساط نہیں کچھی تھی جس پر رسول کا نواسہ بیٹھا تھا۔ وہ سمجھا رہے تھے کہ دین کا اقتدار ہم اُنٹ رہے ہیں۔ کیوں۔ اس لئے کہ کچھ پا جائیں۔

حسن ایسے سمجھ رہے تھے۔ اُنکے لئے ذلت تھی کہ وہ اپنے کو اسی قوم کا امام کہتے کہنا ہے وہ سپہ سالار جو اس ذلیل مواد کو سپاہیوں کی فوج کہتا۔ کون ہے وہ جارج جو یہ سوال کرتا ہے کہ حسن جنگ کیوں لڑا مانا کہ قیس ابن سعد کے ماتحتی میں بارہ ہزار سپاہی تھے۔ اور دشمن کی فوج جو روانہ ہوئی ہم ساٹھ ہزار تھی۔ اور خبریں ہیں کہ قیس معاہدہ میں آگئے تھے۔ اُنکا معاہدہ میں آجانا نہ اُنکی فوجی غلطی تھی اور دشمن کی کوئی تعریف۔ پھر بھی شجاعت اور وفاداری کے اس روشن چراغ نے اپنے گروہ اور اپنے وفادار کو محفوظ رکھا جو کسی کمزور دل یا حریف سے ہر طرح ممکن تھا کہ یا وہ دشمن کی کثرت اور یاد دلت سے مرعوب اور مغلوب ہو جانا۔ کمزور طبیعت موقع میں مدبر ابن عباس اپنے کو اپنے قومی استقلال کے درجہ سے گرا دیتا ہے لیکن مشہور انصاری اپنے عہد اور خلوص کو نہیں بھولتا۔ یہ قیس کی ذات تھی جسے معاویہ پر اس درجہ اثر کیا کہ اُسے باوجود اسکے کہ اُسکی فوج پانچ گنتی زیادہ تھی اور مزید کمک کی امید کر سکتا تھا۔ لیکن پھر بھی جنگ چھیڑنے کی جرات نہ کی۔ بلکہ ایک دوسری فوج حسن کی طرف روانہ کی۔ امید کی جاسکتی تھی کہ اگر بارہ ہزار سپاہی شام کے ساٹھ ہزار سپاہیوں کو متحدہ جنگ نہ کر سکتے تھے تو امام کا اصل نوجوان مرکز شام کی تمام فوجی قوت کا آسانی سے مقابلہ کر سکتا تھا اور چونکہ اسوقت تک ایسے پُر زعم طردانہ خیال پیدا ہوئے تھے کہ ”خدا سب سے بڑے دستہ فوج کی طرف ہے“ بلکہ کم سن فتنہ انگیز غلبت فتنہ گیر کو جانتے تھے غالب قرینہ تھا کہ امیر شام اپنے گھر کا راستہ آسانی سے لیتا۔ یہ سب

کو چھیلنا شروع کیا۔ لیکن لوگ کہاں شہ جنہیں یہ یاد ہوتا۔ وہ تو ان خبروں کے سننے کے عادی ہو گئے تھے کہ امیر شام نے بغیر کسی ڈپوٹے۔ عین۔ عراق۔ بعدہ اور جزیرہ پر قبضہ کر لیا۔ نہ انہیں کوٹ لینے کی ضرورت تھی کہ ہم اپنے ان مقامات کو محفوظ اور واپس کریں نہ اسکا غم تھا کہ ہم بقیہ کی فکر کریں وہ ابن عامر کی تقریر سننے پر تھیں اور منتشر ہونا شروع ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ امام مدائن کی واپسی پر مجبور ہوتے ہیں یہ دیکھنے کے لئے کہ ران میں نیزہ کا زخم کھانے کے بعد اگر ربیعہ اور ہمدان حفاظت کے لئے کھڑے نہ ہو جائیں تو آج ہی ہماری شہادت میں کوئی شبہ نہیں۔

اور جب امیر شام جناب امیر کے متعدد دستوں کو بھجلا کر ہی چھوٹے کا تاشہ دکھا سکتا تھا جس کے سفید اور زرد رنگ کے پھول گرتے وہ دیکھتے یا نہ دیکھتے تو اب تو معاویہ کو اپنی اس مصلحت میں کافی تجربہ ہو چکا تھا اور بقول علامہ مجلسی حضرت (حسن) کے ساتھ کوئی ایسا شخص کہ جسکے فریبوں سے حضرت مامون ہوں باقی نہ رہا مگر مخصوص شیعہ انکے پدر بزرگوار کے اور خود آجیناب کے اور وہ ایسے قلیل تھے کہ معاویہ شکر ان شام کی نہ کر سکتے تھے۔ اور اطمینان دیکھو امیر شام کا کہ اب اُسے ایسے صیغہ راز کے کاغذات کو چھپانے کی ہی ضرورت نہیں ہے جس میں لوگ حسن کو غفلت سے قتل کر ڈالنے یا سپرد کردینے کو کہتے ہیں اس لئے کہ چھپانے کی تو اسوقت ضرورت ہوتی ہے جس وقت یہ اندیشہ ہو کہ نہ چھپانے سے ہماری غرض میں کامیابی نہ ہوگی۔ اسکے برعکس وہ لوگ معلوم نہ تھے جو حسن کی حفاظت کر سکتے۔ اب ایک بعد ان یوفانی کے اسناد کا حسن کے پاس بھیجا کسی طرح معاویہ کی سیاسی غلطی نہ تھی بلکہ بجائے خود ایک سیاسی اقدام تھا جس سے حسن میں یاس اور شبہ پیدا کر سکتا۔

اب حسن کیا کر سکتے تھے؟ جہانگیر واقعات کی بنا پر رائے قائم کیا سکتی ہے جس کے لئے دور راستہ تھے۔ ایک یہ کہ اپنے لاعلم یا معلوم چند دستوں کے بھروسہ پر تلوار ہاتھ میں لیتے اور برابر جنگ کرتے رہتے یہاں تک کہ یا تو انکا مختصر گروہ نیست و نابود ہو جاتا اور یا یہ معاویہ کو متواتر شکستیں دیکر ملک کا کوئی حصہ اپنے لئے محفوظ کر لیتے اور یا رستے رستے ایک لاعلم طویل زمانہ کے بعد جبکہ حسن اور معاویہ ہوتے یا نہ ہوتے حسن کے قائم مقام اپنے کو دالی امر دیکھتے۔ لیکن ان تمام باتوں کا جواب کیا حسن کے اس لحاظ میں نہیں ہے جو اہل عراق سے فرماتے ہیں جس سے صاف غلطوں کا حال بیان کرنے کے لئے تلاش کرنا غیر ضروری ہے کہ معاویہ نے ایک امیر شام کیلئے حسین کو عزت سے اور انصاف

صلح حسن پر نظر۔

پس اگر تم موت پر راضی ہو تو ہم اس امر کو قبول نہ کریں اور ان سے اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر تیز تلواروں سے
 محاکمہ کریں اور اگر زندگی کو دوست رکھتے ہو تو ہم اسکو قبول کریں اور تمہارے لئے خوشخودی حاصل
 کریں، قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ یہ ایک ایسا مجمع ہو جس میں نامزد دوست یا نامزد دشمن ہوں۔ بلکہ ہم ہی
 سہی لیکن کچھ ایسے ہونگے جنہیں انکے حقوق کی حمایت پسند ہوگی لیکن وہ اس خیال سے کیوں نہ ہو کہ
 زیادہ ترکہ خاموش دیکھ کر بولنے کی جرات نہ کر سکے کم سے کم اپنی خاموشی سے صلح اور جنگ کے مسئلہ کا
 فیصلہ کر رہے تھے۔ اور جو بولے ہی وہ یہ کہ ”صلح قائم رکھئے“ انکے بڑھو اور اس شجاع افسر قیس ابن سعد
 کے مخاطبہ پر غور کرو جس کا جواب بھی یہ نہیں دیا گیا کہ ہم لڑیں گے بلکہ امام گمراہ کی اطاعت کر گئے۔ اس لئے کہ
 بجائے قتل ہونے کے اپنے مال اور عیال کی محبت تھی۔ یہاں قوم اپنی آزادی اور غلامی کا تصفیہ
 کر رہی تھی۔ یہاں اب سوال کیا جاسکتا ہے کہ اگر حسن تلوار ہاتھ میں لیتے تو کس قوم کے لئے جانفج کرتے
 کہ پھر یہ قوم حکومت کرے یا اسکی ذلیل اولاد اپنے کو حکومت کا شایان قرار دے۔ جبکہ اولاد کے
 بزرگوں سے سختیوں کے مقابلہ کرنے کی قوت جاتی رہی تھی؟

صلح اور جنگ کا تصفیہ

آزادی اور غلامی کا

تصفیہ

بے سود کوشش

اب میں اسکو دوسرے پہلو سے دیکھتا ہوں اور وہ یہ تھا کہ کیوں نہ حسن نے اپنے ممکن آدمیوں کا
 اختیار پر قائم رہنے کی کوشش کی۔ لوگ اس قابل ہوتے یا نہ ہوتے۔ اور رفتہ رفتہ وہ کوئی صورت
 ایسی پیدا کر دیتے جس سے دوران عمل کی کمی آئندہ پوری ہو جاتی۔ یہ طرز عمل بجائے اسکے کہ رسول
 علی اور انکی اولاد سے چاہا جائے۔ دورانِ اتحاد کا طرز عمل ہوتا۔ یا زیرِ ذکر زمانہ میں معاویہ نے
 اپنے کو اس قابل ثابت کیا۔ اسکا پہلا قدم یہ ہوتا کہ اپنے حصول اختیار کے لئے مخلوقات انکی
 بڑ قربانی بنائی جاتی۔ سپاہیوں کو قائم رکھنے کے لئے۔ صیغ یا غیر صریح طریقوں سے رعایا پر ہرج
 تشدد ہوتا اور محاصل کے لئے ایجاد اپنی خوفناک تراش خراش سے انکے سر پر سوار کجائی یا حصول
 نرم کے لئے عام اس سے کہ کوئی اپنے کو رعایا کہتا یا نہ کہتا اپنے تلوار کا خوفناک وزنی سایہ نہوایا جاتا
 اور دھاک قائم رکھنے کے لئے طریقہ اختیار کئے جاتے جسے دیکھ کر انسانیت الامان کی پرورد لیکن
 بے سود مدائین دیتی رہتی۔ اپنے خلقت کش سپاہیوں کو متاثر نہ ہونے دینے کے لئے کہانیاں
 گڑھی جاتیں۔ دورانِ راہ جواب دیے جاتے۔ تجاہلِ آفرینی۔ ناحق کوشی۔ غلط اندازی۔ اور

دوسرا پہلو

حق کشی کا جو نہ چلتا چڑتا اور طر ترین کو تسکین اس سے ہوتی کہ کم سے کم ہمارے ساتھ دینے والے صاحب انقیاء
ہیں جو کچھ اپنے خود ایک بڑی نعمت ہے۔ اور اُن بُرائیوں سے محفوظ ہیں جو محکومت کا لازمی نتیجہ ہیں مخفی
لفظوں میں شارع اسلام اور اسکے ذمہ دار شامین کا یہ طرز عمل نہ تھا کہ بُرائیوں کو قبول اور ان پر عمل کر کے
اُس سے بھلائیوں کے پیدا ہونے کی امید کچھ لے۔ نشو و نما کا یہ نظریہ دہریت کے داور کا ہے۔ وہ ایسے کسی نظریہ
سے متاثر ہوا نہ ہو کہ انسان بالطبع گناہگار ہے۔ یا خدا کا امواج غضب ہے۔ یا بدایا شہور ہے۔ حسن۔ کل مولود
یولد علی الفطرة الاسلام کے قابل اور عامل تھے۔ زیر بحث مصالح فطرۃ اسلامی کے پانچ انداز نہیں ہو سکتے تھے۔
اسلام انسان کے احساس شرافت کے لئے ایک تحریک تھا دینی الطبع بنانے نہیں آیا تھا۔ بغیر نظام سیاسی
کے وہ اپنا ایک عنصر کہونا تھا لیکن اپنی اسپرٹ کے خلاف نظام سیاسی اختیار کر کے مذہب اور سیاست
دونوں کے لئے مضر تھا۔

اب میں اسے قبول کے لیتا ہوں کہ حسن کو کچھ آدمی ملتے۔ لیکن جو واقعات کہ بیان کئے گئے اور جس قدر
زمانہ سے کہ معاویہ کی زیر پاشا نہ رکھیں جل رہی تھیں اُس سے یہ قرینہ بہت کم ہے کہ زیادہ آدمی دستیاب
ہو سکتے۔ یعنی دشمن کے مقابلے کے لئے جس قدر لوگ حسن کے ساتھ ہوتے اُن سے کسی طرح زیادہ دیر تک تقاوت
کرنے اور فتح کی امید نہیں کیجا سکتی تھی۔ اور اگر یہ قیاس نہ ہی کیا جائے کہ خلوص کے انتہائے جوش سے
یہ مخفی کردہ ساتھ نہ ہی چوڑتا تاہم اس خالص تحم کا فائدہ کیا کسی طرح ایک اصول انسانیت کے پیر اور
صاحب شعور سپالار کے نزدیک مناسب نہ تھا جبکہ آخری حجت باقی تھی۔ وہ حجت عزت سے
صلح تھی۔

لیکن صلح پر نظر کرنے کے قبل ہی زیر بحث مضمون پر کچھ اور کہنا ہے اور وہ صلح کے خلاف ہمیں ہونیوالی
تعداد ہے۔ انکا شمار اٹھالیوں سے زیادہ نہ تھا۔ کیا حسن ان چند نفوس کے اعتبار پر صلح نہ کرتے ان کے
جسم کے کمواز اور نیزوں کے لئے کافی ہوتے اور انکے تھوڑے سے اور در فقا شام کے رلیو کو کئی دیر تک
روکتے۔ یہ بھولنا نہ ہو گا کہ قوم کے غرور اور اُن کی یہ زندہ تصویریں جس قدر افسوس اور طنز پر مجبور
ہوئی تھیں انہیں سے ہر ایک کا جوش اپنی ذات کے اعتبار پر تھا۔ یہ اپنا فرض ادا کر رہے تھے۔ بڑا نامور
شناس ہو گا جو انکے جوش کو گستاخی کہے۔ یہ موقع کی گرمی کا جنون تھا۔ کاش ایسا جنون چند ہزار آدمیوں میں

کیا خالص تحم کا فائدہ
کہ وہ یقیناً صلح تھا

ہوتا! اور جہانگیر میں سوچ سکتا ہوں حسن کو بھی انکی وفاداری میں کوئی شبہ نہ تھا۔ ایسے خوش وقت جبکہ ایک وفادار سپاہی جمید بن عمرا لکندی کے ایک زخم کے متعلق سوال پیدا ہو جاتا ہے اور جو کہ یہ فقرہ کہ رکاش تو اور ہم اُس روز ہلاک ہو جائے کہ یہ بُرا دن نہ دیکھنے دشمن کی مراد برائی اور ہلاکت دلنگ اور غضبناک ہوئے۔ موت اس زندگی سے کہیں بہتر تھی، گزرتے ہوئے اختیار اور آزادی کا مٹیشہ پڑھتا ہے کیا اُس وقت حسن یہ نہیں فرماتے کہ ”مجھے تمہاری شفقت اور اپنے بارہ میں تمہارا اعتقاد معلوم ہے۔“ اور کہتے ہیں کہ ”میں نے تمہاری بہتری کے لئے صلح کی۔“ انہیں سے ایک سبب ابنِ غلبہ اسکا ذکر بھی زبان پر لانا ہے کہ آپ نے چالیس ہزار سپاہیوں کو بیکار سجھا اور جب جواب سنتا ہے کہ ”جسے معاویہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا جاتا تھا اُس سے مل جاتے تھے... اگر ایسا نہ کرنا تو کیا کرتا“ تو کوئی قابلِ اطمینان جواب نہیں دے سکتا۔ اور قیس جو معاویہ سے کہہ سکتا کہ ”میں نہیں چاہتا تھا کہ میں زندہ رہوں اور تو حکومت کر“ کیا اپنے خوش اور شجاعت کے باوجود اسکا موقع دیکھتا تھا کہ وہ حسن سے اُنکے تصفیہ کے خلافت جنگ کرنے کا امر کر سکتا۔ کیا ہوا حرمان ابنِ ابان کے بصرہ پر حسن کے نام سے قبضہ کر لینے کا نتیجہ جنگ اور اُس کا کامیابی سے جاری رکھنا محض تنہا یا چند کام نہیں ہو۔ اگر سپاہی بغیر سپاہیہ کے بیکار ہے تو سپہ سالار بغیر سپاہیہ ہوئے کیا کر سکتا ہے۔

اب جبکہ حسن نے دیکھا تھا کہ زیادہ تر ایسے لوگ میرے گرد ہیں جنہوں نے میرے باپ کو مارا ہے مجھے نیزہ مارا۔ میرا گھر لوٹا، اور مقتولین نہروان کا معادضہ طلب کر رہے ہیں اور ”جو باقی ہیں وہ خاذل ہیں۔ اور بد کہ لینے والے ہیں“ اور اگر میں معاویہ سے مقابلہ کروں تو یہ لوگ میری گردن پر کو بجھے معاویہ کے سپرد کر دیں گے تو آپ نے اپنے دوست فدا شمنوں کو ترک کر کے اپنے دشمن سے عہد کیا۔ اس لئے کہ ”اگر میں معاویہ سے ایک عہدے لون کہ میں اُسکے سب سے اپنی خون ریزی کو رد کروں اور اُسکے سبب سے اپنے اہل میں امن سے رہوں تو یہ امر بہتر ہے اس سے کہ یہ لوگ مجھے قتل کریں“ و نیز اسلئے کہ ”اگر میں اُس سے صلح کروں اس حال میں کہ میری عزت قائم رہے۔ یہ میرے نزدیک بہتر ہے اس امر سے کہ وہ مجھے قتل کرے اُس حال میں کہ میں اُسکا سپر ہوں یا وہ منت رکھ کر چوڑھ اور یہ امر باعثِ عار ہوئی یا شتم کے لئے قیامت تک اور معاویہ اور اُسکی اولاد ہمیشہ احسان جتنا اُسکا ہمارے ہر نفعہ اور مردہ پر۔“

کس حالت میں صلح کی۔

متذکرہ صدر فقرات میں جن اپنی حالت کا اندازہ کر رہے ہیں۔ اور دیکھ رہے ہیں کہ یا تو مرے ہمراہی مجھے
 معاویہ کی خوشامدین دشمن کے حوالہ کر دینگے اور یا میں کی اسباب کے وجہ سے گرفتار ہو جاؤں گا۔ وہ مجھے گرفتاری
 حالت میں قتل کر لیا یا گرفتاری کی حالت سے رہا کر دینگا۔ آخر الذکر صورت بنی ہاشم کی وائمی نزلت اور بنی امیہ
 کے دائمی افتخار کا ایک سبب ہو جائیگی۔ اس لئے صلح کر کے کیوں نہ عزت قائم رکھی جائے۔ ظاہر ہے کہ
 موقع کے لحاظ سے اس سے بہتر کوئی تصفیہ نہیں ہو سکتا تھا۔ معاویہ ضرور تمام مالک اسلامی پر قابض ہو
 اور اسوقت جبکہ اپنی کوششوں سے حاکم ہو جاتا بغیر اسکے احسن کے کوئی رعایت کی ہوئی۔ تو اسوقت حسن
 پامس نہ کوئی رعایت باقی رہتی اور نہ قطعی مجبوری میں انکی صلح صلح کی جاتی بلکہ وہ سیاسی مغلوبیت سمجھتی
 اسوقت کی صلح کو معاویہ بھی یہی کہہ سکا کہ ”آزاد کنی طح امر خلافت مجھے حوالہ کر دیا ہے“۔ نظریں اپنے اور
 قوم کے حقوق کو مد نظر رکھ کر اس سے اچھی کوئی تدبیر نہیں ہو سکتی تھی کہ شیشہ ساعت سے تمام مالوکے گرجائیں
 قبل رہے سہے ذرات سے وقت کا اندازہ کیا جاتا۔ یا غوت اور حفاظت کے لئے ممکن موافق شرائط لکھوائے
 جاتے۔ اب تک اگر جنگ کی قوت نہ تھی تو صلح کا اختیار تھا۔ ایک شکست کا ہو جانا جسکا موجودہ حالت کے
 لحاظ سے ہر طرح ذریعہ تھا صلح کو بھی اختیار کے باہر کر دیتا۔ چونکہ اب مالک جانتے تھے کہ قیس۔ حجر۔ ابن حمق۔
 ہدی۔ وغیرہ جدا ایسے لوگ ہیں جو قتل اور زہر سے بچ گئے ہیں اور چونکہ یہ سرداران قبیلہ ہیں جو کچھ نہ کچھ
 فوجیں حسن کے لئے میدان میں لے آئیں گے اور بنی ہاشم کے افراد جنگی نبی بودنیار ہوئی ہے جو شجاعت
 میں اس فوج کی روح اور استقامت ہونگے اس لئے یہ قیاس نہیں کیا جاسکتا تھا کہ باوجود اپنی تمام کوششوں
 اور اسکے اثر کے علم کے بھی معاویہ ہوا سے نہ ڈرنا جب کہ وہ اور اسکے بعد اموی اور عباسی عالمگیر بادشاہ کسی
 نشین امام کے تہاد وجود کو بھی اپنے لئے مخدوش سمجھتے تھے۔ یہ حسن کے لئے مفید تھا۔ اور اس سے اگر جنگ ممکن تھی
 تو عزت سے صلح ممکن تھی۔ سوال کیا جاسکتا ہے کہ فریقین میں جب نامساوی قوت تھی تو صلح قبول کرنے والے
 کو ہر ذریعہ کو کیا اعتبار تھا کہ زبردست ذریعہ وفاق عہد کرے گا۔ کوئی اعتبار اور ذمہ داری نہ تھی۔ پھر اسکے کہ
 اس صورت میں عہد کے اخلاقی اعتبار پر پھر دسمہ کیا جاسکتا بہ نسبت اس حالت کے جبکہ ظاہر بہ ظاہر مغلوب
 ہو کر شرائط قبول کئے جاتے۔ اب تک شرائط لکھوائی جاسکتے تھے۔ اسوقت شرائط قبول کرتے۔ یہ بھی صحیح کہ کوئی
 عہد عوام سیاست میں وزن نہیں رکھتا جب تک قوت اسکی محافظہ نہ ہو لیکن کیا تمہاری دانست میں اس طرح

اسوقت جنگ اختیار
 نہ تھی لیکن صلح تھی۔

نامساوی قوت اور
 اخلاقی اعتبار۔

عہد ہونا قطعاً نہ ہونیکے برابر ہے۔

ان تمام چشم کشا سامانوں کی موجودگی میں شرائط صلح کو جنی الوسع اپنے موافق کرنے میں حسن نے ایسے مطمئن انداز اختیار کئے جسکی امید ہمیں کجا سکتی تھی۔ انہوں نے نہ صرف اپنے پدربزرگوار کے اور اپنے دوستوں کے لئے جو اطراف ملک اسلام میں ہوں عہد لیا بلکہ دس ادیموں کے متعلق بھی اس عہد کے غیر موثر ہونے کو قبول نہ کیا یہاں تک کہ ایک آدمی کو بھی جس سے انتقام لینے کے لئے معاویہ کا سینہ کھول رہا تھا ازر دئے عہد معاویہ کے لئے نہ چھوڑا۔ اور بنی امیہ کے صاحب اختیار ہوتے ہوئے یہ امید کرنا کہ وہ جناب امیر کے اسم مقدس سے انتقام نہ لیتے ناممکن تھا پھر بھی یہ عہد میں داخل تھا اور اگر یہ قبول بھی کیا گیا تھا تاہم یہ استثناسب کو معلوم تھی کہ وہاں احتیاط کجائے جہاں فرزند رسول موجود ہو۔

ایک بے انتہا مفید
دفعہ جسے واشنگٹن
شہادت حسن کی وجہ قرار
دیتے ہیں۔

لیکن ہماری کتاب کی اصل غرض کے لحاظ سے سب مفید شرط یہ تھی کہ معاویہ کے بعد حسن یا حسین کا حق محفوظ کیا گیا تھا سوچو اس شرط کے مفید گھرے اثر کو کہ وہ دشمنان آل باشم جو انکے حقوق سے نہ صرف اعراض بلکہ تجاہل پیدا کرتے رہے اور ہمیشہ احتیاط کی کونسی عام جمع میں ایسا کوئی اقرار نہ کریں جس سے لوگوں کی انکے طرف توجہ ہو وہ آج انکے حق کو ٹھہرا در دستخط اور گواہی کے حوالہ کرتے ہیں۔ اور کس وقت جبکہ لوگ یہ بھی دیکھ اور سمجھ لیتے ہیں کہ یہ سب شرط قبول لیکن پہلے ہم حاکم ہولین۔ اس سے حقیقی مقبولیت اور نامقبولیت کا اندازہ کرو سیاسی لحاظ تو ایک موقت اور گذرتے ہوئے لحاظ ہیں۔ نہ صرف یہ بلکہ گواہ معاویہ کے طرز عمل کو اسکی حیات تک کے لئے اس شرط سے گوارا کر لینا آئندہ اسکی مصلحت کے کسی سلسلہ کو منقطع کر دینا تھا۔ اسکا اثر یہ تھا کہ معاویہ باوجود اپنے اختیار اور تدبیروں کے برسوں کی بے کسل کاوش خصوصاً زرباشی سے اس قابل ہو سکا کہ وہ یزید کو اپنا ولی عہد قبول کر داسکتا۔ اور پھر بھی لوگ براہ استثنائے بنی امیہ اس اقدام سے بھینانک ہوتے رہتے۔ اور معاویہ کی دور ازر استی کار وہ انکو سمجھتے جاتے۔

ماہوں سے گزرتے ہوئے اختیار کے اس زمانہ میں حسن کو انسانیت اخلاق اور احکام اسلامی میں یاد دلادینے تھے اور شاہیہ حکومت بھی تہاتے جاتے تھے جہاں فرماتے ہیں کہ اگر نہ گان خدا کے ساتھ اچھی زندگی بسر کرے، تو امارت سیر و گردن اولیٰ کو تو مسلمانوں سے رعونت اور نیکمر کر لگا اور انصاف امور ات موافق

کیا دیا اور کیا لیا

شرع نہ کر گا بلکہ اپنے مذاق کے موافق جاری کرے گا تو میں جہان تک ممکن ہو گا کوشش کروں گا جب تک خدا ہم سے اور ہمیں فیصلہ کرے، اہل عراق و حجاز کو کم سے کم اس سے محفوظ کر لیا کہ انہیں ہمیں اصل قائم نہ کئے جاتے۔ یہ امورات تھے جو ایک مصلع بنی آدم اور اسکے جانشین کے دیکھنے کے تھے جب تک لوگ اسے اپنے امورات کے انفرام کا والی قرار دیتے اور ایسی حالت میں بھی جبکہ لوگ اپنی حرکتوں سے اپنے کو اس قابل نہیں قرار دے رہے تھے کہ وہ ایسی ذمہ داری قبول کرتا۔ وہ اپنی حقیقی ذمہ داری کا لحاظ کر کے ان اصول پر عمل کا عہد لیتا ہے اور اپنی حکومت کے اس لئے علیحدہ کر لیتا ہے کہ دشمن اپنی جوش سنا دے ظاہر کرنے کے لئے جب کوئی مرکز نہ پائے گا تو اسے رعایا کو بحث نہ ہوگی اور کشت و خون سرف ہو جائے گا ورنہ بلکہ لوگوں کی موجودہ حالت سے تھوڑا سا کشت و خون گوارا کرنا بھی کوئی ایسی امید نہیں پیدا کرتا کہ وہ اپنے پاؤں کھڑے ہونے کی اس وقت یا کچھ بعد صلاحیت رکھتے ہیں یا رکھیں گے۔

آخر میں یہ بھی کہہ دوں کہ مورخین کے الفاظ ”صلح“ ”تغویض امارت“ ”اور خلع“ ”ہیں کہیں ”بیعت“ نہیں ہے اور جن لوگوں نے اپنی روش کی اختیاط سے اسے ضمن قرار دیا ہے یا ایک شرط یہ قرار دی ہے کہ معاویہ سنت خلفا کی عمل کرے انھوں نے اپنے حافظہ کی قوت کی تعریف کرانی نہیں چاہی ہے۔ جب کہ بیشتر بیعت نہ کرنے اور علیحدہ رہنے کی مثالیں گزر چکی ہیں اور جبکہ اس وقت اسکا بھی اسکا ذکر ہے کہ حسین نے بیعت نہیں کی۔ امید کریں چکا جی چاہی کہ جب جناب امیر اس شرط پر خلافت قبول نہیں کر سکتے تھے تو کیا انکا فرزند سبکدوشی یا ترک امارت کے وقت دوسرے سے یہ شرط کرا سکتا تھا؟۔ بغیر شرط کے بھی معاویہ کو اس سنت کی پیروی بغیر چارہ نہ تھا۔

یہ دوسری بات بھی فراموشی کے قابل نہیں ہے کہ یہ ایک عہد تھا جو دواؤں میں ہوا تھا۔ یعنی اس وقت یہ عہد نہیں ہے جس وقت رفیقین میں سے کوئی خلاف ورزی کرے اور کسی شرط یا شرائط سے اعراض کرے دفعات مشروطہ تھی۔ عہد کی ادنیٰ خلاف ورزی اسکی اخلاقی حالت سوخت کر دیتی تھی یہ دوسری بات ہے کہ قوت کی عدم مساوات سے مضبوط فریق خلاف ورزی کے بعد بھی کمزور کے لئے یہ عہد قائم کرنا اپنے مفید سمجھے یہ حالت عہد کی باندی لازم نہیں ٹہراتی بلکہ سیاسی مجبوری کے لحاظ سے اپنی آئندہ روش قائم کراتی ہے۔

عہد ناموں کا اخلاقی اثر
کب تک ہے۔

ان تذکروں سے ہمیں یہ دکھانا مقصود تھا کہ کس طرح بنی ہاشم کی قوت کا نزول ہوا۔ جہان میں بنی ہاشم کا لفظ استعمال کرتا ہوں اُس سے میری غرض رسول کے بعد ذمہ دار آئندہ سے ہے جو علی اور فاطمہ سے ہوں ورنہ غیر ذمہ دار بنی ہاشم کا خالصاً سیاسی جلد و جلد صدیوں کا ہم رہا اور ملوک فاطمہ (ص) نے صفحات تاریخ پر اپنا دائمی نقش چھوڑا۔

مجھے اس کے وسیع مفہوم سے کوئی بحث نہیں ہے۔ مین ماوراء الامامت شان سے بحث نہیں کر رہا ہوں باوجود اسکے کہ پانچ چھ ہینہ کی برائے نام حکومت کسی حاکم کی سوانح اور زمانہ حکومت کے لحاظ سے لحاظ کے قریب وقت بھی نہیں ہے۔ تاہم خیال کیا جاسکتا ہے کہ جن نے اپنے اختیار کو قربان کر کے اُن چنگاریوں کو بجھا دیا جنہیں اُتار فریدی کی پوری قوت تھی۔ بے سود کوشش کا نتیجہ غیب کے پردہ میں چھپا تھا لیکن اگر ظاہر اسباب سے نتائج اخذ کئے جاسکتے ہیں تو شاید انسان سیاسی نبوت کی مدد لے بغیر یہ کہنا ممکن ہے کہ مجز انسانوں اور گوشت کی اورانی کے اور کچھ نہ ہوتا۔ وقت نہ تھا کہ قربانی کسی نتیجہ کی امید دلاتی۔ اس لئے کہ معاویہ کی طرف سے لوگوں میں کسی ہی بے اعتباری کیوں نہ ہو لیکن کچھ تو فائدہ تھا اور کچھ ابھی لوگوں کو اسکا تجربہ نہ تھا کہ کسی عہد نامہ کا کیا نتیجہ ہوتا ہے جس سے نفاذ عہد کی امید رہتی۔ کچھ اس لئے کہ معاویہ پس پردہ مصلح سے کام لیتا تھا اور سرو مزاج حسین بیرحم تھا۔ اسوقت کسی تخفیف کوشش کے معنی یہ ہوتے کہ دشمن اپنے جذبات انتقام کو ہار دیتا اور شاید پھر اسکے بعد اولاد رسول کا کوئی غیر مشروط دوست دنیا میں دکھائی نہ دیتا۔ صحیح ہے کہ زیادہ اور آسکے نائب نے جو قتل عام کیا اُسکی مثال زمانہ مستعصم میں کچھ ہی کی لائی جاسکتی ہو لیکن غالباً اسوقت کا تشدد زیادہ تر مشاہیر کے خلاف تھا اور اگرچہ معاویہ کی غرض اپنے احکام سے یہ کیوں نہ ہو کہ علی اور فاطمہ کا اولاد کے دوست دنیا میں نہ دکھائی دین تاہم یہ نابودیت محض تلوار کے ذریعے سے عمل میں نہیں لائی گئی بلکہ لوگوں کے خیال خریدنے یا انہیں موجودہ نظام کے قبول کرانے کی بھی بڑی کوشش ہوئی اور اسوقت قیہ کے زربین بلکہ فطری اصول نے لوگوں کو ایک اثر حوالہ کی یہ سولہ ہی نہ ملتا اگر جنگ سے لوگوں میں عام مخالفت پیدا کر دی جاتی اُس وقت کاجوش انتقام اسوقت سے کہیں زیادہ ہوتا۔

اب غالباً مین اپنا خیال سمجھا سکا ہو گا کہ وقت ہوتا ہے جبکہ حکومت اور اختیار سے بہت سے کام ہوتے

ہیں۔ یہ وقت تہا کہ برائے نام اختیار سے اس لئے دست برداری کی جائے کہ دشمن کے جوشِ عداوت اور انتقام کا مزاج بدل دیا جائے۔ وہ کسی خلاف ورزی پر مستعد ہونے کے قبل ایک براؤ نام رکاوٹ ہی دیکھے۔ یعنی اسکا کوئی خیال سالم حیثیت سے نہیں بلکہ فطری شکستگی کے بعد عمل کرے۔

اب ہر شخص کو بجائے خود تصفیہ کا موقع ہے کہ حسن کی ذات کا اس ناچیز وقت میں شخص سامنے آجائے تا مگر مفید ہوا یا نہیں۔

آب میں صلح کے پہلو کے متعلق معاویہ کے طرز عمل سے حالت سمجھتا ہوں جس سے یہ استنباط آسان ہو جائے۔

مگر اگر حسن نے اس وقت صلح قبول کرنے کا تصفیہ کیا ہوتا تو اتنا ہی موقع نہ رہتا۔ اور وہ یہ ہے کہ معاویہ نے خود سے صلح کی پیش قدمی کی ہو یا حسن نے پیچھے اس امر کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ معاویہ تمام شرائط کو قبول کر لیا بلکہ ایک سادہ کاغذ پر ہر اور دستخط کر کے بھیج دیتا ہے کہ اپنے شرائط تحریر کر دو۔ کسی کے نزدیک اسکی اس درجہ

آبادگی اور عجلت عہد کے عدم وفا کا بین ثبوت ہو سکتی ہے۔ ایسا ہی ہو۔ لیکن عجلت اور آبادگی میں محض عدم وفا کا عنصر مضمین نہیں ہو سکتا تھا بلکہ اس میں خوف کا جزو بھی شامل تھا۔ اسلئے کہ اگر ایسا نہ ہوتا اور معاویہ کو

تمام تر اپنی فتح اور کامیابی ہی کی امید ہوتی تو اس کے کوئی ایسی عجلت اسکی لئے غیر ضروری اور غیر مفید ہے تمیزی ہوتی۔ جیسے وہ خواہ مخواہ عدم وفا کا شبہ پیدا کر کے قرین ثانی کی طرف سے انقیاض کا خوف

کرتا۔ دوسرے لفظوں میں کون ایسا ہو گا کہ فتح کی بخوت حالت میں بجائے اسکے کہ اپنی مرضی اور خواہشات قبول کر دئے اُٹے اپنے کو ایسے شرائط میں پھنسائے جسکی طرف سے کوئی بد عہدی تحت نامقبولیت کی

تحریک ہو۔ بلکہ اسکا حل کچھ تو معاویہ کے ایسے مدبر کے غیر قائم یقین یا شکی طبیعت میں ہے اور کچھ حسن یعنی فرزند رسول اور علی کے مقابل شخصیت میں ہے جسکی طرف سے معاویہ کو ہمیشہ خوف ہو سکتا تھا کہ مبادا

لوگوں کی غفلت اور لاپرواہی پر اعتقاد اور یقین غالب آجائے اور پھر وہ ایک مرکز پر جمع ہو کر ہماری طرف ان زور و دنگ نہ دکھائی دیں جس طرح صفین کے میدانوں میں دکھائی دیتے تھے۔ دنیا بھر کے شرائط و

اگر ہم متاعِ اختیار قبول کر لے جائیں۔ یا شرائط کیسے ہی کیوں نہ ہوں اسکے مقابل کم خدوش ہیں کہ ہمارے خلاف ہرمان کا کوئی موقع پیدا ہو جائے اور امید میں اتوا یا زوال کے آثار دکھائی دینے لگیں۔

صلح حسن کا تصفیہ مبادا کی روش سے۔

ایسا ہی ہو کہ بنی امیہ جنہیں معمول امارت کا خواب دیکھتے ہوئے زمانہ گذشتہ تھا اور گویا کبھی اپنی ہمشعشوں سے بجز اسکے کہ باز آتے اور کوئی پیار نہ تھا۔ اور پھر اتفاقات کی موافقت سے یہ دن نصیب ہوا کہ اپنے بل کھڑے ہو کر جنگ آزمائش کر سکے آج بغیر اسے بھڑے حکومت کو اپنے طرف آنا ہوا دیکھ کر منہ کے بل کر رہے تھے اور انکے ایسے ترغیص اور بندہ جاہ کے لئے یہ قیاس کے باہر تھا کہ کوئی ایسا ہی ہو سکتا ہے جو بغیر شہر پھوٹے حکومت حوالہ کر دے سکتا ہے۔ اور اسی خیال امیر شام حسن سے کہتا ہے کہ ”ابتداء از فیئیل سے کس نے ایسی شجاعت نہیں کی۔ یہ جو دشواری و سخاوت خاندان بنی ہاشم کے لحاظ سے حیرت خیز نہیں ہے، غلطی ہوگی اگر اس موقع پر یہ کہا جائے کہ امیر شام یہ فقرات کہہ رہا تھا یا خلیفہ رسول سے کہہ رہا تھا۔ نہیں۔ بلکہ بنی امیہ کی سبقتی طبیعت بنی ہاشم کے علوے نفس کے سامنے تھی۔ یہ ہی غلطی ہوگی اگر معاویہ کے ان فقرات کو مفتخرانہ طعنے کہا جائے۔ اس لئے کہ معاویہ کے لئے افتخار کا کوئی موقع نہیں تھا بلکہ افتخار تو انبار اور تقویض میں ہے۔ معاویہ بھی خود اسے ”احسان“ کہتا ہے۔ اب ہم ان حالتوں کی طرف آتے ہیں جس میں کوئی غیر شجاع دشمن اپنے شجاع دشمن کو قبضہ میں دیکھ کر حرات نمایان کرتا ہے یا جسے اختیارات کے سوء و مضمر سے یہ مرض ہو جاتا ہے کہ سونے جاگے اپنی حکومت منواتار ہو اور شریف دشمن کی شکست عظمت اسکی اراج ذلت ہو۔

شکل سے ایسی عہد نامہ کی سیاہی مشک ہوئی تھی کہ مشہور مان کیٹے نے اپنی پچھین شرارت سے مجبور ہو کر ابن ابوسفیان کو صلاح دی کہ وہ حسن سے برسرِ منبر کہلو اسے کہ ”بچے رغبت خلافت نہیں ہے“ اس سے کچھ تو لوگ اپنی امید کو حسن کی طرف توڑ دیئے۔ اور کچھ اس غرض سے کہ چونکہ حسن بہت صاحبِ حیا ہیں تقریر میں لکنت ہوتا یا ادا نہ کر سکتا موجب نقص ہوگا اور ابہر کا نتیجہ یہ ہوگا کہ لوگوں کی نگاہ میں حسن کی منزلت خفیف ہو جائیگی۔ پھر ہی معاویہ اس سے رُک رہا تھا کہ لوگوں کی خالص توجہ کو نوا رسول کے ہاتھ میں دیدے۔ لیکن اس لحاظ سے کہ شاید موقع کی مرعوبیت اور لحاظ یا مروت کی کمزوریوں حسن سے خواہش کے موافق ہی کہیں۔ یہی طے کیا کہ حسن کچھ کہیں۔ لیکن واقعات اپنی حیرت خیز پیرازہ برقرار اس لئے اختیار کر رہے تھے کہ نواسہ رسول خلافت کے تحت سے اس لئے ایک پاؤں اتارے کہ دوسرا پاؤں منبر پر جا رہے جو اسکا اصل مرکز حکومت ہو۔ موقع کی محدودیت کے باوجود رسول کے ہاتھ یہ پہلا موقع تھا کہ انگلیاں نشین اسوقت انکے منبر پر جاتا جس وقت اختیار انکے قبضہ میں نہ ہوتا لیکن

کسے اندازہ کیا تھا کہ یہ آئمہ دنیا کے تمام اختیار اور تخت منبر پر جانے کے لئے مہذب کرتے۔ وہ اپنے لئے تخت پر نہیں جلتے تھے۔ انکا اصلی تخت انسانی دل اور دماغ تھا۔ لیکن اس لئے تخت پر گئے کہ وہ یہ بھی کھاتے کہ حقوق بشری کی اس کھڑے عدل کے ساتھ حفاظت چاہئے۔ لوگ پیدا ہوئے جو اس سے بغاوت کرتے۔ یہاں تک کہ دنیاوی تخت انکے قابل نہ رہ جاتا۔ اس لئے کہ لوگ بدل گئے تھے۔ اسکی مثال پاؤ گے جہان امام رابع ابن نیر کی اصلاح کو رد کر گئے یا ابوسلمہ کا خلافت پیش کش کرنے والا خط بغیر ملاحظہ شمع میں علاوہ جانا گیا۔

مدبرین نے ایسا موقع ہی نہ آنے دیا تھا۔ آج اس لئے موقع دیا گیا ہے کہ وہ ”لوگوں کو اپنے احسان سے واقف کریں“، ”معاویہ پر امید دست نکرنا ہوا تھا اور حصول اختیار کے بعد ایک سیاسی فتح کے دخل میں تھا۔ لیکن گذشتہ کی طرح اس موقع نے بھی ظاہر کر دیا کہ رسول کے بعد کسی مدبر نے آئمہ میں سے کسی پر سیاسی مائل نہیں کی جہاں تک انکی تنہا ذات کو تعلق تھا۔ بعیث یا دھسائے کوئی بحث نہیں ہے۔

گئے حسن منبر پر۔ شتاق لوگوں کو مخاطب کیا۔ واقعات اور انکی سیاحتوں کے ذکر سے مخاطب کیا۔ کون تھا جو گذشتہ ہوزمانہ کی باتوں کا انکار کرتا۔ اور کس کی گردن کے ریشے اس قدر سخت تھے کہ بارہا اسکا اپنے کو جھکا ہوا نہ دیکھتے جن وقت رسول کا نواسہ کہہ رہا تھا کہ ”تلوگ جانتے ہو کہ خدا نے تمہیں گرا ہی ادا جہاں سے میرے نام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت آزاد کیا اور ذلت و خواری کے بعد تمہیں عزیز کیا اور قلت کے بعد تمہیں کثرت عطا کی“ کوئی استفہام نہ تھا۔ لہجہ کے کوئی رفتار بجز اسکے نہیں ہو سکتی کہ اقرار کر دے کہ ایسا ہی ہے۔ شروع اس مرکز سے کیا جس میں کسی کو مخالفت نہ ہو سکتی اور گویا موافق اور مخالف چند لمحوں کے لئے کھینچ کر ایک نقطہ پر بغیر سوچے پوچھے جلتے۔ کوئی طبعی رفتار بجز اسکے غیر فوری ہوتی۔ لیکن تفسیر کی اس ابتلا اور ان باتوں کے ذکر میں کیا یہ غم انگیز طنز تھا جسے امام کی غیرت نے بغضوں میں ظاہر کرنا پسند نہ کیا کہ: تم اس لئے آزاد ہوئے کہ میں گرفتار کرو اور ذلت و خواری کی عزیز ہو کر تمہیں اپنے بن کرنے والوں کی اولاد کے لئے ذلت و خواری مہیا کرنا مناسب سمجھا۔ اور جب تمہاری حالت قلت سے کثرت میں بدل گئی تو تمہیں یہ روش اختیار کی کہ رسول کے اولاد کی اور جی ہاشم کی کثرت کو قلت سے بدینہ کی۔ کوشش کرتے رہو۔ یا تم اپنی تمام جمعی۔ نظامی اور اخلاقی ترقی کا عمل میں یہ دیر ہے ہو کہ ان تو تون کو ہمارے خلاف مرن کر دے (خاموشی بلکہ پر حجاب سکوت مجمع پر طاری رہا) اب فرمایا:۔ جانو! کہ معاویہ مجھ سے ایک ایسے امین نزع کی جو میرا حق تھا

اُسکا نہ تھا۔ اس کے ساتھ یہ فقرہ بھی ضم کر لو کہ معاویہ کی طرف مخاطب ہو کر کہتے ہیں کہ ”تیری دہر سے فساد اور خون ہوا“ اور اس وقت معاویہ کے موقع پر غور کرو۔ مدبر بن۔ سپاہی۔ مخدین ٹہرتے ہوئے خمدہ سلام کرنے والے خوشامدی۔ کون تھا جو نہ ہوگا۔ خصوصاً جبکہ مجمع صاحب اختیار کا مرکب کیا ہوا ہو۔ لیکن نیر خرمہ سانس سے خالی رہے۔ سناٹا اُسوقت تک قائم رہا جب تک حسن نے سلسلہ کلام جاری نہ کیا کیا اُس وقت ایسا ہوا ہوگا کہ علی و فاطمہ اور اُن کے حقوق کا دشمن سے دشمن یہ سن کر دلی مین کہہ اٹھا ہو کہ ”بڑا کیا“ بظاہر حسن نے یہی کہا تھا بلکہ میرے خیال میں احتیاط کی تہی کہ ”حق“ اور نزاع میں اپنا اور معاویہ کا نام لیتے۔ لیکن کیا حسن کی تقریر کا پیرا یہ گزشتہ تاریخ پر منحصر نہ تھا۔ اور کیا یہ اسے صدمہ نہ تھا۔ یعنی رسول کو رحلت کے ہوئے صرف تیس برس ہوئے تھے۔ یہ زمانہ تو ایسا نہ تھا جس میں پشتیں زمین پر ہوا تھیں اور پہلے کے واقعات حافظہ کی تازگی کے زیادہ محتاج ہوتے۔ یا نسیان پیری اس درجہ غالب ہوتا کہ اشارہ کی ادنیٰ ٹھوکر سے کام نہ چلتا۔ نہین زمانہ کا پردہ ایسا گھرا نہ تھا جس میں نگاہیں پیر نہ سکتیں اور خیال آنا کہ یہ تنہا معاویہ تو نہ تھا جسے حق کے نزاع میں اولیت کا امتیاز حاصل ہوا

جھنجھوڑنے اور زلادینے والی خوب ظاہر شکایت کے بعد جسکی مسانت نے تقریر کو اور زیادہ صبر شکن بنا دیا تھا۔ تیسرا درجہ پھر احسان کا تھا۔ فرماتے ہیں میں نے صلاح امت پر غور کیا اور فتنہ کو منقطع کیا اسکی شرح اس طرح کی جاسکتی ہے کہ گویا فرما رہے تھے کہ جس وقت کوئی اس اُدھیڑ میں مبتلا تھا کہ کس طرح میرا حق لے لینے کے لئے مجھے نزاع کرے میں سوچ رہا تھا کہ صلاح امت اس میں ہے کہ میں اپنے حق پر قائم رہوں یا اپنے حق کو معطل کر دوں۔ اور اگر کبھی وقت تھا کہ خلافت قبول کرنا اب وقت ہے کہ اُسے ترک کر دوں۔ اب یہی ممکن تھا کہ لوگوں کا کچھ ہی میلان کیوں نہ ہو لیکن ہم اپنے اختیار کے لئے کوشش کریں اور اگر ہمارے لوگ قتل ہوں اور شکست ہو جب بھی ہمارا کوئی ذاتی نقصان نہیں ہے اور اگر فتح ہوئی تو یہ تو عین خواہش کے موافق ہوگا۔ لیکن ہم سے فتنہ کی پرورش ممکن نہیں ہے اور ہم اپنے حق اور حوصلوں کی قربانی سے فتنہ کو منقطع کرتے ہیں۔ صلاح امت ہمارے لئے مقدم ہے ہم دنیاوی اختیار کے مالک ہوں یا نہ ہوں۔

آگے بڑھتے ہیں۔ اپنے ساتھ لوگوں کے نزاعی اور دفاعی عہد کا ذکر کر کے لوگوں کے متعلق کچھ در نہیں دہلتے۔ اگرچہ ایسے ذلیل النفس لوگ جو ایسے اطاعت پر آمادہ نہ ہوتے تھے جو خود اُن کے لئے مفید ہوتی

اور حکومت کے امور میں بدرجہ اولیٰ انکا حق قائم رکھنی اور وہ اس پر آمادہ ہو گئے تھے کہ ہم بنی امیہ کے دستگیر ہو کے رہیں۔ اس قابل نہ تھے کہ انکا کوئی وقار قائم رکھنے کے لئے اہتمام کیا جاتا لیکن اس معاملہ میں خاموشی کا لحاظ لوگوں ہی تک محدود نہ تھا بلکہ علاوہ اس امر کے کہ انکے امام کچھ دن کے لئے ہین مصلحت کی نہایت کامل درہنسی اس میں تھی کہ دشمن کے مجمع میں اپنی نامزد جماعت کی توفیق اور پائانی خیال کی ہوا کہ نہ بان پر نہ آئے دین۔ جس سے کچھ تو خود اپنی جماعت سوچے اور اس میں اس شان سے پسند نہ کی لحاظ پر یہاں اور قوی تر مفیدام یہ تھا کہ ہم اپنی کمزوری ظاہر کر کے دشمن کے سامنے اپنی زبان سے اقرار نہ کریں جس سے دشمن کی جسارت زیادہ نہ ہو جائے اور ایک جتنا بھرم نہاد اسے اور ہر قدر بھڑکاتے تو اس سے معاملہ بڑھ جائے کا خوف ہے جاتا ہے۔ ضرورت تھی کہ یہ اثر نہ صرف اسوقت قائم رکھا جائے جس سے شرائط صلح ہو جائیں بلکہ حتیٰ الوسع برابر جاری رہے۔ اور اگر کچھ وجہ نہ ہو کر مناسب سمجھتے ہیں تو صرف یہ قطع کن تصدیق کہ میری رائے یہ قرار پائی ہے کہ معاویہ سے صلح کر لیں اور جو جنگ اگر دفاع ہے اسے طمع کر لیں اس لئے کہ لوگ قتل سے محفوظ رہیں اسے قوی تر الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں اور گویا ایک اصول تسلیم یا قائم کرتے ہیں کہ انکے خون کی حفاظت اس سے بہتر ہے کہ انکا خون بہایا جائے اور یہ سب تمہاری صلاح اور بقا کے لئے اس تقریر میں یہ دیکھنے کی بات ہے کہ امام شخص اپنے جماعت کی یہودی کا تذکرہ نہیں کرتے بلکہ خون کی محافظت اور صلاح و بقا کی تحسین فرماتے ہیں۔ ذرا سلسلہ دیکھو کہ یہی رسول حج اسلئے ملوئی کر دیتے ہیں کہ نوبت بہ جنگ نہ آئے کہ یہی جناب امیر قصہ حکیمین کی ظاہر لغویت اور اسلئے اپنے انکار کے باوجود کہتے ہیں کہ شاید ہم بقیہ دین و شریعت پر مجتمع ہو جائیں آج حسن تفویض امارت کرتے ہیں اس لئے کہ اسوقت صلاح اور بقا و امت اس میں ہے۔

امام اپنی تقریر میں یہاں تک پہنچے تھے کہ عام مورخین کے موافق معاویہ نے حضرت کو بٹھالیا بقول روضۃ الصفا دے طاعت ہو گیا اور عمر عاص کی طرف سے دل میں کینہ پڑ گیا۔ لیکن مورخین میں سے کسی نے اس مفید امر کے متعلق کوئی معامات یا وجہ لاعلمی ظاہر نہ کی کہ سامعین پر کیا اثر پڑا۔ اسکے سمجھنے کے ذرائع مفقود ہیں بجز اسکے کہ معاویہ کی بچی اور ابن عاص کی خجالت سے سمجھا جائے کہ کچھ اور کہنا اسکے لئے مفید نہ تھا۔ یا ان تقریروں سے سمجھا جائے جو ابن عاص اور معاویہ نے نہیں اور دو حکیموں سے کام لینا پڑا۔ اور چونکہ اپنی لازخود روضۃ امید میں اس وجہ نامکامی ہوئی تھی درجہ

معاویہ کا اضطراب تقریر کا اثر سمجھنا ہے۔

اکامیابی کی امید کیجا سکتی تھی مگر یہ بتقراری سے کھڑے ہو کر اپنے اختیارات کی تعلیمات کو کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔ خصوصاً وہ جو ایک زمانہ کی چہرہ کے بعد آج اسے کوئٹہ صاحب خدمت دیکھتا ہے۔

کھڑا ہوا ابن عاص اور حکیم کے متعلق اپنی فار وادیاں بیان کیں اور جناب امیر کا فقرہ حسن کے جواب کے لئے تجویز کیا کہ ”حق اپنے مرکز میں قائم ہوا“ اور حکومت کے وفادار خادم کی طرح بزرگانہ نصیحت بھی کر دی کہ ”تو گزشتہ نافرمانی اور عیبان کا موافقت اور اطاعت سے تدارک کرنا چاہئے“

آیا معاویہ اور اسے ابن عاص کا تعاقب کیا مخصوص بات یہ کہی کہ ”ہماری دعوت عزیز ہوئی“ دعوت کے معنی اس وقت بھی اگر بلاؤ و تورمہ تھے تو اس میں کوئی شبہ نہیں۔ لیکن نہ یہاں معاویہ اپنے دسترخوان کی ترویج کر رہا تھا نہ اپنی دسترخوانی عادات کو چھپا رہا تھا بلکہ حقیقتاً انکھون میں چھانی ہوئی دھول جھونک رہا تھا۔ وہ وقت پار ہاتھ لگا اپنی اور اپنی خاندانی کارروائیوں کو ”دعوت“ اور آج کے موقع کے لحاظ سے اسے ”عزیز“ کہے۔ یہ اسکی اطمینان کی سائنس تھی۔ وہ کسی قتل عام کو بھی ام امن اور ہندیب و شایستگی کا نام نوالہ کر سکتا تھا۔ یا کسی انتہائی تشدد کو احسان سے موسوم کر سکتا تھا۔ بلکہ یہ بھی کر سکتا تھا کہ ظلم سمجھنے والے اسے احسان کا اقرار رحم و کرم کا پتلا اور انسانیت کا مجسمہ کہتے۔ یہاں تو صرف اتنا ہی ہوا کہ چپکے سنستے رہے۔ لیکن بقول حسن ”گزشتہ بزدل کا علم ہی کیا۔“

لیکن ابھی اس سے بھی زیادہ کچھ کہنا تھا اور وہ یہ تھا کہ ”میں نے جو شرطیں کی ہیں اسکا سرا میرے ہاتھ میں ہے چاہوں دفکار دن خواہ نہ کروں نہیں اس سے کوئی مطلب نہیں نکو اطاعت سے کام رکھنا چاہئے۔“ اس فقرہ کا اثر اس سے سمجھا جاسکتا کہ یہ حسن کی تقریر اور اسے اثر کے بعد تھا۔ مشکل سے میری دانست میں مدبر معاویہ نے کسی ایسا غیر مدبرانہ فقرہ کہا ہو گا۔ اسلئے کہ اگر وہ شرائط کی خلاف ورزی ہی پر آمادہ تھا تو اسے بغیر کچھ کہے بھی اختیار حاصل تھا۔ لیکن حق اور باطل روشن کس طرح سمجھ میں آتی۔ اس سے معاویہ نے اپنا اعتبار کھو دیا۔ اور مشکل سے کوئی عہد نامہ اس سے طویل الحیات ہوا ہو۔ معاویہ کی اس گفتگو کے معنی یہ تھے کہ اس عہد کے دوسرے فریق پر وہ حسن ہون حسین ہون انکے دوست ہون یا وہ تمام لوگ جو خلافت اسلامی میں تھے اور جنکے حقوق کے بارہ میں عہد کیا گیا تھا اب اپنے کسی طرز عمل میں کسی عہد کے پابند نہ تھے۔ اگر انہیں ایسا کرنے کی قوت ہوتی۔ تاہم

عمر عاص کی تقریر

معاویہ کی تقریر

مدبر معاویہ کا غیر مدبرانہ فقرہ

معاویہ کی صلح کی تقریر کے بعد ہی حسن نے کیا مناسب تھا۔

اپنی حالت کے اعتبار سے حسن اور ان کی جماعت کے لئے بھی مناسب تھا کہ وہ خاموشی اختیار کرتے۔ اس لئے کہ معاویہ کی تقریر میں بھی فقرہ نہ تھا کہ ”چاہے نہ کروں“ بلکہ چاہے کروں“ بھی تھا۔ اور یہ چاہے کروں“ حسن اور ان کی جماعت کے لئے مفید تھا اور ایسی نتیجہ کے پیداکرنے کے لئے انہیں اپنی روش اختیار کرنی تھی۔ اسے مسبب ابن نجیہ کے سوالات کے بعد بھی حسنین کی روش نے ظاہر کر دیا۔ گفتگو کے بعد درمیانی وقفہ تک ایسی اسبغیر حالت پیدا کی تھی کہ حسن اپنے نصفیہ پر قائم نہ رہتے۔

ان تمام باتوں میں جو اس وقت تک تو سبب انھیں یک کے لئے کی گئی ہوں۔ وہ صورت نئی تھی جو احتجاج سے نکل کی گئی ہے۔ موجودہ صلحت معاویہ نہ تھا بلکہ اجزائے حکومت نے اختراع کی تھی۔ ناموں کی فہرست پر نگاہ ڈالنا صورت معاملہ کے سمجھنے کے لئے کافی ہو گا۔ چونکہ ان لوگوں کی دانست میں معاویہ کے اطلاع اور شرارت بغیر کچھ کرنا مناسب تھا لہذا اس سے کہا گیا کہ ”حسن چاہے باپ کی سیرت کو زندہ کیا ہے۔ لوگ ان کے پیچھے ادب و اطاعت سے چلتے ہیں اور ان کی تصدیق کرتے ہیں۔ اور یہ باتیں انھیں اس سیرت کی طرف بجا لگتی ہیں ان سے زیادہ بلند ہے۔ تو انہیں یہاں بلا اور ہلوگ کہیں کہ ہم دونوں اس درجہ مکمل پر پہنچنے سے قاصر ہو اور اس کی ذلت کریں“

مجمع کی نوعیت

وہ خلیفہ حسین عمر ابن عامر وغیرہ ابن شعبہ۔ وید اور عقبہ بن ابوسفیان نہ ہوں اور یہیں نہیں معلوم کیوں عمر ابن عثمان نے بھی شرکت پسند کی ہو۔ وہ کوئی بات کریں جو معاویہ کے دکھانے سنانے اور شرکت کے قابل ہو اور وہ اولاد رسول کے کسی قسم کی اذیت پر منتہی نہ ہو۔ عجب خیر ہو گا۔ اس مجمع کا کل بہت سے عہدوں پر مشتمل تھا کچھ تو یہ تسخیر پارٹی تھی۔ کچھ حکومت کی خوشامد تھی کہ ہم سوتے جاگتے اسکے فوائد سے فائدہ نہیں۔ کچھ یہ قوم کی بے قومی یا عدم مرکزیت کا خود ساختہ کمیشن تھا۔ اس مجمع کے لئے یہ عذر کی بات تھی کہ حسن اپنے پدر بزرگوار کی سیرت کو زندہ کرتے ہیں۔ قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ نہ سیرت کا محض اخلاقی مفہوم مدبرین کے لئے زیادہ غور کی بات تھی۔ لیکن ادھیان رسول کی سیرت کا وہ حصہ جو قوم گری کے بہترین عناصر کا سانچہ تھا۔ مدبرین کے احتیاط کے قابل سمجھا گیا۔ انہیں کب بھلا معلوم ہو سکتا تھا کہ کوئی ان کے اختیار اور ثروت کے ذلیل طینان یا مضحک نمایش سے مرعوب نہ ہوتا۔ انھیں گوشہ چشم عاریت بھی نہ دیتا اور اگر دیکھتا تو بجز نفرت اور کسی چیز کا ترشح نہ ہوتا۔ ایک کے لئے اختیار اور ثروت دنیا کا خدا تھا

تو دوسرے کے نزدیک شیطان کا بہترین آلہ تھا اگر اس میں شریفانہ اعتدال یا احتیاط کے ساتھ خدا کی
 قادر مطلقیت کا حش ملے ہو۔ اس مجمع کے افراد اپنے کو صاحب اختیار دیکھ کر مغرور ہو چکے اور
 توہین کرنے میں کسی چیز کو مانے نہ دیکھتے تھے اور سپر خوش تھے لیکن ان کے اواج غضب انکی اس بڑھتی ہوئی
 خوشی سے زیادہ مخلوقات کے رونے کے لئے کوئی چیز نہیں دیکھتے تھے۔ اور جس وقت مغرور ہو چکے والے
 اپنی ابد ارسائی کی فہرست دیکھ کر جھلکے تھے اور گویا کہتے تھے کہ یہ لوگ اب ہی سیدھے نہیں ہوئے ہاں
 یہ لوگ اسی تسلیم و رضا سے اس فرعونیت کو برداشت کرتے تھے۔ نہ افلاس انھیں انکے گرد و کی طرف
 کھینچتا تھا اور نہ کوئی صبر شکن شرارت انھیں اپنی جگہ سے ہٹا ہوا دیکھتی تھی۔ اس لئے کہ لالچ اور
 خوف کے تمام نوعات سے انکے خصال زیادہ درنی تھے۔ یہ ان چیزوں کی طرف تو اس وقت اُترتے پھرتے
 جس وقت خود ہلکے ہو جاتے۔ اور جب مدیرین دیکھتے تھے کہ ہم اس قوم کے خصال کو اس قدر سے ہٹا کر اپنی
 خواہش کے موافق نہیں لاسکے تو آخری ذرائع سے انھیں نیست و نابود کر دیں۔ پھر آمادہ ہوتے تھے۔ یہ
 قتل اور زہر کے لئے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے۔ اگرچہ افلاس ہی جو ان حالتوں کا نتیجہ ہے اپنے خوفناک
 اثر سے انہیں براؤ نام سے زیادہ زندگی کے قابل نہیں رکھتا۔

کیا معنی میں حسن کی اس حالت کے کہ کبھی قلم اٹھانے پر مجبور ہوتے اور غیرت پھر تہرہ روکتی تھی
 اور نہ صرف اس قوم کو اسکی شکایت تھی کہ کس طرح حسن کا میلان ہماری طرف نہیں ہے اور ہماری خوبو
 سے متاثر نہیں ہیں اور وہ روش اختیار کی ہے جو انکے حسن اسلام پر دعائی مقدار نے رحلت رسول
 کے بعد سے ایک زمانہ تک اختیار کی بلکہ انکے لئے اور زیادہ اسٹیفنی کی بات یہ تھی کہ وہ لوگ اُنکے پیچھے
 ادب و اطاعت سے چلتے ہیں اور انکی تصدیق کرتے ہیں یعنی بقایا صفات کا مدرسہ جاری ہو بغیر اسکے کہ
 حکومت نے اپنی روش کا کوئی اُستاد تسلط کیا ہو۔

یہ سوچنے کے بعد قیاس آسان ہے کہ انکے دشمن وہ کسی زمانہ میں کیوں نہ ہوں جب دیکھتے تھے کہ
 مغرور ہو چکے کی کوششیں اس مفہوم میں بیکار گئیں کہ وہ ہمارے سامنے نہ صرف نہیں جھکے بلکہ اور
 زیادہ سیدھے ہو گئے اور لوگوں کے لگاؤ میں اور زیادہ بلندی حاصل کی تو انھیں یہ تسکین نہیں حاصل
 ہوتی تھی کہ سنے ایک بڑے ثروت اور بے اختیار کی گردن جھکا دی بلکہ پیچ و تاب بڑھاتا تھا۔

ظاہر ہے کہ سیرت کا زندہ کرنا۔ لوگوں کا ادب و اطاعت یا اسکے بعد تصدیق یہ سب تمہید تھی اس کی
 کیوں خوف تھا۔

کہ یہ باتیں انہیں اس چیز کی طرف لپکا سکی جو ان سب سے زیادہ بڑی ہے۔ مشکل ہے مجھے کہ ان کی ضرورت
 ہے کہ وہ دیکھیں کیا باتیں۔ کیا انہیں تعانی امیرہ کی اگر آئینہ میں تمام خوبیاں اور عورتیں اور ساتھ ہی بنی امیرہ کی عین
 بری ہوتا کہ وہ کسی خلیفہ ہونا پسند نہ کریں گے۔ بالکل ہر تیس قدر اطمینان ہے کہ یہ کیا جاسکتا ہے۔ بنی امیرہ کی
 خاموشانہ اور حسن کی سفودمانہ والی ہمتی بڑی امیرہ کو یہ سمجھا۔ اس نے کئی باری چاہی تھی کہ ان نفوس
 قدری کو خود کوئی نیا پیش حکومت نہیں ہے۔ لیکن کیا تجربہ تیار کرنا یہ ہیں۔ بنی امیرہ حکومت کے
 ساتھ رہنا بہت کاہنم ایک جزو لایفک ہے۔ یہ وہ بھی سادہ سادہ کو سمجھ کر کہتا ہے اور کہتی ہیں
 نہ صرف دوسروں کو راستہ بتاتا ہے بلکہ دوسروں کا "لوگوں" کی ناگواری اور مال و دولت و پیداوار کے ساتھ
 جس کے مقابل اظہار اعتبار کہیں زیادہ نافع ہوتا۔ میں نے تجربہ کے امتیاز سے تیزی کو مفید نہیں کر سکتا کہ
 کہاں وہ اختیار اور کہاں وہ کم کا موقع دیکھیں گے نہ اپنی تاریخ میں مجھے عام حالتوں سے کوئی بحث
 ہے بلکہ مجھے تو یہ دکھانا ہے کہ یہ نفوس قدری ایسے تمام توہمات کے علاج ہونے سے بالاتر تھے۔ گذشتہ
 تجربہ بتاتا تھا کہ امیرہ المومنین علی ابن ابیطالب کی صلاح ابن الخطاب کے فاتحانہ یا انتظامی
 کہاں تک موجود تھی۔ یادور ثالث کے ویسے ہی تازک موقع پر انکی ایک نفسانہ صلاحوں کا کیا
 اثر تھا۔ یہ صلاحیں علی کے ایسے قوی ذات سے نہیں لپکا سکتی تھیں جب تک انکی حیرت خیز دانت
 کا یقین نہ ہوتا۔

بنی امیرہ کا کوئی وکیل کہہ سکتا ہے کہ بدتر کے لئے یہ حفاظت لازمی تھی کہ گو آل رسول کو اسکی رغبت نہ
 تھی کہ منصب خلافت کے حصول کیلئے خود سے کوئی میج کوشش کرتے لیکن لوگوں کی خواہشیں انھیں
 مجبور کر سکتی تھیں۔ میں فی نفس اس قیاس کو صحیح سمجھتا ہوں۔ اور بنی امیرہ کو اس خیال کی ذلت میں چھوڑ
 دیتا ہوں کہ وہ لوگوں کو انکی فطری خواہش سے روک کر اپنے کو مسلط کرنا چاہتے تھے۔ اپنے اختراعات
 ظلم کے لئے قبل وقوع واقعہ مستعد ہو جاتے تھے۔ بلکہ اسکے قبل کہ کسی ایسی عرض یا اثر کا شائبہ پایا جاسکے
 یا اسکا قرینہ ہو۔ اور تاریخ کے لئے عورت ہے کہ یہ احتیاط بھی بنی امیرہ کو سیاسی یا اخلاقی حیثیت سے
 زندہ جاوید بنائے۔ ابی امیرہ اپنی ظالمانہ روش کے فطری اختصا میں زندہ جاوید ہیں۔

بلکہ مجھے صحت اور اس سے زیادہ جبرناک سلامتی اور خوفی کا اطمینان دلانا تھا اور یہ صحت موقع
 بار ہی تھی کہ یہ کہہ سکتی کہ بلائے سے ہماری عرض ہی یہ ہے کہ "آپ اور آپ کے باپ کے بارہ میں وادائی کریں"

مؤلف کے نزدیک صحیح
 قیاس۔

اور اپنے اظہار جرات کی وجہ سے بتا دیں کہ آپؐ اتنی طاقت نہیں رکھتے کہ ہم پر عتاب کر سکیں اور نہ اس استطاعت رکھتے ہیں کہ ہماری تکذیب کر سکیں، یقین کو اپنی تیز سے شرم آتی ہے کہ اُسین کوئی ایسا خیال سنا سکے کہ ایک وقت تھا جیسے لوگ آل رسالت پر ایسے پیش پیش تھے کہ انکی ایسی توہین کجائے کہ لونڈی غلام گاتے رہیں! اور توہین وہ لوگ کریں جن کے واقعات اور نام و نسب میں غور و راز میں نہیں ہیں۔

لیکن ایسی شرمناک کارروائیوں سے بھی دشمنوں کو تسکین نہ تھی کیونکہ وہ دیکھتے تھے کہ ابھی ذاتِ فناء نہیں ہوئی۔ اور اب یہ حالت تھی کہ فرید الدین عطار کا ہر حسن و ہر علم و ہر ہمد لطف و ہر جود و ہر علم کہی موصول جاتا ہے اور نین تین بار نہ ہر دیا جاتا ہے لیکن مہلک ثابت نہیں ہوتا پریشان اور مجبور ہو کر نانا کے مدینہ آتے ہیں کہ یہاں نہ ہر آلودہ طب کھلایا جائے۔ بیمار اور پھر پریشان ہو کر تبدیل آب و ہوا کے لئے موصول جاتے ہیں اس لئے کہ پاؤں میں عصا کا زہر آلودہ باجیہو دیا جاکے آخری مرتبہ مدینہ آتے ہیں اس لئے کہ اس مرتبہ ایسے زہر کو نوش فرمائیں جو ہلاک کرنے میں کہی خطا نہیں کرتا۔ اور احتیاط یہ ہے کہ اگر ابن خالد غیر مسلم کے ہاتھ فنا کر دیا جاتا ہے اس لئے کہ شاید مسلمان کو مسلمان کے زہر دینے میں تردد ہو اور راز فاش ہو جائے تو روحی ایسویہ کی معرفت نواسہ رسول کو جہانم پر بلائے گی راز دار نہ گفتگو شروع کجیاتی ہے۔ اور اگر باپ سے یہ کام لے سکتا ہے کہ شکست کو فتح سے بدل دیتے ہیں مدد دے جس سے حکومت بر قائم ہو جائے تو بیٹی سے یہ کام انجام دلایا جاتا ہے کہ آئندہ کسی ایسے توہم کی گنجائش نہ رہی کہ ہم حکومت بر قائم نہ رہیں۔ اور پھر مزید انتہا یہ ہے کہ جدہ بھی ٹھنڈی کر دی جاتی ہے اس لئے کہ راز حتی الوسع ظاہر نہ ہو۔

کرب اور نزع کے بستر پر اسکے نواسہ کو دیکھو جو منافقین کے نام کو تادینا اس خیال سے گوارا نہیں فرماتا کہ لوگ کہیں گے کہ رسولؐ نے اپنے اصحاب کو قتل کرنا شروع کیا۔ اسکے زہر کو دیکھو جو نفیحت کرتا ہے کہ دیکھو تم مسلمانوں کے خون میں آلودہ نہ ہونا کہ دشمن بدلتا جاتا ہے اور اپنے چہونے بھاتی سے جواب میں کہہ رہا ہے کہ اے حسین میرے بزرگ غماض نہ تھے۔ دیکھو میرے لئے ایک چلو خون نہ گرس۔

اس لحاظ اس اور انسانیت کی یہ آخری وصیت مذکورہ صدر دونوں وصیتوں کے موقع اور اہمیت کے درجہ کے لحاظ سے عدد آئسری تھی۔ ہر ایک کو اپنے آخری وقت دفع فساد اور قیام امن کا ہوش۔

وصیت ضروری تھی۔ لیکن حضرت امام حسن علیہ السلام کا نام نہ بتانا ایسے سچے ایتار نفس اور درہنہ بینی کا ثبوت ہے جس کے مقابل بجز ان کے پدر بزرگوار اور جد عالمقدار کے اور کوئی مثال نہیں لائی جاسکتی۔ حضرت کو یہ معلوم تھا کہ جعدہ بنت اشعث نے ہمیں نہر دیا۔ حضرت کا یہ خیال فرانا کہ جعدہ کی یہ حرکت اپنی تجویز نہیں ہے بلکہ اسکی صلاح ہے جس کے خیال میں مجھے نہر دیا جانا مفید ہے۔ کوئی عجب خیز بات نہیں ہے۔ اسکے بعد یہ سوچنا کہ مجھے موصول ہونے کی تحریک سے نہر دی گئی جو مراسلت (بقول روضہ الشہداء) حضرت کے ہاتھ لگی۔ کوئی بڑی غور کی چیز نہ تھی۔ حضرت کو یہ معلوم تھا کہ مدینہ میں بجز مردان ابن حکم کے اور کسی کو ابن ابوسفیان کی اہمیت کا فخر نہیں ہو سکتا۔ یہ سلسلہ اور اسکی قوت ایک طرف تھی اور دوسری طرف حسین اور ان کے چند رفقاء تھے۔ اسوقت اگر جعدہ کا نام بتایا جاتا اور یہ سلسلہ عام طور سے ظاہر ہو جاتا تو محمد ابن اشعث اور ان کے اہل قید۔ حاکم مدینہ۔ بنی امیہ اور سب زیادہ معاویہ مخالفت کے لئے تیار ہو جاتا۔ نواسہ رسول کے انتقام لینے کا جوش پیدا ہوتا یا نہ ہوتا لیکن یہ سب سے زیادہ واضح تھا کہ اسوقت ہم نام بتا کر اپنی اُس جہوئی سی راسخ الاعتقاد جماعت کو قتل کرانے کے محرک ہو جائیں گے جسے ہنر صلح کر کے بچایا۔

توریت کتاب پیدائش کے ۲۲-۲۵-۳۰-۲۹ اور ۵۰ باب کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ ابراہیم اور آل ابراہیم کو اپنے خاندانی مقبرہ میں دفن ہونیکا خاص لحاظ تھا۔ نظریہ یہ قیاس کرنا آسان ہے کہ سرزمین عرب جو دیگر بنی اسرائیل کے عروج و زوال سے زیادہ متاثر نہ ہوئی تھی اور جہاں ابراہیم۔ اسماعیل اور ہاجرہ کے علامات کی حفاظت کی گئی تھی اور جہاں انکی اولاد اپنے اولین رسومات و خیالات پر زیادہ قائم تھی اُسے ابراہیم اور آل ابراہیم کے دفن کا یہ پسندیدہ طرز فراموش نہیں ہو سکتا تھا۔ اب بچے صلیب وصیت کا یہ ٹکرا لکھنا ہے کہ ”اگر میں شہید ہو جاؤں تو خانہ رسول میں دفن کرنا“ اور اگرچہ حضرت کو بنت ابوبکر سے کہنے کی ضرورت ہوئی تھی اور انھوں نے ”اقرار کیا تھا“ لیکن پھر حضرت یہ بھی کہہ رہے تھے کہ میں نہیں جانتا کہ یہ بات ہو بعد میرے۔ اگر ایسا ہی ہو سکتا تو کیوں نہ حضرت فاطمہ اپنے پدر عالمقدار کے پہلو میں دفن ہوتیں۔ خانہ رسول کی ہی ماثم کے قبضہ میں نہ تھا۔ اور دفن یا عدم دفن سے ملکیت کا خیال ماننے نہ تھا بلکہ جیسا کہ زمانہ کے ایک قادیانی رسالہ خلافت راشدہ اور خود ابوحنیفہ اور فضال ابن حسن کے ایک کلام سے ظاہر ہے (دیکھو تہذیب المتین) کہ جب محض دفن کر دیا جانا انصاف کا ایک پُرزہ قرار دیا جاسکتا تھا تو ہماری تاریخ کے زمانہ میں کیا کچھ ممکن نہ تھا جبکہ خود عائشہؓ اپنے تمام حافظہ کے ذخیرہ کے موجود تعین اور جس وقت حکومت

ہر طرح کی کارروایاں آل رسول کی بادرخواستی اور تحفیت منزلت بلکہ رسول سے انکی بے تعلقی ظاہر کرنے کے لئے اختیار کرتی تھی۔

اب عالم خیال میں ایک مظلوم کے جنازہ کے ساتھ ساتھ رسول کے روضہ مطہر تک جلوہ جو مظلوم رسول کا نواسہ تھا۔ تم کیوں چاہتے ہو کہ اس جنازہ کے ساتھ دفن کے لئے بہت سے آدمی ہوتے جبکہ رسول علی اور فاطمہ ہر اک کے دفن کی تاریخ لکھی جا چکی۔ بجز اسکے کہ جس قدر بنی ہاشم کی تعداد بڑھ گئی ہو۔ یا جس قدر دست اس قدر بخون ہو گئے ہوں کہ انہیں اپنا بچہ بنانا اور اسکے جناح بھگتنا زیادہ گوارا ہو بہ نسبت اسکے کہ اس یادگار رسول کے آخری فرض میں شریک نہ ہوں اس مقدس بوجہ اٹھانے والوں کے قلبی اثر کے علاوہ انکی افسردہ صورتیں صاف اُس فکر اور خون کو ظاہر کر رہی ہوں گی جس کا اُنھیں اب سامنا تھا جبکہ صلح نامہ کے ایک فریق سے زمانہ خالی ہو گیا اور حبلی محض وجود نے ظلم کی انتہا کو رک رکھا تھا۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ جنازہ نے پہلے خانہ رسول کی زیارت کی یا پہلے مسلح گروہ سے ملاقات ہوئی۔ ہر شخص کو اختیار ہے اپنے تصفیہ کا کہی اور نہ اس کا سوراخ خجریہ سوار ہو سکتا تھا یا نہیں اور وہ گفتگو ہو سکتی تھی یا نہیں۔ لیکن اس سے کسی کو انکار ممکن نہیں کہ مروان ابن حکم کو خانہ رسول کے متعلق کسی کوشش تصفیہ اور ارادہ کا حق نہیں ہو سکتا تھا۔ بنی امیہ کی سیر گرد ہی مروان موجودگی بلکہ انہو ظاہر ترین بات ہے۔ اسوقت بنی ہاشم کے خونی غضب کا قیاس آسان ہے۔ اور اگر یہ روکے نہ گئے ہوتے تو دفن کیلئے کچھ شہید دہلی قبرین عدد میں زیادہ ہو جاتیں لیکن غالباً بنی امیہ ایک بیکار ضد پر زیادہ جرأت اور بات قدم کی نظیر نہ دے سکتے۔ بنی ہاشم نے تصفیہ کیا کہ اگر کبھی تلوار کھینچے کا وقت ہی تو آج ہے لیکن ذمہ دار کون کان میں جنازہ سے صدارت ہی نہیں کہ ”سیر سے ایک چاہ خون نہ گریے“ حسن نے خون کی قے کی تھی۔ اسوقت امن قائم رکھنے کا ذمہ دار خون کے گونٹ بنی کر بنی ہاشم سے کہہ رہا تھا کہ ”میرے بھائی کی وصیت کو ضائع نہ کرو۔ اور انکا جنازہ یقین کی طرف پھیرے جلو“ اسوقت حسن کی مظلومی کے اظہار میں حسین کے صبر اور حکم کی گرفتہ صدا سے زیادہ درد انگیز مرثیہ نہیں کہا جاسکتا تھا۔ حسین نے نہ تیروں کے پھل کو جنازہ کی آرائش کا کوئی جزو قرار دیا تھا اور نہ سفید کفن پر سرخ دہبہ ڈالنا مسلمانوں کا اصول ہے۔ یقین کی طرف داجبسی کے وقت تیروں کے پر صندوق کو ڈھانکے تھے اور شرعاً طمیع سے بے ہونے (اسوقت سرد خون کے) لپٹے گلابی دھبے کفن پر پڑے تھے! سچ کہا ابابہر یہ ہے کہ ”یہ ظلم ہے کہ ابن رسول (رسول کے پہلو میں) دفن نہ کیا

نواسہ رسول کا
جنازہ

حسن کا اصل مرثیہ۔

جائے۔ آج انہیں بھی یاد نہ تھا کہ حسن کے قاتلوں کی فہرست بناتے لیکن وہ جنہیں اولاد رسول کو رحلت کے بعد ہی انھیں لوگوں کے خیال میں رسول سے علیحدہ رکھنا تھا وہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کوئی بقیع میں کوئی غلو میں کوئی مشہد میں دفن ہو۔

امام کا علیل ہونا ایک خبر تھی جو امیر شام کو دیجاتی اور وہ اس قدر دلچسپی ظاہر کرتا کہ برابر خبر پچھنے کی تاکید کرتا۔ اسے اور کیا سننے کی بھیجی تھی بجز اس کے کہ زمانہ حسن سے خالی ہو گیا۔ خبر سنی۔ تکبیر کہہ اٹھا۔ بلکہ جھنجھ اٹھا۔ اس طرح کہ اہل شام سننے اور نادانستہ بلکہ تکبیر کی غرض اور مفہوم سے اعادہ کرتے مانانے تکبیر اس نے سکھائی تھی کہ نواسے کو زہر دیکر طنز سے تکبیر کہی جائے۔ اور اب کوئی سبب پوچھتا اور وہ لالنبہ اطمینان سے کہتا کہ ”مرگئے حسن“ اس سے اسکا ”دل ٹھنڈا ہو گیا“ اور پھر اُسکے بعد ابھی اس ذلیل وحشیانہ قسم اور طنز کی بھوک باقی تھی کہ ”حسن سے تعجب ہے کہ ایک گھونٹ مشہد اور پانی پیا اور مر گئے“ ثم بفضل ابن عباس نے مرثیہ میں معاویہ کی طبیعت کا صحیح نقشہ کھینچا ہے۔

جوت خیر تکبیر۔

جب معاویہ حسن کی حیات ہی میں عبداللہ بن جعفر بن حسین کی تعظیم کے طعنہ سے خیال رعبا پیدا کرنا چاہتا تھا جو خاندانی اختلاف پر مشتمل ہو یا اگر یہ ۱۰۱ھ میں آجائیں تو کہے سے کم بنی ہاشم کی سرداری بظاہر دو آدمیوں میں تقسیم ہو جائے تو پھر شنگے بعد کیوں نہ بہر پر فریب سنجیدگی ابن عباس پر صرف کرتا کہ ”اب تو تم سردار قوم قرار پاؤ گے“ غالباً یہ چوتھی کوشش تھی جس میں حکومت بنی ہاشم کے کسی فرد کو قوم کا سردار قبول کر کے آل علی و فاطمہ کو پست کرنا چاہتی تھی۔ بغیر اب تک زندہ تھا اور اسے اپنی ابتدائی آخری کوشش میں بھی ناکامیابی دیکھنی تھی۔

کب سے دوبارہ پُر زلف
جدائے چارنگے۔

اگرچہ حضرت امام حسن کی حیات ہی میں جناب امیر پر سب دشمن کجباتی تھی لیکن حسن کی موجودگی ابھی اس سے روکتی تھی کہ ایک ایک پُر زلف جدا کیا جائے۔ یعنی اُنکے صاحب اثر موید بن حقوق قتل کئے جائیں جو بنی امیہ کی اطاعت پر خوشی سے آمادہ نہیں تھے۔ جب ذکوانہ نہ دینا خلیفہ قبول نہ کرنے کے ہم معنی اور جناب امیر کی نائید کا مراد فساد اور اس لئے قتل کا مستوجب ہو سکتا تھا تو اس وقت تو ان لوگوں کو ہٹانا تھا جو ایک عہد کے رومے و ظالمت پالتے تھے اور یہ و ظالمت حکومت کے نزدیک انہیں پرہیزگار نہ سمجھتے تھے جو حمایت پر آمادہ ہوں۔ یہ عناصر تھے جنہیں معاویہ اپنے آزادانہ نفاذ اختیار کی راہ میں حاصل دیکھتا تھا۔ شاخیں کاٹنا نئی شاخوں کے نکلنے کا مقدّم ہوتا اگرچہ اپنی جگہ

بر کبھی جاتی۔ دوست بھر پیدا ہو سکتے تھے لیکن کسی حسن کا پیدا ہونا محال تھا۔ اس لئے برسوں کی مسلسل کوشش کی گئی کہ کسی طرح خواہ رسول تمام ہو جائے۔ امید برآئی۔

یہی کافی نہ تھا کہ مخدوش لوگ کم کئے جاتے بلکہ نئے دوست بھی پیدا کئے جاتے اس لئے زیادہ کے ملائے گئے کوشش کی گئی۔ اس کی تیز فہمی اور انتظامی قابلیت کا ہمیشہ کی چیز تھی جس طرح اشعث ابن قیس کو سپاہیانہ کار گذاریاں اور اس کا افسر قبیلہ ہونا اُسے دور اہل بین قرابت کی قیمت سے خرید سکتا تھا اور آئندہ اُسے خود ابن ابوسفیان لاکھوں روپیہ دے سکتا تھا۔ زیادہ کی طرف توجہ کی وجہ سنیہ کی تاریخ تھی۔ امیر شام تو بہت کچھ کر سکتا تھا اگر موقع چاہتا اس وقت تو صرف بھائی ہی بنانا تھا۔ ان کو ششون کے دور ان میں عباد اللہ اور عبید اللہ بن زیاد کو بشر بن ارطاة نے گرفتار کر لیا۔ اور قتل کا قصد کیا لیکن ابوبکر نے صلح کا دفعہ یاد دلایا مزید کوشش یہ کہ معاویہ سے رہائی کا پر دہ لائے اور مل کر دبا۔ کبھی سی جہی غرض تے اس معاملہ سے زیادہ بڑا چالانہیں بدلا اور نہ کبھی احسان کا بدلہ بدرجہا زیادہ ناشکری سے دیا گیا۔ کون وہ کورنگ ابن نکھرام تھا جس نے آل رسالت کے نام سنائے کا پڑا اصرار نہ دیا۔ تجزہ اسی ابن زیاد کے۔

اسی زمانہ میں مغیرہ ابن شعبہ کو زیاد کا ایک احسان اُٹارنے کا موقع مل گیا اور اس نے اُس مال پر قبضہ نہیں کیا جو عبد الرحمن ابن ابوبکر کے پاس زیاد نے رکھوایا تھا۔ اور کہہ بھی دیا کہ تمہاری باپ سے میرے ساتھ بڑائی (شہادت زنا) کی تھی لیکن تمہارے چچائے میرے ساتھ سلوک (خلیفہ کے اشارہ پر جرم ثابت نہ کرنے والی شہادت دی) کیا تھا؟ اور اسکے بعد جب مغیرہ سے ابن ابوسفیان نے زیاد کے ملائے کی وجہ بھی ظاہر کر دی کہ ”ایسا نہ ہو کہ وہ اہلبیت میں سے کسی شخص کی وہ بیعت کرے اور لڑائی پھر از سر نو چھڑ جائے“ (مؤلف کے نزدیک امیر شام اس وقت خلیفہ اول کی زبان سے بول رہا تھا) اس لئے اُسے مثبت کو نیند نہیں آتی تھی۔ مغیرہ نے لائے کا وعدہ کیا اس سے زیادہ کسی کو حق یہی نہ ہو سکتا تھا۔ زیاد سے کہا یہ کہ ”ابنی فکر کو اس سے پیشتر کہ مٹاویہ کو تمہاری پرواہ نہ باقی رہے“ مغیرہ اُس سے کہہ رہا تھا جو ابوموسیٰ اور حضرت عمر کی گورنمنٹ کا سکرٹری رہ چکا تھا۔ مزید اہتمام یہ تھا کہ وہ ”ایک لاکھ درہم مصالحت کے بعد چھوڑ نہ دیا گیا تھا بلکہ“ عزت و احترام“ ہوتا تھا اور ”بالترام جماعت میں شرکت“ کیا جاتا تھا یا دوسرے لفظوں میں مغیرہ کے مدرسہ کا شاگرد بنایا گیا تھا۔ اور جناب امیر کے

اس فقرہ کو بھلا دینے کے لیے تیار ہو رہا تھا کہ ابوسفیان میں فحاشتِ نفس اور لگ جہالت ہی جسکی میراث تبھکو نہ ملتی چاہیے۔ معاویہ جو کچھ کرنا تھا یہ رو میں بھی اس مصیحت کی شاکر دی تھی جو وہ یہود کے ساتھ کرتے تھے۔ جب یہود کا کوئی فرد اپنی قوم میں اس درجہ ترقی کر جاتا تھا کہ اُسے اپنی قوم کی خوب سے مغائرت ہو جاتی تھی۔

اس درمیان میں ابشر ابن اراطہ بصرہ میں اور مغیرہ کو فہ میں علی اور آلِ علی کے متعلق اپنی دل کے بھڑاس نکال رہا تھا۔ اور خود معاویہ نے عدی ابنِ حاتم سے اسلئے علی کی محبت پر مضحکہ شریع کیا کہ کوئی میدان نہ تھا جہاں عدی کی تلوار جواب دیتی۔ پھر بھی عدی کی زبان تلوار سے زیادہ گہرا زخم لگانے کے قابل ثابت ہوئی۔ معاویہ کی لنگی تقریر سے ہم گیا۔ تقریر لکھو الی۔ نرمی اور ملاحظت سے گفتگو شروع کی۔ ہم اس وحشت کا قیاس نہیں کر سکے جو یہ سنکر لاحق ہوئی ہوگی کہ ”بلاشبہ موت کا غرغره اور حالتِ نزع کا گھمروہ ہمارے لئے آسان ہے بہ نسبت اسکے کہ ہم علی ابنِ ابیطالب کے حق میں کوئی کلمہ نالام سنیں“ سچ ہے کہ کسی چیز کے نسبتِ خلوص۔ محبت اور اعتقاد کی بہترین کسوٹی موت ہو۔ علی کی محبت اس پر پوری سے زیادہ اُترتی۔

ہو سکتا ہے کہ یہود کو اپنی قبلے قومی کے جد و جہد میں دیگر اقوام پر افتخار کا موقع ہو لیکن پیرِ دان علی کے مقابلہ میں یہ ادعا کوئی ترجیحی حق قائم نہ کر سکا گا۔ اس لئے کہ یہود و صدیوں کے بننے کے بعد گرائے اور اسکے بعد انھیں اپنے زوال کے روکنے کی کوشش آسان تھی برخلاف پیرِ دان علی کے جو اُس وقت سے بگم کی کڑا ٹکنبے کا زمانہ قابلِ شمد نہ تھا۔

۹۹ھ میں سبط اکبر نے رحلت فرمائی اور اُس وقت تک زیادہ ابنِ امیہ جس درجہ مسخ ہو چکا تھا وہ معاویہ کے اس درجہ توجہ کے قابل تھا کہ اُسے بصرہ اور کوفہ کے دو مفید صوبے حوالہ کرتا۔ یعنی امیر شام کی یہ عہدیتیں زیادہ کے اعمال کی قدر دانی اور مزید ایسی ہی کارروائیوں کے لئے ایک اشارہ تھا۔ اور خود اُسکی اُڑکر سکتا تھا۔

۱۰۰ھ میں اسے بورھے صحابی (عدی) کو اس لئے زیرِ حراست لے لیا کہ وہ عبداللہ ابنِ خلیفہ کو حاضر کریں۔ عبداللہ حجر کے رفیق تھے اور حجر نہ صرف سردار قبیلہ تھے بلکہ حضرت امام حسن کے طرف سے فوجی بھرتی اور انتظام کے افسر تھے۔ اور مصالحت کے مخالف تھے۔ عدی نے اسکی ذمہ داری نہیں لی اسلئے کہ انھیں خوف تھا کہ عبداللہ قتل کر دیئے جائیں گے زیادہ سے کوئی انکار نہیں کیا۔ یہ اُنکے قید کرنا ایک سبب ہو سکتا تھا۔ لیکن جب دیکھا کہ لوگوں میں انکی مصابیت اور سردار طے ہونے کی وجہ سے

یہود اور پیرِ دان علی

زیادہ کچھ گور نہ مقرر کیا گیا

برافروختگی ہے تو انھیں ایک شرط سے رہا کر دیا۔ لیکن سب مجاہدی اور سردار ملے تھے۔
 نہ تھے اور اس لئے اُنکے ہاتھ پاؤں گردن زبان اور آنکھیں۔ تلوار۔ نیزے اور سیون کی خوراک
 تھیں۔ سولیان درخت اور قید خانے انکی شہادت کے نمائش تھے۔ اُن
 آسان تھا کہ ابی خلیفہ کے لڑکوں سے کم درجہ کا بھی کوئی شخص علی کے کسی دوست کے متعلق کہتا کہ اُسکے گھر
 ”مجمع“ ہوتا ہے اور یہ لحظہ اس قدر بھیانک صورت اختیار کرتا جو قتل کا فتویٰ دلا سکتا۔ اونی ابن
 حصین گرفتار اور قتل ہوئے۔ عمر ابن الحمق کی تادیب ہوئی اور ایک روز جب زیاد گھر آیا تھا جو کچھ بیٹا
 کا وظیفہ تھا تو حجر نے روکا۔ زیاد خاموش رہا۔ بصرہ گیا اور عمر ابن حریث کو کو فہمید رہا۔ وہی ابن
 حریث جسے آٹھ ہزار آدمیوں کو بصرہ میں قتل کر دیا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اسے بھی حج کے گرفتار کرنے کی
 جرات نہ ہوئی۔ زیاد پھر کو فہم آیا اور ایک دن اپنے صاحب شرط کو کچھ سپاہیوں کے ساتھ حجر کی
 گرفتاری کو بھیجا۔ لیکن دارنٹ عدم تعمیل واپس آیا۔ اب زیاد نے اُن کو فہم کو ایکجا کر کے دھمکایا کہ ”اگر
 اور جب لوگوں نے بے تعلقی کا اقرار کیا جسکے سوا چارہ نہ تھا تو اب زیاد نے صاحب شرط میں ہمت کے
 کچھ اور طلبے نکائے۔ لیکن ہمت کا مصرف کہاں تھا جبکہ دوسری جانب مقابلہ کا سامان ہی نہ تھا۔ یہ
 تمام الزام برہنہ ہو گئے کہ مجمع ہوتا ہے اور لشکر کشی کا سامان ہے وغیرہ وغیرہ جب صاحب شرط حجر کی
 تنہا تلوار سے زخمی ہو کر گرا اور ابو المعرطہ کنڈی نے حجر سے کہا کہ ”تمہاری حمایت کو سوامیری تلوار
 اور کوئی تلوار نہیں ہے اور میری تلوار تکو ان لوگوں سے نہ بچا سکیگی“، ظاہر ہے کہ ابو المعرطہ کا یہ کہنا عمر ابن
 کا حجر کی حفاظت میں زخمی ہونا عیس کے اس مسئلہ قانون کی بنا پر تھا کہ اہل قبیلہ اپنے کسی فرد قبیلہ کی
 حفاظت کرتے تھے حالانکہ اس وقت انکا قبیلہ ہی حفاظت کے لئے جمع نہ تھا۔ غالباً گرفتاری کے حکم کے
 لئے ایسا ہی وقت مناسب سمجھا گیا ہو۔ حجر۔ رفاعہ ابن شداد اور عمر ابن الحمق مختلف قبائل میں
 پناہ لیتے رہے اور زیاد نے چند قبائل کو انکی گرفتاری کے لئے مخصوص کیا۔ یعنی ایک قبیلہ کو دوسرے
 پر چھوڑ دیا۔ پھر بھی یہ لوگ گرفتار نہ ہوئے۔ لیکن جو کچھ فوت سے نہیں ہو سکتا کہ اسے آسان ہو
 ہے۔ اگرچہ حجر کندہ کے رئیس تھے لیکن حکومت نے ہی کندہ میں ایک رئیس اپنا بنالیا تھا اور یہ
 کون تھا بجز مشہور باب کے بیٹے کے۔ حجر نے اپنے کو محمد ابن اشعث کے حوالہ کر دیا۔ بارہ سردار
 قید کئے گئے۔ مقدمہ پیش ہوا اور ہم تصفیہ نہیں کر سکتے کہ جو الزامات ان لوگوں پر عاید کئے گئے وہ

فوج کشی کا بے بنیاد
 الزام برہنہ ہو گیا۔

ابن خلدون کے فلسفہ تاریخ کے تجر کا نتیجہ ہے یا اُس کے مترجم کی میسین ہمدی تک کی معلومات کا ہی کچھ حصہ ہے۔ لیکن بغیر کسی ادنیٰ کوشش کے مقدمہ کافی سے زیادہ سمجھ میں آ جاتا گا جب اُس کے دو عنصر پر نظر ڈالی جائیگی۔ اول یہ کہ گواہی دینے والے۔ طلحہ۔ زبیر۔ ابن ابی مہیط اور ابن ابی وقاص کے لڑکے تھے۔ اور ابو موسیٰ اور ابو ہریرہ کے نام سے فہرست پر تقدس لیا گیا تھا۔ دوسرے شیخ ابن ہانی کا نام گواہ بنین بغیر اُن کے علم و اطلاع کے لکھا گیا تھا۔ جسکی اُنھیں تردید کرنی پڑی۔ لیکن فوج کشی ہو یا معاویہ کی مذمت سب کچھ قابلِ معافی سمجھی گئی اگر یہ لوگ علی سے بیزاری ظاہر کریں۔ شجاع اور وفادار ہجر اور اُن کے رفقاء اس سے ”انکار کر دیا“۔ حجر کی سپا ہیانہ غیرت ہی کا جس یہ کہنے کا شایان تھا کہ ”اگر مجھے یہ شبہ نہ ہو تا کہ ملوک یہ سمجھ گئے کہ میں موت سے ڈر رہا ہوں تو میں دیر تک نماز پڑھتا رہتا“ اور اس کے بعد حجر علی کے وفادار خادم کی طرح علی کے نام پر قربان ہو گیا۔ شریک۔ صفی۔ قبیصہ۔ محرز۔ کرام۔ زندہ جاوید ہوئے۔ اور عبدالرحمن بن حسان جنہوں نے مخدوش موقع کی صاف گوئی کی جرأت کر کے معاملہ کے سمجھنے کے لئے روشن تابیخ چھوڑ دی ”زندہ و فن“ کر دیے گئے۔ عمر ابن الحسن کو یانیز مار کر شہید کیا یا دشمنوں کے تعاقب میں ہلاک ہوئے۔ پھر بھی ان کا سر معاویہ کے لئے اس قدر قیمتی تھا کہ اُسے دیکر تسکین ہوتی۔

کس دل کے لوگ علی پر قربان ہونے کے شایان تھے۔

اس طرح وہ جڑ اور شاخیں نیست و نابود کر دی گئیں جس کا سر سبز رہنا معاویہ کو سوجان روح تھا اور جھکے ہوتے یہ حقیقتاً اپنے کو بادشاہ نہیں سمجھ سکتا تھا۔ یہ وہ لوگ تھے جنہیں سے ہر ایک معاویہ کو اپنی تلوار سے قتل کرنا تلوار کی ذات سمجھتا لیکن شاید اس لئے قتل کر ڈالتا کہ خلق کو اُس کے سایہ سے محفوظ کرے۔ لیکن ابن ابی سفیان نے ایسے موقع پر احتیاط کی تھی کہ اُنکی تلوار کے سایہ کا ادب کرتا۔ اور آج جبکہ وہ عہد اور امن کے لحاظ سے بے تعلقی کی زندگی بسر کر رہے تھے اور اپنی تلواریں اپنے ہاتھ سے رکھ چکے تھے وہ نقص عہد کے شکار اور انتقام کے مورد نہ ہوئے۔ یعنی درجہ کو غیر منظم حق روئی پر غالب آگیا!

ان شہادتوں کی خبر سُن کر نفس موقع اور قومی طبائع کی بہترین مستوری کی تھی جبکہ ربیع بن حرت نے کہا کہ ”محبوب ہمیشہ مجھ کے بعد سے بون ہی قتل کیا جائیگا۔ اگر وہ لوگ مجھ کے قتل سے رُک جائے تو اپنے کو میں قتل عام سے بچا لیتے لیکن انھوں نے ایسا نہ کیا اور دلیل دی کہ“۔ یہ طعن یا عریضہ جیسا یا جی یا ایک

ربیع بن حرت کے قتل کے سنی۔

مہ اسفانہ تشنّج کی کیفیت ہو۔ لیکن یہی پس نہیں تھا۔ بلکہ قومی خصائل کی تاریخ بیان کی جا رہی تھی جہاں کوئی گروہ اس درجہ ذلیل ہو گیا تھا کہ اپنے فطری سردار کے قتل کو ٹھنڈے دلون سے دیکھ رہا تھا بلکہ اپنی یہ تعلقاتہ خاموشی اور خوشامد سے آسانیاں پیدا کر رہا تھا۔ اس سے اگر کسی افسر قوم کے ساتھ کسی بے انصافانہ بیرحمی کیجا سکتی تھی تو غیر ممتاز عام کی حالت کا قیاس آسان ہے۔ قتل نہ تھا بلکہ قوم کے خصائص کی زندگی یا موت کی کھوٹی تھی۔ آنکھوں میں دولت اور نامردی یا خوشامد کی حد نہیں ہو سکتی ایسا ہونا قانون قدرت کا انکار ہوگا۔ اگرچہ مدبرین کی زبان اور اسے لٹھری ہو سچتی عزت انفرادی خصائل کی قوت میں ہے اور جبکہ قوم کی قوم ایسے ہی افراد کا مجموعہ ہو۔

عمر ابن حقوق کی بی بی کے ساتھ برتاؤ کے معنی۔

اور جب یہ ممکن ثابت ہوا تھا کہ نواسہ رسول سے مسخر کیا جانا اور افسران قوم قتل کئے جاسکتے تو اس سے کونسا امر مانع تھا کہ عمر ابن الحمق کے بیگم کے ساتھ سخت کلامی نہ کی جاتی۔ اس خیوہ بی بی سے اپنے کو عمر ابن الحمق کی بی بی ثابت کیا۔ یہ خاتون نہ جزع و فزع کرتی ہے۔ نہ اس میں خوف اور خوشامد آثار ہیں بلکہ اپنے شہید شوہر کی توفیقین کرتی ہے اور کہتی ہے کہ تو نے ”اُسکا سر میرے پاس ہدیہ بھیجا“۔ عجب پیشہ اپنی عورتوں کے احساسات کی عزت کرتا تھا اور اُسکی بہت کچھ شجاعت اپنی عورتوں کی وجہ سے تھی۔ عورت کی فریاد پر جان دینے کے لئے مستعد ہو جانا اور اُسکی مدد کرنا بہترین اصول شجاعت میں داخل تھا اور اسکا تو ذکر ہے جث ہے کہ اسلام نے کیا سکھایا تھا۔ ایک شریف بی بی کو اُسکے بوٹے شوہر کا سر خنجر بھیجا گیا ہے اور وہ اصول کی خلاف ورزی پر اظہار حیرت سے جس سے غم ملتا نہ نہیں ہو سکتا تھا ثابت کر رہی ہے۔ اُسے جلا وطنی کا حکم ہوتا ہے۔ وہ گویا پیشتر سے مستعد تھی اس لئے کہ بی بی کو طول ہو گیا تھا۔ عزت موقر خط میں تھی۔ قرض زیادہ ہو گیا تھا اور خوشی کا صفحہ دیکھنا دور از حال تھا۔ لیکن جلا وطنی کے ذیل یہی باقی تھا کہ خان وحی بھی کچھ کہہ لیتا۔

حجر کی شہادت کا بیان (ابن خلدون)

حجر کی شہادت نے اس قدر ہجاء پیدا کیا کہ مالک بن ہبیرہ سکونی نے انکی سفارش کی تھی لیکن معاویہ نے کہا کہ ”وہ سردار ہے اگر میں اُسکو چھوڑ دوں گا تو تاجدہ خوف فساد کا ہے“ مالک نے گھر بیچ کر اپنی قوم کو اکٹھا کیا اور حجر کو خیر لئے جلا۔ جب قاتل حجر قتل کر کے آ رہا تھا تو مالک سے ملاقات ہوئی اور اُنھوں نے حجر کا حال پوچھا اُس نے واقعہ بیان کیا ”مالک کو اسکا یقین نہ ہوا“۔ سید خدا گئے وہاں یقین ہوا اور حجر کو قاتلوں کی گرفتاری کے لئے بھیجا لیکن وہ ہاتھ نہ آئے اور معاویہ کو معلوم ہوا تو اُسے کہا ”مید ہوش نہا“

جو اسکے دل میں بھرا ہوا تھا۔ مجھے امید ہے کہ وہ اب فرد ہو رہا ہو گا۔ رات ہوئی تو ایک ہزار درہم مالک کے پاس پہنچے۔ حضرت عائشہ نے بھی سفارش کے لئے آدمی بھیجا لیکن یہ بھی شہادت کے بعد پہنچا۔ کچھ طنزیہ کلام ہوئے آخر میں معاویہ نے کہا کہ ”خیکو اس امر پر ابن سمیہ نے آمادہ کیا تھا“ اہل کوفہ میں بھی کہیں بھان ہوا اور اکثر مشاہیر ترک وطن کر کے مدینہ آئے اور حضرت سبط امصر کے پاس حاضر ہونے لگے۔

جب مروان کو معلوم ہوا کہ کچھ اہل کوفہ مدینہ آئے ہیں اور وہ حضرت امام حسین علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوتے رہتے ہیں تو اسے معاویہ کو خبر دی۔ معاویہ نے یہ خبر پا کر جو خط حضرت کو لکھا اس سے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ مروان نے اپنے وطن پر کس قدر زور دیا تھا۔ اس میں سب سے زیادہ توجہ کے قابل یہ فقرہ ہے کہ ”مجھے امید ہے کہ جب تک ہمارے جانب سے تمہیں کوئی بُرائی نہ پہنچے تمہاری طرف سے بھی کوئی کمزور واقع نہ ہو، اس فقرہ میں معاویہ اپنی تقریر کے اُس موقع کو دہرا رہا تھا جو مصالحت کے بعد کی تھی کہ جو شرطیں میں نے کی ہیں ان کا سرا میرے ہاتھ میں ہے چاہوں و نا کروں خواہ نہ کروں تمہیں اس سے کوئی مطلب نہیں نہ کو اطاعت سے کام نہ رکھنا چاہیے۔ یعنی معاویہ لوگوں کے ساتھ اپنے کیسے ہی عمل کو قابل باز پرس نہ سمجھتا رہا تھا بلکہ دوسروں کو اتحاد و عمل سے روکتا تھا اور انھیں انفرادی معاملات کا منظر رکھا تھا۔ دوسرے لفظوں میں معاویہ کو اختیار تھا کہ وہ ایک ایک کو قتل اور زہر کے لئے جتنا چاہے لیکن دوسرا اس میں کوئی دخل نہ دے۔ دوسرے کے قتل کے وقت وہ اس سے مطمئن رہے کہ ہم بچے ہیں یہاں تک کہ معاویہ کا وہم اُسے بھی درمیان سے چُٹن لے۔ ظاہر ہے کہ کوئی نہ تھا شخص سلطنت کے انتظام اور سامان کے مقابل میں کچھ نہیں کر سکتا نہ کہ جب اُسے خوراک اپنے کو پیچہ غضب میں گرفتار دیکھ کر اپنی فکر کرنی پڑی۔ حسین کے جس قدر جواب ملے ہوں اُس میں مخصوص اور مشترک یہ ہے کہ ”میں نہ تیری مخالفت پر آمادہ ہوں اور نہ جنگ کی رغبت یا قصد رکھتا ہوں“ مطمئن نہ دوسرا اور نہ اس سے اچھا جواب دیکھ کر

معاویہ کے خط کے معنی

خود غرضیوں کی جنگ اور غارت

اور جس زمانہ میں بنی امیہ اور اُس کے ہوا خواہ اس پر مستعد تھے کہ کس طرح مروج یا غیر مروج طریقے سے آلِ شہ کو نقصان پہنچائیں ابن عباس اور غیرہ کے واقعات بھی کم و بیش نہیں ہیں کہ کبھی غیرہ ابن عباس کے اُس کے کو ذکا کا حکم نہیں دیکھ سکتا اور کبھی ابن عباس غیرہ سے انتقام لیکر اسے بھی معزول کر دیتا ہے۔ برابری کی جوت اور برابری کی جوڑ تھی۔ اپنے طبائع کی واقعہ خوانی کے لئے کتنے انحال کی مثالوں سے زیادہ قوی زبان نہیں پیدا کر سکتی۔ لیکن اس موقع پر جہاں تک شخصی فوائد کا تعلق ہے وہ تو ان اچھے رہے ہری

حرف ناز نہ رہی۔

اگرچہ بنی ہاشم اٹھ اٹھ گئے پر پُرزدن کے جدا کرنے کی یہ فردری معنی نہیں ہو سکتے کہ یہ ولیعہدی یزید کے نتیجہ کے لئے سبب قرار دیا گیا تھا لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب ازروے عہد نامہ معاویہ کو اپنی حیات تک اپنے حاکم رہنے کا یقین تھا تو پھر اُن لوگوں کے فضا کر دیے کا کیوں اس قدر اہتمام تھا جو طبعاً اس حکومت پر راضی نہ ہو سکتے تھے۔ عام حکمرانوں کا یہ اصول ہوتا نہ ہو لیکن کم سے کم معاویہ کا نہ تھا کہ اب میری حکومت پر خوشی سے راضی ہوں۔ جبرائی میں اُسے کیا کراہت تھی۔ برسوں پہلے مغیرہ ابن شعبہ عثمان کے سامنے علی سے کہہ چکا تھا کہ ”تم چاہو یا نہ چاہو تمہیں محکوم رہنا ہوگا“ اب رہا یہ دیکھ کر باوجود پیرانہ سالی کے اُسے امید نہ تھی کہ وہ لوگ میری بقیہ عمر تک بھی مجھے حکومت کرنے دیں گے۔ یہ قیاس معاویہ کے ایسے اندازہ کے آدمی کے لئے محال تھا۔ جو قوتوں کی صحیح تشریح کر سکتا تھا۔ اُسے اپنی قوت معلوم تھی اُسے اُن لوگوں کی قوت بھی معلوم تھی جو اُس کے مخالف ہو سکتے تھے وہ مہینوں جناب امیر کے مقابل لشکر آرائی کر چکا تھا اور اُسے بنی اسیر کی تائید کی اور دم تک اسلئے امید تھی کہ اُنکا اور کہیں گزرنہ تھا۔ اور اسلئے اب اس خوف کی گنجائش نہ تھی کہ ایک آدمہ شکست کے بعد تخت اُٹ جائیگا۔ ایسی صورتیں بنی ہاشم کے دوستوں کا کوئی خفیت بجان بھی امیر شام کی طرف سے ایسی سخت کارروائیوں کا متقاضی نہیں ہو سکتا تھا۔ جمین دشمن کی معدومیت کے سوا چارہ نہ ہو۔ انتقام کا جوش بھی سہی لیکن جو کچھ کیا گیا وہ بجز اطاعت یا قتل کے اور کوئی اصول نہیں سمجھاتا تھا اور آئندہ ایک مستقل مصلحت کا اسوا د تھا۔ اور ایسا ہونا یا ہمیشہ رہنا اپنے اور اپنے خاندان کو مضبوط کرنے کے خیال سے تھا یا میدان صاف دیکھ کر یہ خیال شدید ہو گیا۔

لیکن بات ایسی تھی جسے پہلے پہل خود منہ سے نکالنے کا ہمت نہ تھا۔ معاویہ کی خود تحریک ہو یا مغیرہ کے دل پر طعنہ ہے حکومت کی لہرائی ہو کہ اُسے اپنے دوبارہ بحالی کے لئے یہ ترکیب نکالی کہ یزید کی ولیعہدی مسئلہ چھوڑ دے۔ بہر حال مسئلہ چھڑا۔ اس بنا پر کہ ”اجل صحابہ اور سرداران و بزرگان فریض انتقال کر چکے ہیں اور اس لئے کہ ولیعہدی یزید کی معیت لینے میں نہ کوئی فتنہ ہوگا اور نہ فساد فی آخری فقرہ“ کی اخلاقی حالت کا آئینہ تھا کہ سلاطین کو وجہ چاہو ہیں دیکھنے کا کوئی حق نہیں ہے ۱ اب رہ گیا کوشش کرنے والا آدمی تو یہ بھی کہہ دیا کہ میں کو فتنہ میں اور زیادہ بے عرو میں کام کرے گا۔ اور اس کے بعد یہ بات بھی

بہت غور کی گئی کہ ان دونوں شہروں کے بعد پھر کوئی ایسا شہر نہیں ہے جو آپ کے حکم کی مخالفت کرے۔
اس لئے کہ خلیفہ ثانی کے وقت سے کوفہ اور بصرہ کی حیثیت نہ صرف یہ لحاظ شہریت کے بڑھ گئی تھی بلکہ
فوجی عنصر کی زیادتی نے اسے ایسا موقع دے رکھا تھا کہ مصلحت کے کسی اساس کے قبل اس پر نظر ڈالنا
نہایت ضروری تھا۔ کوشش شروع ہوئی اور ”ہواخوانان“ دولت بنی امیہ سے ابتدا کی گئی۔ لیکن
زیادہ مزید کی حرکتوں سے اسکی وسیعہ بندی کی امید نہ کر سکتا تھا اور اگرچہ اسکا صلاح کار عبید بن کعب
نمیری ہی نہایت مقبولیت میں اسکا بھتیجاں تھا لیکن صاف جواب دینے کی جرأت ”معاویہ کی رائے“ کی
مخالفت، ”اور مزید کو بدخواہ بنانے“ کے خوف سے نہ کی بلکہ معاملہ کو سر دست ملنوی رکھنے کی صلاح
دی گئی۔ اور اس طرح گویا پہلی کوشش کا زور لوٹ گیا یہاں تک کہ زیادہ سے زیادہ زمانہ پاک ہوا۔

زیادہ کے بعد کوشش کا دوسرا دور شروع ہوا۔ ابن عمر کے پاس ایک ہزار درہم بھیجے گئے جسے انہوں
قبول کر لیا لیکن وسیعہ بندی کا تذکرہ سنکر واپس کر دیا۔ مروان کو لکھا گیا۔ مروان نے لوگوں کے
سامنے تقریر کی اور جب مزید کا نام آیا تو عبدالرحمن ابن ابی بکر نے مروان اور معاویہ دونوں پر گرمی
ظاہر کی۔ بعض کے نزدیک ابن ابوبکر کا بیچہ مروان کی ٹانگ تک پہنچ گیا۔ بنی امیہ گرم ہوئے۔
یہاں تک کہ حضرت عائشہ کو قیام اس کے لئے تشریف لانا پڑا۔ مروان نے معاویہ کو حالات کی اطلاع
دی اور ابن ابوبکر کی درازی عمر انکی محافظ ہوئی۔

اس سے زیادہ مشروطیت ناما کارروائیاں کی گئیں و فود بھیجنے کے حکم نے گشت کی اور ہر
صوبہ دار نے وفد تیار کئے اور وہ امیر شام کی دلی خواہش اپنی زبان سے بیان کرنے لگے۔ معاویہ کے
خاص مقربین نے حاضرین اطراف کے سامنے اظہار اخلاص و وفا کی تقریریں کیں اور سب سے
زیادہ پر جوش کو خطیبوں کے سردار کا خطاب دیا گیا۔ لیکن جس وقت یہ ہو رہا تھا تجربہ کار اخف
ابن قیس جبکہ بیشتر تعارف کرایا گیا ہے اور جس سے ایک صلح کی حالت تھی۔ خاموش سنتا رہا۔ یہاں
کہ معاویہ نے اُسے چپ نہ رہنے دیا۔ غالب اس امید سے کہ اسکا کہنا بلحاظ اسکی وجاہت۔ بخجہ کی
اور نیوٹرل حالت کے زیادہ اثر کرے گا لیکن جو کچھ اُس نے کہا اپنے موقع کا بہ نسبت معاویہ کے
زیادہ بجا تھا۔ جو گویا معاویہ کی تمام کارروائیوں کے ایک مرتبہ اور شکست کا باعث ہوا۔ یہاں تک
کہ زمانہ نے پھر ایسے مثال میں عدد کا اضافہ کیا کہ کیسا ہی کردہ کام بھی مسلسل کوشش سے خواہش

موافق پورا ہو جاتا ہے۔

سیرین کلامی۔ مدارات۔ سلوک۔ دیکھی کام لائی جاتی رہی اور آخر میں ایک ہزار سو ارون سے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں پُر اس دن داخلہ کی تیاری کی۔ وقت تھا کہ رسول مکہ معظمہ سے اس نے بتوں کا تخلیف کرتے کہ اگر کعبہ میں انکا وجود رہا تو عقیدہ شرک کا مرکز مشرکین عرب کے خیال میں قائم رہے گا اب وقت تھا کہ حصول مدعا کے لئے اہل حرمین شریفین پر اپنے نشان و شوکت سے مرعوب کر کے اثر ڈالا جاتا یعنی جس قدر بھی انہیں مذہبی لطافت کے لحاظ سے بڑیکے ایسے شخص کو و بیعت قبول کرنے میں تردد تھا یہ بھی ان سامانوں کی وجہ سے دور کر دیا جاتا۔ او۔ یہ سب اس لئے کہ یہ دونوں مرکز اسلام اگر اپنی روئے انکار اور کراہت پر مقرر رہے تو خواہش کا نفاذ آسان نہ ہو گا اور یہ دونوں مقدس مقامات یہاں مختلفہ پر اپنا اثر ڈالنے رہیں گے۔ غالباً یہ مثالیں اُن مقدس مقامات کے متعلق ہمیشہ کے لئے ہمارے چشم کشا ہو سکتی ہیں۔

مدینہ پہونچ کر معاویہ نے حضرت امام حسین سے مخاطب ہو کر جو کچھ کہا وہ ایک صحیح دیکھی تھی اور یہ فقرہ نہیں کہا جاسکتا تھا کہ اس کے بعد کہ وہ حاکم مدینہ کی بھیجی ہوئی خبروں سے خوب بہرہ جاتا کہ ”تمہاری مثال اُس شخص کی ہے جس کا خون جوش میں اُلیا ہو“ اور پھر یہ جملہ پیشتر کی مثال دی ہوئی حالتوں کی طرح اس خوفناک انداز بیان سے تمام کیا گیا حسین اپنے ارادوں کے نفاذ کے لئے خدا کے نام کو کارکن قرار دے لیا جاتا تھا۔ یقیناً یہ کوستانہ تھا کہ ”خدا تمہارے خون کو بہا لے گا“ کو سنا تو کمر در ہے۔ اور ”حد و عداوت“ کا الزام اس لئے دینے کی ضرورت تھی کہ کیوں نہ تم نے و بیعت ہی بڑیکے کا تذکرہ سننے ہی قبول کر لیا۔ سختی سے حسین نے جھڑکا لیکن اُسے پھر یہ کہنے کا موقع نہ تھا کہ ”تم اس کے اور اس سے بدتر کے اہل ہو“ اور اتفاقات کی موافقت اس کہنے سے مانع نہ تھی کہ ”تم لوگ ایسی بات چاہتے تھے خدا جسکے خلاف چاہتا تھا“ اُچھو بھی مدینہ کی تمام تقریر اور دیکھی۔ نیرید کی سخاوت و غیرت کچھ نہ کیا بلکہ اُسے شاعرانہ بھوکھی۔

ناممکن تھا کہ امیر شام کا ایسا سیاسی پیش بندی اور احتیاط کا ادبی مدینہ آتا اور حضرت عائشہ کی زیارت نہ کرتا خصوصاً اُنکی اُن قابلیتوں کے علم پر جو اُن سے ظاہر ہو چکی تھیں۔ اثنائے گفتگو میں حضرت عائشہ نے معاویہ کو اُسکی دیکھو کیوں پر ملاحت کی اور اُسے جواب دیا کہ ”یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ میں

مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں معاویہ کے داخلہ کی خبر

امیر شام کیون عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اُنکی رحلت کی وجہ

اُس بیعت کو ناقص کر دینا جو دوسری بیعت پر مبنی ہے۔ معاویہ نے ام المومنین کی زبان سے مرحوم محمد ابن ابی کے قصاص کا ذکر بھی سنا۔ یہ گزشتہ کی تاریخ تھی کہ حضرت ام المومنین نے ابن زبیر کی محبت کا اکثر اظہار کیا اور یہ ابن زبیر بہت جلد خلافت کے قریب پہنچ جاتے اگر جل میں فتح نصیب ہوتی تو حکمرانی اور خلافت کے سزاوارکے دلی میں تھی اور خود معاویہ نے یزید کے انصالح میں خاص طور سے ابن زبیر پر نگاہ رکھنے کی وصیت کی بلکہ قتل کر ڈالنے تک کی اجازت دی۔ ایسی صورت میں کہ وہی ابن زبیر اور وہی حضرت عائشہ زندہ تھیں۔ اور وہ کچھ کہہ چکی تھیں جو کہنا تھا یقین کر لے جسکا جی چاہے کہ حضرت عائشہ کا عبرتناک حادثہ محض مردان کا جوش انتقام تھا جسے ظلم کے بعد ام المومنین کو بھی فدا کر دیا اور پھر امیر شام اسکی کوئی باز پرس تک گوارا نہ کرے۔ ذاتی طور سے۔ اگر میری آنکھ سے زمانہ اور اور اسوقت کا سیاسی پردہ اٹھ بھی جائے تو میرا یقین بڑھ نہ جائیگا کہ حضرت عائشہ کی موت معاویہ کے حکم سے تھی۔ یہ ہو یا خالد اور مغیرہ کا عزل۔ عبدالرحمن ابن خالد کا زہر دیا جانا یہ سب اس روح کی حرکت تھی کہ ”ہمارے حوصلہ اور اختیار میں کوئی دخل دیتا ہے“ جو دوسری شکل میں کم ذمہ داروں سے اُس طرح ظاہر ہوتی تھی جیسے مغیرہ اور ابن عامر کی آپس کی جنگ تھی۔ بہر حال حضرت عائشہ کا درمیان سے اس طرح اٹھا دیا جانا بنی امیہ کی ہمہ گیریت اور بے جنبش حالت کی مثال تھی اور وہ اب اس قابل ہو گئے تھے کہ اُس مصلحت کے تشخیص کو فدا کر سکتے جو آج اُنھیں تخت پر لانے کے سبب ہوئی۔ یہ بنی تمیم کا دیا ہوا سبق تھا جو اُنھوں نے رسول کی احسان شناسی اور اہلبیت کے ساتھ طرز عمل سے دیا تھا۔

مدینہ کے سنائے اور اس خبر نے کہ حضرت امام حسین۔ ابن زبیر۔ ابن عمر۔ مل گئے ہیں معاویہ کو متفکر کر دیا۔ تفکر کی وجہ ظاہر تھی۔ مکہ ایک مرتبہ ایک زبردست فوجی تیاری کا مرکز ہو چکا تھا۔ اور ان افراد میں جو مکہ گئے تھے ہر فرد کم و بیش اس وجہ اثر رکھتا تھا کہ کچھ جمعیت فراہم کر لے سکتا لیکن معاویہ کا یہ فکر وہم ہی وہم تھا کسی نے سزا و علانیہ کوئی ایسا خیال ظاہر نہیں کیا اور نہ کوئی آواز کو شش اٹھائی کسی ایسے خیال کی ترجمان ہو سکی۔ لیکن اگر ”واقعہ یعنی“ کے مشہور مفہوم کا لحاظ کیا جائے تو یقیناً ایسی کارروائی کے لیے جو معاویہ کے مخالفت میں کجا سکتی اس سے بہتر موقع ملنا دشوار تھا جبکہ معاویہ کے پاس صرف ایک ہزار سوار تھے اور جبکہ مکہ کا عامل صرف

معاویہ کی فکر اور
اسکی وجہ۔

تھوڑے سے سپاہی جیتا کر سکتا۔ ابن نہیر نے یہ کیا لیکن اس سے کم مناسب وقت کو منتخب کیا۔ حسین
 نہ اس وقت کوئی ایسی کارروائی کی اور نہ اس کے بعد کسی ایسی کارروائی کو پسند کیا جیسا
 ذکر آئے گا۔

پہونچ گیا امیر شام مکہ میں اور انلوگوں سے ملاقات کر کے کوئی نذرہ اپنی گذشتہ خواہش کا نہ کیا
 لیکن کچھ وقت کے بعد مذکورہ آیا اور اب گذشتہ مصیقت کی جہلی شالین دیکھا چکین۔ پھر تقلید کی گئی اور
 کہا گیا کہ ”ملوک صرف برائے نام خلیفہ تو زید کو قرار دے تو باقی تمام کام اپنی خواہش کے موافق کر دے“
 میں تصفیہ نہیں کر سکتا کہ معاویہ اس شرط سے بیعت کر کے انلوگوں کی زبانیں کاٹ رہا تھا یا سچ مجھ
 ایک شکل کارروائی کو آسان بنانے کے لئے وہ رہا تھا۔ نہ میں یہ سوچ سکتا ہوں کہ معاویہ اس کہنے
 کے بعد یہ امید کر سکتا تھا کہ حسین ہمارا کہا مان لینے بلکہ اگر میرا استنباط غلط نہیں ہے تو یہ انتخاب عثمان
 حکم کی کارروائی کا کھیل تھا جو دوبارہ کھیلا گیا تھا جسکی اصلی نرغہ یہ تھی کہ سب ہمیں تو نصف
 نصف یا تین اور ایک یہی موافق اور مخالف ہو گئے تو وہی پیشگی فتوے مخالفین کے قتل یا تشدد کے
 لئے کام میں لایا جاسکتا۔ حسین نے تو رد ہی کیا کیونکہ بظاہر لوگ بھی راضی نہ ہوئے۔ صرف خلیفہ مقتول
 کے ایک صاحبزادے صوبہ داری میں مقرر تھے۔ اور اس طرح وہ موقع ہاتھ نہ آیا کہ ان ذی اثر لوگوں
 میں سے چند کو خرید کر آئندہ مخالفت کے نوہم کو کم کر دیں۔

لیکن اگر زمانہ میں ایسے لوگوں کی مثالیں ہیں جسے تقویٰ علیہ اوصلیٰ نیکوں کا ذخیرہ کہیں
 نہیں ہوتا تو ایسی دماغوں کی مثالیں کیوں نہ ہوں جو ناقص العقل و فہم کے رحم ہوں۔ خصوصاً
 جبکہ دنیاوی اقتدار اُنکا داپنا ہاتھ ہو۔ تم جان ہی کر کیا کر گئے کہ تمہارے ساتھ فریب ہو رہا ہے
 جب کہ تمہیں نشانہ بنے بغیر چارہ نہیں۔ لیکن فریب جتنا بڑھتا جائیگا بقیہ نیکی امتی ہی گرا نذر ہوتی
 جائیگی۔ اس مرتبہ آخری ترکیب اپنے اظہار مطلب کے لئے نکالی گئی کہ اُنکے سر و سرنگی تو اربابین کچی
 رہیں جبکہ انکار کرنے کا شہبہ ہو۔ اور پھر اس کے بعد جس قدر دروغ بیانی مفید ہو اُس میں کسی طرح خلل سے
 کام نہ لیا جائے۔

کیا کہنا ہے اُس زبان کی ردائی کا چہرہ خدا کے خوف کا کوئی کھٹکا ہو۔ نہ اپنا نفس مانتا کہ تیرا
 نہ کوئی دشا ہی سزا کا خوف ہو اور نہ جسے مخلوقات کے واقف ہو جلنے سے کوئی شرم آتی ہو۔

چلی زبان۔ کہا گیا کہ چاروں حضرات کے متعلق خبریں مشہور ہیں کہ وہ بیعت کا ردہ ہیں لیکن دریافت اور طلب کرنے پر معلوم ہوا کہ وہ لطف۔ اطاعت اور رغبت سب کو بیعت یزید کے لئے صرف کرنا چاہتے ہیں اور شبہ ہو تو یہ لوگ بیٹھے تو ہی ہیں پوچھ لو۔ یہ فقرہ سروں پر تلواروں کے چلنے کا اشارہ تھا اور سپاہی کہہ رہے تھے کہ ”انکا موقع ایسا عظیم نہیں ہے کہ ان سے خون کرے۔“

ہو سکتا ہے کہ یہ محض جھنجھار ہو لیکن کائنات سے کونسا امر مانع تھا۔ جبکہ وہ انکے موقع کو عظیم نہیں سمجھ رہے تھے اور نہ انکے نزدیک یزید کے غلبہ کے لئے ان چار شخصوں کی کوئی ضرورت تھی۔

کتنا ہی وقت اس تماشہ میں کیوں نہ صرف ہوا ہو لیکن اس آنکھ پر عین خاک ڈالنے سے ضرور کچھ لوگوں میں یہ خیال پیدا ہوا ہو گا کہ امیر شام کچھ کہہ رہے بلکہ کم ہونگے جو اسے اس درجہ کا فریب سمجھتے ہوں اور انہیں اطاعت کیا ہو گا۔ اور کون جانتا ہے کہ معاویہ کے دوبارہ مدینہ پہنچنے کے قبل یہ خبر پہنچ گئی ہو کہ ان چاروں آدمیوں نے بیعت کر لی اور جو لوگ انکی وجہ سے رُکے ہوں وہ معاویہ کے پیو بیٹے ہی اب انکار بے سود سمجھ کر اٹھتی ہو گئے ہوں۔

اور جب گذشتہ مظالم کی مثالیں دی جا چکی تھیں تو یہ کیوں باقی رہتا کہ وہ شہدائے راہ خدا۔ خصوصاً حضرت حمزہ جنہوں نے احدین اپنا خون بہا کر اسلام کے فہرست شہدائے ہمیشہ قائم

رہنے والا کارنامہ ثبت کیا تھا اموی مظالم سے بچ جانے والے اگر وہ نہ تھے تو انکی مقدس بوسیدہ ہڈیاں ابھی انتقام کے لئے کام میں لائی جاسکتی تھیں۔ قصور یہ تھا کہ یہ لوگ بنی امیہ کے ظاہر کے

کفر کی حالت میں ان سے بہادر سپاہی کی طرح لڑے تھے۔ بنی امیہ کا آج ظاہری اسلام انھیں اپنی شہادت کے وقت کی بوسیدہ لباس میں جمع نہیں دیکھ سکتا تھا۔ اسکے لئے انتقام یہ کیا گیا تھا کہ عین اسی

راستہ سے نہر نکالی جاتی جہاں یہ شہدائے زندہ جاوید ہوئے تھے اور منادی کرائی جاتی کہ ”جس کا مردہ احدین ہو سو اُسے اور اُسے دہان سے اکھاڑ کر دوسری جگہ لیجائے“ اُسی قیاس کیا جاسکتا ہے

کہ کیا کچھ بے ادبی نہ کجائی اگر زوج بتول نے اپنے قبر کے چھپانے کی وصیت نہ فرمائی ہوتی اخلاقی حمزہ نے تو صرف ایک آدمی اعزائے معاویہ کو قتل کیا تھا زیادہ تر تو شیر خدا کے ہاتھوں قتل ہوئے تھے۔

لیکن بے سود توبہ کا دن نزدیک آچکا تھا۔ بیمار ہوا اور دماغ یا ایجاد فریب کا کارخانہ شام

شہدائے احد کی لاشوں کے انتقام۔

امیر شام کی موت

ہوا۔ سرسای حالت میں کپڑا تھتاہا کہ ”کیا کیا میں نے اب جبرائیل عدی اور عمر ابن الحمق اور کیوں اختلاف کیا میں نے تجھے اسے ابن ابوطالب“ اُسکی یہ حالت دیکھ کر یزید اور بنی امیہ کا سر گرم موید ضحاک ابن قیس آئندہ موقع کے لئے مترود ہوا۔ اور چاہا کہ معادیہ کا دوبارہ اظہار و بعد ہی بلکہ خلافت کی بیعت آئندہ کے لئے مفید ہوگی۔ اور اس طرح نہ صرف اُسکی موجودگی جو اسباب ”غلیہ“ کا مالک ہے بلکہ ایک گزرسے ہوئے حاکم کا فعل لوگوں کو اپنی جگہ رکھنے کا باعث ہوگا۔ علامات شاہی حوالہ کئے گئے تخت نشینی کی تقریر ہوئی اور آئندہ کے لئے بیشتر کے تیار کردہ دھایا حوالہ کئے گئے۔

شہید اعظم حصہ اول کی غرض۔

یہاں میری کتاب کا پہلا حصہ ختم ہوتا ہے جبین میں متعلق چیزوں کے ظلم سے متاثر ہونے کے واقعات کو دکھایا تھا۔ یہ اگرچہ مختلف ناموں اور مختلف اغراض اور مختلف زمانہ کی کارروائیاں ہوں لیکن جبین میں دکھایا ہوا تھا کہ یہ سب ایک عرض کے لئے تھا کہ ”خلافت اور نبوت دونوں ایک خاندان میں ہوئے“ اور اسلئے بنی ہاشم اُنکے دوست اُنکے یاد دلانے والی چیز ہیں اُنکے حقوق۔ اُنکے کارنامے۔ جو فضلہ ایک جسم مشترک الحسن اعفہ خندہ۔ سند کو مانع تھے اور مرکز کرکشی کو شش کھاری ہی کچھ اس نشوونما مغلغل تھا اور کبھی عدال سے بڑا ہوا تھا۔ اسنے ہمارے اس حصہ کتاب تک جو کچھ کیا اُس سے سوچا جاسکتا ہے کہ اب کیا باقی رہا جو کیا جاتا۔ اب ہماری کتاب کا دوسرا حصہ وہ باتیں دکھانے والا ہے جو اب تک باقی تھیں۔ یہ دوسرا حصہ نہیں لکھا جاسکتا تھا اگر پہلا حصہ نہ لکھا گیا ہوتا۔ کیسے بغیر ایام طفولیت گزرے ہوئے کوئی انسان کوئی کی حد تک پہنچ سکتا ہے یا کیسے کوئی واقعہ بغیر اسباب ہیا ہوئے ہو جاسکتا ہے۔ دوسرے لفظوں میں اسباب ختم ہوئے جو شہادت حسین پر منتهی ہوتے اور اب شہادت حسین کے واقعات لکھے جائینگے۔ میں نے تمام شہادت کو اس حصہ میں اس لئے ختم کرنے کا اہتمام کیا کہ یہ باتیں آئندہ کے تذکرہ کے سچے میں راجح نہ ہوں۔ میرے نزدیک حسین کے حیات کی فطری تقسیم ایک ولادت سے مسئلہ تکمیل۔ اور دوسری مدینہ کی جلاوطنی سے شہادت تک اور اسی بنیاد پر میں نے اپنی کتاب کے دو حصہ کئے۔

اب تک میں نے حسین کے متعلق کچھ کہنے سے عذر احتیاط کی۔ اب موقع دیکھتا ہوں کہ صوت تک اس حصہ کتاب میں حسین کے متعلق جو کچھ واقعات لکھے گئے اور انھیں دیگر متعلق واقعات سے جو ربط تھا اُسکا خلاصہ ایک باب میں پیش کروں کہ ایک مرتب صورت اُنکے واقعات کے سچے میں معین ہو۔

باب سہم

حسین ۴

رجب ۶۰۰ھ تک

زمانہ ولادت گرویش

محض یہ کہنا کہ حسینؑ سلسلہ ہجری میں پیدا ہوئے سلسلہ کا کوئی تعارف نہیں ہے بلکہ ایک گونگا بیان ہوا اس سے یہ تو سمجھ میں آتا ہے کہ یہ کوئی زمانہ تھا لیکن یہ زمانہ اور وقت کا ممتاز حصہ حسینؑ کے خاندان کے لحاظ سے کسی اہمیت رکھتا تھا اور اُس خاندان کے گرد و پیش واقعات سے اسکو کیا ربط تھا یہ سب کچھ معلوم نہیں ہوتا۔ جس طرح یہ کہنا کہ حسینؑ نبی عربی کے نواسہ تھے نسبی سلسلہ کے علاوہ کوئی تعارف نہیں ہے۔

شرح

زمانہ کے لحاظ سے وہ زمانہ ہمیں کچھ دن پہلے ایک نبیؑ کی بعثت ہوئی اور مدینہ طیبہ وہ مرکز ہوا جہاں ایک دین جو عالمگیر ہوئے والا تھا پہلے عربی زبان بولنے اور سمجھنے والوں میں پھیلتا اور جس وقت مدینہ کے علاوہ مقامات جاہلیت کے اشتغال میں مصروف اور اخلاق کے اونٹن ترین احساسات سے متاثر نہ تھے اور خدا کی زمین اور اُس کے قانون کو خوفناک صورت میں دکھا رہے تھے۔ مدینہ امن اور محبت کا گھر تھا اور جس وقت بیرونی مقامات اپنے قدیم معبودوں کی ہیبت اور شیوخ قبائل کی شکبرانہ زیادتیوں کے اپنے تشخص کو کھو بیٹھے تھے۔ مدینہ اخوت۔ سادات اور آزادی کا سبق دے رہا تھا۔ نہ اُس فلسفہ اخلاق کے اُستاد کی طرح جس کا دل اور زبان اور عمل ایک دوسرے سے بے ربط ہے بلکہ آسان مختصر تعلیم اور متواتر عمل سے۔

قوت استقامت

اس نضام میں بسر کرتے ہوئے مدینہ کو پورے چار برس گزرنے کے لئے چار پانچ مہینہ مافیہ اُسکی قوت استقامت کا اندازہ اس سے کافی حد تک نہیں ہو سکتا کہ اُسے بدر۔ فنیقاع اور نضام میں بڑی فتح حاصل ہوئی تھی اور کچھ سلا کے لئے کامیابی کے ساتھ پیش قدمی کجا سکتی تھی بلکہ اُحد کے فتح نہ ہونے یا فتح کے مائل بہ شک نہ ہو جانے نے بھی اُسکے نظام کے نئے دور پر کوئی اثر نہ کیا تھا۔ نہ اُسکا نظام معاشرت

شکست ہوا۔ نہ آپس کے اعتبار اور محبت میں شکی ہوئے اور نہ اپنے رہنما پر بھروسہ میں کوئی جنبش پیدا ہوئی بلکہ ایسے وقت میں کہ انہیں کے اکثر زخمی اور کسل مندر تھے وہ پھر اپنے ہادی کے محتاط اور منتظرانہ حکم پر خوشی سے مسلح ہو گئے۔ اس لئے کہ دشمن کے بارہ حملہ کی افواہ تھی۔ بہت ممکن ہے کہ انکی مستعدی کو اس خیال سے اور مدد ملی ہو کہ اُحد کی فتح کو ہاتھ سے کھو دینا اپنے ہادی کے ایک حکم کی تجاہل سے تھا۔ اس زمانہ میں وہ متمدن بنے تھے اور انکی عافیتوں کے لطف لے رہے تھے نہ اس طرح کہ کسی نے انکے امورات انتظامی کا خود ٹھیکہ لیکر انھیں احتیاط سے علیحدہ رکھا ہو اور انپر غفلت کی سی نیند طاری ہو۔ اور اس غفلت میں انکی عاملانہ قوتیں سلب ہوتی جا رہی ہوں بلکہ ایک نگاہ کے نیچے جو ان سے کام لیتی تھی اور انھیں اپنے امورات پر اپنے ہاتھ سے کئے دھرے کا اطمینان تھا۔ اور وہ اس نگاہ میں کہیں سے حاکمانہ روکھا پن نہ جانتے بلکہ پورا نہ سمجھ شفت سے کہیں زیادہ عزیز تھی۔ نہ انہیں تمدن کی حالت نے ایک دوسرے سے بے ہمدردانہ لاپرواہی اور اصول منفعیت کی خود غرضانہ روش پیدا کی تھی بلکہ انھیں تو اگر کوئی سبق معلوم تھا تو آپس کے بھائی چارہ۔ محبت۔ لحاظ۔ حسن ظن۔ درگزر اور اتحاد عمل کا اور اس میں ہر لحظہ ترقی ہو رہی تھی اس لئے کہ ہادی انکی ان امورات کی درستگی ہی کو اپنا فرض جانتا تھا۔ وہ خلق اللہ کے لئے پیدا کیا گیا تھا۔ انصار نہیں بلکہ اہل مدینہ سے ہی میں تو کھ رہے تھے کہ اگر آپ کا وجود ہم میں نہ ہوتا تو ہم میں اور دوسرے میں فرق نہ ہوتا۔ ہم آپ کی وجہ سے معزز اور سرفراز ہوئے۔ ہماری خوبیاں آپکے سبب سے ہیں۔“

یہ عظیم انسان ذات جسکے احسانات کی داستان انصار بیان کرتے تھے اور جو انکے نزدیک تمام انساب ثروت سے زیادہ عزیز تھی ہر جگہ لطف الہی کا نمونہ اور رخ قیاد کی تصویر تھی اہل مکہ کے اسکے احسانات کو اسلئے فراموش کیا کہ یہ انکے خیال کی پائشانی کو سمجھ کر انکی غلطی انھیں بتا رہا تھا اور ایک اصول پر لیچلن چاہتا تھا۔ جو ان تمام فردیات پر حاوی ہوتا جسکی انسان کو دنیا میں ضرورت ہوتی ہے۔ یہ انکے دشمنوں کو اس لئے گوارا نہ تھا کہ انکے شخصی اختیارات ضائع ہو جائے اور وہ انکو اپنا رہنما قرار دیتے۔ جسکے بزرگوں سے سہرا آور دگی کی رقابت میں انکے بزرگ مشہور ہو چکے تھے۔

کیونکہ متمدن بن گئے تھے

کیونکہ اہل مکہ دشمن ہو گئے

تضاد

آزاد یا جس طرح آزادیالین اُنھوں نے ہاشم۔ عبدالمطلب اور عبد اللہ کے فرزند کو ہر روز زیادہ ہر دلعزیز اور اُسکی قابلیتوں کو آزمائش کے بعد زیادہ روشن دیکھا۔ اُسکی مویہ من اسد ضد دشمنوں کی تختیوں سے بڑھتی گئی۔ اور ابتدائے دعوت سے سب سے ہجرت تک یعنی تیرہ برس میں نہ صرف اُنھوں نے یہ دیکھا کہ بلکہ میں وہ اپنی صداقت کا تخم دلو میں مضبوط ہو گیا بلکہ اسی زمانے میں گے زیادہ تر حصہ کو اُسکا بنالیا بلکہ چھ اُسکے چچاں جہان آرا کی زیارت بھی معدودے چند کے سوا کسی نے نہ کی تھی لیکن جس حالت میں کہ نبی برحق کو اس تیرہ برس کے بعد اور چار برس پہلے کراپے شہن کو پورا کرنا چاہئے اس سترہ برس میں دوسرے رخ سے یہ خصوصیت تھی کہ اُسکے دشمن اُسکی بیخ کنی کے لئے مسلسل کوشاں تھے۔ اور جس وقت ہر صبح و شام اس مقولہ کا ثبوت اور اُسکے جزم و استقلال کی مثال پائی جاتی تھی کہ ”اگر قریش میرے ایک ہاتھ پر آفتاب اور دوسرے پر مہتاب کہیں جب ہی میں اپنے فرض سے باز نہ آؤں گا۔ بزرگ قریش اپنے تمسخر اور سنگ انگلی سے بڑکے کہی قتل کے لئے صلاحین کرتے تھے۔ کہی غیر ملکی بادشاہوں کے لئے سفارت بھیجا کرتے تھے۔ کہی حملہ کے لئے چھو چوٹی جا عتین تیار کرتے تھے۔ کہی بڑے پیمانہ پر سامان کرتے تھے اور کہی کوئی بزرگ قوم اپنے زیر اثر لوگوں کو اس نئے دین کے پھیلنے نہ دینے کے لئے مرتے وقت وصیتیں کرتا تھا۔ بدر کی شکست چونکہ پہلی بڑی شکست تھی اُسکے ساتھ ہی دشمنوں کا ڈھیلا پڑ جانا ممکن نہ تھا وہ لڑتے رہے یہاں تک کہ اُحد کے موقع نے انگلی ٹوٹی ہوئی ہتھین پھر جوڑ دین اور وہ نہ صرف رجیع و غیرہ میں نزاعی روش کی مثال دیئے گئے بلکہ اُنھوں نے گویا پھر کو اُبھرنے پر مصمم کر دیا۔

کہاں دو تھے اور کہاں
دو ایک تھے۔

اور جس وقت انیروا برمن اپنے اپنے کام میں زیر ذکر زمانہ تک خود فرد شانہ استقلال ظاہر کرتے تھے نبی عربی کا کوئی واقعہ نگار فرد گداشت کا الزام قبول کے بغیر انگلی سوانح عمری نہیں لکھ سکتا تھا جب تک اُنکے نوجوان چچا زاد بھائی کے خلوص۔ جانا بازی۔ وجہ حق کی مدد کے نقطہ نہ دیتا۔ اور اس طرح گویا معلوم ہوتا تھا کہ عبدالمطلب یعنی محافظ کعبہ کو حضرت عبد اللہ اور حضرت ابو طالب اس لئے عطا کئے گئے تھے کہ ان دونوں بزرگوں کے مشہور عالم خد ایک دوسرے کی تقویت کے لئے دور ہیں لیکن حق حقیقی اشاعت اور شناسائی کی کوششوں میں ایک ہوں کوئی اگر حکم دینے والا ہو تو دوسرا حکم کے ہر لفظ اور شاہد کی اطاعت سے اطاعت کی کامل مثال دے۔ اور رسول کے مشہور انداز میں

اور تکلیف دینے والوں کے مشہور مددگاروں کا اس حامی دین کے ہاتھوں سے سرکھلا جائے۔ علیٰ عنوان کے مزاج۔ رسم و رواج اور خیالات سے واقف تھے وہ سمجھ سکتے تھے کہ سردار ان دولتمت کا ہمارے ہاتھوں آج یا کل فیل ہونا کیا کچھ ہمارے اور ہمارے خاندان کے لئے کر سکتا ہے۔ وہ جانتے تھے کہ عرب کے انتقام کا اثر بوسیدہ ہڈیوں تک پہنچتا ہے جو خیال حضرت آمنہ خاتون کی قبر کے متعلق دشمنوں نے ظاہر بھی کیا تھا۔ لیکن اس عام علم کے ساتھ علی کو اپنے وجہ کی قیمت بھی معلوم تھی۔

علی اور انکی اولاد اُن بلاؤں میں مبتلا نہ ہوئی جس میں گرفتار ہوئی اگر ایک تیسری جماعت دفعتاً سامنے آکر بنی امیہ کے پیچھے چھو جیٹے اور گئی ہوئی قوت کو زندہ نہ کر دیتے بلکہ اپنا مددگار فرار دے لیتے لیکن علی اس علم پر بھی کوشش کرنے کے ہماری کوشش ہماری اور ہمارے اولاد کی یقینی تباہی ہے۔ اس لئے کہ بہت عظیم تھی۔ انکی کوشش کے اکثر مواقع ایسے تھے جس میں اس علم بغیر چارہ نہ تھا۔

بیشک مثال ہے کہ حضرت ابوطالب کو اپنے بھائی حضرت عبد اللہ سے بڑی محبت تھی۔ لیکن یہ آل ہاشم کے خاندان کے یقین میں ان دونوں بھائیوں کی محبت ان اسباب محبت کے لئے مثال میں نہیں لائے جاسکتے جو علی اور رسول میں واقع تھے۔ میری عرض تقابل نہیں ہے بلکہ سلسلہ ہے۔ اور جس طرح حضرت عبد اللہ اور حضرت آمنہ کی محبت مویہ بہ تاریخ ہے حضرت ابوطالب اور حضرت فاطمہ بنت اسد کی آپس کی محبت اور فحش و فتنی کی مثال ملتی ہے۔ یہاں تک کہ حضرت خدیجہ اور بنی ربیع کے واقعات ایک دوسرے کی محبت اور شکورانہ لحاظ کی ظاہر تصویر ہوتی ہیں۔

محبت لحاظ اور پاکیزگی کی یہ فضا تھی جس میں نبی عربی کی دفترنیک اختر پرورش پاری تھی۔ پتہ بوڑھوں میں حضرت ابوطالب زندہ تھے حضرت فاطمہ بنت اسد موجود تھیں۔ مادر گرامی تھیں جنہوں نے اپنی تمام ثروت امر حق کی اشاعت میں صرف کر دی تھی۔ اور سلسلہ یعنی حضرت ابوطالب اور حضرت خدیجہ کی رحلت تک رسن شریف پندرہ برس کا ہو چکا تھا۔ اپنے پدر عالی مقدار کے حوالہ حیرت افعال و کیمہ اور دشمن رہی تھیں۔ خود اپنی تربیت میں اس درجہ کمال حاصل کر چکی تھیں کہ ہادی عالم تعلیم کیا کرتا۔ یہ بھی جانتی تھیں کہ علی نے میرے باپ کی خدمت اور جانا بازی میں کیا کرنا چاہئے تھا جو نہیں کیا۔ بلکہ بستر خواب کی مشہور سرخوشی کے بعد مدینہ بجلنے میں حضرت ذکیر کی حفاظت کے لئے بھی علی کو ملو اور سے مدد لینے کی ضرورت ہوئی تھی۔ بہانہ تک کہ سلسلہ میں موقع نے ظاہر ہے

حسب کے خاندان انتقام کے علم کے بعد علی کی کوشش کا درجہ

آل ہاشم کے خاندان کی محبت کی تاریخ

عقد کے متعلق علی کا بیچین خیال ظاہر کر دیا جبکہ سننے کے خود رسول شتان تھے اس لئے کہ علی کے سوا
فاطمہ کا کوئی کفو نہ تھا۔ باشم کے نسل کی یہ دو شاخیں پھر مل گئیں۔ چار ہزار مہاجر و انصار نے دعوت
ولیمہ نوش کی اور رسول نے پاکیزگی نسل کی دعا دی علی کا مرثیہ اور خود علی و فاطمہ کے واقعات آپس کا
محبت اور لحاظ کی زندہ تاریخ ہیں۔ سلسلہ نہ گذرا تھا کہ سردار عرب کے فرزند اور ملکہ عرب کی یادگار کے
گھر عقد کا بقیہ ظاہر ہوا جس میں بنی کی نگاہیں اپنا حکم و وقار، باقی تھیں۔ اب تک حضرت فاطمہؑ کی
حیات تھیں کہ گودیوں میں کھلا تھیں۔

۳۔ شعبان ۱۱ھ کے واقعات اور جذبات کا یہ جزر و مد تھا کہ زمانہ سہر شعبان ۱۱ھ تک بڑا اور مخلوقات الہی میں سے
زمانہ نے ایک حیرت خیز مولود کے انتظار میں رحمتہ للعالمین میں در کھڑا ہوا۔
اضطراب اور بچپن اشتیاق کی ایک حالت تھی۔ بچپن برف ہوئی۔ رسول نے سجدہ کیا۔ لیکن اشتیاق
اس قدر بڑھ گیا کہ ابھی سجدہ سے سر نہیں اٹھایا تھا کہ اس کا کوٹھارا۔ بکا کہ ”میری فرزند کو لا“ غابا
اس وقت وہ مغطمہ حیات نہ تھیں جنہیں رسول ”امی بعد امی“ فرماتے تھے وہ خوشی خوشی
اپنے فرزند کے فرزند کو رسول کی گودی میں دیتیں جس طرح اپنے فرزند کو پہلے آئین کی پر محبت
آغوش اور زبان کے حوالہ کیا تھا۔

رسول نے دیکھا۔ لائی اسما۔ جھوٹا جوٹا ایک بچہ تریشمی کپڑے میں لپٹا ہوا۔ آنکھیں اُس چوٹی سی ہیکل کے گرد پھرتی
قبل اسکے سینہ میں کرتا اور لگا ہوں نے بڑھک اپنے سین آدنا لیا اس سے پہلے کہ پہلو اپنی پُر لطف
گرمی کی قلب کو خبر دیتا۔ رسول کے ہاتھ بڑے اور گود میں لے لیا۔ لب اندس نچے نچے کاٹون کے قریب
لے گئے اور خدا کا بزرگ نام اپنی صفت عظمت کے ساتھ بچہ کی قوت سماعت کے حوالہ کیا گیا تفسیر۔
ہوئی تفسیر جو حسین کو شہید کرنے کے بعد کہی گئی تھی۔ حرف کہنے کا فرق تھا۔

رسول سے مشابہت اس بچہ نے جس کا نام رسول نے حسین رکھا رسول کی تصویر کو پورا کیا۔ راستہ ہیں کہ حسن رسول
کے نصف بالائے حق سے اور حسین نصف زبیرین سے مشابہ تھے اگرچہ دیکھنے والوں کو شبہات میں قریب
نہیں رسول یاد آ جاتے تھے۔ اور خود ظاہر کے شعور کے انت شبہ بہ ابی + است شبہہ بلطاف
ظاہر ہوتا ہے کہ حسین اسد بہ رسول تھے۔

حقیقہ اور چاندی تصدیق کرنا اظہار شہرت تھا لیکن خدا سے بندے کا اظہار خلوص نہ صرف قربانی

پیشکش سے ظاہر تھا بلکہ خیرات کرنے کے اصول سے حسین کسی نادار کو کچھ دینا یا حق المخت ادا کرنا بھی نہ تھا۔
 مان کی خوشنودی اپنے پدر بزرگوار سے اپنے بچے کے لئے کچھ طلب کرتی ہے اور رسول اُسے اپنا جو دوست
 عطا کرتے ہیں۔ ”عطا“ کے لفظ کا استعمال زیادہ جرح کا محتاج نہیں ہے بلکہ اُس موقع پر رسول کے
 فرماتے کہ میری شجاعت اور جوہ حسین میں ہے۔ سمجھا گیا کہ رسول نے یہ صفات اُسے عطا کیں۔ حالانکہ
 صفات ایسی چیز نہیں ہیں جو زبان اور الفاظ سے منتقل کیجا سکیں۔ لیکن میں اس لفظ کو بھی قبول
 کرتا ہوں۔ اس لئے کہ اگر جذبات اپنے نشو و نما اور ترقی کے لئے خارجی محرکات کے محتاج ہیں تو رسول کے
 فرماتے زیادہ حسین کے لئے کوئی قوی تر تحریک نہیں ہو سکتی تھی اور اس طرح کسی صفت کی پرورش یا
 ایسی قوی زبان سے تحریک کسی طرح عطا سے کم نہ تھی۔

عطا کے لفظ میں قیافہ
 پسند۔ انتخاب اور تحریک
 مضمر ہے۔

حسین کا قیافہ اور رسول

رسول کا یہ زمانہ اُس زمانہ میں تھا جسے ہم ہندوستانیوں کا مذہب چہلی چلا کہتا ہے۔ علم قیافہ
 جاننے والوں اور قیافہ شناسوں کے لئے یہ حیرت اور دلچسپ غور کی بات ہوگی کہ اس مختصر عمر میں
 بچہ کے چہرہ پر جو دو سخا کی تحریریں کس قدر قابل شناسائی حد تک واضح ہو سکتی ہیں در انحالیکہ نہ
 ابھی اُسکی آنکھیں اپنے حلقہ میں قائم ہوئی ہیں نہ ابھی گردن میں ایسی سختی آئی ہے کہ وہ دونوں
 شانویں سنبل سکے اور نہ گرم و سرد ہوائے چہرہ پر کوئی نقش ڈالا ہے یا رنگ میں بچگی آئی ہے۔ نہ کاسہ
 سر ابھی اس حد تک سخت ہوا ہے کہ اُسکے ٹکڑے آئندہ اپنی صورت میں بخر بسلط کے اور کسی طرح کی
 تغیر کی محتاج نہ رہے ہوں۔ یہ سچ ہے کہ بچہ اپنے تمام سامانوں میں رحم مادر سے علیحدہ ہونے کے
 بعد وہی ہے جیسا اسوقت جبکہ وہ سو برس کا ہو کر آغوشِ محمدین واپس جاتا ہے۔ لیکن اس
 تمام زمانہ میں اُسکے محرکات طبعی اسکے محتاج ہوتے ہیں کہ شناسائی کے قابل صورت اختیار کریں
 اور قیافہ میں اپنی تصویر کھینچیں۔ حسین کا قیافہ عجب خیز ہوگا کہ وہ چند دنوں کی عمر میں اپنے
 خصوصیات کے پھونپونے قابل ہو گیا۔ اسی طرح رسول کی قیافہ شناسی حیرت خیز ہے کہ انہوں نے
 ایک نوزائیدہ بچہ کی غیر منظم آنکھ اور قیافہ میں حسین سادگی کے گہرائی کے علاوہ کچھ نہ ہونا چاہئے
 وہ جگہ دریافت کر لی جہاں جو دشجاعت کے آثار تھے۔ گویا وہ اعضاء جسمانی کی طرح صاف
 صاف دیکھ لینے کی کوئی چیز تھی۔ رسول کا یہ زمانہ محض خصائصِ قوی کے علم سے نہ تھا ورنہ اگر ایسا
 ہوتا تو وہی الفاظ جو حسین کے لئے فرمائے تھے اپنے فرزند حسن کے لئے بھی کہتے۔

صدیق کو ہارون کے نزدیک سے
موسوم کرنا عکس۔

ہم پہلے اور اراق میں اس پر نظر ڈال چکے ہیں کہ سعد ابن ابی وقاص کی زبان کی بیان کی ہوئی اس سلسلہ
میں الفریقین حدیث کا کیا عکس ہو سکتا ہے جہیں رسولؐ نے علیؑ کو ہارون سے نسبت دی۔ ایک بعد
اب ہمیں کہنا ہے کہ رسولؐ کا حسین کے نام کو ہارون کے فرزندوں سے نسبت دینا بجز سلسلہ کے تعارض
کے اور کوئی امر نہیں ہے۔ یہ دونوں حدیثیں ایک دوسرے کی مؤید ہیں اور زمانہ آئندہ پر کافی روشنی
ڈالتی ہیں کہ اس سے بجز وصایت کے کوئی اور نتیجہ اخذ کرنا مناسبت کے ساتھ ایک غیر متعلق کھیل ہے
انہیں سے کسی حدیث کا پہلے یا بیچے بیان کیا جانا اصل خیال کی موجودگی پر کوئی اثر نہیں ڈالتا۔

خیال کیا جاسکتا ہے کہ کسی بچے کے والدین یا اولیاء کا صغیر سن خصوصاً زمانہ رضاعت میں محبت کا
تذکرہ ایک بے سود بیان ہے اس لئے کہ ہر شخص جسے خدا نے اولاد عطا کی ہے وہ جانتا ہے کہ وہ بچہ
کیونکر کھیلتا ہے اور بچے کیونکر کھیلتے ہیں اور کیا بیان سے بالاتر لطف ہے جو بزرگوں کو ان طفلانہ
حکمتوں اور غوغا میں حاصل ہوتا ہے لیکن حسنین کی طفلانہ ادائیں اس نگاہ سے دیکھی جائیں
یا نہ جائیں انکے اس زمانہ کی روایتوں کو اس لحاظ سے امتیاز حاصل ہے کہ انکا پہلائے اور کھلائے
والا رسولؐ تھا بلکہ حقیقتاً جیسے ان بچوں کے وہ رسومات بھی ادا کئے جو دوسرے گھروں میں والدین
ادا کرتے اور موقع کے لحاظ سے رسولؐ کی عنایات اور توجہ ایک ملکی اور مذہبی اثر رکھتی تھیں
جسے اصحاب دیکھتے تھے۔ اور اس طرح یہ واقعات اپنی بعض حیثیتوں سے ایک تاریخی صورت
رکھتے ہیں۔ آئندہ واقعات نے اسکا ثبوت دیا کہ رسولؐ کی محبت کے افعال لوگوں کے حافظہ سے
اس طرح خارج نہیں ہو گئے تھے جس طرح اور بچوں کے ساتھ طفلی میں بزرگوں کی ہر بات یا ان ایک
وقت کی باتیں سمجھ کر آئندہ یاد رکھنے کی چیزوں نہیں سمجھی جاتیں بلکہ لوگوں نے اسے اثر خیز نشیج سے
یا دیکھا اور یاد کر دیا۔ حسین کی یہ ابتدا اُنکی انتہا سے تعلق رکھتی تھی۔ اور اسکے بعد سے آج تک وہ
حسین کے واقعہ خوان ہوں۔ قصیدہ گو ہوں یا مرثیہ کہنے والے انہیں سے کوئی بھی اسے بے
ضرورت نہ سمجھ سکا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعات حسین کی سوانح عمری کے جزو لا ینفک ہیں۔

حسین کے متعلق اُس کے ارشادات پر اگر تھوڑی سی غور کی نظر ڈالی جائے جس کا ایک خطاب
شائع روز جزا میں ہے تو باوجود محبت کے اکثر فقرات سے ظاہر ہو گا کہ اس سے کچھ اور غرض بھی تھی۔
مثلاً مجمع میں فرماتے ہیں کہ حسین کے دوست اہل بہشت ہیں۔ حسین کو سید شباب اہل بہشت

رسولؐ اور حسین کی روایات
محبت یا بزرگانہ محبت کے
علاوہ کوئی تاریخی حیثیت
رکھتی ہیں۔

فرماتے ہیں۔ ارشاد کرتے ہیں کہ جس نے انھیں اذیت دی اُس نے مجھے اذیت دی۔ کہتے ہیں کہ حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں۔ اصحاب موجود ہیں اور چھوٹی چھوٹی بگلوں میں ہاتھ دال کر اٹھا لیتے ہیں کھلی ہوئی گلیوں کو جوش سے چوم لیتے ہیں اور بچھڑاتے ہیں۔ شہر رسول کے ارشاد کو نظم کر دیتے ہیں اور لوگ اس سے واقف ہوتے ہیں۔ ان تمام فقرات اور اسکی ادا میں محبت کی ٹھری گیر ہے۔ لیکن دوستی و عاشقین اور دشمنی کے امتناعی فقرات۔ جمع۔ شناسائی یہ اشارے ہیں جو اسے واضح کرنے ہیں کہ ان بچوں کے لئے رسول کو کون کے دل و دماغ میں کوئی جگہ قائم کر رہے تھے۔

اس موقع میں خصوصیت یہ ہے کہ ایک نوم کا ہر ضرورت پر مشیت کا ادا ہی جو تمام اخلاقی مذہبی۔ سیاسی اور تمدنی اختیارات کا مرکز ہے ایک بچہ کے متعلق محبت جانتا ہے۔ اب محبت کے معنی صاف ہو جاتے ہیں۔ وہ لوگوں میں ایک قلبی وابستگی پیدا کرتا ہے۔ محبت کرو گے یہ معنی ہیں کہ کہ سے کم دشمنی نہ کرو۔ لیکن دشمنی سے باز رہنے کی یہی ہدایت کرتے محبت کی طرف بڑھانا ہے۔ ایسے شخص کی کسی کے متعلق یہ کو شیش اپنی آپ ترجیح ہیں۔ محبت کی سفارش اسکے لئے کی جاتی ہے جو محبت کے قابل ہو۔ یہاں مکرر سفارش و مہرہ جسکی صفات کا نشو و نما رہی نہیں ہوا۔ اور اس لئے ہادی النظرین قابل ہوئے سے پہلے سفارش ہے۔ اس پر اعتراض کا موقع انکو حاصل تھا جو سفارش کے وقت موجود تھے نہ کہ پہلو جو حسین کے صدیقوں بعد زندہ ہیں۔ لیکن وہ جنگے آنکھوں اور جھٹکے کانوں سے رسول سفارش کر رہے تھے انھیں اپنے تمام ظاہری اور باطنی جو اس سے زیادہ رسول کے ارشاد پر اعتبار تھا انھیں اس سفارش اور اس کے علاوہ اکثر غیر حتمی ہدایتوں کے متعلق تجربہ ہوا کہ انکے ہادی کا اندازہ کبھی غلط نہیں ہوا۔ اور نہ واقعات کا تاریخی مجموعہ حسین کے بعد لوگوں سے یہ کہلواسکتا تھا کہ رسول نے اپنی سفارش میں جلدی کی۔ عظیم ارشاد تھی وہ ذات جسکی تعریف اسکے قائل کرین اور احسان تھا اس عالم حرکات انسان کی جسے ایک امام کی امامت کے زمانہ کے قبل سے پہچان کر غلط فہمات کے لئے آسانی پیدا کی تھی۔

میں سوچتا ہوں کہ رسول کا یہ فرمانا کہ "میں حسین سے ہوں" حسین کے ابتدائی زمانہ میں نہ تھا کہ رسول کے آخری زمانہ میں کہنا مناسب ہوگا جس وقت رسول کی کوئی اولاد باقی نہ رہی تھی حضرت عالم زہرا کے اور اس کو اسکے ظاہر میں یہ تھ کہ میرا (یعنی محمد عربیؐ) ختمی کا کمال خائب نام حسین ہے باقی رہ گیا۔ لیکن اگر "میں" یعنی ذات میں منصب ہدایت کا خیال بھی ضرور تھا تو حسین اپنی توجہ

اس میں اس پر کارخانہ اور اسکے سببی۔

اور تعلیم اور عمل کے لحاظ سے ہدایت خلق کے قابل ٹھہرائے گئے تھے اور اس طرح رسول کے منصب پر
 نے حسین کی ذات سے اپنا شخص قائم رکھا آگے چل کر حسین کے آخری واقعات نے رسول کے اس ارشاد میں
 جو معنی پیدا کئے گئے اگرچہ وہ ایک موقع کی نگاہ سے منشاء واقعات تھے لیکن حسین کے طرز عمل کے قوت نے
 اس مفہوم ثانوی کو معنی اصلی قرار دیدیا۔ یعنی اپنے نانا کے دین کی اصلی صورت کو اپنے عمل۔ حق روی
 اور جزم و استقلال سے دکھا کر اس بگاڑی ہوئی صورت کو بچھینا دیا۔ جسے لوگ اس لئے اصلی صورت
 سمجھتے تھے کہ وہ صاحب اختیار لوگوں کی بنائی ہوئی تھی اور اس لئے وہ وقت نہ آنے دیا حسین کو ی
 زمانہ مذہب کے حقیقی روح کی کامل فضا سمجھا جاتا۔ اور صورت معاملہ عیسوی ہو گئی تھی اس کے لحاظ سے جو ٹری
 اور اکیلی قربانی پر مسرت شوق سے گوارا کی گئی اس کے علاوہ کسی اور طرح ہمیشہ کی حد بندی ممکن نہ تھی۔
 دین کی لطافت کو اس طرح قائم رکھنا رسول کی نام کی بے دارغ روشنی کو قائم رکھنا تھا۔ یہ حسین قائم رکھ
 کیسے قتل ہو جاتے زین العابدین جب رسول کا نام رہنے والا تھا اور کیونکر دین کی لطافت ضائع ہو جاتی
 جب رسول کی شجاعت سے ممتاز ایک نفس دنیا میں موجود تھا؟

حسین کا گوارہ اور پانی

ابھی ہم گوارہ کے غمر سے آگے نہیں بڑھے۔ کون جانے کہ ان نفوس قدسی کی ضرورتوں کی کمی کے
 باوجود طاہرہ خاندان داری کی مشقتوں میں مشغول رہتی ہوں اور حسین ان کی گود میں پہنچنے کے
 قبیل سے تھے رہتے ہوں۔ روایت ہے کہ جناب امیر نے حضرت ذکیہ سے خواہش کی تھی کہ وہ رسول سے
 ایک کنیز طلب کریں لیکن طلب کا وہ وقت بجائے کنیز کی عطا کے تسبیح فاطمہ کی تعلیم کے لئے مشہور ہے۔
 غالباً یہ عقد کے ابتدائی زمانہ کا واقعہ ہے اور اگرچہ حضرت خنساء ہمدانی خاتون کی مشہور کنیز ہیں لیکن
 ولادت حسین کے وقت انکا کہیں تذکرہ نہیں ہے۔ یہ یہی تذکرہ کہ رسول حسین کے رونے کی مدد اس کے
 بچپن میں ہو جاتے تھے اور اگلے اس سوال کے معنی کو کیا تم نہیں جانتیں کہ حسین کے رونے سے مجھے تکلیف ہوتی
 ہے۔ یہ ہیں کہ حسین کو بھلائے رہا کرو۔ صورت دوسری ہوتی ہوگی جس وقت زنانہ ہاشمی ہاتھ بلند کرنے کے لئے
 موجود رہتی ہوگی۔ یا ام ایمن اور اس کا بچہ مدد دینی ہوگی۔ بچاری ام ایمن کی تو ایک مرتبہ اس کو بلایا
 بھی کی گئی کہ آنسوؤں نے حسین کو رسول کی گود سے کسی قدر بے احتیاطی سے کھینچا تھا۔

کون انکار کرے کہ سیدہ کی اس کہیں ہر خوشی کا جب وہ غم غلط کرنے لگے جو اس کے پاس کھڑی
 ہو جاتی ہوگی۔ ان کا اس کی آنکھیں بے کمال شوق سے تڑپنے پر کمری رہتی ہوگی اور دیکھنے سے ہر خوشی

نہ پیار کی تیار ذاتہ میں کوئی کمی کرتی ہوگی۔ پچھتین آنکھوں اور سنجیدہ چہرہ سے مامی طرف دیکھتا ہوگا پیار
کہ مان کا جسم چھوٹے سے چہرہ میں شہدی ہو کر وہ عالم پیدا کرنا ہوگا جو پچھتے کی بھولی ہنسی کہی جائے شہم تھا کہ
جنت کی فضا کا اک نمونہ تھا جس میں ہوگی تھی یا بہار عالم فانی۔ اور مان دنیا کے تمام خوشیاں اس ایک دوا پر
صدقہ کرتی ہوگی۔ راتوں کا جاگنا اور تمام تکلیفوں کا علاج اس ایک نسخہ سے ہو جاتا ہوگا اور نورانی
دینے میں نظر کے ساتھ دل بڑھتا ہوگا۔ اور حسین کے دل کے لئے یہی زمانہ ہوگا جبکہ وہ مان کے رحم و کرم
نرمی۔ حلم اور پاکیزگی سے اثر لیتا ہوگا۔

یہ وقت تھا جبکہ بتول عذر کے ہاتھ حسین کی نرم گردن کو شانہ و سپر استوار کرتے تھے کون جانتا تھا کہ
اس لئے کہ ایک دن اسکے خون سے بے حس اور بے ادراک غولاد رنگا جائے لیکن نہ اسکے قبل کہ وہی نرم
گردن جو گہوارے میں ذمہ کے دست اقدس کے سہارے پھرتی تھی ایک دن ایسی سخت ہو جاتی کہ تیشہ نزار
شامی تلوار دن کا وزن اُسے جھکا نہ سکتا۔ فاطمہ کو اپنے محنتوں کی داد ملی۔ ہمارا ہندوستانی شاعر
بھی خون کے ذریعہ سے تو اورت صفات کا قائل ہے جہاں وہ کہتا ہے کہ زہر خنجر بھی نہ ترپا پسر شیر خدا +
یہ تکلف تو فقط فاطمہ کے شیر میں ہے !

گود اور جھوٹے کی عمر اس طرح ختم ہوئی کہ حسین کبھی رسول کے دست اقدس پر اور کبھی شلنے سے
لگے ہین گھٹنوں چلنے کھڑے ہوئے اور چلنے کی کوشش کے متعلق خبر میں ہین کہ لڑکھڑائی لگے اور رسول
پیار اُٹھنے لگے کہ فاطمہ بیخفاں اوحین کو۔ لڑکھڑاتے ہوئے آہستہ آہستہ مسجد میں پہنچ جائیگے۔ رسول
وغلا زلزلے ہونگے۔ دیکھیں گے اور اس خوف سے کہ مبادا اگر کسبورت نہ لگیں منبر سے اُتر آئیں گے گود میں
نہیں گے حسین ہنسنے ہوئے منہ کھول دیں گے۔ رسول پیار کریں گے اور ساتھ ہی اپنے ذوقِ نبوت کا احساس
کے لوگوں سے کہیں گے بلکہ افراد کریں گے کہ ہم سے صبر نہ ہو سکا اور بچنے اپنی تقریر ختم کر دی۔ رسول کے
از و ماد محبت پر کبھی کسی یہودی نے طعنہ بھی دیا اور آپ نے فرمایا کہ "اگر تم خدا اور رسول پر ایمان آؤ
تو چون کو موجبِ رحمت و راحت سمجھتے۔"

ہاؤن میں کچھ اور قوت آئی اب کھڑے ہو سکے ہین۔ مان کی نجات نے سرخ کھڑا پہنا دیا ہے۔ مانا
پاس چلے گا نہ انفراد میں تھا۔ جھوٹے لگے رسول سو گھٹتے ہین اور زلزلے ہین کہ یہ میرا جان کا
ابھی حسین کی کیا نظر ہے کہ ان کی محبت عبادت میں دخل نہ دین ممکن نہ تھا کہ قرب ہو نہیں اور

گود پہلو شکن اور پست کو جولا نگاہ نہ بنادین۔ کوئی مرکب کی تعریف کرے لیکن رسول نور اراک کی تعریف پر آمادہ ہو جائیں۔

کم عمری کے واقعات کا اثر۔

ابھی برس ڈیڑھ برس کے ہوئے تھے اور اس وقت تک یقیناً ان نے کچھ الفاظ زبان پر جاری بھی کرادیئے تھے۔ اگرچہ یہی معطلق میں لشکار اسلام کو فتح حاصل ہوئی اور سنہ تمام نہ ہوا تھا کہ خندق کی بڑی جنگ میں لشکار اسلام کے نازک حالت کو خدا نے اسدر جہ فوج اور قوت سے بدل دیا کہ آئندہ کے لئے رسول یہ اعلان فرما سکے کہ مشرکین اب پیش قدمی نہ کر سکیں گے۔ اُنکے (قریش اور یہود) مجموعی کوشش کی ناکامی تھی اور اسکا اثر یاس ان سب پر طاری ہونا تھا۔ حسین ابھی اس قابل نہ تھے کہ جنگ کے بڑے نتائج سمجھ سکتے یا اس لڑائی کے مفید نکات کے احساس کے قابل ہوتے۔ لیکن ہوش کاسن آئینہ ملا تھا۔ اسوقت بھی یہ جنگ بغیر اسکے کہ حسین کے بھوتے دل پر اثر ڈالتی ہوں ہی نہ گذری۔ بچے مانباپ اور کھلانے والوں کو چند مہینہ کے بعد سے پہچاننے لگتے ہیں جو اُنکے ہنسنے اُنکے ہلنے اور گود میں طھار یوں سے ظاہر ہے۔ درانحالیکہ نئے آدمیوں یا بچانے ہوونکی صورت کے ذرا سے تغیر کو دیکھ کر نہ صرف ہمایانک ہوتے ہیں بلکہ پاس تک نہیں جانتے۔ حسین اپنے پدر بزرگوار کے صحیح و سالم چہرے کے دیکھنے کے عادی تھے۔ ابھی زخمی۔ خون آلود یا پٹی بندھا ہوا چہرہ اُنکے تجزیہ کے باہر تھا۔ دردر چہرہ کی زردی۔ اور چھپنی سے چہرے کے عالم اور تغیر کے خوگر نہ تھے۔ غالباً میں بچوں کے مطالعہ حرکات میں غلطی نہیں کرتا کہ جناب امیر کے گہرے زخم اور چہرہ کے تغیر کو دیکھ کر جناب امیر کے ہاتھ پھیلائے اور خود گود میں جا چکی خواہش کے باوجود حسین گود میں نہ گئے ہوں بھانک ہو کر "اب (بابا) کہا ہوا اور چہرہ نہ لگی ہوں۔ جب جنگ کئی مرتبہ کی کوشش یا چند دنوں کی عادت نے بچوں نہ کر دیا ہو حسین کو ابھی معلوم نہ تھا کہ باپ کا یہ زخم کتنا کیسی عبادت تھی اور اسنے جو نتیجہ حاصل کیا اُسکے لئے وہ ایک سے زیادہ زخم خوشی سے کھا سکتے اور کھاتے۔ نہ انھیں یہ معلوم تھا کہ یہ باپ اسکے علاوہ زخم نے علی کی محنت۔ استعقل اور وجہ حق کی مدد میں کوئی نصف نہیں پیدا کیا تھا نہ اُنکے چہرہ کے غیر فانی سے نہ ان سے دوری اختیار کی تھی لیکن علی کی طبیعت کے سکون اور چہرہ کا اطمینان حسین کے اثر پذیر نفس کے لئے ایک غیر ضائع نقش تھا اور بہت افزائش کو قادر طبیعت کو بلند کے بغیر نہ رہ سکتا تھا۔ اور اسلام کے یہ احوال ابھی بلندی اور فتح کو انگار ہی اور تسلیم و رضا میں غرق کر دیتے تھے۔

جنگ خندق میں باپ زخم سراور حسین۔

انکے لئے اُنکا خاتمہ تھا۔ ہمارے لئے اُنکا عمل ہے اعتدالی اور تہی ظرفی سے بچنے کا نسخہ تھا۔ اور ابدال آباد
 تک غافلانہ تکبر کی نصیحت تھی۔ بلندی کا امتیاز قانون الہی کو امتیاز سے کیوں پیش کر دو جس میں غفلت کا ساتھ خود بخود
 قدم پیچھے پڑنے لگتے ہیں۔ یہ سہ تمام نہ ہوا تھا کہ نبی قرینہ اور نبی سعد کی توقع میں کو مزاد کی گئی اور اس سے
 حسین کے پدر بزرگوار کی بدولت مسلمانوں کی مالی حالت میں کچھ اضافہ ہوا۔ سلسلہ یاحسین کی عمر کا
 دوسرا برس شروع ہو رہا تھا کہ ہر وقت آمادہ ضرر مشرکین کو حدیبہ کی چھوٹی سی شکست کے بعد عہد
 کرتا پڑا جو اگرچہ رسول کی صلح پسندی کی بدولت برابر کا عہد تھا لیکن یہ اسلام کے لئے "فتح حسین"
 تھی۔ اس لئے کہ اب مشرکین اپنے چہرے بچارہ تھے و نیز اس لئے کہ اب بہت سے لوگ اسلام میں
 داخل ہو رہے تھے۔ اس عہد میں دوسری خصوصیت اس لئے تھی کہ مشرکین کو کسی ایسے عہد پر اعتبار
 نہ تھا جو علی کے ہاتھ سے نہ لکھا جائے۔ وہ پاس قرابت ہو۔ علی کی ذات کا اعتبار ہو یا رسول کے فوجی
 عنصر کا اقرار شریک کرنا ہو۔

حسین اب پورے دہائی برس اور حسن ساڑھے تین برس کے تھے کہ خیبر کے لئے فوج کشی لگی۔
 اب تک یہ عمر بہت کچھ سمجھنے اور سمجھانے کی نہ تھی لیکن پاؤں پاؤں چلنے۔ تھلنے اور دیکھنے کی ضرورت
 ہوتی۔ تو ای الجتہ اور صحیح الحواس والدین کے بچے نہ صرف جلد بڑھتے ہیں بلکہ اُنکا نشو و نما بھی نسبتاً نامنوں
 حالتوں کے چون سے جلد ہوتا ہے۔ علی اور فاطمہ کے بچے دیکھتے ہیں کہ آتش مزاج گھوڑوں کے پیچھے گھوڑوں
 اور سواروں کے پیچھے ویسے ہی پُردلولہ سوار بیٹھتے ہیں۔ پیادے اور اونٹنی گھنی نہضیں و درنگ تھیلی
 زمین۔ نیز وہ سوار جنگل سوار و نکی زمین اور پیادوں کے ہاتھوں میں آگ آباب۔ نقل و حرکت سے
 تلو اور نکی جوش خیز صدائیاں من سے بلند ہے۔ چہرہ پر آگ کا غماز ہے۔ پدر بزرگوار کا اعلیٰ سکون
 و وقار سے اسلام کا علم لئے ہیں اگرچہ ہوا پیر رہ سے کھیل رہی ہے۔ اور یہ بائیں بل جھلکا کہ عالم پیدا
 کرتی ہیں جو ان کی ممتاز حیثیت رکھتی ہیں۔ حسین حیرت آلود چہرہ سے یہ دیکھ کر نانا کے پاس دریافت
 حال کے لئے دوڑے ہوئے اور اسوقت انھیں اس ضد سے شکل پڑی ہوئی کہ میں کا ندھے پر بیٹھا ہوں۔
 اور رسول اس طرح فوجی تیاری اور روانگی کا حکایت کر رہے ہوں کہ یہ لوگ کچھ نہ خودوشی ہوں۔ اور
 فوج نے اپنے ہادی اور قوم کو اس صورت سے دیکھ کر خوشی کے نعرہ بلند کئے ہوں یا قعرہ مکبر کو بج
 اٹھا ہو۔ اور حسین اپنی اس راحت جان نشست کی بلندی سے کبھی غفلت نہ چھوٹا انکساری اور

دیکھنے۔ چلنے اور نماز
 شلا کی عمر جنگ خیبر۔

حیرت کی پیش قدمی سے اسلام کے اس بڑھتی ہوئی فوجی قوت کو دیکھ رہے ہوں۔

بڑھ گیا لشکر اسلام یہاں تک کہ شتان دیکھنے والوں کی نگاہ سے آخری صف کی سیما ہی اور بلند سے

بلند نشان فوج اوجھل ہو گیا۔ دلچسپ ہوئی وہ تقریر اگر موجود ہوئی جس سے حضرت فاطمہ زہرا اپنے

ان بچوں کو پہلائی ہوئی جس وقت وہ نانا کے لئے چلے ہوئے یا کہتے ہوئے کہ میں ہی پہونچا دو۔ یا جب

آپسین بات کرتے ہوئے اطفالی کے بھولے سوال اور سادگی کی زیادتی آئندہ کے لئے بچوں کی تیزی

عقل اور نیک نفسی کے آثار میں ہے۔ یہ وقت ہے کہ اگر بڑی طبیعتوں سے دور رکھے جائیں اور اچھے صلا

نفس سے سس ہوتے رہیں تو آئندہ انکی اچھائی کے لئے پیشین گوئی کیجا سکتی ہے۔ انکے بھولے سوالات

مستقل جواب مفید ہوتے اور انہیں جاننے کی سرگرمی پیدا ہوتی رہتی ہے کسی طریقہ کی۔ پسند یا عدم پسند

یہ بہترین وقت ہے اگر انھیں راستہ بتایا جاتا رہے۔

حسین کیا پوچھ سکتے بچہ اسکے کہ باپ اور نانا کہاں گئے ہیں۔ اور ذکیہ کیا فرماتی ہوئی بچہ اسکے کہ

اسلام اور قوم کے عزت کی حفاظت کے لئے دشمنوں کو دفع کرنے گئے ہیں۔ فوج کی دعا کے لئے فرما کر

انھیں وہ مرکز بتاتی ہوئی جو ان سے شروع ہوتا ہے۔ جہاں سے انسان کے تمام ذرائع ختم ہو جاتا

ہے۔ اور طریقہ بتانے کے لئے چھوٹے چھوٹے ہاتھ آسمان کی طرف بلند کر دیتی ہوئی اور کیا یہ بھی

فرماتی ہوئی کہ جب تم بڑے ہو گے اور ایسا ہی وقت آجگا تو تم بھی ہتھیار سنبھال کر حفاظت اسلام

کے لئے لڑنے جاؤ گے اور بچے سوچے خوش خوش کہتے ہوئے کہ ہاں جانیگا۔ اور مان کا دل یہ سسکا پے

آپ بھرا تا ہو گا۔ ا

حسین کی عمر ابھی نچوٹ تک کے متعلق پہنچنے کی رہتی نہ تھی یہ جاننے سے کہ عندوش جوتے پر تھپ

جرات کس درجہ دشوار چیز ہے۔ نہ اسکا اندازہ تھا کہ پدر بزرگوار کی ہمار گداریوں کے صلہ میں رسول

استقبال بنگلیکے ہونا اور پیشانی پر پیوسہ دینے کا طبعی ترجمہ کیا تھا کیکن یہ دیکھ سکتے تھے کہ لوگ

اب کس طرح انکی تعظیم کرتے ہیں اور یہ بھی دیکھتے ہوئے کہ یہ لوگ کیسے خوش خوش واپس آئے ہیں۔ یہ

سننے کے دن تو آنے والے تھے کہ اس واقعہ نے اسلام کو کس درجہ قوت دی۔ انکی اس عمر کا واقعہ

کہ بنی ہاشم خمس سے مخصوص کئے جاتے اور حضرت عثمان باوجود طلب اسپین شریک نہ کئے جاتے۔

اور ابھی حسین پورے تین برس کے نہ ہونے پہلے تھے کہ مذک کا وثیقہ انکی ماور گرامی کے نام لکھا گیا

حسین کے سوالات اور انکے
جواب -

نتیجہ نہ سمجھتے تھے لیکن کیا
دیکھتے تھے۔

جسکے ساتویں برس انھیں بحیثیت مدعی کے مدعا علیہ ابن ابی قحافہ کی عدالت میں جانا پڑ گیا۔ اس جنگ نے بھی نہ صرف مسلمانوں کے مالی حالت میں اضافہ کیا جو انکا یہ حیات ہو سکتا تھا بلکہ مسلمانوں کو اللات حرب بھی بہت سے۔ حسین نے اسی زمانہ میں اپنے چچا حضرت جعفر ابن ابیطالب کو دیکھا جسکی صفات اور اُسکے آئندہ شجاعانہ کارروائیوں کے کچھنے کا زمانہ اُس نے والا تھا۔ اگرچہ حالات اسی وقت بہت کچھ تھے ہوئے۔

اس طرح ہم حسین کے بارہویں سن برس کی عمر تک پہنچ گئے اور عجیب نہیں سہے کہ حسین کے آپس میں کشتی اڑنے کی روایت اسی زمانہ سے متعلق ہو۔ یہ روایت اُس وقت کی ہے جس وقت حسین اپنے بیچوں پر مضبوط کھڑے ہو سکتے تھے۔ اور اسکے بعد یہ روایت ہوئی کہ رسول کہیں تشریف لواتے ہیں اور حسین کو گھر کے باہر بیچوں کے ساتھ کھیلتا دیکھتے ہیں۔ یعنی اب وہ گھر کے قریب قریب مقامات کے پہچاننے کے قابل ہو گئے تھے۔ رسول کا پیار سے دوزن اکہتا ہے کہ اُنھوں نے جس طرح کے شغل میں حسین دیکھا تھا وہ قابلِ شہم نہ تھا۔ اس وقت کی صورت یہ تھی کہ رسول نے ایک ہاتھ پشت اور ایک ہتھکڑی پر رکھ کر سیدھا کر دیا تھا کہ طفلانہ ناز اُنھیں بھاگنے نہ دیے۔ جس سے پیار کرنے میں ہرج واقع نہ ہو۔ اور یہ روایت اُس سے سن کی ترقی ہے کہ اب گھریا گھر کے متصل نہ تھے بلکہ بنی ہذعان میں چلے گئے۔ ہم نہیں جانتے کہ اس عرصہ میں کون سے لوگ آباد تھے۔ جس سے یہ معلوم ہو سکتا کہ ابور وادہ شہکنا مسلموں کے لائے گئے رسول کا وہ انہوں کا رہنے والا نہ ہوا نہ نفس بلان کی تسکین اور بچے کے مضطرب نہ ہونے کے لئے تھا یا خود بھی اس اضطراب سے تباہ کیا جاوے کسی دشمن خصوصاً کسی جیسے ہو کر یہودی کے ہاتھ میں نہ پڑ جائیں جنکے متعلق وہ صحیح ہو یا غلط یہ الزام ہے کہ وہ غیر قوم بیچوں کو قربانی کے لئے گرفتار کر لیتے تھے اور بیچ و سلا ہے۔ یہ خیال کہ یہ چار برس کے قریب کلاچہ اس نے گھر سے باہر نکل گیا تھا کہ بچوں کے رہنے نہ دیا تھا۔ اسلئے کہ گئے گھر نے۔ حکومت اختیار مال اور فتح کو ذاتی آرام سے نسبت نہ دی تھی اور اس بلند ترین درجہ پر تھے کہ اس سے دوسروں کو راحت دیں۔ اُنکے سوا تاریخ عالم میں کوئی دنیاوی یا روحانی رئیس نہ تھا جسکی خلا سے یہ دعا ہوتی کہ ایک دن وہ کہ تیرا شکر کریں اور ایک دن بھلا کر کہ تجھے طلب کریں۔ اُ

انکا خود پسند فقر مذہب عالم کے روستاؤں روحانی سے اس لئے ممتاز تھا کہ یہ تارک الدنیا اس عرصہ

مضبوط کھڑے ہونے چلے اور دوڑنے کی عمر

مضبوط یا نہ تلاش۔

ہوتے تھے کہ انھیں مقلدین کا اعتقاد نہ لے دیا کرے۔ انھوں نے عالم اور اہل عالم کو اپنا باور جمی خانہ اور باور جمی نہ بنایا تھا۔ یہ سخت کراہت اور نفرت سے انکی طرف دیکھتے تھے جو جائز طریقہ سے حصول معاش تسلیم کرتے تھے بلکہ حصول معاش کی خود مثال دیتے تھے۔ اسی طرح وہ انکو بھی نفرت سے دیکھتے تھے جو ناجائز ثروت کو نسبتاً کم موقع مخلوق کے اناج و رحمت بنائیکا ذریعہ سمجھتے تھے۔

حدیقہ بنی بنجار کا مفید
موضوع

دوسرا موقع آیا اور اس مرتبہ حسین حدیقہ بنی بنجار میں پہنچے۔ وہی محل جس سے پہلے مدینہ میں رسول کا استقبال کیا۔ نبی اللہ کے ساتھ نہ صرف اصحاب تھے بلکہ جناب امیر بھی تھے۔ کون جانے کہ اس مرتبہ گھر سے اتنی دیر غائب رہے ہوں کہ جناب فاطمہ زہرا کو گم ہو جانے کا اضطراب پیدا ہو گیا اور انکی طرف انتشار کے لئے جس قدر خود اپنے محبت سے رسول تشریف لائے گئے ہوں۔ اور اس حالت میں نہ صرف جناب امیر بلکہ اصحاب کو بھی ساتھ کر دیا ہو۔ اس حالت کے معنی یہ ہیں کہ حسین کے ساتھ رسول کے قلبی میلان کو اصحاب اس قدر جانتے تھے کہ مروت ہی سے ہی لیکن ساتھ رہنا انکی خوشنودی کا سبب سمجھتے تھے۔ اور حسین کے متعلق رسول کے کسی اضطراب میں شرکت کرنے تھے۔ بل گئے حسین اور سب سے پہلے جسے گود میں اٹھالیا رسول تھے اور دونوں کا ہون پر دونوں صاحبزادوں کو ہٹا کر چلے۔ اصحاب یہ یہ ممکن نہ تھا کہ وہ اسکی خواہش نہ کرتے کہ رسول کو سبکدوش کر دیں۔ حسین نہ اتنے سے اب علی نے خواہش کی۔ لیکن حسین رسول کو نہ چھوڑا اور جو جواب ملتا ہے وہ یہ ہے کہ حسین نانا کا کا کا نہ ہا زیادہ محبوب ہے“ ہو سکتا ہے کہ ”محبوب“ کا لفظ کسی راوی کا ترجمہ جذبات ہو لیکن صحیح ہے۔ حسین کا محض یہ کہنا کہ ”ہم نانا کے کا نہ سے پر رہیں گے“ یا کچھ نہ کہنا اور رسول کو کا کا سے سے نہ اترنا بجز متذکرہ صدر خیال کے اور کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس پر عایت کی دلچسپی اپنے موجودہ درجہ پر نہ پہنچتی اگر علی نہ ہوتے یا ہوتے مگر انکی گود میں لے لینے کی خواہش نہ ہوتی۔ بننا ایک قانون قدرت ظاہر ہے اور وہ یہ ہے کہ بہ نسبت علی کے رسول میں محبت کا عنصر زیادہ ہے۔ اسکا میاں چھوٹے بچوں کا قلبی میلان ہے۔ وقت ہوتا ہے کہ علم نفس کے جاننے والے اور تجربہ دار جذبات شناس معاملات میں حکم قرار دے جلتے ہیں لیکن ایسا ہی وقت ہوتا ہے جہاں ایسے سچے جنگلے دل پر جذبات کے بہت سے نقوش نہیں ہیں کسی خاص جذبہ کے لئے اپنی فطری میلان سے صحیح کسوٹی ہو سکیں۔ یہی قانون تھا کہ ہمارا ابا دی اپنے گوارہ میں خیرت علیہ کو منتخب کرنا اور یہ

حسین کا احساس اور
امتازہ۔

ہر اُس گھر میں پیدا ہوا ہے جسے خداوند تعالیٰ نے بچوں سے مورد رحمت قرار دیا ہو۔ اکثر توبہ دیکھا گیا ہے کہ
بابین مان سے زیادہ محبت ہے۔

اس لحاظ سے کہ بچوں کے تھلنے کا سن عموماً تین چار برس تک ہوتا ہے ہم اس روایت کے لیے بھی
کسی زمانہ کو ترجیح دیتے ہیں کہ رسول کو نماز کیلئے مستعد دیکھ کر حسین بھی کھڑے ہو گئے اور تکبیر کا اعادہ کرنا
چاہا۔ لیکن زبان سے ساٹھ نہیں نکلتی۔ رسول دُہرتے جلتے ہیں یہاں تک کہ ساتویں مرتبہ صاف
صحیح ادا ہوئی۔ بڑا ہے وہ خدا جسکی بڑائی رسول نے حسین کو سکھائی ہو۔ اور بڑا تھا وہ خدا جسکی
سوا حسین نے اپنے وقت تک نہیں کسی کی بڑائی کا اقرار نہ کیا۔ اس وقت کی سکھائی ہوئی نماز حسین کو
زیرِ نظر بھی یاد تھی۔

حسین نے پانچویں برس میں قدم رکھا تھا کہ اسلام کے دائمی قیام کا واقعہ ظہور میں آیا۔
رسول مکہ میں داخل ہو رہے ہیں جو جگہ رسول کو خدا کی زمینوں میں سب سے زیادہ پیاری تھی اور
اور جہاں سے ہر جبر جلا وطن ہوئے تھے۔ ابوسفیان رسول کے بناؤد جلال سے کا پتلا ہے اور
سعد ابن عبادہ کے گرم نظ سے تھرا جاتا ہے۔ رسول نے علی کو دُہری سے داخل ہونے کا حکم
اور مزید تالیف کے لیے ابوسفیان یعنی معاویہ کے باپ اور بزرگ کے دادا کے گھر کو اذان دی۔
قریش آج مفتو مانہ شکستہ خاطر ہی اور یاس سے رسول کے منہ کو دیکھ رہے تھے اور باوجود
اپنی گذشتہ کلار و ایمان کے اپنے کرم کرنے والے بھائی کے بیٹے سے بھلائی چاہتے تھے۔ رسول
انھیں بھائی کہنے سے منع نہ کیا لیکن بلاور ان دوست کا استعارہ استعمال فرماتے ہیں اور رابطہ زمین کیو انھیں
سے فرماتے ہیں کہ بجا و سب لوگ آزاد ہوئے اور یہ حیرت خیز اتفاق اپنی اسکے بعد تھا کہ جلاوطن سے
کوہ صفا کی جو تباہی اپنے اعوان و ایات میں پناہ دے رہے تھے انھیں پر جلوہ افروز ہوا۔ انسانوں کی
بہتری ہوئی نہ ہی پستی سے بلکہ کی حالت جاتی اس لئے کہ انھوں نے کوہ صفا کی
دوسرا نظارہ تھا۔ ہم ایک نیرے عزیز کا نظارہ پر بھی دلایں گے۔

اگر یہ پہلے نہیں ذکر نہیں ہے کہ حسین کہاں تھے لیکن یہ یقیناً امر ہے کہ وہ بھی اس وقت اپنے نا۱۱ اور
کے ندیم وطن کو دیکھنے آئے تھے۔ انکی موجودگی اس خیال سے یقین ہو کر رسول اور جناب امیر نے
اس وجہ سے کہ جناب کا دل بہرہ بھی تشریف لائے حسین کی تشریف آوری اس روایت سے قطعاً

جبکہ حضرت ام ہانی اپنے سر اور منہ کی پُر لطف شکایت کرنے لگی تھیں اور بھاج نے انہیں شکایت پر ٹوکا جو فیلسی انداز کی نرم تنیہ کہی جائے۔ غالباً پہلا موقع تھا کہ حسین کسی فوج کے ساتھ روانہ ہو رہے تھے۔ ایک آدھ چھوٹی لڑائی کا عالم اور گرم شور دیکھ لیا قریب سے سنا تھا اور کیا عجب ہے کہ اطلاعات اور اظہار عقیدت کے عام ہیجان کو اس طرح دیکھا ہو کہ وہ اپنی مستند نشست پر ہون یا پہلو دن میں کھڑے ہوں۔ حسین کے غم انگیز مستقبل کے لئے یہ واقعات ناقابل سہو تھے خصوصاً جبکہ یہ مکہ سے متعلق ہوں!

حسین کی عمر میں چند دنوں کا اور اضافہ ہوا تھا کہ حسین کا خذ دشی موقع آیا جبکی مخصوص صورت یہ تھی کہ مسلمانوں کا غلوں سخت کسوٹی پر کسا گیا۔ مولفہ انقلاب بن سے ابوسفیاء مسلمانوں کو سنہرم دیکھ کر خوش ہو رہا تھا کہ ”سحر کا خاتمہ ہو گیا“ اور شعیب بن عثمان بن ابی طلحہ عبا بپ اُحدین مارا گیا تھا کہ باوجود رسول کے ہمراہ جانے کے رسول سے انتقام لینے کے لئے یحییٰ بن یسین ہل گیا تھا اور ان لوگوں کی یہ حرکتیں دیکھ کر صفوان بن امیہ بہ اصول سلیم کر رہا تھا کہ میرے نزدیک یہ زیادہ عزیز ہے کہ میرا مربی کوئی دشمنی ہو اس کے ہوازن کے کسی شخص کے پالے پڑھوں“ لیکن اب لاد عبد المطلب موجود تھی انکی حیات میں رسول کے نزدیک کسی کو چھوٹنے کی جرات نہیں ہو سکتی تھی۔ علی۔ جعفر۔ حقیل۔ عباس۔ قثم اور فضل ابن عباس۔ ربیعہ۔ ابوسفیان بن حارث۔ عبد اللہ ابن زبیر بن عبد المطلب موجود تھے۔ پیش و پس راست و چپ گام اور رکاب تھانے والے پروانے کی طرح شمع رسالت کے گرد بھر رہے تھے۔ اُسامہ ابن زید اور امین بن امیہ بھی حق تک ادا کر رہے تھے۔ ان لوگوں نے میدان جنگ کے خذ دشی موقع کو خذ خذہ کے لئے اپنی آنکھوں اور ہاتھوں میں لے لیا تھا کہ عباس کے بلند آواز کی گرج سنائی دی اور ”ایک سو انداز“ پر اخلاص اطلاعات ”لیک لیک لیک“ کہتے ہوئے دوڑ پڑے۔ اب میدان جنگ کا رنگ بدل گیا یہاں تک کہ تقیر غنیمت کے وقت تو باستان شائے چند مقتولین کے وہ پوری بارہ ہزار کی جماعت تھی جو روانگی کے وقت تھی۔

اسکے بعد رسول نے مشرکین کے اُس گروہ کی طرف توجہ فرمائی جو غالباً سب قوی اور خذ دشی تھا اور طائف کی طرف بھاگا تھا۔ یہاں کی تمام مفید خدمتیں علی کے حوالہ تھیں اور کارگزاری کے بعد واپسی اس حیثیت کی تھی کہ رسول علی کو کہہ کر کہیں کہیں آئے اور دیر تک بصیغہ راز گفتگو فرماتے۔ ان تمام واقعات کے بعد رسول کا واپس تشریف لانا چاہتا ہے کہ رسول اپنی اُسی بیٹی کو جسے سفر ہے

کیم سوال شد

حسین اور طائف کی
صد بارگشت اور حسین

دائیس اگر پہلے دیکھتے جلتے تھے دیر تک دیکھتے تھے ہوں۔ نگاہ میں سب کچھ ہو گا لیکن کون تھا جو پہلی نگاہ کے تمام جذبات کی شرح کر سکتا۔ اشتیاق تھا محبت تھی۔ خوفناک یادداشت کا گزرنا ہوا عکس تھا۔ خدا کے اداسے فکر کی آہستہ حرکت تھی۔ تجربہ کی خوشی تھی۔ اور اب ان سب کو اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھ رہے تھے جسکی سب زیادہ محبت تھی لیکن موخو اسوقت کو جبکہ حسین ہفتون کے چھوٹے ہوئے نانا بردار کے گدھے پر ہونے خوف کی حالت کو سننے ہوئے اُنکے چہرے چھوٹے دل دھڑکنے لگے۔ خوف کی تاریکی اور سامنے موجود دیکھنے کی خوشی عالم پیدا کرتی ہوگی کہ کہی چاند پر بادلیا گیا ہے اور کہی بہت گیا ہے۔ رسول کی نگاہ میں دیکھتی ہوگی اور یا تو دُکرسے احتیاط کی ہوگی یا بھلانے اور خوش کرنیکی فکر کی ہوگی۔ اور بچے اُس ذات کو ناشکستہ نظر اور مسلسل ہوش سے دیکھتے ہوئے جس کے لئے کوئی خوف نہ تھا اور جو ایسے محدود و محدود حاکمات میں اپنے غلیم الشان وجود کی طرف سے اپنی وجہ کے لئے پرواہ ہو جاتا تھا۔ اور پھر یہی سننے ہوئے کہ ہمارے پدر بزرگوار نے ایسے وقت کیا کیا اور ساتھ ساتھ اپنے اور عزیز و ملکی وفادارانہ بے جاگری سے بھی خوش اور مستثر ہوئے۔ اور ان خبر و نمین حسین اپنی کھلائی ام المین کو اپنے بھائی کے غم میں افسردہ دیکھ کر اُترا لیا ہوگا۔

یہ زمانہ خاندان رسالت کے لئے سخت غم کا تھا اس لئے کہ امین کے ولی اور محافظ کے خزانہ کا زندقہ اسلام کے بڑے مددگار و ملکی فہرست سے کم ہو گیا۔ میری عرض حضرت جعفر ابن ابیطالب سے ہے۔ ہم نے قبل الاسلام خیالات کا کہیں تذکرہ کر چکے ہیں جس سے معلوم ہو گا کہ یہ اپنے خیالات اور خصائل میں کس درجہ قابل توفیق تھے۔ یہ پہلے نفیب تھے جس نے اصول اسلامی کی مادر الوطن نقابت کی اور اثر و دار اور ایک زمانہ تک ہجرت اور جلا وطنی کی کلیفین اُٹھاتے رہے۔ خبر کی فتح کے بعد انکی واپسی رسول سے کہلو اسکے کہ ”مجھ نہیں معلوم کہ میں خبر کی فتح سے زیادہ مسرور ہوں یا جعفر کی واپسی پر“ لیکن انھیں دینا میں زیادہ رہنا نہ تھا۔ بالوںے تو دون اور گرم رنگ سناٹوں کی ہوا میں سے اس لئے راحت ہوئی کہ وہ ایک اعلیٰ اصولی کاسالک ہے اور سیکڑوں منزلیں طے کر سکتا تھا بغیر اسکے کہ کہیں راحت کی گڑھی ہوئی صورت بھی تسکین کے لئے ہو وہ اب اس لئے بیچین تھا کہ اُسکی سرورِ راحت ابدی کی وسیع نعمت (جنت) میں طیران کرتی پھری۔ جعفر سے زیادہ اسکا کون ستمی تھا خصوصاً صاحب اس سیکڑوں اضلاب شاعر اور آرام مہر کے نایاب موتی نے اپنی حیات دینا دی اس طرح

(جمادی الاول ۳۵ھ)

حضرت جعفر ابن ابیطالب

شہادت اور آئندہ کا

ایک اشارہ۔

شہر کی ہو جو شہادت اور استقلال کو دائمی لازم ہو تاریخ شجاعت میں اسلام کے لئے یہ واقعات یا اخبار
 صاحب اسکا ایک زور اسکی روح کا ایسا عرصہ ہو سکتا تھا۔ ایک ہاتھ کٹا۔ دوسرا ہی قطع ہو جاتا
 اور ان دونوں سے خون کا پر نالہ بہنا نشان اسلام کی حفاظت میں منصف نہیں پیدا کر سکتا تھا۔
 اسے کاش حضرت فاطمہ بنت اسد ہو تین اور گیسے ہوئے ہاتھ اور کے ہوسے لگنے کو جو ہم تین
 یہ حضرت جعفر کی بہترین داد اور حضرت فاطمہ بنت اسد کے شیر کا بہترین صلہ ہوتا۔ گھوڑا دشمنوں کی
 سیر کو نہ نکو اور دن سے غیر ہو کر گیا۔ بیشمار تلواریں اس شہید پر اپنی برش آزار ہی دین سے
 پاؤں تک پہنچے ہوئے خون نے اعضا کو چھپا لیا ہے لیکن شایع اسلام کے حافظ کا فرزند اس طرح
 کھڑا ہے کہ اس کے جسم کا لگنے ہونا اسکی رنج پر کوئی حد نہیں ہو چکا ہے۔ جعفر کے خون سے
 رنگے ہوئے علم کا پیر یا ایک وحدہ کر اسے کہ ہم ایسے امخون ایسے قانون اور ایسے سینے سے
 ہیں۔ ہم تصدیق نہیں کر سکتے کہ یہ حالت دیکھ کر حضرت فاطمہ بنت اسد پیار و مین یاقوت کر تو لیت کر آتے
 اگرچہ اس غریب سے زیادہ پُر درد و مرثیہ نہ ہو سکتا۔ عالم شجاعت کا یہ نظارہ اور ارادہ کا یہ مجر
 اسوقت تک دکھائی دیا جب تک تلوار نے کمرے دو ٹکڑے نہ کر دیا۔ کسی خاندان کسی قوم اور
 کسی ملت کے لئے یہ کارنامہ ایسی جائداد نہیں ہے جو تباہ ہو جائے۔ اسلام کی تاریخ اسی
 خاندان کی تاریخ ہے اس واقعو کو دہرایا ایسے وقت میں جبکہ مشکلیں بدرجہا بڑھ گئی تھیں
 بنی ہاشم کو جعفر کی شہادت کی خبر اس طرح معلوم ہوئی کہ رسول نے اود لاو جعفر کو طلب کیا
 اور سب کو پیار کرنا شروع کیا۔ اس طرح کہ انکو نہیں افسوس دینا پڑتا ہے۔ اب حضرت فاطمہ ہر ایک
 پر حرج کر رہی تھیں۔ یہ وقت تھا کہ حسین بسورے ہو فرمان کو لپٹ جاتے اور حال بوجھے اور اسوقت
 انھیں معلوم ہوتا کہ میرے چھلے کس طرح شہادت پائی۔ حسین نے اپنے چچا کا کارنامہ شجاعت بتائی انکو
 سے دیکھا تھا لیکن کیا شہد کے بھی قابل تھے جہاد کو؟ لا تھا حسین جعفر نامی یعنی حضرت عباس ابن علی نے
 اسے دہرایا۔ یہ حسین بھی دیکھ رہے تھے۔ اسوقت ممکن نہ تھا کہ حسین اپنے چچا کو یاد فرماتے اور حسرت ہوتی
 کہ کاش اسوقت چچا اپنے اس بیٹے کے پیارے چچے کا واسطہ استقلال دیکھتے۔

جعفر کی شہادت کا قلعی اثبات

ہی زمانہ تھا حسین میں رسول کو اس نے غم و افسوس میں دیکھتے کہ کاش ایک آدمی نے اس کے علم کی
 خزانہ درزی کے مقام کو راجا یا جسکا ہر طرح برا اثر پڑتا۔ اس نے خلاف درزی کی کلاس وقت کی پختہ

بنی خزیمہ

حاصل تھا کہ ایام جاہلیت کا انتقام لے سکتا اور پھر حسین نے یہ بھی دیکھا کہ ان کے پدر عالمی مقدار بھیجے گئے اور وہ اپنے طرز عمل سے رسول کی خوشنودی اور شکر کے مستحق ہو سکے اس لئے کہ نرمی اور ہمدردی سے مظلوم جماعت کی انگ شومی کی تھی۔ یہ موقع تھا کہ بچے مقتدا و افعال سننے اور خیال کرے کہ انسان میں یہ جذبات بھی ہو سکتے ہیں اور اگر ایک سے انسانوں کو یہ معینین اٹھانا پڑتی ہیں تو دوسرے سے ملائی ہوتی ہے۔

حسین پورے پانچ برس کے ہو چکے تھے کہ قبیلے پر مسلمانوں کو تسلط حاصل ہوا۔ علی کی بدولت ہوا اور اس میں رسول نے دختر حاتم کے ساتھ جو برباد کیا وہ حاتم کے شکاری بیٹے عدی کی اس درجہ پسندیدگی کے قابل تھا کہ وہ شام سے آتا اور مسلمان ہوتا۔ حسین تصفیہ کرتے ہوئے کہ شریف قوم عورتوں کے ساتھ اگرچہ وہ مفتوح ہوں اور غیر مذہب کے کس طرح کا بڑا دیکھا جاتا ہے۔

بھی زمانہ سریہ وادی الرمل کا تھا جسکی اہمیت بعض تجربہ کار فرودگاہی سے ظاہر تھی جناب امیر کا عصابہ طلب کرنا بھی ایک نشانی سمجھی گئی تھی کہ صورت معاملہ کسی قدر سخت ہے۔ جناب امیر کو اپنی آنکھوں کے سامنے عصابہ باندھے اور مسلح میدان جنگ کی طرف روانہ ہوتے دیکھ کر ظاہر کی آنکھوں میں آنسو بھر گئے کون جانتے کہ حسین کس طرح دیکھ رہے تھے اور ان کو چشم پر آب دیکھ کر سرخ گھوڑے کے اگلے سون سے پست گئے تھے یا نہیں جو روکنے کی طفلانہ کوشش بھی جاتے۔ لیکن یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ جدید بزرگوار کو خاتمہ زہر اس کے آنسو اور ہلوگوں کی عیوی صورتیں اور باتیں نہ روک سکیں۔ کیا عصابہ تھا علی اور فاطمہ کو کہ ایک دن کہنے والا ہے کہ آنکا حسین زخموں سے جو اس طرح اپنے اہل و عیال کے سامنے آئیگا کہ بچا مانہ جائے۔ اسوقت ایک عام کہنہ طلب کر لگا اور آئے اور چاک کڑا لگا۔ فر اسوقت سے جب سے حسین باپ اور نانا کو پہچانے لگے ہوں اب تک صورت حال یہ تھی کہ کسی موقع پر جبکہ ان بزرگوار دن میں کوئی گھر سے باہر جاتا تھا دوسرے کا جانا ویسا ہی یعنی ہتھانکین میں بچوں کو لٹکین تھی کہ اگر نانا نہیں ہیں تو باب ہیں۔ نانا کے زائف کے ساتھ ہیں۔ اور عجیب نہیں ہوگا لوگ بھی علی کی خوشنودی کے لئے بچوں کے ساتھ زیادہ اظہار اسادت جاتے تھے ہوں۔ اور پھر بچوں کے بڑی دیکھ کر دھڑکتے بزرگوار کچھ خاموش اور کبیدہ سے بھگے اور دینے سے چلے گئے لیکن پھر کسے کور ابد وہ پیشتر سے زیادہ مطمئن اور خوش تھے۔ جن میں کہہ سکتا کہ جناب امیر نے اپنے

متضاد باتیں اور انکا
ایشہ حسین کی سماعت

۹
مثال جو شریفانہ رہتا
کی تعلیم تھی۔

وادی الرمل کا عصابہ
اور کر ملا کر تے۔

توک اور حسین

فرزندوں کو اس زمانہ میں اس درجہ ذی ہوش خیال کیا جاسکتا کہ انھیں لوگوں میں جو بہتر
اظہار اطاعت اور خلوص میں مبالغہ کرتے ہیں کچھ منافقین بھی ہیں جو ظاہر دشمنوں سے زیادہ غمزدگ ہیں۔
اور یہاں یہ مسئلہ کی غرض میں ایک یہ بھی ہے کہ ہم ان کے حرکات و سکنات کو دیکھتے ہیں۔

رسول کا تشریف لانا مسلمانوں اور خصوصاً اہلبیت کے لئے سب سے زیادہ باعث مسرت تھا لیکن اس
خوف سے مطلق خالی نہ تھا کہ دشمن ہر وقت ناک میں رہتے ہیں کہ کسی طرح ان کی ہلاکت کے باعث ہوں۔ اس
مخلصین کے دلی اظہار عقیدت اور صحیح وسلاست و ایسی پر خاموش شکریہ کی تسبیح کی اور بڑھادی
اور رسول نے حسنین کو بحر ایک مرتبہ اس طرح بھیج کر پیٹنے لگایا اور پیار کیا ہوگا جس طرح کوئی خطرہ کے بعد
اپنے کو محفوظ دیکھ کر فطرتاً ان کی طرف اپنا قلبی میلان ظاہر کرتا ہے جو سب سے زیادہ محبوب ہوتے ہیں

رسول بچوں سے زیادہ اور کسی پر توجہ نہیں فرما سکتے تھے جنہر تعلق کی کوئی چھینٹ نہیں پڑی ہوئی کیا حریف
کے علاوہ رسول نے ان بچوں کو منافقین کے نام بھی بتا کر انھیں ہوشیار رہنے کی تاکید کی ہوگی م
میں سوچتا ہوں کہ غالباً کبھی زمانہ ہو جس میں حسنین کی تعلیم کا آغاز کیا گیا ہو۔ اگرچہ اسکے باضابطہ آثار اور
خبریں نہیں ہیں کہ کسی خاص وقت بسم اللہ کی گئی لیکن اس غیر صریح اطلاع سے ہم کام لیتے ہیں کہ رسول
بچوں کے طفلاً حوصلہ ترجیح کا تصفیہ بجا و کشتی اٹھانے کے و صلیان لکھوا کر کرنا چاہتے ہیں۔ و صلیان
کہنے یعنی کتابت کے ابتدائی حالت سے تعلیمی ابتداء کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ رسول کی احادیث و
علم کے متعلق جس قدر میں اور خود جو کچھ ان کے اس محل سے ظاہر ہے کہ وہ اسیران احد میں سے بڑے لکھو کو
انھیں اسکے بچوں کی تعلیم کے لئے مقرر فرماتے ہیں اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت نے اپنے محبوب
نواسوں کی تعلیم کو ضروری وقت سے زیادہ ملتوی نہ کیا ہوگا۔ اور چونکہ اسکا کہیں اشارہ نہیں ہے کہ
کوئی شخص حسنین کا معلم مقرر تھا میں بجز اسکے تصفیہ نہیں کر سکتا کہ خود جناب اپنے ان کی تعلیم ابتدا سے اپنے
ذمہ لے لی جیسا اسکے بعد حسنین کے زمانہ شباب کے متعلق آثار میں کہ جناب امیر نے تاویل قرآن خود تعلیم
فرمائی۔

حسین کی تعلیم کا خیال لوگوں میں کس درجہ ہوگا اسکا اندازہ اس روایت سے کیا جاسکتا ہے کہ
حسین گھوڑے پر سوار ہوا عباس سے جیسکے ہیں اور وہ رکاب تھام کر سوار کرنے کو اپنے لئے باعث
افتخار سمجھتے ہیں۔ اگرچہ وہ خود ہاتھی ہیں۔

زمانہ رسول میں حسنین کی
تعلیم کے آثار۔

حسین کے زمانہ طفلی کی ذہانت کے آثار میں جو روایت ملتی ہے وہ غالباً اسی پانچ چھ برس کے سن کی ہے اور وہ اپنی طفلی کی منطق میں اپنے کھیل کے قوانین پر غالب تھے۔ ابوراغ جو حسین کی دلیل سے لڑکپن میں مغلوب ہو جاتے ہیں آئندہ زمانہ میں حسین کے واضح بنا کر لائے گئے ہیں جس پر غور فرمائیے۔

حسین نے چھ برس میں قدم رکھا تھا کہ رسول نے انھیں رسمی طور پر مباہلہ میں شریک کیا۔ دیکھئے یہ تعلق رکھتا ہو گا یہ عالم جس وقت یہ پانچ نفوس قدسی خدائی فیصلہ کے لئے تیار ہو کر گئے ہونگے۔ انکا خدا پر بھروسہ۔ اپنی سچائی کا یقین۔ اپنے فتح کی امید۔ ایک شان رکھتی تھی جو زمین مخالف سے یہ کہلو اسکے کہ ”میں چند آدمیوں کے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر وہ خدا سے پہاڑ کے ٹل جانے کی دعا کریں تو پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ جائیگا۔“

میں سوچتا ہوں کہ انصائے بخوان پر سب سے زیادہ درد بھولے بھولے۔ چاند سے نہیں۔ معصوم بچوں کی موجودگی سے اثر پڑا۔ میرے لئے یہ سوچنا ممکن نہیں ہے کہ اساتذہ کچھ طرز عمل کی تبلیغ آج ریشٹل پرس کی امیج ہے۔ وہ ان معصوموں کے سامنے کھڑے ہو سکتے تھے۔ اسکے بعد واقعا مباہلہ ہوتا یا نہ ہوتا بیختم پاک فحیاب ہو گئے۔ زمین مخالف کا انکار اسکی طبعی شکست تھی۔ وہ ان نفوس قدسی کی عظمت اور جلالت کے مقابل کھڑے ہونے کا اپنے میں استقلال اور ارادہ نہ پالتے تھے۔ یہ موقع اسی قدر قانون الہی کا اظہار تھا جس قدر اور صاف واقعہ ہونے میں کس میں ذرا احساس ہی اور وہ نہیں جانتا کہ ہم اپنے سے بڑے نفس کے سامنے اپنی نفس کی بلندی اور قوی کے سامنے اپنے نفس کی پستی کا احساس کرتے ہیں اور بغیر اسکے کہ ان میں سے کوئی کچھ کہے ایک قلبی تصفیہ ہو جایا کرتا ہے۔ اس حالت کو خود جناب امیر نے ظاہر فرمایا ہے جبکہ کسی نے آپ سے سوال کیا کہ آپ اپنے ہمسردن پر کیسے غالب ہوئے اور فرمایا کہ ”میں کسی شخص سے ملائی نہیں ہوا اگر یہ کہ اُس نے اپنے نفس پر قبضہ دینے کے لئے میری اعانت کی۔“

حسین کا مذہب پر سہ اور وہ موقع نہ آیا کہ اسے چھوٹے چھوٹے ہاتھ بلند کرتے انہیں آسان کی طرح استھتین اور بے گناہ لب و زبان سے آمین کی صدا بلند ہوتی۔ خدا کے بلند کے ہونے یہ بندے واپس نہیں ہو سکتے تھے گر یہ کہ اپنے فحیابی سے پاکیزگی کی عظمت اور اسکی بلند کرنے والی لہریں محسوس کرتے کون روکنے والا تھا حسین کو کہ ذرا سا کا مذہب بہترین نہ جلتے۔ اسکے بعد یہ کہنا ہے کہ انفرانیوچ حسین کی شرکت کے اس موقع پر جو صلح کی وہ مسلمانوں کے لئے مالی حشت سے مفید تھی۔

نہ کہیں میں دوسروں کے لیکن غالباً اسی سے کچھ قبل یا بعد کے زمانہ میں وہ واقعہ ہوا جو حلقہ آبی سے ممتاز کیا جاتا۔ اس لئے کہ نزول قرآن کا زمانہ تھا لامحالہ یہ حسین کی سات برس کی عمر کا ہو گا جسکی تصدیق حضرت خاتمہ کے اس لفظ سے ہی ہوتی ہے جہاں آپ فرمائی ہیں کہ میں بچہ جو کہ میں ہوں چھ یا سات برس کا سن اگرچہ اس پر وہ اندازہ کا ہو کہ دوسروں کی تکلیف کو اپنی طبیعت پر مقدم رکھنا کس قدر بلند خیالی اور انسانیت کا اعلا درجہ ہے لیکن بھوک ایسی چیز ہے جو اپنی حالت سے بار بار اندازہ پر مقرر ہوتی ہے اور اس لئے بچے ایسے موقع پر حسین خود اپنے قریب سے اندازہ کر لیا ہو بغیر کسی عالم کے ذرہ کے ہے موقع کی خصوصیت یہ تھی کہ اپنی تکلیف سے انکی لاپرواہی اس درجہ تھی کہ چون جون انکا امتحان برپا ہوتا تھا یہ امتحان دینے پر مقرر ہونے جانتے تھے۔ ان مرحلے ہوتے ہیں کہ ان کو دیکھ کر رسولؐ فرمایا کہ آج آپ ہو گئے۔ اور زبان مبارک پر جاری ہوا "واغوثا کا اہلیت محمد یوموتون جو عادی پر دروہ گا" ترجمہ یہی ہے کہ اہل بیت بھوک سے مراد ہیں

یہ نعت ہے تنہیں نظمیر کا یقین دلایا جاتا اور انکی آئندہ امتحان نیز تاریخ کہیں انکی نظمیر پر مشتبہ نہ ہوتی۔ اس موقع کی خصوصیت یہ بھی تھی کہ رسولؐ یہ دعا بھی فرماتے کہ میں اُس سے جنگ کروں گا جو اُن سے جنگ کرے اور صلح کرے۔ صلح کرے اور اُن سے صلح کرے اور دشمن ہو گا جو اُن کا دشمن ہو گا۔ ہم نہیں چاہتے کہ اس نام موقع پر حسین سچے ہو گئے یا نہیں لیکن یہ اطمینان تصدیق ہے کہ حضرت مسیحؑ نے ان پر طغیان و جبر اور سفیرانہ کیر نفس کی اس سنجیدہ حالت سے جو دعا اور استغاثاں کا کام کے وقت ہوا یہی سب کو بے جنبش رکھا ہو گا۔

سورہ برات کے رشتہ کے لئے جسکی مختلف جہتوں پر توجہ دلائی گئی جناب امیر کا تشریف بجاں ہو کہ اس لحاظ سے شکل بیان ہو گا کہ ایک تو وہ خود کہ جو مسیحؑ سے دو سو سے زیادہ دیکھ چکے تھے کہ پیر بزرگوار اگر باہر بھیجے جاتے ہیں اور انکی اس نامزدگی میں یہ بھی دیکھتے تھے کہ کبھی رسولؐ حاضر نہ ہوں کہ علی کی واپسی تک یہ نہ اٹھاتا کہی خود استغاثاں کے لئے ہیں اور کبھی بھیجے ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ میں نہیں ہوں۔ اور اس طرح مفارقت پر صبر کرنا کی وجہ سے عادت ہوتی جاتی تھی اگرچہ یہ فتنی لیکن نہ ہو۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ حسین کے نزدیک بھی یہ کوئی مخصوص بات تھی یا نہ تھی کہ اُن کے بعد بزرگوار کے قبل ایک بزرگ بھیجے گئے اور وہ بولے گئے اور اُن کے بعد جواب امیر بھیجے گئے لیکن بزرگ

آیہ نظمیر اور حسین کی برات اور حسین

صفر سنی نے اسکا زیادہ لحاظ نہ کیا ہوا لیکن رسول کے کچھ ہی دن بعد حسین کو اسنے جو معاملت لاحق ہوئی تھی اسکے اعتبار سے اُنھیں پچھلی حالتوں کا یاد آجانا بہت ممکن تھا۔ اور یہ پس بھی مزید بیچ و تاب کی باعث ہو سکتی تھی۔

وہ وقت آیا کہ حسین اپنے پدر بزرگوار کو اُخری سفرات کے لئے رسول کے حکم سے مستعد دیکھتے ہیں کی روانگی کا نظارہ اور اسکے لئے مستعد رہتے کہ وہ ایک نامعلوم زمانہ تک مدینہ واپس تشریف نہ لائینگے۔ موقع یہ تھا کہ اسوقت جناب امیر کی ذات کی منصب کا مرکز تھی وہ مدینہ سے یمن بھیجے جا رہے تھے۔ درمیانی مقامات کا معاہدہ پیشتر بھیجے ہوئے افسر یعنی خالد ابن ولید سے حالات دریافت کرنا اور اُسے ہمراہ لے لینا واپس کرنا۔ در صورت اہل یمن کی مخالفت کی آخری چارہ کے لئے مستعد رہنا۔ تبلیغ اسلام دینی امور رات کی تعلیم آپر حکومت یہ خدمتیں تھیں جو علی کے سپرد تھیں۔ بنو مصیب کے تصفیہ کے لئے علی کو اپنی تلوار دیکر رخصت کیا تھا۔ بڑھتے ہوئے مطلق نے یمن بھیجتے وقت مزید نشانات امتیاز کو ضروری سمجھا۔ ضرورت بھی تھی ایک ہٹے اور زرخیز صوبہ پر حکومت کے لئے بھیجتے تھے۔ غالباً علی کے پہنچنے کے قبل اُن پر اپنی نوجوان محبت کی خبر پیشتر بھیجی ہو اور اُن تین سو سواروں کو جو ہمراہ رکاب جانیکے لے کھڑے تھے اطاعت اور لحاظ کا اشارہ ہو کر نشان مرتب کر کے علاوہ اپنے دست اقدس سے علامہ باندھنے میں اور دیکھ کر کہتے ہیں کہ ”اے علی میں تمہیں پہچتا ہوں مگر تمہاری جدائی پر افسوس کرتا ہوں“ باوجود اسکے بھیجتے ہیں جس سے معاملہ کی اہمیت ظاہر ہے۔ روانگی دیکھنے کے لئے کون نہ ہو گا جسے جناب امیر سے محبت ہوگی۔ خاموشی اور اُس میں جذبات محبت کا اظہار۔ پیچنی سے ایک دوسرے کی طرف دیکھتا اور پھر آنکھیں میچ کر لیتا۔ کچھ کہنے کا ارادہ اور پھر فوراً جذبات سے گویائی کی کمی۔ سناٹوں میں درنی سانس کی پُر غم سنجیدگی۔ یہاں تک کہ وہ مبرشکن موقع آگیا کہ وداعی نظر پر بھی سے پردہ پڑ جاتا۔ گھوڑوں کی جدا خاموش دیکھنے والوں کو جو نکاتی یہ شاندار دستہ کچھ دیر کے لئے غم کا ایک جلوس ہو جانا اور چاہنے والے اسوقت تک کھڑے رہتے۔ جب تک کہ اس جلوس کا آخری نشان یا معدا کی خفیت اُٹھ نہ بھی ملتی۔ جلوس روانہ ہوتا اور قلبی تعلق رکھنے والے خاموش دیکھنے رہ جاتے۔ فرض!

چند ماہ اس طرح گزرے تھے کہ رسول کا حکم نامہ یمن پہنچا۔ رسول مدینہ سے اور علی یمن سے چلے

مرکز ملاقات کہ تھا۔ ظاہرہ بھی تشریف لگتی تھیں اور اس سے یقین کیا جاسکتا ہے کہ حسین بھی گئے تھے۔ اور اگر اس کے قبل شان سے روانہ ہوتے دیکھا تھا تو مکہ میں اسی شان سے داخلہ دیکھا ہوگا۔ اسلام کی تاریخ میں یہ پہلا موقع تھا کہ اس قدر مسلمان حج کرنے جمع ہوئے اور اس وجہ سے آخری بھی تھا کہ نبی اللہ نے ان کے بعد تشریف لے گئے اور نہ اب تک اجتماع کے لئے اس قدر اہتمام کیا گیا تھا یہ موقع تھا جیسے زمانہ اب نہ دیکھے گا اگرچہ اس سے بدرجہا زیادہ تعداد میں مسلمان حج کرنے ہر سال جاتے رہتے ہیں اور باوجود بعض وقتوں کے آمدورفت کی سہولتیں تعداد میں اضافہ کرتی رہیں گی۔ حسین نے یہ اثر خیز منظر دیکھا اور کیا عجب ہے کہ منکر اگر پوچھا ہو کہ "نانا یہ سب تمہاری امت ہی تھا" معجزہ ہوا لوگ چلے اور متفرق ہونے کے قبل دوسرا منظر بھی ان مسلمانوں کو دیکھنا تھا۔ اس لئے کہ رسول خدا نے فقط قہقار کو اپنی نگاہ کے تابع رکھنا چاہا۔ وہ کسی ایسی جگہ سے جہاں بہت راستہ ہوں لوگوں کو اپنی خوشی سے منتشر نہیں ہونے دیتے بلکہ اسکا لحاظ فرماتے ہیں کہ انھیں ایک مرکز پر جمع کر کے کسی مادی اور خیالی افتراق کا موقع نہ دیں اور آج حسین ایک تماشہ دیکھتے ہیں جو اگر غلط سے بڑھ گیا ہو تو تقاضائے سن کے لحاظ سے اور زیادہ دل آسنے ہو جاتا ہے۔ یہ علی کے لئے نیا نہ تھا۔ اس لئے کہ انھیں بھی رسول نے اپنے دو کنارہ بغل میں پالا تھا اور زبان جو سالی تھی۔ لیکن حسین کی حیرت تبسم اور پُرسرت بھینچتی مصدور کے اندازہ کے باہر ہے جب وہ دیکھتے ہوئے کہ منہ ہے۔ نانا نانا۔ اور لوگ ہیں۔ لیکن آج ہم نہیں بلکہ بدرزگار رسول کے ہاتھوں پر بلند ہیں!

ہم نہیں کہہ سکتے کہ حسین اس وقت یا اسکے بعد کی مبارکبادوں کو دیکھ دیکھ کر خوش ہی ہو رہے تھے یا کہیں کسی کے پُر قہقہ تبسم اور اس کی تلخی کو بھی محسوس کرتے تھے۔ چونکہ خیال ہی کیون ہوئے لگا کہ آدمی کا ظاہر و باطن ایک نہیں ہوا کرتا اور منہ کی نیچے زہر بھی ہوا کرتا ہے۔ لیکن مجھے یقین ہے کہ اگر ایسی ہی حسین کی نگاہ کے نیچے ان کی چوٹی تو وہ بغیر چونکے نہ رہے ہوتے۔

وداعی حالت کا حسین
 نبی عربی کا حجتہ الوداع کے قبل اہتمام کرنا کہ ایک وداعی جمع ہو۔ مجمع سے کہہ بھی دینا اور اسکے بعد بقیہ اسی تو ہے دن کا طرز عمل اسی پر راز قافون کے اندر آتا ہے جس کا نام الہام یا وحی یا سادہ باطن ہے کوئی بعید از قیاس امر نہیں ہے کہ رسول کے اس قلبی حالت نے چون پر اثر کیا ہو

وہ چپ اور مخوم رہتے ہوں بغیر اسکے کہ انھیں وجہ معلوم ہو وہ والدین کی انگلیوں خاموشی سے احتیاط کے باوجود اشارہ پاتے ہوں اور دل بھرتا ہوا کہیں کبھی ایسا بھی ہوتا ہو کہ والدین ان بچوں پر نظر گزار دیتے ہوں اور ضبط کی کوشش کے قبل انگلیوں میں آنسو ڈھلک آتے ہوں۔ بچہ دیکھتے ہوں۔ دل میں کڑھ جاتے ہوں۔ انکی انگلی میں بھی آنسو آجاتا ہوا اور اب مایا پ انھیں زور سے پکارتے ہیں۔

کچھ دنوں تو غوغا کا وہ ہم تھا لیکن سلسلہ کا وہ صفر ابھی ختم نہیں ہوئے پایا تھا اور نہ حسین ابھی پورے سات برس کے ہوئے تھے کہ وہ دن آیا جسکا خون تھا۔ ہادی عالم کو مرض الموت لاحق ہوا۔ محض علالت حیات کی امید منقطع نہیں کر دیتی۔ لیکن علالت میں دنوں کا گزرا نا اور مرض میں اضافہ اہل بیت رسالت کے افسردگی کو بڑھاتا جاتا ہو گا اور حسین اپنے اوپر نانا کے ہر وقت سنبھتے ہوئے چہرہ اور لطف آمیز نگاہوں کو افسردہ اور ساکت پاتے ہوں گے۔ ہادی عالم کی آخری دنوں کے متعلق ہم کافی سے زیادہ اشارے کر چکے کہ وہ انتشار آمیز ماضی سے حالی نہ تھے۔ سیاسی پیش بندیوں کے سمجھنے کے لئے حسین کی عمر بہت کم تھی۔ انکے بس کا تقاضا یہ نہیں تھا کہ انکے اسباب نشو و نما اور نتائج کو سمجھ سکیں اور اس لئے ہم محض یہ کہنا چاہتے کہ اگر حسین کی سماعت تک کسی باجند کی خلاف ورزی کی خبر پہنچتی ہوگی تو وہ محض ایک انفرادی حیثیت کی بے طاقتی سمجھتے ہوں گے اور اُس سے اُس قدر روٹے ہوں گے جس قدر توجہ لیکن کا بغیر خیال حوالہ کر سکتے ہیں۔ اور کچھ عجیب نہیں ہے کہ اپنے اور اپنے والدین کے ساتھ رسول کی بڑھتی ہوئی توجہ کو دیکھ کر ان بے طاقتی کی مثالوں کو مطلق کسی توہم سے نہ دیکھتے ہوں۔

ہادی برحق کی علالت بڑھتی گئی اور غم کی موجیں اس قدر قوی ہو گئیں کہ پہلے ظاہر کے صبر کو باور دیتے تھے۔ نظری تھا کہ جسے حق تھا کہ رسول پر فاطمہ کے پہلے کوئی رونا کیسے گرم آنسو اس قابل تھے کہ ہادی برحق کے رخساروں پر ٹپکتے۔ اور انگلیوں کھلو اسکے۔ مشکن نگاہ لادی بیٹی کی طرف اٹھی اور ساتھ ہی شدت۔ ضعف اور جذبہ محبت سے تھر تھراتے ہوئے ہاتھ آخری مرتبہ اٹھے کہ ظاہر کے آنسو پوچھتے تھے کہ دلانے کی یہ کوشش سہلاب اشک کو اور تیز کر دیتی۔

لیکن محبت کا یہ غم اگر نظر آخری نہ تھا بلکہ اس میں چون کا بھولا پن کچھ اور اضافہ کرنے والا تھا۔ ہادی

آنکھیں کھولتے ہی اپنے فرزند و ن کو طلب کیا۔ کئی روز کی شدید بیماری نے جس قدر خاموش کر دیا تھا۔ اب اس وقت کی طلبی نے حسنین کو یہ خیال دلایا ہو کہ رسول کی ناشکستہ توجہ و محبت سے پھر عود کر آئی یا بلائے کے لئے جانے والوں کی افسردہ صورتیں دیکھ کر پہلا اثر خوف کا ہوا اور اسنے دوڑا دیا ہو۔ میرے نزدیک دوسری صورت زیادہ قریب الامکان ہے۔ آئے حسنین۔ اس لئے کہ رحمتہ للعالمین کی محبت سے بھر ہوئے سینہ کی گرمی آخری مرتبہ محسوس کریں۔ رسول کی آنکھیں کھلی تھیں۔ ہاتھ پھیلے تھے اور سینہ پشاپ لینے کے لئے بچپن تھا۔ پٹ گئے۔ رسول نے انکے بھولے رخسار و ن پر لب اقدس سے محبت کی مہر کی۔ ریحانئین کو سونگیا اور اس وقت بھی تعظیم احترام اور محبت کے باب میں اصحاب اور تمامی امت کو وصیت کی۔ حسنین کی عمر اسکی کافی صلاحیت رکھتی تھی کہ رسول کی ان وصیتوں کو جو اپنے متعلق تھی یاد رکھتے اور اُس وقت لوگوں میں اپنا ہوا احترام تھا اسکا امتیاز کر سکتے۔

وہ تمام نفوس جنھیں رسول سے محبت تھی قریب تھے خوف اور اضطراب سے ناگزیر خیمہ کے منظر تھے جناب امیر کے سینہ مبارک یا زانوئے اقدس کو اسکا افتخار تھا کہ سر مظهر اُس پر رکھا تھا۔ علی چاہتے کہ ہمیشہ ہمیں یہ فخر اور براحت نصیب ہو لیکن مشیت ایزدی جاری ہونے والی تھی۔ رسول کے لب ظہر میں آخری جنبش ہوئی۔ ”رفیق الاعلیٰ“ کی خالص روحانی تربت کا شوق تھا جو اُسے آخری سانس سے ظاہر تھا۔ ادھر اظہار شوق تمام ہوا اُدھر فاتحِ عرب کا صبر ختم ہوا۔ سر اقدس کا وزن اُٹھانے کی اب قوت نہ رہی۔ چیخ اُٹھے۔ جاس کو نکاراکہ ”میں بخود ہو رہا ہوں میری خبر لے۔“ قیاس اُسان ہے کہ اس لب شاکر و دل کی ظاہرہ اور پنے کیا کر رہے ہونگے اور کیا کہہ رہے ہونگے؟

لیکن انھیں کیا معلوم تھا کہ ابھی رسول دفن نہ ہوئے پائینگ اور نہ ہم رونے سے سیر ہوئے کہ ہم ایک رعت رسول کے بعد واقعات کے لحاظ سے اہل بیت کی طبیعت

مرتب جماعت کے قبضہ میں اس طرح آجائے کہ ہمارے حقوق۔ ہماری تعظیم اور ہمارا احترام ایک خواب کی بات ہو جائیگی اور دقت یہ باتیں اس طرح پھلا دی جائیگی کہ گویا ہمارے لئے کبھی نیکی تھیں بلکہ ہم سے چاہا یہ جاگنا کہ ہم اس طرح انکی تعظیم و احترام کریں جنہیں ہماری تعظیم و احترام کا حکم دیا گیا تھا بچے بے خبرتہ ظاہر سے خبر نہیں جناب امیر بے خبرتہ کہ طوفان کی دہمی دہمی آواز کان میں آنے لگی۔ میرے خیال میں تمام اُس صبح نے جو اس وقت علی کے پاس دفن رسول کی ظہر میں ہو کسی نئی منوش خیمہ کے نبول کشیے اٹکار دیا ہوگا حقیقت یہ ہے کہ نبول کیا جانا عجیب خیر اعتقاد ہوتا۔ لیکن زیادہ دیر نہ ہوئی تھی کہ انکو کو یقین بغیر چارہ

نہ ہوا اور اب سوچنا چاہتا ہے کہ اگلے غم غصہ اور نفرت کا کیا درجہ ہوگا۔ خصوصاً جبکہ اُنھیں دفعۃً اپنے خیالات کا راستہ بدلنا تھا۔ ابھی جوش غم میں کمی نہ ہوئی تھی۔ آئندہ بھی اور خشک نہ ہوئی تھی کہ وہ خبریں سننے ہیں کہ مسند رسول کا انتظام رسول کے گھر سے کوسوں دور کر لیا گیا بغیر اسکے کہ بنی ہاشم یا اہلبیت رسول میں سے کوئی وہاں موجود ہوتا۔ کوئی عجب نہیں ہے اگر اہل ثقیفہ کی کارروائیوں کی خبر نے اہل بیت اور ہوا خواہان اہل بیت کے آئندہ خشک کر دیے ہوں اور وہ اپنے دماغوں پر چوٹ کھانے کی جھجھناہٹ محسوس کرتے ہوں۔ اور کچھ دیر کے لئے گم ہو گئے ہوں کہ ہم کیا کریں۔

بنی ہاشم انسانیت کے حقوق ادا کر رہے تھے کہ اُنھیں عالم سیاست نے جھجھوڑا۔ یہاں عالم سیاست سے میری غرض اُسکی نرم اور معمولی روش نہیں ہے بلکہ وہ عالم جبین رحم اور دل نہیں ہوتا۔ جو جذبات اور احساسات کو وہ کیسے ہی اعلیٰ کیوں نہ ہوں اپنی بعض فردریات کے لئے اپنا دشمن سمجھ کر کھیلنے سے ہی زیادہ کھلتا ہے۔ کون سوچ سکتا ہے اُس تکلیف کو جو جناب امیر کو ہوئی ہوگی۔ کون کہہ سکتا ہے کہ جناب امیر ایک ہاتھ سے رسول کی لاش تھلے ہوں اور دوسرا ہاتھ دُشمن کے سر پر ہو گیا ہو۔ میرے آخری فقرہ کی غرض یہ نہیں ہے کہ جناب امیر کا اس وقت یہی انداز تھا بلکہ میں سچے سچ انسانی دماغ کی اضطراب۔ چکا اور گرگتی ہوئی حالت سمجھا رہا ہوں۔ جناب امیر اس سے بہت بلند تھے کہ اُن سے اضطراب کی کوئی ظاہر حالت ایسے وقتوں میں طاری ہوتی، جبین وہ ایک فریق اور دوسرا انسان دوسرا فریق ہو جبکہ اُن جناب کے اس احساس کے متعلق اُن کا کسی موقع پر اظہار خیال پایا جاتا ہے کہ ”یہ امر عجیب نہایت ہی دشوار ہے کہ کسی قسم کے اندوہ و ملال کی جھلک مجھ میں نظر آئے تاکہ دشمن کو شہادت کا موقع ملے یا دوست اُسکی حالت دیکھ کر محزون ہو۔ یا جبرہ پر دیگر جذبات کے اثر کو اس فقرہ میں ظاہر فرماتے ہیں کہ ”کسی شخص نے محبت و عداوت کو دل میں پوشیدہ نہیں کیا مگر یہ کہ وہ اُسکی زبان۔ خفلیوں۔ اور چہرے کے صفحات میں ظاہر ہو گئی“ اس سے ظاہر ہوگا کہ جناب امیر کس طرح کوشش کرتے ہوئے کہ میرے اثر غم سے میرے متعلقین معزوں نہ ہوں۔ یہ کوشش بجا مگر خود ایک مرثیہ بنی۔ درحقیقت یہ بات ابھی باقی ہے کہ محض چہرے سے ظاہر نہ ہو سکتا کہ اسکے لئے کافی ہے کہ قلب کی کسی کیفیت کا اثر دوسرا قلب پر نہ ہو خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ ایک یا چند ایک ہی جذبے سے متاثر ہوں۔ اور پھر کے گھر کی جناب امیر اپنے اس ہوش پر مصر رہتے کہ ہمارے چہرے سے آثارِ حزن تو ظاہر نہیں ہیں، قلب کی ذرا سی نرمی چہرے کی

ریشونکی خفیف سا ڈھیلا پن اور اسکا وہ عالم جو غم سے متاثر ہونا کہا جائے کافی تھا کہ دیکھنے والوں کی نگاہوں سے آنسوؤں کا مینہ برسا دیتا اور جناب امیر یا تو نگاہیں نیچی کر لیتے یا اپنے چہرہ کو حد پر لانے کے مستحق سمجھ لیتے۔ آخر کون تھا جسکی طرف دیکھ کر کہتے تھے اور ہمارے خواص اور خزا دیان کسے اپنا تسکین دینے والا سمجھتے تھے۔

لیکن جناب امیر کا ضبط کرنا تو اس خیال سے تھا کہ میری آخری زندگی میرے متعلقین کو اور بچپن نہ کر دے۔ اسکی غرض یہ نہ تھی کہ وہ لوگ بھی میری ہی طرح ضبط کریں۔ جناب فاطمہ زہرا کی یہ مشہور حالت سب کچھ کہتی ہے کہ اُن معصومہ کو رسول کے بعد اپنی رحلت تک کسی نے ہنسنے نہ دیکھا۔ ہنسنے نہ دیکھنے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ کوئی اُنھیں روئے نہ دیکھتا لیکن یہ واقعہ ہے کہ وہ معظمہ اسوقت تک میر نہ ہون جب تک اُنکی روح اقدس نے اُس عالم کی طرف ہجرت نہ کی جہاں وہ اپنے پدر عالم بقدا کی روح مطہر سے قرب حاصل کرتی۔ ایک دریا تھا جو اُمڈرہا تھا ایک جوش تھا جسے سکون پانے سے انکار کر دیتا تھا۔ اور ایک متعدی دریا تھا جسے سننے والوں کو اس درجہ بچپن لگتا کہ وہ جناب امیر سے درخواست کرتے کہ روئے کا وقت مقرر کیا جائے اور ملہم من اللہ کی صاحب زادی اُنھیں جواب دیتی کہ بچے تم میں بہت دنوں نہیں رہنا ہے!

پھر بھی جناب امیر نے عموماً گھبراہٹ سے ضبط کیوں نہ کیا ہو اُنھوں نے نظم و مشین وقت و فن اور بعد و فن جو کچھ فرمایا اُسکی خوبصورت شاعری (جذبات کی مصوری) اس لئے بہت شہرہ ہے کہ وہ ایک ضابطہ کا اظہار خیال ہے۔ علی قبر کے پاس کھڑے ہیں۔ صبر اور روئے کی متضاد حالتوں پر اُنکا دماغ غور کر رہا ہے اور کہہ رہے ہیں ”صبر کرنا اچھی بات ہے مگر حضرت سے صبر کر لینا مدوح نہیں ہے۔ جزع و فزع بیشک قبیح ہے مگر آپکے بچنے کی مصیبت پر نہیں۔ آپ کی مصیبت سے جو بیخ و اندود ہے وہ نہایت بڑا ہے۔ یہ بیخ و اندود آپکی مصیبت سے پہلے حقیر تھا اور آپکی مصیبت کے بعد بھی حقیر سمجھا جاتا۔ یا زاتے ہیں کہ ”آپے غیر کی مصیبت سے بہن مطمئن کر دیا۔“ اور باوجود اُن باتوں کے اس اندود ہلکا استغنا کی پہلی خبر ہے کہ جب جناب امیر اور طاہرہ ”امام حسن اور امام حسین کے منہ کی طرف نگاہ کرتے تھے تو اپنی تہی اور اُنکی نامرادی پر“ روتے تھے۔ حالت یہ تھی کہ بچوں کا رونا مشکین تھا۔ نہ رونا اور گڑھنا یا سادے اور بھولے چہرے دیکھنا اور زیادہ غم افزا تھا۔ وہ جانتے تھے کہ ایک پیاری چیز

حسین کی نامرادی

کہو گی ہے بغیر اسکے کہ اسکے اظہار کے لئے مسخہ میں لفظ پاتے ہوں۔ انکا دل کچھ ڈھونڈتا تھا مگر پاتے نہ تھے۔

آب ذرا اس تاریکی پر توجہ کیجائے جسے علی فرماتے ہیں کہ، چھا گئی تاریکی انکے (رسول) اشغال کا بعد، یا جیسا حضرت طاہرہ فرماتی ہیں کہ ”وہ منبر چہ آپ (رسول) تشریف رکھتے تھے تاریکی نے اُسے ڈانپ لیا“ اور دیکھیں کہ حسین کی ”نامرادی“ یا انکی مادر گرامی کے اس خیال کو کہ انکے بعد ہم ضعیف و حقیر ہو گئے۔ لوگوں نے منہ پھیر لئے۔ انکی زندگی میں ہم خلافت کے نزدیک مغلم و مکرم تھے، کس درجہ تعلق ہے۔ سو بچے کوئی اگر سوچے کہ کسی کے بچے یہ دیکھتے ہوں کہ سیکڑوں آدمی حملہ آور ہو کر کئے جوش سے ہمارے گھر کی طرف آ رہے ہیں۔ اپنی مان سے کسی کی یہ وہ ہلکی سنی ہو کہ ہم گھر بھونک ڈالیں گے۔ اسوقت بھی دیکھا ہو کہ آگ اور لکڑی موجود ہے۔ محاصرہ اور اطاعت کرنے کا شور مٹا ہوا اور پھر وہ یہ نہ سمجھتے ہوں کہ ہم خطو میں ہیں اور سب سے زیادہ افسوسناک یہ امر ہو کہ آج انکے یہ انداز دیکھتے ہوں جو کل وقت تھے اور جنہیں آنکھیں چار کرنے کی جرأت نہ تھی اور جن سے نانائے نعیم و احترام کی وصیت کی تھی۔ حالت ایسی ہوئی کہ قنفذ یعنی حملہ آور دن میں کا ایک سپاہی رو دیتا اور بچے سمجھ نہ جاتے۔ اور مکان سینہ میں اپنے منہ نہ چھپاتے؟ یہ سن تو ایسا نہیں ہے جنہیں بچے محبت اور غصہ کی نگاہ میں نہ پہچان سکتے ہوں۔ انھوں نے اطاعت کرنے والی صورتیں دیکھی تھیں اور یہ حالت اسوقت کی صورت خوب سمجھا تھی۔ وہ یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ اسوقت والدین کے بشرے ویسے بٹاش نہیں ہیں جیسے اصحاب کی عادی کے وقت رہا کرتے تھے اور یہ انکے خوف زدہ کرنے کیلئے بہت کافی تھا۔ کچھ بعید نہیں ہے کہ حیرت اور خوف سے اسوقت پوچھا ہو کہ امان کیا یہ میرے نانا کی امت نہیں ہے؟ انے پوچھو تو کہ کیا ہمارے ہی احترام کے لئے کل وصیت نہیں کی گئی ہے۔ ام الفضل سے پوچھتے ہو گے کہ وہی تم ہیں یہ شعر پڑھ کر کھلائی تھیں کہ یا بن رسول اللہ یا بن کثیر اللہ + آج ہمارا جاہ کہاں ہے؟ تمہاری یہ دعا کہ ”خدا تمہیں معصیتوں سے بچاؤ“ قبول نہیں ہوئی؟ اور یہ سکران اور دالی کے لب جواب نہ دیتے بلکہ آنکھوں میں آنسو ڈھلکاتا ہوا دکھائی دیتا ہو۔

حملہ آور دن اور دھمکانے والوں کا وہ اپس جانا کوئی تسکین نہ تھی بلکہ حنین دیکھ رہے تھے کہ اب وہ ہمارے سامنے نہیں ہے جو نانا کے بعد ہماری پناہ ہے۔ میں سوچتا ہوں کہ اگر رسول کے بعد کبھی جناب اطلاق۔

خطرہ اور اسکا احساس

ظاہر نہ ہر اے آنسو تھمتے تو اس وقت اور غالباً اس سے زیادہ اُنکے روحانی تکلیف کا دوسرا وقت نہیں تھا جب وہ دیکھتی تھیں کہ علی مرتضیٰ اُن لوگوں کے پاس گئے ہیں جو ہمیں اپنی حاصل کردہ اختیار پر عجب کرنا چاہتے ہیں۔ اُن سے یہ بات چھپی نہ رہ سکتی تھی کہ بیعت نہ کرنے سے فعل کی دھمکی دی گئی۔ اور خود یہ بھی خبر ہے کہ حسنین کو کوئی دُرشت خوشخص راستہ میں لٹا اور انھیں الزام دینا کہ تم جاسوس کیے گئے تھے۔ بچہ کو تخت انداز اور دُرشت چہرہ کو پہلی مرتبہ دیکھتے اور غالباً گھرا کر شکایت کرتے۔ اور جناب امیر کچہرہ نہ کہہ سکتے اس لیے کہ انھیں تنہا اُس تنہا شخص سے جواب طلب کرنے کا اختیار نہ ہوتا کیونکہ وہ حکومت کی حمایت کے لحاظ سے حکومت کو اپنی مدد کے لئے بلا سکتا۔

نگلی معیشت۔

بچے اسین کو لی شبہ نہیں کہ جناب امیر کے دیوان کے وہ اشارت جن میں آپ افلاس اور نگلی معیشت کا تذکرہ کرتے ہیں وہ متصلاً بعد رسول زمانہ سے تعلق رکھتا ہے جیسا ظاہرہ کا یہ فقرہ کہ میرے فرزند و نواسا فوت و معیشت ہی لے لگئی۔ کون قیاس کر سکتا ہے ان سرچشمہ شرافت نفوس کی دشواریوں کا جہنم کی اپنے حکومت و اختیار کو خلق اللہ کے راحت و آرام کے لئے اس طرح صرف کیا کہ اپنے کو مفلس ترین فرد عالم کی حیثیت میں ڈالا جس سے وہ غریب کی حالت کے اندازہ اور صحیح پھر دی کے قابل ہوں۔ انھوں نے اپنے شرعی حصہ غنیمت یا حاصل کو تو کیا معنی خود اپنی کسی جائداد کی آمدنی کو بھی زیادہ تر غربا کے لئے صرف کر دیا۔ اب وہ دیکھتے ہیں کہ ہم بے اختیار ہیں اور قبل اسکے کہ ہم نے زمانہ اختیار میں اپنے بسراوقات کبے اختیاری کی حالت میں خیال کیا ہو یہ اختیار ہی نے ہمیں بغیر کسی ذریعہ کے چھوڑ دیا اور زمین کا وہ ٹکڑا جو ہمارے کام آتا اسے حکومت کے اپنے ”اختیار“ کی دلیل سے ہمیں چھین لیا۔

اب بظاہر اگر کوئی صورت تھی تو یہ کہ علی اپنے اور ظاہر اپنے حقوق سے دست بردار ہو تین اور حکومت کی ہر روش کو تسلیم کر کے رفاقت کا اعلان کیا ہوتا۔ لیکن علی و ظاہر سے یہ ممکن ہو یا نہ ہو خود حکومت کی سیاسی بے اعتباری پوری اعتبار کی معضی نہ ہوتی۔ ان باتوں کے لحاظ سے ہم کوئی تصدیق نہیں کر سکتے کہ اس وقت اسکے بسراوقات کا کیا خاص ذریعہ رہ گیا تھا جبکہ مذکورہ ان سے لے لیا گیا۔ ایسا پھر کہ جناب ذکیہ نے و نیز جناب امیر نے اپنی زمینداری اور باغ کو اپنے بعد وقف کیا جس سے سچوچہ آتا ہے کہ جناب امیر اور ذکیہ کو حضرت ابوطالب اور رسالت گاہ کی تھانہ یعنی جائداد سے کچھ حصہ ملا اس صورت میں اگرچہ تفاق اور اُس سے بچنے کے لئے شدید محنت کا غالباً موقع نہ ہو لیکن مقدار

نہیں معلوم اور گذشتہ فقرات کے بنا پر خیال ہو تو لے کر انکی آمدنی اس قدر کافی نہ تھی کہ وہ بغیر مذکورہ
محاصل کے بسر اوقات کے لئے کافی ہوتی۔

اللہ کی شان تھی کہ جناب امیر اور طاہرہ موسیٰ حسنین اور ام ایمن کے ابن ابو تمھاض کے پاس بحیثیت مدعی
جاتے اور انعامات کا نامضمانہ انتقام تھا کہ یہ دیکھتے کہ ضرور نہیں ہے کہ انصاف اور سیاست ساتھ ساتھ
چلے وہ اپنے آئے اور حسنین کے چہرے چھوٹے دلور چوٹ لگتی وہ دیکھتے یا نہ دیکھتے انکا داغ جو اطاعت اور اظہار
احسان کا عادی تھا گذرے ہوئے دو تین دنوں سے دیکھتا کہ ہماری آن چوٹ کھار ہی ہے اور زمانہ ہمیں پست
مالتی کی طرف کھینچ رہا ہے! ہم نہیں جانتے کہ جناب امیر اور ذکیہ نے حسنین کو کس طرح سمجھایا اور چپ کر دیا
جب بچے۔ اپنی گذشتہ شان اور وقار کے فطری اثر سے انکو جو آج چہرہ پر حاکمانہ روکھا نہیں آتا ہے۔
دیکھ کر کہتے ہوئے کہ یہ تو وہی ہیں جنکے جڑے ہر وقت اظہار عزت و اکسار میں جھک رہے تھے۔ اے آپ انھیں کچھ
کیون نہیں کہتے!

رسول کے رحلت کے ساتویں دن یعنی بیعت کی یورش کے بعد طاہرہ کا اشتیاق زیارت میں گھر سے
شب کو باہر نکلنا اب تک لوگوں میں اس آزادانہ فوری لحاظ کا سبب ہو گا کہ اہل مدینہ راستوں کے چراغ
نکل کر دیتے اور انصار و مہاجرین کی عورتیں اپنے حلقہ میں لے لیتیں۔ یہ حسنین کے دیکھنے اور یاد رکھنے کے تھے
اُس قدر نہ تھی جس قدر ہمارے دونوں فرزندوں حضرت زینب اور کلثوم کے نہ بھولنے کی چیز تھی!

ایک حالت جسے ہمارے
خزاد یا بھولی بھولی

حسین کے لڑائک دو ذوات
بانی حسنین۔

باوجود اس بڑے نقصان کے جو حسنین کو مادی عالم کی رحلت سے ہوا تھا۔ اب تک وہ عظیم الشان ذوات
باقی تھی جو نبی برحق کی پوری شرح کہی جاوے۔ عرب کا مادی اول اب نہ تھا لیکن فاتح عرب کی ذات میں وہ بھی
چرہ تھا جو رسول کو یاد دلانے۔ اور محبت کا دوسرا مجسمہ طاہرہ کی ذات میں موجود تھا۔ لیکن افسوس رسول
کی رحلت کے بعد کوئی دن نہ گذرنا تھا جو اس خوف اور یقین میں اضافہ نہ کرے کہ وہ "بھی بھوکے ہوئے
چاہتی ہیں۔ شاید بچے نہ سمجھتے ہوں۔ لیکن کون کہہ سکتا ہے کہ اس پر غم خوف کے آثار جناب امیر کے
دل اور نظریں نہ تھے۔ اور کون کہہ سکتا ہے کہ جناب فاطمہ زہرا کی مایوس شکستگی نے بچوں کے چہرہ پر
اندوہناک غم نقش نہ کر دیا ہو۔

اس طرح دن گذر رہے تھے۔ اُسکی رحلت کو جسکی نظر اور سایہ میں سات آٹھ برس کی عمر ہوئی تھی تئیں
دن بویہ نہ ہوئے تھے کہ ان کو اُسی حالت میں دیکھا جیسے انکا کو مفارقت کے بارہ دن قبل دیکھا تھا۔

ان کی وہی حالت جو
ناگانی تھی

بچوں کے لئے علالت اب کوئی نئی بات نہ تھی اور اسکا جو خوف طاری تھا کیا عجب ہے کہ اندیشہ خیز یقین کی صورت
ابتدا ہی میں اختیار کرتا جاتا ہو خصوصاً جبکہ وہ مانگی یہ کسل محبت اور توجہ میں علالت کو مایوس دیکھتے ہوں۔
برے وقت علالت کا آغاز ہوا تھا کہ اس میں کوئی کمی نہ ہوئی۔ کیونکہ کمی ہوتی جبکہ درمیان میں اور اس کے قبل
ایسے اسباب پیدا ہوئے تھے کہ اسکی شدید قرب گرا دیتی اور حیات معرض خطر میں گرفتار ہو جاتی۔ یہ حالت
تھی بلکہ یوں کہنا زیادہ گناہ نہ دن بہت قریب تھا کہ طاہرہ بھی اپنے پدر بزرگوار سے جا ملتیں کہ بچوں کے
آج پھر دیکھا کہ دو آدمی اُس طرح مادر گرامی سے عذر خواہی کر رہے ہیں جس طرح وہ حیات رسول میں اٹھائے
اخلاص و ادب کو جائز رکھتے تھے۔ میں امید نہیں کرتا کہ حسین انکی عذر خواہی کے درجہ پر غور کی
ضرورت سمجھتے ہوں گے یا انھوں خیال کیا ہوگا کہ وہ اپنی گزشتہ نامقبولیت کا علاج کرنے آئے ہیں بلکہ بچے تو
اسپر خوش ہو رہے ہونگے کہ اسوقت کا صاحب اختیار اپنی مشغولیتوں کے باوجود وہاں سے درجہ پڑایا
اور یہ بھی دیکھتے ہونگے کہ مادر گرامی کے لہجہ اور شان خطاب میں کوئی لغزش نہیں۔ میں نہیں سوچ سکتا
کہ بچے اسوقت کے مشہور مکالمہ کو کبھی بھول سکتے تھے۔ اور نہ چند دن کے بعد وہ اُس گفتگو کو بھول
سکتے تھے جو حضرت فاطمہ نے انصار و مہاجرین کی عورتوں سے کی۔ نہ یہ حافظے سے خارج ہو نیوالی بات
تھی کہ اسکے بعد مہاجرین و انصار دار الشرف پر حاضر ہو کر عذر خواہی کرتے ہیں۔ یہ وقت تھے حسین
ان مرجعائے ہونے دلون کی طبعی عظمت اپنے وقار کی لطیف لہر سے ذرا سی تسکین پاتی۔

بنت رسول کے کاناٹا
اجداد و مضمون اور
حسین۔

مان اپنے بچوں کا آخری
محافظ کرتی ہے۔

اپنی رحلت کے ایک آدھ دن یا چند ساعت قبل سیدہ نے اپنے کو اس سے تسکین دی تھی کہ بچوں کے
لئے کھانا تیار کرادیں۔ نہلا دیں اور سر میں لنگھی کر دیں۔ آخری وقت ان افعال محبت کا محرک ایک
خواب تھا جس سے جناب فاطمہ کو یقین تھا کہ وقت قریب ہے کہ ہم اپنے پدر بزرگوار سے ملاقات کریں۔
ختم کا طوفان اس سے زیادہ بے رحم تھا کہ وہ بچوں کی بھولی صورت اور جناب امیر کی تنہائی سے متاثر
ہوتا۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ سیدہ نے اپنی آخری وقت اسکا لحاظ رکھا تھا کہ بچے زیادہ تر انکی آخری
تسکین یعنی روئے رسول چہرہ میں سیدہ کے ضعف اور نقاہت کی انتہا ہو گئی اور جناب امیر پر وہ
حالت طاری ہوئی کہ بند قبا کھولتے اور عامہ سر مبارک سے اُتارتے ہوئے سر ہانے بیٹھ جلتے۔
لیکن باوجود بولنے کی طاقت نہ ہونے کے ذمہ کی آنکھ میں آنسو کا ایک قطرہ اس فقر کے ترجمہ
کے لئے تھا کہ وہ روتی ہوں اُن قلموں پر جو میرے بعد تپ رہے ہونگے۔ اور دوسری یہ بھولی نہ جان نیوالی

وصیت تھی کہ حسین سے بلند آواز سے نہ بولنا کہ وہ شکستہ خاطر اور غریب ہو جاؤ گئے۔ یا میرے بچے میرے بعد میری ملاقات کے مشتاق اور بیتار ہونگے انھیں تسلی دینا کہ مجھ سے جدا ہوتے ہیں۔ اس کے بعد غالباً جناب امیر مسجدین اور بچے کہیں اور تھے کہ اسما کو ”الصلوۃ یا بنت رسول اللہ کا جواب ملا۔ حسین پہنچ گئے۔ سچے مان سو رہی ہے۔ پوچھا۔ اور پکارا لیکن جواب نے رسول کے ان خوبصورت کھلونوں کو زمین پر لوٹے دیکھا۔ تڑپنے اور پیچھے سے تسکین نہ ہوئی۔ چھوٹے بچوں کو یقین نہ تھا کہ موت مان کو بولنے نہ دیگی۔ چھوٹے چھوٹے ہاتھوں سے اُن قدموں کو تھام لیا جنھیں موت نے سرد اور خفاکسری بنا دیا تھا۔ چومنے لگے۔ کہہ رہے تھے ”اماں ہم تمہارے فرزند حسین ہیں کچھ بولو“ لیکن افسوس موت میں یہ قوت نہ تھی کہ وہ اس طفلانہ ناز و محبت کا جواب دلا سکتی۔ مان کی خاموشی ویسی ہی ناشکستہ رہی۔ چہرہ اور تمام اعضاء کے رگ و ریشہ پھیلنے سے انکار کیا جو زندگی میں اسکا اشارہ ہوتا کہ آؤ گود میں آجاؤ۔ بچے مان کے اس غلام امید سردمہری پر اور کڑھے اور اب شاید انھیں اسکا یقین آئے لگا کہ مان اب نہ بولیگی۔ اسنے بید کی طرح تھر تھرا دیا اور ناقابل بیان خوف نے اپنی آخری امید کی طرف دوڑا دیا۔ سر کے بال حسین کچھ دیر پہلے مان نے کنگھی کی تھی گرد آلود تھے۔ آنکھیں ابلی اور اشک آلود۔ چہرہ تمھایا ہوا تھا۔ اولاد میں غم کا بے تسفیع آہنگ تھا کہ مسجد قریب پہنچے۔ کچھ فرور نہ تھا کہ حسین اس دل شکن خبر کو اپنی زبان سے ادا کرتے۔ انھیں روتے اور اس صورت سے گھبراتے اور دوڑتے ہوئے آتے دیکھنا کافی تھا کہ جناب امیر کو سب کچھ سمجھا دیتا اور حقیقت اور ہلا دینے والی چوٹ لگتی۔ کوئی تھا جو پوچھتا کہ ”اے فرزند ان رسول خدا تمھاری آنکھوں کو نہ رلاؤ کیا رسول کی جگہ غالی دیکھ کر تمہارے رقت طاری ہوئی؟“ ہم اور حسین بسوہنے اور باپ کو دیکھتے ہوئے کہتے کہ ”ہماری مان نے رحلت کی“ اور یہ سن کر وہ سر سے ابن عبدود کی تلوار کا زخم نہ جھکا سکتا۔ جھکتا بہانک کہ زمین اُسے سنبھالتی۔ ا۔

اگرچہ مان کی محبت آلود آنکھیں تمھارے انھیں اور تسکین دہ الفاظ سودوم ہو گئے تھے تاہم ایک بچے مان دیکھ رہے تھے لیکن وداعی زیارت کا وقت قریب آیا جبکہ بعد حضرت فاطمہ زہرا کا روے سدا کہ چادر کے پھپھایا جاتا۔ کون اُس بے تسفیع اور بھولے جوش گریہ کا نقشہ کھینچ سکتا ہے جس میں بچے مشغول تھے جن میں کوئی سینہ اور سرد آغوش پر لوٹ رہا تھا اور کوئی ہاتھ پاؤں اور پیشانی کو جوہر ہا تھا۔ درد انگیز پیچھے

مان کی وداعی زیارت

اور اُسین یہ الفاظ سمجھ میں آتے تھے کہ ”اے مان جب آپ ہمارے جد بزرگوار کی خدمت میں پہنچیں تو ہماری جانب سے سلام پہنچا لیں گے۔“ جناب امیر زیادہ دیر تک اس روح فرسا نظارہ کی تاب نہ لا سکے بڑھے اور بغیر اس بے رحمی کے چارہ نہ ہوا کہ چھوٹے چھوٹے روئیوالوں کو لاش سے ہٹانے کے غش نہ کھا جائیں!

بہی کا مستقبل حال ہو گیا تھا۔

ہم یہ فقرہ کسی موقع پر لکھ چکے ہیں کہ ”جب تک غلطی کے (علی) پہلو میں ہیں ہم مجبور نہ کر سکتے“ اب اس کے بعد جناب امیر مجبور کر گئے ہوں یا نہ کر گئے ہوں کہ تم کم آنکا موقع اس درجہ کمزور تھا کہ مجبور کر جاسکتے۔ ظاہر ہے کہ موقع کی یہ کمزوری اس وجہ سے تھی کہ دختر رسول کی توی الاثر ذات اب نہ تھی۔ اس غم کے متعلق جناب امیر کے خیالات اور مورخین کے اشارہ جو مناسب موقع ملتے ہیں لکھ گئے۔ یہ تھی کہ جناب امیر گروہ نشین تھے اور کسی سے ملاقات نہ کرتے تھے۔ میرا خیال ہے کہ مسندین نے موقع کے بیکار کا احساس اس سے زیادہ کہی نہ کیا ہو گا۔ اسلئے کہ بچے تو سادگی، صاف دلی، محبت اور سیدھی سیدھی باتیں جانتے ہیں۔ کشیدگی، دورنگی، طلب و زبان کی ناموافقیت، کیا جانیں باکیسے سچے جاسن کہ دنیا میں ایسے ہی ہوتے ہیں جو اس وقت تک سلام فروش ہیں جب تک انھیں امید اور نفع ہے ورنہ اُن سے زیادہ تکلیف دہ علیحدہ کوئی نہیں ہے۔ وہ کیسے سمجھتے کہ کہی کے جھگڑے والے اس وقت کیوں انکھیں پڑاتے ہیں اور اپنے چہرہ بچلتے ہیں اور عجب نہیں کہ اب گستاخانہ اور پُر توہین انداز اختیار کرتے ہوں۔ بچے انھیں مٹنا سا لہجہ میں لکارتے ہوں اور وہ مٹھ بنا کر ہٹ جاتے ہوں۔

اس کے بعد کا زمانہ بظاہر خلافت کی طرف سے جناب امیر کے لئے نزاعی نہ تھا بلکہ ایک متوقفانہ حالت تھی۔ خلافت اپنے کو اپنی جگہ اپنے نقطہ نگاہ سے مضبوط کر رہی تھی۔ یہ استحکام اگرچہ جناب امیر کے موقع کو اس معنی میں کمزور کر رہا تھا کہ اس کے پاس کوئی دوسری چاشنی نہ تھی جیسی خلافت کے پاس لوگوں کی دلچسپی کے لئے ہبسا ہو سکتی تھی اور جناب امیر متاسف ہو سکتے تھے جیسا کہ ہوئے کہ قوم اپنے خصائص کا پوست آلود کر رہی تھی۔ ایک لباس پہن رہی ہے جس سے کچھ زمانہ کے بعد پہننے نہ جاسکی لیکن اس لحاظ سے کہ اس وقت وہ قوم کی درشتگی اور حفظ خصائل کے ذمہ دار نہ تھے انھیں مجرذالی متاسف کے دخل کا کوئی حق حاصل نہ تھا۔ انکی یہ بڑی خاموشی کبھی کبھی اس طرح ٹوٹی تھی کہ وہ بعض مواقع پر اپنے کو ایسے امور اتارنے کے لئے حکومت کو قرض دیدیتے تھے جہاں وہ سمجھتے تھے کہ ایسا کرنا ہمارے خیال اور دین کی روح کے متافی ہے۔

بلکہ نفعاً تمہاری لئے مفید ہے۔ وہ ناموافق ظاہر کرتے تھے جہاں انھیں ایسا کرنا محسن معلوم ہوتا تھا۔ مثلاً قتل مانعین ذکوۃ جناب امیر کی یہ روش حسنین کے مطالبہ بغیر نہ گذر سکتی تھی۔ انھیں انفرادی راء کے وثوق اپنے وقار کے اعتبار۔ اعتبار اور حقیقی ادب اور اطاعت کا راز سمجھ میں آتا تھا۔ وہ اپنے پر بزرگوں کے طرز عمل کو دیکھتے تھے اور چونکہ انکا موقع ایسا نہ تھا کہ وہ استفادہ اثر سے متاثر ہوتے۔ جناب امیر کی ہر روش ہر خیال۔ ہر ادا حسنین کی جزو عادت ہوتی جاتی تھی۔

یوں کی حیرت مشہور اور تجربہ کی عام چیز ہے۔ یہ سن کر کہ لشکر وادہ ہو رہی ہیں وہ دیکھتے ہوئے اور اگر پوچھتے ہوئے کہ یہ لوگ کہاں جا رہے اور آپ کیوں نہیں جاتے اور اگر جواب پاتے ہوئے کہ یہ لشکر اُن سے جنگ کے لئے جاتا ہے جو ہمارے حامی حقوق ہیں اور صاحب اختیار لوگوں کی اطاعت اور جب گرم کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ فرماتے ہوئے کہ ہم اسلئے نہیں جاتے کہ اپنے بھائیوں سے لڑنا کیسا اور حکومت ایسے موقع پر بہین فوج کیوں دینے لگی جس سے اُسکا موقع مخدوش ہو جائے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ حسنین نے یہ سوال کیا ہو گا یا نہیں کہ بھراپ مانعین ذکوۃ کی مدد کیجئے اور اُسوقت جزا اسکے اور کیا جواب دیا ہو گا کہ ہم حتی الوسع امت رسول کے قتل میں شریک نہیں ہونا چاہتے۔ اس طرح زمانہ گذرا ہو گا۔ مال اور قیدیوں کا اماندینہ میں مشہور ہو گا اور حسنین اُن گرفتاروں کو رحم اور ہمدردی کی نگاہ سے دیکھتے ہوئے جو خلافت کے تسلیم نہ کرنے اور اہل بیت رسول کی بیوقوفی اور عاہل گرفتار ہوتے ہوئے۔

صحیح ہے کہ اب تک حسنین بہت کم سن تھے اور ہم اس اوداعے صریح کا موقع نہیں دیکھتے جس سے یہ کہہ سکیں کہ ان تمام واقعات کے پہلو کے متعلق حسنین استنباط اور استخراج کی پوری استفادہ رکھتے تھے۔ لیکن یہ بغیر کے نہیں کہہ سکتے کہ اُنھوں نے جو سہا ایسا ہی نہ تھا جسکے اقتضا کے اعتبار سے یہ کہنے کی گنجائش ہو کہ واقعات کا نظارہ کسی طرح نقصان نابع تھا بلکہ سچ تو یوں ہے کہ حسنین جس فضا میں پرورش پائی تھی وہ اس درجہ ہوش پرور تھی جس سے یہ امید کی جاسکتی کہ جو کچھ دیکھتے تھے وہ سالم حیثیت سے انکے حافظہ میں محفوظ ہوتا جاتا تھا۔ اور ان سے جو کچھ نتیجہ نکالتے تھے اُسکا طول و عرض کنہائی کم کیوں نہ ہو لیکن وہ صحیح ہوتا تھا۔ اسکے لئے یہ باتیں حسین تھیں۔ عائشہ طفلانہ حیرت کا استفہام اور جناب امیر کی موجودگی۔ سچی اگر حسین نے واقعات کو اپنی نگاہوں سے دیکھا اور جناب امیر سے سوال کیا تو کہہ سکتے کہ اصل واقعہ درہا اور اگر سوال کیا تو واقعہ کے اُس قدر نتیجہ یا پس و پیش کے سمجھنے میں مدد ملی۔ جس قدر شرح جناب امیر نے مناسب سمجھی۔ یہ امورات مورخین کے صحیح استنباط ہیں۔

حاضر جو حسنین کے ہوش کا
مدد دیتے ہیں۔

تاریخ کی خاموشی

ہندو کا ثبوت کی طرح معین ہوتے اگرچہ ان کے سوالات موجود ہوتے یا اسکے متعلق جناب امیر کے جواب ملتے۔ اس سے حسین کے اس وقت کی روشن خیال اور اُس کے درجہ کے پیچھے بین مدد ملتی۔ لیکن ظاہر ہے کہ رسول کے بعد سنین جو واقعات دیکھ رہے تھے اور اُس کے متعلق فطرتاً اُن کے جو سوالات یا جواب ہو سکتے تھے وہ ایسے نہ تھے جو عام موقع پر ہوتے یا جناب امیر اُسے ہر ایک سے کہتے پھرتے۔ اور چونکہ زمانہ ایسا تھا جس میں اہلبیت بہت کم لوگوں پر اپنے رائے کے متعلق اعتبار کر سکتے تھے اس لیے بڑا حیرانکار اور لوگوں سے کیوں معلوم نہ ہوا عجب ہے۔

حسین کو بین بر غلاف کا دوسرا دور۔

اس طرح یہ زمانہ گذر ا اور حسین نو برس کے ہوئے۔ اُنھیں معلوم ہوا کہ مرکز خلافت بدلا۔ شاید اُن واقعات کے بنیاد پر جو حسین کو معلوم ہوں یا جنگی دھندلی یاد باقی ہو حسین کو بھی یہ امید ہو کہ ہمارے پدر بزرگوار ناناکا امت کے غنائگر ہوں اور اس خبر کے مشہور ہونے کے ساتھ کہ کوئی دوسرا حاکم ہوا جناب امیر اور بنی ہاشم کے بشردن کے حسین کو اپنے موقع کی مایوسی بچھا دی ہو۔

اس دوسرے دور نے بھی جناب امیر کے متوقعانہ حالت میں کوئی زیادہ نازک موقع نہ پیدا کیا اگرچہ اس وقت کے مرکز خلافت کی گذشتہ گرمی طبعیت اسکا خوف ہونا ممکن تھا۔ بلکہ اسکے برخلاف اس لحاظ سے کہ امور آشملکی اور انتظامی کی اہمیت بڑھتی جاتی تھی خلافت کو نازک ملی موقع پر جناب امیر کی صلاح پر عمل کے بغیر چارہ نہ ہوا۔

خلافت کے موقع کے اعتبار سے جناب امیر کا اختیار اُن کے خدائی القوم ہونے کی بہترین دلیل ہوا اور فرق اسلامی کے لیے ہمیشہ کی ایک نصیحت ہے کہ کہاں وہ باوجود اختلافات کے دینی اور ملی موقع پر اپنے کو متحد دکھاسکتے ہیں۔ اور بلکہ کام کر سکتے ہیں۔

ابن عمر کا ایک فقرہ

اس زمانہ کے واقعات میں اس خیال کے نشوونما کا ثبوت ملا کہ وہ مسادات جو اسلام نے سکھائی تھی خاندان رسالت پر اُس کے استعمال کا ادا ہوتا۔ اگرچہ دوسرے مقابلہ میں اس اصول کی کوئی باز پرس نہ کجائی یہ حالت خلیفہ زاد سے ظاہر ہوئی اور غالباً انھیں سے اسلئے ظاہر ہوئی کہ وہ اپنے باپ کو خلیفہ دیکھتے تھے اور تقسیم غنیمت کے وقت کہہ رہے تھے کہ "حسن و حسین دوائے کتبے جو مدینہ کی گلیوں میں کھیلے پھرتے تھے" میرا مطلب یہ نہیں کہ میں مساکین کی مخالفت کر رہا ہوں بلکہ مجھے عادلانہ مسادات کے نہرتے جانے کی شکایت ہے کہ کیوں حضرت عائشہ کے ہنسے و نغیفے اور پھر گھروسے پراعتراض نہیں ہوا۔ ہاں۔ میں یہ بھی کہہ رہا ہوں کہ مسادات پسندی کے معنی احسان و خاموشی نہیں ہیں۔ اور سچ پوچھو تو میرے نزدیک نہ بہہ ادعا مسادات

موقع تھانہ نقابت احسان شناسی کا بلکہ اس موقع کی روح یہ ہے کہ حاندان رسالت کے ساتھ کوئی لحاظ
انکھ سے دیکھنے کی چیز ہوتی اور اعتراض کیا جاتا۔ یہ میرے قیاس کے باہر ہے کہ حسین نے اسے
محسوس نہ کیا ہو۔

کس سنہ اور موقع پر یاس بن حسین نے خلیفہ دوم کو مخاطب کیا جسوقت وہ منبر پر تھے۔ نہیں معلوم
میں اس روایت میں علامہ سیوطی کے اجتہاد کی بنا پر آگے بڑھتا ہوں۔ اس کے سمجھنے کے لئے موقع اور الفاظ کی
لو کے علاوہ اور کسی چیز سے مدد نہیں لی سکتی۔ الفاظ کہتے ہیں کہ وہ راخط کو پہچانتے ہیں۔ منبر کو پہچانتے
ہیں۔ اپنے باپ کے منصب اور حقوق سے واقف ہو گئے ہیں۔ کون جانتے کہ حسین نے کتنے دیر سنا۔
سننے کے بعد انھیں التئیم دینے میں کتنی دیر لگی اور کہتے یا نہ کہنے کا تصفیہ ارادہ کی کس قدر جنگ کے
بعد ہوا۔ لہجہ اور الفاظ کہتے ہیں کہ حسین کو اپنے الفاظ کے نتیجہ کا ملکی احساس نہ تھا۔ لیکن اگرچہ حسین کی
اسوقت تک کی حیات سے تصفیہ کرنا ہو تو کہوں گا کہ ایسے واقعات حسین کی کمی ہوش نہ بیہوشی میں گزرے
تھے جس سے امید کجائی کی کہ وہ جانتے ہوں اور باوجود اسکے اٹکا جوش اُسے اسوقت کے ضبط سے بڑھ گیا
یہ موقع بھی تصفیہ میں آسانی پیدا کرتا اگر یہ معلوم ہوتا کہ راخط کا بحث کیا تھا اور تقریر کے کس خاص موقع
پر حسین سے ٹوکے بغیر نہ رہا گیا۔ لیکن مورخین نے واقعہ کے اس مفید کڑی کو کھو دیا۔ غالباً اسلئے کہ حسین کی
طفلتہ جھلپت اور ابن الخطاب کی بزرگانہ بردباری کے علاوہ اور کسی پہلو کا دکھانا اُن کے نزدیک
غیر مفید تھا۔ حکومت کا یہ سوال تو مجھ کے قابل ہے کہ یہ تمہیں کس نے سکھایا ہے؟ جو کچھ بھی ہو الفاظ
آمد شباب کی بودی رہی ہیں اور باوجودیکہ سرزمین عرب خط استوا کے قریب ہے۔ جہاں معتدل
یا سرد ملکوں سے بہ نسبت جلد طلوع ہوتا ہے۔ میں گیارہ یا بارہ برس سے زیادہ عمر کا تصفیہ نہیں کر سکتا۔

عمر کا یہ تصفیہ اس لحاظ سے بھی ہے کہ ترتیب دیوان کا قصہ شروع میں بتایا گیا ہے جس کا اعتبار سے
حسین اسوقت ساڑھے گیارہ برس کے تھے اور چونکہ خلیفہ نے حسین کو خلیفہ کا خطاب بھی دیا تھا
کہ حسین اسکے بعد روکھاپن جائز نہ رکھتے۔ لیکن میرا یہ قطعی تصفیہ نہیں ہے۔ حالت اسکے بالعکس بھی ہو سکتی
تھی اسلئے کہ ترتیب دیوان میں حسین کا حصہ کوئی اسکی رشوت نہ تھی کہ وہ کچھ کہہ نہ سکتے۔ لیکن اگر قطعی لحاظ
حسین کے آئندہ خاموشی کا باعث ہو سکتا تھا تو یہ خیال میں یہ روایت بھی قصہ منبر کے بعد کی ہے کہ
میرے سب کے بال تمہارے ہی آگے ہوئے ہیں۔ لیکن ابھی سیاسی نقطہ نگاہ بھی ہے جو اس میں ہے کہ

حسین کا خلیفہ ثانی سے
منبر پر خطاب قبل طلوع
تھا۔

میں کے سمجھنے میں ترتیب
دیوان کے واقعہ مدد

خلیفہ کی خاموشی
کے بے پردہ سیاسی
موقع سے۔

فقہ منبر ترتیب دیوان اور مذکرہ بالا روایت کے پہلے کا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اگرچہ حسین بہت کم سن تھا اور اُنھیں نہ خود کوئی اختیار تھا نہ اُنکے پدر بزرگوار کا ایسا موقع تھا کہ لوگ خوشامدین ساتھ دیتے تاہم ایک کم سن بچہ کا جو رسول کا نواسہ ہی ہو بھری غفلت میں یہ کڑوا سچ ٹھنڈے نکالنا کہ میرے باپ کے منبر سے اُتر آؤ ایک ایسی بڑی حرکت قلوب میں پیدا کر سکتا تھا جو خلافت کے مفید نہ ہوتی۔ خلافت کی طرف سے کوئی چشم نہائی نہ مقبولیت کی محرک ہوتی کیونکہ کوئی دلیل حسین کے قول کے رد میں نہ لائی جاسکتی۔ اس لئے بجز اسکے کوئی مصلحت نہ تھی کہ جسے تھوڑے چہرے سے انصاف پسندانہ اُزار کیا جانا کہ ہاں تمہارے باپ کا منبر ہے جس سے لوگوں میں تردد کے لئے مستعد ہو جائیں گی حرکت نہ ہوتی بلکہ خلافت کی انصاف پسندی اُنھیں اپنی جگہ رکھتی۔ اور چونکہ اس فقرے نے یہ سمجھا دیا تھا کہ یہ بچہ کس طرح کا بیٹوں صاف گو ہے اسے ضرورت ہوئی کہ اُسکی دجلوی اور خاموشی کے لئے ہمیشہ توجہ اور لحاظ سے کام لیا جائے جس سے لوگوں میں مقبولیت بھی پیدا ہوتی جائے۔ اور کبھی اُنھیں حقیقت امر کا بے نقاب احساس نہ ہو۔

حسین کے الفاظ اور جناب
امیر -

حسین کے اس کہنے سے جناب امیر کا موقع نازک ہو گیا تھا۔ خیالات اور الفاظ بے لگام ہو جاسکتے تھے۔ اسلئے کہ سننے والوں میں ہر شخص خلیفہ کا ایسا غلط طرہ تہرہ تھا کہ یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ہر شخص حسین کا ساتھ دیتا وہ کیسا ہی سچ کیون نہ کہتے ہوتے بلکہ کم ہی ہی لیکن حکومت کے ساتھی بے سمجھے ہوئے حمایت میں اپنی آواز بلند کر سکتے تھے۔ موقع کی بے لگپی کو جناب امیر کی چشم نہائی نے دفع کیا ہوگا اور شاید اسکے بعد حسین کو اُسکی نصیحت کی گئی ہو کہ اگرچہ سچی بات کہنا تعریف کا مستحق ہے لیکن ایسا ہی موقع ہوتا ہے کہ قطعاً خاموشی قرین مصلحت ہوتی ہے اور پھر اسکے بعد حسین کی بے تکلف صاف گوئی پر اُنھیں پیار بھی کر لیا ہو۔ خدا ہی جانتا ہے کہ مکہ میں معادیس کے اس تقریر پر کہ حسین نے مجھے بیعت کی حسین کا خاموش رہنا اس وقت کی تعلیم سے متاثر تھا یا نہ تھا۔

حسین اور شہر بانو -

زمانہ گزرا گیا تھا کہ حسین کی عمر کے اُس مشہور حصّہ تک پہنچا جس میں اتفاقات نے اُنھیں اور غیر جرد کی لڑکی کو یکجا کیا۔ تعجب خیز موقع اور حیرت انگیز پسند کا عین اتفاق تھا۔ شہر بانو خاندان کے عیال کی یادگار نہ ہوتی اگر بنی ہاشم کے علاوہ کسی کو جیتی۔ اس وقت اسیر ہی لیکن اسیر و غنایانہ پسندین فرق نہ کیا تھا۔ بلند نظری اسیر نہ ہوتی تھی۔ مغرور اُن دار دل مسیحہ میں تھا۔ اور نگاہ میں وہ لگے تھے جو بہترین شے کے علاوہ کسی پر تہمتی نہ تھی۔ یہ استوار و دوسرے میں متقابل خصوصیات

استیاز اور آفتاب کر سکتی تھی۔ بلند شاندار لشکر کا ہر پانچا سپہ سرافت اور نجابت کی تحریریں ہوں چھپ جائیگی
چیز نہیں ہیں انکے منہ کے لئے صدیوں کی ظلم۔ انفلاس اور لازمی پسین میں رہنے اور بہانگ ذلیل ہو جائیگی
ضرورت ہے کہ اسے طبعا قبول ہی کر لے یہاں تک کہ ذلت کو ذلت نہ سمجھے کہ دن ہو کر گئے شہر بانو ملک خدشہ رسی
نئی اور کے دن ہوئے تھے کہ حسین شاہ نرادر ہے۔

موقع کا خیال کو کہ ایک قوم فتح کی خوشخبری اور مفتوحہ اسباب کی نادر چیزیں دیکھنے کی مشتاق ہے جتنی مغرور
کسریٰ کی ایک شاہزادی ہی ہے۔ داخل ہوتی ہے۔ اسکی نگاہیں مجبور ہیں کہ موجودہ منظر دیکھیں۔ شاہانہ نامور
اور ناشکستہ خاتم سے مجمع کو دیکھتی ہے لیکن فطرت نے اسکی ساتھ انائی نرمی اور حسن کی لطافت عطا کی ہے
جیسے زیورات اور لباس نے اور زیادہ دلکش بنالیا ہے۔ اور ان سبکے باوجود وہ موقع بھی عین حقیقت ہے
جس سے مایوسی اور دل شکستگی کے نقش کا چہرہ پر نہ ہونا ممکن نہ تھا۔ شہر بانو کے داخل ہوتے ہی مجمع میں
ایک قلبی حرکت کا ہونا فطری تھا لیکن اس عبرت خیز منظر سے متاثر نہ ہوا بھی ویسا ہی فطری تھا۔ اس نے
کچھ خاموش کر دیا ہو گا۔ کچھ نے اپنے انخار کے نزاعی جوش کو روکا ہو گا اور کچھ علی ہمدردی کے
اظہار پر آمادہ ہو گئے ہوں گے۔ ہم نہیں جانتے کہ کسی کی ہمدردی کی لہرین اور قیافہ اسوقت ان جذبات کا
اس قوت سے منظر تھا یا نہ تھا جو شہر بانو کو متوجہ کر سکتا اور وہ اسکی گرفت کرتی۔ ہم نہیں جانتے کہ اشم
ابن عقبہ ہوں یا اخف ابن قیس انھوں نے ان شاہی اسرارے اہلیت نبوت کے حسن صفات اور نام کا
تعارف کر لیا یا نہیں جو اسوقت مدد دیتا۔ لیکن وقت آٹھ تھا کہ دماغی حرکات کا مسئلہ حل ہوتا اور آئندہ
اشادے اسکی شرح ہوتے۔

وہ ہلکے حکم صادر ہوا جس سے دربار کے کسی خادم کو یہ آزادی حاصل ہوئی کہ وہ شہر بانو کے جسم سے آخری
علامت شاہی کو دور کر دیتا۔ اور بھر مجمع بے دیکھتا۔ شہر بانو کی گردن کھجلی لیکن تعمیل حکم کرنے والے کو
زیادہ دیکھ کر پھر انٹھی اور بلند ہوئی۔ شریفانہ ان عود کر آئی اور اپنے گرفتار ہاتھوں کی کمزور قوت یا کمزور
ہاتھوں کی گرفتار قوت سے سینہ پر "دہشہ" مارا۔ ایران کی شرافت یہ آخری لڑائی لڑ رہی تھی۔ کسی شریف
اور شجاعت سے متاثر دل کے لئے اس سے زیادہ اندہ ہٹاں منظر ممکن نہ تھا۔ لیکن ہنسوس ہے موقع کی حکمت
برہمی اور افتخار کے علامت اعتدال پر جسے شریف قیدی کے حس کا احساس نہ کیا۔ اور عمر رضی اللہ عنہ غصہ
وغضب میں آئے اور لوگ اس ملک کو مہر پر تازیانہ بلند کے ہو کر منظر حکم کہتے اور وہ روتی تھی؟

شہر بانو کا دربار میں
داخل۔

خلیفہ کا حکم اور
شہر بانو۔

اب بفرما کے کہ موت کی نزاکت۔ اس کے سیاسی شان۔ جناب امیر کے فقرات کی قوت اور شہر بان کے میدان وغیرہ پر زیادہ اور سری کیجاسے یہ کہ غلیف کے ساتھ انعام ہوگا کہ انہوں نے چند لمحہ پیش کی روش کو ایسے طرز عمل سے بدلا جو مقبولیت کا باعث ہوگا۔ اگر حاضر وقت مصلحتیں متشدد گزارا درنت پذیر ہو سکتے تھے تو جناب امیر خاں نے اس کے لئے کیڑی بیوی و کالت سے موجودہ امیری سے اس درجہ بلند ہو سکی کہ اب مہری ہو ہے۔ کہ اس وقت ظاہر یاد آئی ہوگی کہ یوتین تو اپنی بیوی کہتے ہیں۔ جو اور حسین تو اب خلیفہ کا "ہدیہ اور تحفہ" ہوئے جا رہے تھے۔

حضرت شہر بان کے مخالفین نے اس شرط پر اپنے کو ہاشم کے حوالہ کیا تھا کہ انہیں امان دی جائیگی۔ اس پر شاہی گروہ کے پاس اب تک بہت سامان امارت اور خدام اور کیزین عین انصاف یہ چاہتا ہے کہ ان کے ساتھ اسیران جنگ کا برتاؤ نہ کیا جاتا اور اس کے جان مال اور عزت و آبرو وار الحرب کے اصول کے ماتحت نہ ہونے ان واقعات کے بنا پر ان کے داخلہ دربار میں جس قدر سے عنوانی اثر ہوئی ہو آخر میں ایسا ہونا ممکن تھا کہ یہ اپنی رائے اور موقع میں آئے اور کئے جانے لگے۔ جناب امیر کو کالت کی ضرورت ہوتی۔ اور ایسا ہو سکتا ہے بعد کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ امیر کیجاسے شہر بان سے متعلق تھا وہ ان کے حوالہ نہ کیا جاتا اس لئے کہ یہ غفلت میں داخل تھا میں سوچتا ہوں کہ ایسا ہی ہوا اور رفتہ رفتہ اگر یہ روایت جتنی بہ واقعات سے کہ حضرت شہر بان نے اپنی سو کیزون میں سے چھاس کیزین اپنی کیزوں کے مدد سے دن آزاد کر دیں۔ چھاس کیزوں کی آزادی کیجاسے خود ایک شاہانہ بلند حوصلگی ہے۔ لیکن یہ شخص شاہانہ بلند حوصلگی نہ تھی جس سے شہر بان نے ایسا کیا۔ بلکہ ایک "لا" جو اپنے شاہانہ نزک و احتشام کے آئندہ خواب دیکھنے کی بجائے امید نہیں کر سکتے اپنے بچے و بیوی کی خوشی آئندہ حالات کو خوب سے دور کر رہی ہے۔ وہ اپنے کو اپنی موجود حالت کے موافق بنا رہا ہے۔ ایسا کرنا فاس کے اندر نہ تھا جب تک امیرین وہ کیفیت نہ پیدا ہوئی تھی "خوشی" اور اطمینان کہتے ہیں۔ اور اسلام کی تاریخ میں غلام یا کیزوں کی آزادی اظہار شکر اور امتنان کے علاوہ کوئی معنی نہیں رکھتی۔ حضرت شہر بان کی پسند میں امید کی ابتدا تھی کیزوں کی آزادی سب سے کامیاب تھی۔ ان کی اسیر کی اتفاقات آج کل شہر بان کی انوسٹاک یاد کے لحاظ سے ان کی موجودہ حالت کے علاوہ ان کے تسکین کا اس سے زیادہ کوئی حل نہیں ہو سکتا تھا۔ حسین ان کی تسکین حسین ان کے وقار اور حسین ان کی راحت تھے۔ وہ پست نہ ہوئی تھیں بلکہ ہوئی تھیں۔ کم شائیں ہو گئی۔ حسین کسی انوسٹاک ابتداء کی ایسی انتہا ہو۔

خوشگوار تعلقات کی
کافی مثال۔

اگرچہ ہمیں اسکے بعد حضرت شہر بانو اور حضرت امام حسین علیہ السلام کے آپس کے تعلقات کی خبریں نہیں معلوم ہیں لیکن شیرین کی روایت اس تصفیہ کے لیے بہت کافی ہے کہ یہ تعلقات نہایت خوشگوار تھی۔ یہ روایت بتاتی ہے کہ یہ لوگ کس درجہ ذی المحسن تھے۔ کس درجہ ایک دوسرے کی خاطر کا لحاظ تھا۔ اور کس درجہ حضرت شہر بانو حسین کی خاطر اور اطاعت کو اپنے خیال کی حد تک بجالاتی تھیں۔

دنیاوی اور روحانی
شہنشاہی کا زرد۔

حضرت شہر بانو کے واقعات ہمارے لئے اسوجہ سے اور توجہ کے قابل ہیں کہ انھیں کو یہ افتخار حاصل ہوا کہ انکے بطن سے رشتہ میں امام چہارم کی ولادت ہوئی۔ وہ امام بننے کے سربا بہ حیرت مہر نے حسین کے صابرانہ عرض کو کربلا سے کوفہ۔ کوفہ سے دمشق اور دمشق سے مدینہ تک پورا کیا اور تمام عمر صبر اور برداشت کی زندہ تصویر بنے رہے۔ امام چہارم کو نہ صرف اپنے پر بزرگوار کی صفات بلکہ اپنی مادر گرامی کی اسیری کے اتفاقات کا بھی ورثہ ملا

انیسواں برس۔

خلافت کے اس دور کے اختتام یعنی ذی الحجہ ۲۳ھ تک حسین کا سن اقدس انیسواں برس کی مہینہ کا تھا۔ اس میں جس قدر واقعات گذرے۔ وہ نہ صرف حسین کے ہوش کے زمانہ کے تھے بلکہ وہ اب اُن تمام قوتوں کے مالک تھے جس سے کوئی واقعات کو دیکھتا اور اُس سے نتائج اخذ کرتا ہے۔ اور یہ زمانہ صرف حسین کا وہ زمانہ تھا جس میں انھیں گدب ہوئے واقعات جو کئی ہوش کے زمانہ کے تھے تیسرے جلتے اور وہ موجودہ کے تقابل سے ہر ایک کو سمجھ لیتے۔

دور ثانی کی خصوصیات
۱۰۔ حسین۔

یہ زمانہ مسلمانوں کی ملکی فتوحات اور اُسکے لازمی مشغولیتوں کا وقت تھا اگرچہ خود اس میں ہمیں ایسے واقعات نہیں معلوم ہیں جن میں کسی کوئی عملی شرکت ہو لیکن چونکہ یہ خبریں ہیں کہ جناب امیر سے شام اور فارس کی فوجی صلاحیتیں۔ زمینوں کی پیمائش۔ محاصل کی تقوی۔ تعیین سبب مناسب تابعینوں کے آدمیوں کا انتخاب۔ مقدمات کا فیصلہ۔ متعلق ہو گیا تھا۔ ناممکن تھا کہ یہ امور اس کے اصول میں کے لئے نہ ہوتے۔ حسین اس وقت کے جنگی شور میں شریک نہ تھے لیکن ناممکن تھا کہ فاتح عرب کی جنگی خصوصیات نے حسین میں ایک سخت جاگت ہوا جوش نہ پیدا کیا ہوتا۔

اور گو کہ زمانہ تھا حسین خلافت کی کوئی توجہ انکے ساتھ رہی جاتی لیکن کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ وہ جو اپنے باپ کا منہ چھلانے لگا تھا وہ منصب اور حقوق نہ پہچانتا ہوتا یا یہ نہ جانتا کہ یہ میرے مانا کی آجے جو سمجھ رہی ہے کہ وہ اس وقت ہماری نگرانی سے مستغنی ہے۔ کیسے ہو سکتا تھا کہ وہ اور مسلمانوں کی

طرح فہرست میں ہوتا اور یہ نہ سوچنا کہ رسول نے جو کچھ ہمارا حق قرار دیا تھا وہ اُس سے الگ تھا جو اس وقت حکومت سے مناسب سمجھا ہے۔

لیکن حسین کے دیکھنے اور سمجھنے کے لیے اس سے بڑے مسائل تھے کہ اُنھیں کوئی نوعی عہدہ ملایا نہیں یا وہ خمس کے حقدار سمجھے گئے یا نہیں۔ اور بچے یقین ہے کہ وہ بغیر حسین کی توجہ کے نہیں لگدڑے اس لئے کہ اس کے متعلق اُن کے پدر بزرگوار کے خیالات ہیں کہ وہ کیا دیکھ رہے تھے۔ میری غرض قہ حات کے شور کے نتیجے میں قوم اپنے بعض خیالات اور احساسات سے اس قابل ہوئی تھی کہ بڑھ سکتے۔ بڑھنے کی یہ قابلیت اُس تعلیم کا رد نہ تھا جو اُنھیں ہادی برحق سے ملتا تھا اُس نے اُنھیں اس قدر مالک نہیں دیتے تھے جس قدر قوی صفات کے غماز عطا کئے تھے۔ اب قوم ملک میں ڈوب گئی تھی اور یہ دیکھنے والا نہ تھا کہ کم صفات قوی کو زیادہ کرنے جلتے ہو یا کھوتے جلتے ہو۔ مدبرین زیادہ سے زیادہ مفتوحہ مالک کے سمجھانے کی فکر میں تھے لیکن قومی ذہان پر اس کا کوئی محافظ نہ تھا اور جس جس طرح مشولیتیں بڑھتی جاتی تھیں اگرچہ صفات قومیت کی فرد میں بڑھتی جاتی تھیں لیکن یہ نئے اسباب اُسے گھٹاتے جلتے تھے۔

مجھے اس کا بھی لحاظ ہے کہ ممکن ہے کہ شباب نے باریک سیاسی مسائل میں اُلجھنا گمراہ کیا ہو اور اس کے واقعات کا تاثر سمجھنا اور اخذ نتائج اپنی کوشش سے نہ ہو بلکہ صرف اُسی قدر ہو جس قدر جنابائے کرام اشارہ سے ممکن تھا بلکہ خاک دور دور سے نظر جا پڑی تھی لیکن بہت جلد مانہ اُنے والا تھا جو بڑی قوت سے ترجمہ کرتا اور اُس وقت لوگوں کے واقعات گویا ہوئے بغیر نہ رہتے۔ اس وقت اگر باریک نگاہ کے محتاج اسباب تھے تو اُس وقت ظاہر نتائج تھے۔ اکثر مواقع کے متعلق حسین کے خیالات کا موافق نہ ہونا کچھ تو اس وجہ سے ہو کہ کوئی اُن کے ہر اشارے۔ الفاظ اور خیال کا ضبط کر نہوا لانا تھا اور کچھ اگلے وقت کے اس اصول کی بنا پر کہ افسر خاندان کے ہوتے ہوئے ماتحت متعلقین معاملات میں ذمہ دار نہ سمجھے جاتے تھے۔ حسین کا یہ موقع اُنکی عمر کے چھیالیس برس تک رہا۔ لیکن اس سال اسباب میں اپنے گرد و پیش کے واقعات کے جلنے کا ہمیشہ بھی ذریعہ نہ تھا کہ کوئی ہر امر میں دخل بھی ہوتا ہے بلکہ کچھ تو بزرگوں کی تعلیم۔ کچھ اُنکی نگرانی کے اثر۔ کچھ اُنکی پیر دی کچھ مستند سمجھداروں کے طرز عمل اور گرد و پیش کی فضا کی نوعیت۔ اور پھر اسکے بعد اپنی موجودہ قابلیت سے اُس کا دیکھنا اور سننا تھا۔

حسین کے ملاحظہ کی چیزیں نہ تھیں
کے شور کے نتیجے میں تھیں۔

حصول علم کے ذرائع

میں اسپر کوئی بخشش نہیں کرنا چاہتا کہ ایازیر ذکر سایہ میں رہنا زیادہ مفید ہے یا ہمارا خود فیصلہ کرنا اور دخیل ہوتے رہنا۔ میرا تصفیہ ہے کہ وہ لوگ جنہیں فطرت نے یہ صحیح قابلیتیں عطا کی ہیں کہ وہ حتی الامکان خود پیش آنے والے واقعات کا تصفیہ کرتے رہیں انہیں سمجھی باتوں سے اس فیصلہ پر زیادہ اعتبار ہوتا ہے اور انہیں رفتہ رفتہ ایک استعداد کا نشو و نما ہے جو آئندہ صحیح تصفیہ میں مدد دیتی ہیں لیکن پیارے انسان اپنے غمخ کے وقتوں میں یہی کیوں نہ سمجھے کہ اسکی سائنس کے اشارے پر زمانہ چل رہا ہے لیکن اگر وقت آتا ہے حسین اُسے ہوش آتا ہے کہ ہماری سائنس میں مبتلا دوسلی ہے اور ہم سائنس لینا چاہتے ہیں اور نہیں لے سکتے اور جس وقت ہم دانا ہوتا ہے کہ سب سے پہلے یہ ہوش نہ ٹھکرایا جائے ہاتھ دی ہے۔ اسکا مدد و ہوش اُسے اُس سے زیادہ گرا دیتا ہے جس قدر وہ غرور میں نہ لاپرواہ تھا۔ کتنی باتیں وہ خود سے سوچ سیکھتا اور کہاں تک وہ گزشتہ کے تجربے سے اپنے کو مستغنی سمجھتا کہ آئندہ ہر قدم پر ٹھوکر نہ کھائے۔ ہمارے زمانہ کی مثالیں سمجھاتی ہیں کہ وہ جو پرانی تعبیر کے اثر کے ساتھ زمانہ کی روش سے واقف ہوئے وہ اُن سے اچھے رہے جو زمانہ گزشتہ کی سہولت میں گرفتار رہے اور وہ اُن سے ہی عقلی اعتدال دائرہ میں رہے جنہوں نے ہر قسم کے اثر سے خارج ہو کر ہر جگہ اپنے اجتہاد سے کام لینے کو بہتر سمجھا۔ نتیجہ یہ کہ ابتدائی عمر کے بڑے حصہ تک مناسب اور محتاط تعلیم کے ذریعہ اثر ہٹا کر چھ اسیر کسی طرح کی آزادانہ بخشش نہ ہوا آئندہ کے لئے بڑے کا ایک مرکز حوالہ کرتا ہے جبکہ بعد ہم ہر ہوا کے ساتھ اثرات نہ بچیں۔ اور خیالات اور اُن کے اثر کے حدود سے واقف ہو جائیں۔ اس سے ہمارے فاعل بخیر انسان ہونے میں کوئی مضرت لاحق نہیں ہوتا۔ تو اگرچہ حسین کی عمر کے بڑے حصہ تک حسین معلوم نہ ہو سکا ہو کہ حسین کے خیالات کی رفتار کیا تھی لیکن یہ معلوم ہے کہ اُن کے اباؤ عطا ہرین کے خیالات اور عمل کیساتھے اور اس فضا سے جو اثر حسین کے خیالات اور عمل پر پڑ سکتا تھا وہ اس قدر اطمینان خیز ہے کہ اسکی موجودگی میں ہر موقع پر حسین کے خیالات کا موجود نہ ہونا کوئی کمی نہیں ہے۔

ان ضمنی باتوں میں جیسے نظر کرنا تھا سب خیال میں یہ واقعہ حسین کیلئے کم افسوس کا نہ ہو گا جب انہیں معلوم ہو کہ یہ زمانہ کا مادہ کار و رغبت محدود کیا گیا۔ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ ہر وہ چیز جو نانا کو مادہ لاتی حسین کو عزیز ہوگی۔ اس کے علاوہ احوال کے متعلق انہوں نے خلیفہ کا خیال سنا ہو گا اور بہت کم تر یہ ہے کہ انہوں نے اُس عظمت کو پسند کر لیا ہو جسے خلیفہ نے ظاہر کیا تھا۔ انہیں کہنے کے متعلق حضرت عمر کا خیال معلوم ہوا ہو گا اور

نانا کی یاد دلانے والی چیز کے ساتھ بے غالی اور حسین

پھر اپنے چند بزرگوار کا جواب سنا ہوگا۔ اور یہ بھی اُن سے چھپا نہ ہوگا کہ خلیفہ کعب کے مال کا کچھ صرف چاہتے ہیں جسے علی مرتضیٰ نے اپنی حیثیت سے تسلیم رکھنے کی صلاح دی۔ اور حسین نے یہ بھی سنا ہوگا کہ خلیفہ نے کسی غرض سے کیوں نہ کہا ہو کہ اگر تم ٹھوٹاؤں پیر سے جبکہ تم ہوا اپنے ہو اُس شے کی طرف پھیر دین جسے تم منکر ہو تو تم کیا کر دو گے؟ اور اُنکے پدر گرامی نے یہ قوت دہا پر جوش اور جھجکا جواب دیا کہ ”اگر تو توبہ کر لے تو تیری توبہ قبول کرینگے۔“ اور اس سوال پر کہ ”اگر نہ مانیں؟“ تو فرمایا کہ ”گروہ مارینگے۔“ ظاہر ہے کہ اس کہنے کی جرأت اُسوقت صرف مولانا مرتضیٰ میں تھی۔ وہ اپنے جواب کے وقت سوال کرنے والے کی قوت جانتے تھے اور وہ اپنے جواب اور مسلمانوں کے تائید کی ہی قوت جانتے تھے لیکن یہ ایسی بات نہ تھی جسے اور مسلمان نہ سمجھتے ہوتے صرف وہ اخلاقی جرأت اور لوگوں میں نہ تھی جو سید العرب میں تھی۔ باپ کے طبیعت کی یہ چمک بیٹے کے پسند کی چیز تھی اور وہ سوچ سکتے تھے کہ اگر ہم دوسرے کو ایسی غلط راہی سے روکنے کے لئے قتل کی دہلی دے سکتی ہیں تو ہمیں بھی اس تصمیم کے لئے جہان دینا ہو سکتا ہے۔

اور باوجود خلیفہ کی اُن تمام شیریں توجہ کے جسکی مثالیں حسین کے متعلق ملتی ہوں۔ ایسے خیالات ہمیشہ کی حد بندی کرنے کے لئے کافی تھے جو ابن عباس سے مکالمہ میں حضرت عمر سے ظاہر ہوئے۔ اسکے بعد شہر اور اُنکے گزشتہ اور موجودہ سرگرد کی روش سمجھنے میں یا یہ سمجھنے میں حسین کی عمو کو دشواری نہ ہونا چاہئے کہ ہمارے ساتھ کہاٹک بے غرض اور حقوق شناسانہ رعایت ہے۔ اسی طرح کسی ہاشمی سے یہ امید نہ کہ وہ جی امیہ کی اُن کارروائیوں کو قبول کیا جو اسلام کے انسداد اور ہادی کی ایذا دہی کے متعلق اُن سے سرزد ہوئیں اُنکے سیاسی اور قومی حس کو قبل از وقت مردہ تعدد کرتا ہوگا قومی مانتھ انفرادی حافظے پر زیادہ دیر پا نہ رکھتا ہے۔ درانحالیکہ متواتر تحریکوں نے غم کو ہر اکھٹا تھا۔ اور نہ وہ حیرت افغان اُن سے پوشیدہ رہ سکتے تھے جس سے شاہ کا صوبہ بنی امیہ کی نوآبادی اور ایک خود مختار صوبہ کے تحت ایٹھا کرتا جاتا تھا۔ یا جس حیثیت سے وہ رسول کے بعد گزشتہ نظام میں داخل دکھائی دیتے تھے۔ اور جب بنی امیہ کے ایسے گروہ کی شرکت اور اُنکا اقتدار حکومت سے گوارا کر لیا تھا تو اسی ہی روش کے وہ عامل ہی اسی دور کی فہرست میں کیوں دکھائی نہ دیتے جو آئندہ بنی ہاشم کے سخت ترین دشمن ثابت ہوئے۔ انھیں نہ صرف حسین نے اُسوقت دیکھا بلکہ اسکے بعد بھی اور پھر انھیں اپنے زمانہ اقتدار میں برسر جنگ پایا اور انھیں اکثر کو اپنے آخری زمانہ میں اپنے قتل پر اس طرح مستعد دیکھا کہ بارہ اس پر ایک زمانہ سے مستعد تھے اور یا

لوگ جنہیں بغیر پہچانے
چارہ نہ تھا۔

انکے نزدیک کوئی اہل لفاظی بات نہ تھی۔ انکی مثال اُس گورکن کی تھی جو تبرکھو دتے وقت گاتاپے یا اُس جگہ کی ایسی تھی جو خوش خوش اپنے مکروہ کام میں اسلئے جلدی کرتا ہے کہ کچھ انعام کی امید تھی ہے۔

اس دور حکومت کا آخری تماشہ قریب اکیس سو نو سو زواری خلافت بی امیہ کو سپرد کردی۔ اسکا ذکر کیا گیا کہ بنی امیہ کی جماعت اور انکے افراد جو معاملات میں غور کی قابلیت رکھتے تھے حصول اختیار کے لئے بہ کس کو ششونین مصروف تھے۔ وہ اپنی جماعت کو تعلیم دے رہے تھے اور ذمہ دار مدبرین اپنی مصلحت کو برقرار رکھنے کی فکر کرنا ہوگا۔ انھیں اپنی آئندہ کامیابی اور طرز عمل کے درست کرنے میں خلیفہ کے انتخاب سے پوری مدد ملنی تھی بلکہ ہون کہنا چاہیے کہ حصول اختیار کے جزو اعظم کا تصفیہ انکے موافق ہو چکا تھا صرف وہ طریقہ اور موقع باقی تھا جس سے یہ بغیر کسی شورش کے حاکم دکھائی دیے گلیں۔ اسکے متبادل کہیں یہ تذکرہ نہیں ہے کہ بنی ہاشم مجموعاً با منفرد اپنے لئے کوئی کوشش کر رہے تھے۔ بلکہ اگر کچھ تذکرہ ہے تو صرف اُس تصفیہ کا جو بنی ہاشم کے دو بزرگ بنی عباس اور جناب امیر نے طریقہ انتخاب کو سنکر اپنی جگہ کیا تھا۔ اور یہ حالت بجا خود اسکا تصفیہ ہے کہ آئندہ اسے موافق کوئی امید کرنا انکے نزدیک بے سود تھا۔ اس سے حسنین کی روش سمجھ میں آجاتی ہے۔ بہت ممکن تھا کہ بنی ہاشم کے اُبھرتے ہوئے کو جو ان "امید" کے ذریعہ وہ لفظ کو غیر ظاہر ہوئے تک شوق سے دیکھ رہے ہوں۔ اور ایک مرتبہ امید کا پیدا ہو جانا ان خواب کی مادی تعبیر کا خاکہ کھینچے بغیر نہ رہا ہو جو یہ دیکھتے ہوں۔ انکی بھولی ہوئی قوتیں عود کر آئی ہوں انکا سینہ تلکی کرنے لگا ہوا اور رگین گرم خون کے غیر معمولی سرچ پھجان سے معمى جاتی ہوں۔ ہو سکتا تھا کہ انکا ایسا کوئی جوش عذو ش ہو تا لیکن علی اور عباس کے سکون نے انھیں غیر متحرک رکھا اور یہ مشروطیت کے صحیح ایمان داری سے صورت معاملہ کو دیکھتے رہے۔

موقع کا علم اور تجربہ حسنین کے توجہ کی چیز تھی۔

دو آتش نظام۔

موقع سامنے آیا مجھے یقین ہے کہ بنی ہاشم کو اسوجہ سے اسکی پوری چوٹ نہ لگی ہوگی کہ وہ ایسے دو اور دو چار کی طرح جلنے لگے۔ لیکن اب انھیں اپنا تلخ موقع اس وجہ سے اور زیادہ نازک معلوم ہوتا ہوگا کہ اب وہ صاحب اختیار میں تنہا مصلحت دو آتش ہو جانے کی وجہ سے یہ صورت اختیار کر گئی کہ انکے ہوتے ہوئے ہم قطعاً نہ ہوں۔ پہلی حکومتیں محض سیاسی موقع کے لحاظ سے مشتبہ تھیں۔ اب نہ صرف سیاسی موقع ہے بلکہ گذشتہ جہاد تو ان کا پر جوش انتقام بھی ہے۔ آخری صورت بنی ہاشم کے لئے عثمان کے زمانہ میں الفاظ اور انداز کی وہ کمبکون اور توہین سے بڑھ کر خون کی حد تک نہ پہنچی جسے معاویہ کے زمانہ میں اسکی احتیاط کی وجہ سے زہر کا

بیس بدلا اور آخر میں احتیاط کو اختیار کی موجودگی میں کمزوری سمجھ کر لو کہ کبھی گئی اسے شورش پیدا کی اور
پچھتاؤ کے صاحب اختیار لوگوں نے زہر کی مصلحت کی طرف مود کیا۔

نئی حکومت شروع ہوئی۔ جب ایک شخص کے حاکم ہوئے قبل لوگ اس لئے اسکا ساتھ دے سکتے تھے ابو سفیان کی یا اختیار کا
کہ وہ ہمارے حقوق کا لحاظ کر لیا تو قیاس آسان ہے کہ اس کے بعد ان لوگوں کے انداز کس درجہ برداشت کے
باہر ہوئے ہونگے۔ مثال خلافت کے اعلان کے بعد ہی ملی۔ اور تعجب خیز اتفاق یہ تھا کہ حسین اسکی تلخی کو پہچان
مفسوس کرتے اور وہ بھی ابو سفیان کی زبان سے۔ اُسی ابو سفیان کا جوش شاعرانہ حسن بیان انشیا
کرتا ہے جو مستفاد تلخی کو اور بڑا دیتا ہے جب وہ حسین کو اپنی ہاشم کے مقبرہ میں لیا کر مردوں کو آواز دینا
ہے۔ ابو سفیان رجز پڑھ رہا تھا۔ بنی امیہ کے فتح کی گیت کا رہا تھا۔ اور مردوں پر طنز کر رہا تھا۔ جڑا
نے اُسے تعارف کی دیوانگی سے مشتے نہ کیا تھا حسین ابھی پورے ہیں برس کے نہ ہوتے تھے۔ انھیں
ساتھ لانا۔ ایسی باتیں سننا نا جو بنی امیہ کا عین خواب اور بنی ہاشم کے لئے انگلی روش کا غلط مفہوم
تھا کہ وہ ملک کے لئے مقابلہ کرتے تھے۔ حسین کے لئے چیلنج تھا۔ مجب نہیں ہے کہ اس نے ایک نوجوان
کے خون میں اس جوش پیدا کر دیا ہو کہ اُسے اپنے توہین کرنے والے کے ان الفاظ کو اُسکے زندگی کے
و د اعلیٰ الفاظ قرار دینے کی آمادگی کی ہو۔ خیریت ہوئی کہ نعمان ابن بشیر موجود تھا اور اُسے نازک
موقع کو دور رکھا۔ کیسے ہو سکتا تھا کہ ابو سفیان یہ سوچ کر نہ علیحدہ ہونا کہ گئی بنی ہاشم اس مقبرہ میں نہیں
ہیں اور کیسے حسین و انیس ہو سکتے تھے نہ اسکا تکلیف وہ اندازہ کئے ہوئے کہ بنی امیہ اپنی عداوتوں کو
نہ صرف ان میں جھولے ہیں بلکہ اب موقع ہے انھیں اندازہ سازی پر مستعد کیا ہے اور انھیں ایک ہم بن پہنچی
مقابلہ کی قوت نہیں ہے۔ لیکن موقع کی بہتر ناک پیش نہیں ہے کہ آج اگر ابو سفیان حسین سے یہ تقاضا
کر سکتا ہوتا تو انہیں اسے تھے کہ ابو سفیان کا پورے حسین کے سربار کی سے قریب قریب اپنی الفاظ کہتا ہوا
ایک لڑکے سوچا بھی جاسکتا ہو کہ گردش سیاسی مسائل میں ان کی خاص توجہ کے اندازہ نہ تھے تو ابو سفیان
کی تھی ترقی کا جھڑا اس پر اسکا ہی و ناب پیدائے ہوئے نہ ہو سکتی تھی جو حسین کو موجودہ عوانے کے دیکھنے
کے لئے عین جوش نہ بنا دیتا۔ عالم سیاسیات۔ آدمی انظر میں روکھا ظاہر اور نہ ہلکتا ہے لیکن سلیم تو چکر
ہو جانے کے بعد یہ وہی ہے وہ نہیں رہتا بلکہ سبکی کا لہجہ سے دلچسپی بڑھتی جاتی ہے۔ تمام اس سے کہ
یہ توجہ نظریات سے بڑھ کر عملیات میں داخل ہونے کا لہجہ پائے یا نہ پائے۔ یا ہر وہ روش جو علم کے اندر

حسین کی سیاسی تعلیم

ہو پسندیدگی سے تعلیق رکھتی ہو یا نہ ہو۔ مثالین گزریں جو اسکا تعصیب کر سکیں کہ حسین بہت سیرج الفہم اور ذکی الحسین تھے اور ان مثالوں کی موجودگی بھی اس امر کے سمجھنے میں مانع نہ ہوتی کہ انکا خاصہ مسائل سیاسی سے دلچسپی کی قابلیت رکھتا تھا یا نہ تھا جب اُنکے خاندان اور اُن لوگوں کی کافی سے زیادہ مثالین ہیں جنکی عقلی اور عملی فضا حسین کے گرد محیط تھی۔ اور جب اسکی مثالین نہیں ہیں کہ وہ اپنے خاندانی درجہ عقلی سے علیحدہ ہو گئے ہوتے بلکہ انکے واضح اشارے ہیں کہ وہ گذشتہ تجربہ سے پورے واقف تھے اور اس طرح اُسپر عمل کرتے تھے جو سمجھا یا عمل کہا جائے۔ یہ باتیں اسل امر کے سمجھنے میں معین ہیں کہ حسین کے نظری سیاسی تعلیم کی ابتدا بہترین ہو اور ان کے ساتھ ہوئی۔ اور انکا آئندہ بھی اس لئے خوش نصیب تھا کہ وہ ہمیشہ تجربہ کار نگاہ کے سایہ میں تھے جس نے قوم کی درستی اور اسکی ضروریات میں اُس قدر حصہ لیا تھا جس قدر اسوقت تک ممکن تھا اس لئے یہ اندیشہ ابھی نہ تھا کہ حسین اپنے کسی غور اور نتیجہ میں کسی سے اصلاح کی امید نہ کر سکتے تھے۔ اُنکے وقت آنے والا ہے کہ حسین اپنے پد بزرگوار کے خالص سیاسی خطبات سنے اور عملی شرکت کرتے۔ اسکے علاوہ حسین کی سیاسی تعلیم دوسرے رفیق حسن تھے جنکی سلیم الطبعی کی مثال دیکھائی ہے۔ ممکن نہ تھا کہ حسین اپنے برادر بزرگوار کے تعصیب کے اثر سے متاثر نہ ہوتے اور اسکی مثالین ہیں کہ وہ اُنکے آخروں تک متاثر رہے اور اُنکے بعد بھی اُنکے احکام کی بجا آوری سے اعراض نہیں کیا۔

یہ الفاظ حسین کی حد سماعت کے باہر نہ تھے جو جناب امیر نے ابن عوف سے اُنکی منبری کے وقت کہے تھے یا جس سے عثمان کے انتخاب کے بعد مخاطب کیا تھا۔ اس میں عثمان کے منتخب کرنے کی غرض اور وجہ بتائی تھی اس سے ایسے انتخاب کی وقعت اور مصیبت چھپی نہ رہ سکتی تھی نہ یہ غیر ظاہر تھا کہ ہر ایک جماعت مسئلہ ہے جو ہمارے لحاظ کو ہمیشہ درہمائے کا خاص اہتمام کرتی رہتی ہے لیکن حسین نے اپنے پد بزرگوار سے یہ بھی نہ سنا تھا کہ میں تسلیم کرتا ہوں جب تک کہ مورسلین سلامت رہیں اور اُنکے ایام خلافت میں ظلم نہ ہو۔ ظلم و جور نہ ہو جو ظلم و جور ہوتے رہیں، کون جانتا تھا کہ جناب امیر کا اپنے موقع کے لحاظ سے یہ فرمانہ آئندہ کے لئے حسین کے عمل کرنا ایک اصول ہو جائیگا اُنکے ہی تھا کہ وہ حسین سے زیادہ جناب امیر کی مصیبت کا لحاظ اور پیرہا ہو سکتا۔

وہ تمام باتیں ہوتے گئیں جنہوں نے ابن عفان کو داخلی اور خارجی نامقبولیت میں مبتلا کیا۔ یقیناً بنی ہاشم بنی امیہ کی برائی ہوئی توت اور بنی ہاشم۔ بنی امیہ کی برائی ہوئی توت کو کھنڈ سے دل سے نہ دیکھ رہے ہونگے اور اُنکا خوف بڑھتا جاتا ہو گا اس امر کا

ابن عوف سے علی کے الفاظ اور حسین۔

بنی امیہ کی برائی ہوئی توت اور بنی ہاشم۔

عالمگیری سے یہ نتیجہ نکالنا کہ ہمارا اثر منافع اور دور ہوتا جاتا ہے اور اسکی جگہ ہم سے اُن لوگوں کی عداوت
 بڑھتی جاتی ہے جنھوں نے ہمیں بنی امیہ کی زبان سے سنا ہے۔ بنی ہاشم کے لئے کوئی خور طلب بات تھی
 اور یہ عمل اُن تمام مالک میں جاری تھا جو فتح ہوتے جاتے تھے اور جنھیں اسلام کی واقفیت اسوقت سے
 شروع ہوئی جب بنی ہاشم اور اہل بیت امورات اسلامی کی ذمہ دار لگائی سے دست بردار
 کر دیئے گئے تھے۔

دیکھنے کے علاوہ اور کیا کر سکتے تھے کہ کوئی شخص مستوجب سزا ہوتا لیکن بعض حیثیت کی رعایتیں
 نفاذ حکم شرع سے زیادہ مفید سمجھی جاتیں۔ دیکھتے کہ وہ لوگ امت رسول کے حنا نگیر ہیں جنکا کسی جماعت
 انسانی میں ہونا انگشت نمائی کے لئے کافی ہے لیکن دم نہ مار سکتے۔ دیکھتے کہ خلافت و زبان ہیں اور اُسپر طرہ
 یہ ہے کہ حکم اور غم کے علاوہ اور کسی دلیل نے اُسکے اثر کو کم نہیں کیا ہے اور اُسکے بعد یہ بھی دیکھتے کہ دنیا
 میں ایسے لوگ بھی ہیں جنکی غرض حیات بجز اسکے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتی کہ وہ اختیار کی کر بہترین باتوں
 آمانا و صدقہ کے علاوہ کچھ کہنا نہ جانیں اور اس طرح نہ صرف اپنے کو ذلیل کرتے رہیں بلکہ ذلت اور کج روی
 کو آئندہ کے لئے قوم کا شعار قرار دیں۔ وہ سب کچھ صحیح جو صاحب اختیار کرے اور وہ سب کچھ غلط
 جو بے اختیار سے سرزد ہو۔ کوئی گتہ چینی وہ کسی ہی صحیح اور کسی ہی غم اور غصہ سے کیوں نہ لگی ہو جو
 قوم کو متنبہ کرے ان خوشامدیوں کے پر حیرت اور دہکی دینے والی نفرت اور نگاہ کی آماج اور کسی ہی
 رک ایک اور جماعت انسانی کے لئے مضر روش جو مرکز اقتدار سے سرزد ہوئی ہو تو تو قلعوں سے زمین اور آسمان
 سر پر اٹھالینے کی شایانِ ضرورتی جاتی رہی۔

ہو تا رہا جو کچھ ہونا تھا یہاں تک کہ اسکی باری آئی کہ مصلحت اس پہلو پر قناعت نہ کیجائی کہ اپنی
 قوت دینے والی اور موافق چیزوں کو بلند کرتے جانا اپنے ناموافق چیزوں کو تجاہل اور پستی کی طرف
 خود بخود دینا ہے بلکہ اب اسکا بھی موقع دیکھا کہ اپنی چیزوں کو بلند کرنے کے ساتھ اپنے ناموافق چیزوں
 سختی سے دبانے کا بھی وسیع ایہاں اتہام کیا جائے۔ کرنی خلافت جو کچھ چاہتی لیکن۔ اسوقت تک یہ کہ وہ
 اپنے احکام کی بے پرسش روش کے معافی سمجھنے لگی کہ کوئی غار ابو ذریا ابن مسعود اپنے میں یہ
 زیارت پانا کہ وہ سوال کرنے اور ملی حقوق کی حفاظت کا۔ یہ نظموں میں ادعا پیدا کرتا۔ اور وہ
 بے ہمدردی سے مطلع کر دیا جاتا کہ کون سوچ سکتا ہے کہ حسین اپنے نانا کے ان ممتاز خادموں کو ذلت

و تو ہیں میں مبتلا دیکھتے اور اُنکے تمام خاندان میں ایک سخت بے ایمان نہ پیدا ہوتا۔ لیکن جو کچھ بھی ہوتا انھیں
 یہ دیکھنا تھا کہ ایسا بھی ممکن ہے کہ خلافت اگر خالد بن ولید اور ابن عمر کو رہا کر دے اس لئے کہ یہ لوگ خلافت
 کے موید تھے تو ان بوز بوز کو وہ رسول کے کیسے ہی مقتدر صحابی کیوں نہ ہوں کخت باز پرس کی مستوجیب
 قرار دے۔ کیونکہ یہ خاندان اصول اسلامی اور خلق اللہ کے موید تھے۔ یہ مثالیں ایسی نہ تھیں کہ جو حسین
 مستقبل روش پر بغیر گہرا نشان ڈالے گذر جائیں۔

خلق اللہ کی بلند ہوا
 ہوی صدا اور حسین

اور جب انھیں اُن تمام باتوں کے دیکھتے اور سمجھتے بغیر چارہ نہ تھا جگانہ ہونا انھیں پسند ہوتا اسی دوران
 میں وہ خلق اللہ کی صدائے مداح دیکھتے جو ہم کی پست۔ معتدل اور بلند ہوتی جالی کیبھی منتشر اور ناقابل فہم
 رہتی لیکن رفتہ رفتہ متحد شغوس اور پُر غفلت اور جالی اور آفرین اسکا پُر مدار استغفار انتہائی وہ بھی سے کم نہ ہوتا
 وہ سننے کے خود آ رہی ہیں جو اصلاح کی اسد عاکو ہے میں وہ ان وفد کے ساتھ تیار ہوئے ممتاز افراد کے ساتھ نہ
 صرف اجزائے حکومت بلکہ مرکز حکومت کا سلوک دیکھتے اور سمجھتے کہ عالم سیاسی ایک حالت پیدا کرنا ہے جسے معنی
 یہ ہوتے ہیں کہ اختیار اور اطمینان دلانا صرف دفع الوقتی کا نام ہے۔ اور بے گتے کہ نظام حکومت خاصا اللہ کو اور
 نہیں کرنا کہ وہ عبادہ ہاں کسی اختیار کو تسلیم کرے اگر یہ وہ کسی ایسے کے نزدیک جسے اس نظام سے تعلق نہ ہو
 کیسے حق پرستانہ ادعا کیوں نہ ہو۔ اور اگر یہ حکومت کیلئے اپنے اختیار کی اس وحی دست برداری سے انکار کا
 ہر ہی نتیجہ کیوں نہ ہو کہ وہ بہت سے اختیار سے بہرہ بردار کیلئے۔ حقیقتاً زمانہ آئندہ نے اس مسئلہ کو حل کیا
 کہ حکومت کی اس روش کو حسین کس اور جو ناپسند کرتے تھے۔

یہ حالتیں اگرچہ اسکی صحیح نہ تھیں کہ کوئی اور زیادہ تجربہ کار اپنے خیال اور اعدائے حسین کے اختلاف
 میں بیہوش پیدا کرنا لیکن جناب امیر کے خیالات اور روش حسین کے آنکھوں کے سامنے تھی اور یہ جب خبر
 اظہار تھا کہ کبھی انکی صلاح پر حکومت انتہائی ہے اور اسے گوارا نہیں کرنی کہ کوئی نے غرض صلح ایسی بات کہ
 جو ہماری روش کے علاوہ ہو اگر وہ بغیر ہی کیوں نہ ہو کبھی پھر امت رسول کے صدائے توت سے قوتی
 ہے اور جناب امیر کو وہ دے لے بھارتی ہے اور پھر دم لینے کے بعد یہ بردار ہو جاتی ہے غرض کہ ایک حالت
 آتی ہے جس میں کبھی امت رسول انھیں اپنی طرف کھینچتی ہے اور کبھی خلاف اُنکے سار میں بنا رہتی ہے۔ یہ سب
 معلوم ہے کہ امت رسول کیوں کھینچتی تھی اور خلاف کیوں دے لے بھارتی تھی۔ کسی نہ کسی شخص پر دو
 شخصوں یا جماعتوں کے اختلاف کا اس سے بڑا بھروسہ تلاش کرنا پڑتا ہے۔

علی کی وکالت اور حسین

کیا تھا بجز علی کی بے نفسی۔ حق ردی اور اصلاح کی بجی خواہش کے جو لوگوں کو ایک قومی
محدوش موقع پر ان کے قریب کھینچتی تھی۔ ان کے پاس دونوں کی اصلاح اور جانہ جنگی کے روکنے کے لئے نفع ہے
وہ نہ خلافت اور نہ شجیان اصلاح کے کپ ہیں تھے بلکہ خدا کے اس حصہ زمین پر کھڑے تھے جہاں ان کے پاؤں تھے۔
ایک شیعہ تھے جو نہ صرف خود روشن تھے بلکہ تاریکی بھی دور کر رہی تھی۔ مشکل وقت تھا آل ہاشم کے لئے جس سخت
استحسان میں انھوں نے اپنے بہترین قومی خصوصیات کو جبر نفوت کا گھراکھس تھا موافق اور مخالف دونوں کے
نزدیک خالص رکھا۔

اور پھر اسی زمانہ میں ان کے لئے یہ بھی کہا جاتا کہ مکہ و جلا وطن کرنا چاہیے اور یہ صاف بخوف جواب دے کہ یہی
مجاہد ہیں ابو سفیان ان کے قتل کی صلاح دیتا اور کہی یہ دیکھتے کہ حکومت ہماری مدد اور وساطت کو اپنے محفوظ
کھینچنے کے لئے استعمال کرتی ہے جسکے بعد حکومت کا اپنے وعدوں کو پورا نہ کرنا ہماری وساطت کی وجہ سے لوگوں کو
بدظن کر سکتا ہے اور اس سے علیہ کی اختیار کرتے لیکن جس طرح حکومت اور خلافت کو وساطت کے اعتبار کی
ضرورت ہوتی یہ امتیاز زیادہ کھینچے جاتے۔ یہ حالت کشمکش کی فرد تھی لیکن اپنے پہلے اور اس تسکین
کی فرد تھی کہ ہماری ہوش کسی کے نزدیک قابل اعتراض نہیں ہے بلکہ ہر ایک کو ہم پر بھروسہ ہے۔ اسلئے کہ ہم
حق اور عدل کو اپنے سامنے رکھا ہے۔ کوئی کہتا کہ اس لحاظ سے شریفانہ تہذیب کا ہونا قابل اعتراض ہوتا
ہو ناظری تھا۔

خلق کے میلان سے ہی آپ کا
نازک ترین موقع۔

بہت ممکن ہے کہ نبی ہاشم کے فوجانہ کے لئے یہ وقت اس لئے اور نازک ہو کہ وہ خلق انہیں اپنی طرف
فطری میلان دیکھ رہے تھے۔ ان کے حوصلوں کا جوش اس قدر سخت ہو سکتا تھا کہ ان کے روکنے کے لئے احتیاط
کو دشواری ہوتی۔ وہ اپنی موقع بینی کو اپنی جائز سیاسی حق طلبی کہتے لیکن ان کے لئے بڑی دشواری یہ
تھی کہ وہ جس سے زیادہ سیاسی اور ردو حالی حق تھا وہ علیہ کی شالین دیتا آتا تھا۔ اور اپنے اعلیٰ
اساسات سے کسی ہی جائز حق طلبی کو اعتدال کے قابل نہ سمجھتا تھا۔ جب تک خلق اللہ خود اسکی خواہش
نہ کرے کہ تم ہمارے غنا گیر ہو۔ ہم اس سے ہی انکار نہیں کر سکتے کہ غیر ذمہ دار نبی ہاشم کے لئے یہ صابرانہ
ہوش سیر نہ ہو سکتی ہو۔ لیکن حسین کے فرائض انہیں بڑا یکے اور کسی خیال کی جرات نہ دلا سکتے
تھے کہ اسے دربر گزار کو خفیف سے خفیف حس میں اپنا امام سمجھیں۔ اور ان کوئی شبہ نہیں کہ حسین کی
اور تربیت کے ساتھ اٹھایا کہ وہ نفس اس روش کو غرور احسان کے اور کسی نظر سے نہ دیکھ سکتا تھا۔

خلیفہ کے آخری استعفا پر اپنے اُس ہمدردانہ حس سے جو یہ مجبور کی مدد کے لئے آمادہ کر دیتا تھا۔ جناب امیر نے اس وقت بھی جس طرح کی مدد دی وہ اسکا ثبوت ہے کہ ہر موقع کے لئے جناب امیر کی تیز نظر کیسا بہترین حل تلاش کر لیتی تھی۔ جل یہ ہمارا رسول کے نواسوں کو حفاظت کے لئے بھیجتے۔ ظاہر ہے کہ یہ مدد کسی دستہ فوج سے زیادہ موثر تھی اگرچہ پڑی بخود دش ہی تھی۔ جب کائنات ظاہر ہوا کہ باوجود اُس جوش کے جو لوگوں میں تھا اور باوجود اسکے کہ اس حالت میں لوگوں نے یہ نہ دیکھا ہو کہ کون در دار الامارت کی حفاظت کر رہا ہے اور اس یورش میں کسی طرح انھیں کوئی زخم لگا ہوا کسی دور کے رہنے والے کی نادانستہ اور ناشائستہ حرکت ہوتا ہے کوئی شخص یا اشخاص اصل دروازہ سے دار الامارت میں داخل نہ ہو سکے۔ لیکن ایک وقت میں ان نوجوانوں کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ ایسی حالت میں چاروں طرف کی حفاظت کر سکے جبکہ ہر طرف سے محاصرہ کرنے والوں کا دباؤ پڑ رہا تھا۔ ہوا جو کچھ ہونا تھا اور بچے یقین ہے کہ حسنین نے اپنے اس فرض کو جس میں غالباً پہلے پہل تلوار اٹھائی تھی اچھی طرح انجام دیا۔ اور وہ ایک ہر افرختہ گردے کے ہلے کو ثابت قدمی سے برداشت کر گئے۔ مجھے یہ بھی یقین ہے کہ حسنین کا فرض محض حفاظت اور دفاع تھا خود حملہ کرنا نہ تھا۔ ایسا کرنا موجودہ موقع کے لحاظ سے فوجی برعاعدگی ہوتی۔

عثمان کے بعد پھر بھی ابھی یہ اصل سوال نہ ہوا تھا کہ آئندہ کے لئے امت رسول کا عناگیر کون ہو گا اس مسئلے میں بیشتر کا خلیفہ ساز گودہ سانس لینے سے ڈر رہا تھا۔

عثمان کی رحلت کے بعد بنی ہاشم خاموش تھے اس لئے کہ علی اپنی پروقار کنار کشی کو حرکت سے بدلتا نہیں چاہتے تھے۔ بنی ہاشم کے لئے اپنے رہنما کی یہ روش۔ بیچینی خیر ہو سکتی تھی۔ بہت ممکن ہے کہ نوجوان یہ سوچ رہے ہوں کہ بنی ہاشم کیا ہوا ہے کہ اسے وہ وقت جبکہ ان کے خلیفہ تسلیم کرنے میں عذر کی خفیف صدا بھی نہیں ہے وہ اس طرح خاموش رہیں۔ اور اس وقت تو ان کے بے صبری کی انتہا نہ ہو گی جب وہ بے درپے خود کو خلافت کے پیشکش کے انتہا کرتے دیکھتے ہوں گے اور انکار سکرا دیں جائے ہوں گے۔ پہاڑ گھڑیاں گزر رہی تھیں۔ دن گذرا۔ رات گذری کئی دن اور آئین گذر رہے تھے کہ علی ہین کہ اپنے انکار میں کوئی نرمی نہیں کرتے۔ بہت سے نہ ہونگے جو یہ سوچتے ہو گئے کہ علی نے ہمارے پیشکش کو اتفاقی پیشکش نہ رہنے دیا۔ بعض کا پیشکش ر کھا پیشکش کی حیثیت نہ رہی بلکہ وہ حیثیت قبولیت پر منتقل ہو گئی۔ بعض نہ رہے۔ اکثر نہ رہے بلکہ تمام افراد کے سلسلہ خود نے امر کو تسلیم کر لیا ایک یہاں جمنا یا دیا جو حقیقی عبودیت اور خوی خواہش کی بجائے۔ خوی ہم آہنگی دیکھ رہی تھی کہ جس کو

جسم وہ پوری شکل نہیں ہے جس سے نظام قومی درست سمجھا جائے بلکہ وہ ایک ذات کو اب اسکی پوری شان سے دیکھ رہی تھی جو اپنی رائے پر اعتبار کی تنہا مثال دے رہی تھی اور پیروی کے شرائط کر رہی تھی اور کے آدمی تھے جو اسکا لطف اٹھاتے کہ علی نے ذمہ داری کے اقرار کے پہلے قومی سانچے کے دوستی کی ابتدا کی۔ حقیقت یہ ہے کہ اختلاف کی ناموجودگی کے ساتھ قومی ہم آہنگی کے علاوہ اب اور کوئی بات علی کو ذمہ داری کے موقع پر نہ دیکھ سکتی تھی۔

بنی ہاشم کی اسوقت کیا حالت تھی جس وقت جناب امیر مسجد بنی ہاشم قبولیت کے لئے تشریف لے رہے تھے۔ مگر غبارِ ہوس تھا۔ مظلوم قوم صاحب اختیار ہو رہی تھی۔ مغلوج اعصاب میں حرکت پیدا ہو رہی تھی۔ تمام وہ قوائے لطیف جیسا کہ اس عالم خواب کی باتیں ٹھہرے ہوئے تھے۔ خلق اللہ سچہ ہی تھی کہ ”منہاج النبوة“ کا دوسرا دور شروع ہوا۔ راستوں میں بچوں۔ بوڑھوں۔ لڑکیوں اور جوانوں کا دریا بھر ہوا تھا۔ ایک درس پر بسیرا یا پڑنا تھا کہ کسی طرح امیر المؤمنین کے دستِ اقدس کو چوم لین۔ بے اصول سوسائٹی منہ سوج رہے تھے کہ ہم کس طرح علی کے خیالات میں داخل ہو جائیں۔ دشمنِ مخالفت کا مرکز تلاش کر رہے تھے اور علی پہنچ رہے تھے کہ کس طرح ”بدعتوں کو منہ“ اور ان ششہراہوں کو جو ترک اور ناپیدا ہو گئی ہیں۔ روشن کر دیں۔ یہ تماشہ تھا جو حسین کے ہوش اور آنکھوں کے سامنے گذر رہا تھا۔ حسین اسوقت انیس برس چار مہینے کے تھے۔ اور پھر اب شاہزادہ بنے اگرچہ انھیں اسکے دنیاوی فہم سے کراہت ہو۔

نہ صرف یہ وقت تھا کہ وہ لوگ جو طبعاً جناب امیر کی ولایت کے قائل تھے بشاش و بشاش حاضر ہونے اور طینان سے مائل لینے بلکہ وہ بھی جنہیں کسی دور حکومت سے کوئی خاص تعلق نہ تھا اس وقت کچھ ایسے ہی تھے جنہوں نے نہ صرف بیچے انکار کیا بلکہ انکو ایسی جگہ رہنا بھی گوارا نہ ہوا جہاں علی کی حکومت ہو۔ یہ کوئی آسمان سے پٹے ہوئے لوگ نہ تھے بلکہ وہ جو ایک زمانہ سے اپنی روش اپنا خیال اور میلان صاف صاف ظاہر کرتے آتے تھے۔ انہیں کے اکثر وہ تھے جنکے دل میں زمانہ رسول میں علی کے رسوخ کا حسد اور دشمنی سرسبز تھی بلکہ ایک زمانہ تک وہ علی کو بے دست و پا بھی دیکھ سکتے تھے اور اسی کی کڑے نرسے تھے جس نے علی کو اختیار علیہ رکھا اب پھر وہ سخت تشنگی کے عالم میں دیکھ رہے تھے کہ ہم وہ کچھ دیکھ رہے ہیں جسکے دیکھنے کی اب کوئی امید نہ تھی۔ اور جنہیں کے اکثر اسکے بھائی امیر کا وہ ہونے کا ہم اس عالم کے نہ دیکھنے کے لئے بزدل و دشمن

سید کو بنی ہاشم میں نہ کریں۔

اگر یہ قیاس کیا جاسکے کہ حسین اسکے بے رحیمین ہے کہ کسی طرح اُنکے پدر بزرگوار اُنکے جد عالمقدار کی مسند پر پہنچیں تو اُن حالتوں کی موجودگی سے جناب امیر کے تردد کا سمجھ لینا بیجا اشارے لگانے اُنکے لئے کوئی بڑی بات نہ تھی۔ لیکن وقوع ایسا نہ تھا جس طرح خواہی خواہی بہت سی باتیں انسان کے آنکھ اور کان کے سامنے بے گذر جاتی ہیں۔ بلکہ ان واقعات کا شمار خصلت گری اور تصفیہ سازی کے اُن آلات میں تھا جنہیں گہرا اثر ڈالنے میں نظری مہارت ہے۔ یہ تصفیہ ہے کہ امیر فیضانِ ابد اور گئی ہوئی چیز کے حاصل ہو جانے سے جو کچھ قیمتی پیمان ہوا وہ نہ صرف انکی قوت دار عالی ظرفی سے بہت ہوا بلکہ پیش نظر مخالف عناصر سے بھی دبایا اور ان دونوں متضاد قوتوں نے انھیں اپنی جگہ اس طرح رکھا کہ اگر کوئی نئی بات ہی نہ تھی اور نہ اپنی موجودہ ذمہ داریوں کو بے خبریہ احتیاط سے ادا کرنے لگے۔

حسین پر انکا اثر چھوڑنا
امیر کے وفادار دوست
یا علی کی پسند کے قابل تھے

سیکے دوست اور انکا انخلا صحت سے چیز نہیں ہوا کرتی اور اس لئے ہم امید کرتے ہیں کہ وہ تمام لوگ جنہیں ہم گذشتہ واقعات کے ضمن میں دکھائے ہیں حسین سے شرفِ تعارف حاصل کر چکے ہیں۔ یہ بھول نہیں سکتا کہ کہ مثال کے حسین کسی باخدا مصحاب کو ”چچا“ کہتے تھے۔ اور یہ بھی صاف ہے کہ حسین جنھیں ”عم“ فرماتے تھے وہ قریش کے بڑے (و فیادی مفہوم میں) لوگوں میں تھے انھیں ایسا کہنا یا اپنی باشم میں سے کسی کو اس طرح پکارنا قبیح یا خانہ ان کے مراسم کے لحاظ سے ہوتا۔ بلکہ وہ عرب ہی نہ ہوتا۔ مثلاً مسلمان پاکوئی غیر ممتاز ابتدا کا جیسے مقدمہ۔ اس لئے کہ یہ ”فرزندِ اسلام“ ہے اور اس لئے کہ یہ اسلام کے اوتار میں اس طرح جذب ہو گئے تھے جس سے انھیں اُنکے ظہر ہو نیکا امتیاز حاصل ہوتا اور نہ بحیثیت ایسے موقع کے سے زیادہ اثر شہو صفات کے آثار اور گرد و پیش کی حالتوں سے محبت ہے۔ میں اسے زور دلاؤں کہ سکتا ہوں کہ حسین کے خیالات اور عادات ان تمام بڑے بزرگوں کے پاکیزگی خیال۔ پاکیزگی عمل۔ صدقہ۔ توکل بخدا۔

استقلالِ شجاعت۔ امثالِ انفس۔ وغیرہ سے متاثر نہ ہوتے۔ یا انکی موجودگی اور نگاہیں حسین کو اپنی احتیاط۔ حفاظت اور ارتقا کا خیال نہ دلاتی تھیں۔ ظاہر ہے کہ میرے آخری ریمارک کا زیادہ موقع حسین کے لئے اپنے پدر بزرگوار کے زمانہ خلافت سے شروع ہوتا تھا۔ اس لئے کہ خلافت ان ممتاز افراد عالم کو اپنے گرد جمع کر سکتی تھی ”تو بریں صفات“ اور ”مقام“ دونوں حسین کے لئے ایسی تھی جس حد تک پاکیزگی خیال کا ہر عالم میں قیاس ممکن ہے۔

اس زمانہ کے واقعات میں جناب امیر کا عادلانہ برتاؤ اور مستند دشمنوں سے درگزر منجملہ ان باتوں کے

جسے حسین کہتے۔ اور غصہ عاتقہ و خیر حالتوں میں جناب امیر کا اپنی جگہ قائم رہنا اور اس طرح قدم اٹھانا اگر کوئی
 ان تمام شور و شون میں اپنی قوت نہ دیکھے کہ جناب امیر کے افعال و خیال اور الفاظ میں کوئی ادنیٰ لغزش پیدا کر سکے
 دیکھنے والے کے لئے پوری فصاحت و سادگی۔ اسی طرح معاملات کا اگلے سائے آنا اور اس کے متعلق حکم جو حسین حقیقت
 امر کی وضاحت ہوتی تھی حسین کے لئے اگلے قوائے عقلی و طول نظر کے ترقی کی بہترین تحریک تھی کہ اس طرح
 معاملات پر غور اور تصفیہ کیا جاسکتا ہے۔

واقعہ حل میں کچھ باتوں کا سامنے آنا جن کا تشخص زیادہ تھا نہ جانے والے میں بھی مستفاد نہ حالت پیدا کر سکتا
 تھا اور اگر ہم یہ قیاس کر سکیں کہ ان میں قریب سے دیکھنے کا وقت حسین کے سات برس کی عمر تک تھا تو کچھ گڑبگڑ
 کی یاد کچھ خانہ دانی حیثیت کی اطلاعیاتی کچھ درمیانی کسی موقع پر کوئی مفید خبر اور پھر اس وقت کی پرجوش
 تیاری اور پھر اصرار نزاع۔ کسی جوش کی ان باتوں کو بھی روشن کر دے سکتی تھیں جو وحدلی ہوں ظاہر
 ہے کہ اس موقع کا علم حسین مخصوص ذہانت حضرت مالیشہ کی ہوں تمام مواقع اور ضمنی حالات کی آگاہی بغیر
 حسین گذر سکتی تھی جسکا موجودہ حالت ایک فطری نتیجہ تھی۔

اور باوجود ان باتوں کے جو اپنی روش خیال اور جماعت کے لئے پریشان کن نظر آتے ہیں حسین کو واقف
 کے اس مذاق کا بھی علم ہوتا کہ ہماری ناموافق جماعتیں کسی مال کے لئے آپس میں جنگ کرتی ہیں کبھی آپس
 عدم امتیاز کی بنا پر کشیدگی ہوتی ہے اور کبھی شرکت جنگ کے لئے ہر جماعت اپنا آدمی پیش کرتی ہے جو فتح کے
 بعد والی امر قرار دیا جائے۔ انہی دور میں حضرت مالیشہ کا بھی امتیاز اسکی ظاہر پیشگوئی تھی کہ اگر شرکت
 انہیں حصول اختیار کی کوشش میں مدد نہ دیتا۔ انہیں صاف اختیار کر دیتا ہے کہ اپنی جگہ کر دے کہ وہ
 تھا۔ انکی شرکت ہمیں دیکھنے کے لئے مانع تھی اسکا وقت گند جکا تھا۔ اور اس خیال میں انہی گرد کو اس
 اور مدد ملی کہ ابن عثمان کا فتح کے بعد والی امر قرار دیا جانا اصحاب مل کے نزدیک مناسب تھا۔

یہ ہم حسین کے نہ دیکھنے کی چیز تھی کہ اس طرح جناب امیر اطمینان شکن خبر دیکھوا اطمینان سے سننے میں لوگوں کا
 اطلاع دینے میں۔ گرد و پیش پر نظر ڈالنے میں۔ اہل کوئی روش دیکھنے اور انہیں پہچاننے فیض میں لاسے کی کوشش
 کرتے ہیں اور بار بار حوالہ اختیار فرماتے ہیں کہ اسکا حکم ارادہ ظاہر کرتے ہیں کہ نہ صرف
 دلائل سے پہلے بلکہ اور فیصلہ کرے۔ اس کوشش کے تمام اقسام حسین کی نگاہ کے نیچے تھے۔ اور وہ نہ صرف جانتے تھے
 کہ مخالفت کر دے باوجود عہد کے مسلمانوں کے ساتھ کیا کر سکتا ہے بلکہ وہ اس میں سے فائدہ نہ دیکھتے تھے کہ اسے

شور و شون جناب امیر کی
 مناسبت کا حسین پر اثر

جنگ حل میں حضرت مالیشہ
 موقع حسین کے گذشتہ
 واقعہ خوان تھا۔

جناب امیر کی اطلاع
 روشناہ حسین۔

کوئی دلیل نہیں سمجھا سکتی جب تک وہ نہیں صاحب اختیار دیکھ رہا ہے۔

اور پھر ساتھ ہی ساتھ آج یہ دہندلی یاد نہ تھی کہ کس طرح رسول کا لشکر دشمنان دین سے جہاد کرنے جاتا تھا اور ہم اُنکے کا ذہن پر بیٹھا دیکھتے ہیں کہ بدترین گوارا اسلام کا نشان لے جاتا ہے ہیں۔ آج دیکھ رہے ہیں کہ محمد حنفیہ یا خود امیر المومنین علیہ السلام ہیں ہم افسر مہمند ہیں اور آج نظام اسلام کو اپنی حد پر قائم رکھنے کے لئے کوشش کرنے والوں کے ایکسٹین۔ ہر فوجی پڑاؤ پر نواح کے لوگ اظہارِ طاعت، اور شرکت کے لئے حاضر ہوتے ہیں اور امیر المومنین انھیں جنگ اور اُنکے خوفناک نتائج سے حتی الوسع دور رکھتے ہیں۔

اپنا اختیار گمشدہ کی
دہندلی یاد کو دشمن
کر رہا تھا۔

اور پھر یہ بھی دیکھا کہ دلیل اور بحث کا موقع گزرا۔ صفوں میں موت طلب سناٹا مچایا امیر المومنین اپنے غیر جنگی لباس میں صف سے باہر نکلے اس لئے کہ دشمن کے سب سے بہادر سپاہی سے بات کریں۔ پھر بھی خون بہنا نہ رکھا۔ دشمن نے ابتدائی۔ اپنے سپاہی زخمی ہوئے اور وہ دشمن سے جنگ کرنے کی اجازت طلب کرنے لگے۔ اور اب امیر المومنین نے اُنکے چوتھے بھائی میں بائیس برس کے ابھرتے ہوئے نوجوان محمد حنفیہ کو حملہ کرنا حکم دیا اور یہ ہدایت کی کہ "یتا پہاڑ اپنی جگہ سے ٹل جائیں سر یہ فلک چویشان سرک جائیں مگر تو اپنے مقام سے نہ ہٹنا اپنے سر کو عاریتہ خدا کے حوالہ کر۔ اپنے قدموں کو زمین کا ڈس۔ اس قوم کے منہ پر نظر کر۔ بیشک فتح و فخر خدا کی جانب سے ہے" حسین اپنے پدر بزرگوار کے پہلو سے یہ الفاظ سن رہے تھے۔

جناب امیر کے فوجی
نصائح اور حسین۔

ہم اس وقت کا نقشہ کیجئے اور حسین کے جذبات کی مصوری کے لئے اپنے نظریات ترکیب الفاظ کو نکالنی پائیں جن جو وقت شیر کا فرزند اپنے اور دشمن کی فوج کے درمیانی میدان کو طے کر رہا تھا یا جس وقت اُسکی تلوار کسی اہل ریسیدہ پر پہلے پڑی۔ حسین کے متعلق تو یہ خبریں بھی ہیں کہ وہ افریقہ اور طبرستان کی بہت سے شریک ہوئے محمد ابن حنفیہ کا غالباً یہ پہلا موقع تھا۔ پھر بھی انھوں نے نہایت بے جگری اور حواس سے اپنے پہلے مسئلہ کو انجام دیا۔ اور اس سے زیادہ دشوار ہے میرے لئے یہ بیان کرنا کہ حسین کس طرح اسلام کا کرہ ہے کہ کوئی باپ اپنے بیٹے کو میدانِ جنگ میں جاتے ہوئے کسے نکھرے اور دل سے دیکھتا ہے اور اُسکے جذبات کی کیا کیفیت ہوتی ہے اور آج کچھ ایسے دل بھی ہوتے ہیں جو کسی اعلیٰ خیال اور وجد کے لئے ان جذبات سے بڑا ہوتے جاتے ہیں۔ اور پھر محمد ابن حنفیہ کی داہمی پر جناب امیر کی آنکھوں نے کس طرح اظہارِ استعجاب کیا کہ حسین معلوم جناب امیر کی فوجی تربیت کے لحاظ سے یہ ممکن تھا یا نہ تھا کہ حسین انھیں فلک پر لے گئے۔ اور پھر اُنکے بعد لڑکے اب اپنے پدر بزرگوار کو جنگ کرتے نہ دیکھتا تھا اور اس وقت دیکھا کہ اُنکے خونیں زبان سے

محمد حنفیہ کی جنگ کا
منظر اور حسین۔

شیر خدا کی جنگ کا منظر
اور حسین۔

جناب امیر کے انداز۔ بشرہ اور نفس کی اس قوت کا نقشہ کچھ سکے جو دشمن کو مرعوب کر دیتا تھا لیکن انکھ و کچھ
سکتی تھی اور یہ ان نہ ہوسکتے والی حالت سمجھ میں آسکتی تھی۔ حسین اب سمجھ سکتے تھے کہ جد بزرگوار کے سامنے کی
لڑاؤ نہیں میرا باب کس طرح لڑا تھا جس وقت اُنکا تمام مرض بہ تھا کہ لڑتے۔ اس وقت تو خود حکم دینا اور حکم کی
خدمت داریاں بھی تھیں۔

شور جنگ گرم اور ٹہنڈا ہوا۔ ترتیب شک۔ تعقید۔ لڑوانا۔ لڑنا۔ فوج و شکست۔ فوج اور مفتوح کی
حالت غرض کہ جنگ کے تمام شہوات انکھ کے سامنے سے گزرے۔ دوست۔ دشمن۔ سچے ہوئے اور ناجائز چوٹ
کو دیکھا۔ اور پھر دنیا کی وہ شریف ترین ٹھنڈی سانس شنی ہو مقتولین کے ملاحظہ کے وقت جناب امیر کے
منہ سے برآمد ہوئی۔ اور آخر میں یہ بھی دیکھا کہ رجز للعالمین کا جانشین امیر اسے جنگ کے علاوہ مخصوص غاصب
کے ساتھ کیا برتاؤ کرتا ہے۔

میں بے تردد سوچتا ہوں کہ جنگ قبل کے اختتام پر حسین اس عام خیال میں شریک ہوئے کہ خدا کی حکومت
اب پائدار ہوگی اور خدا کے سفیر کا جانشین حدود خداوندی کے قائم کرنے میں کامیاب ہوگا۔ اسلئے کہ یہ
ایک زبردست مخالفت تھی جو صاحب اثر لوگوں کے ذریعے سے ہوئی تھی اور جناب امیر نے اسے نہایت
کم وقت اور عدم تیاری کے عالم میں رو بہ راہ کیا۔ نہ میں یہ سوچ سکتا ہوں کہ جناب امیر کو ایسی ہی امید
نہ ہوگی۔ لیکن جناب امیر اپنی امید میں محتاط تھے۔ اس لئے کہ جناب امیر نے بہت کچھ دیکھا تھا جو حسین نے
نہ دیکھا تھا و نیز اسوجہ سے کہ حسین اس وقت ذمہ دار نہ تھے علی ابن ابیطالب علیہ السلام ذمہ دار تھے
جناب امیر کے لشکر میں کوفہ کے اکثر حامدین تھے۔ جن کی فتح کے بعد کوفہ میں جناب امیر کی تشریف
آوری سے اہل لشکر اور اہل کوفہ خوش ہوئے اور خوبی سے جناب امیر کا استقبال کیا۔ اس طرح حسین
اپنے پدر بزرگوار کے ساتھ اس شہر میں بحیثیت شاہزادے کے داخل ہوئے جسے انکی آئندہ حیات یا
حیات کے بعد سے عبرت خیز تعلق ہے۔ اور چونکہ کوفہ میں ایک غیر محدود وقت کے لئے قیام تھا اس لئے
کہ ان کو حضرت زینب اور ام کلثوم یا مخصوص اور دیگر بی بی بائیں نے باہم اے اپنا گھر بنایا جن میں خصوصاً
سے اولاد حنفیہ کا نام لیتا ہوں جنہیں جناب امیر کی داداوی کا شرف حاصل تھا۔

یہ معلوم ہے کہ جناب امیر نے قصر امارت میں سکونت اختیار نہ کی۔ ظاہر ہے کہ یہ فعل جناب امیر کے
اس عمل نقوی کی بنا پر تھا جس سے وہ جناب دنیاوی لذت کے کسی غموم سے اپنے کو آلودہ نہیں کر
اور حسین۔

جنگ کی مختلف حالتیں
اور حسین۔

جنگ کی فتح کے بعد حسین
کی امید۔

کوفہ میں حسین شہزادہ کی
حیثیت داخل ہوئے تھے

تھے لیکن واقعات کی فطری روش تفہیم میں کچھ ذرات عادت مستورہ سے الگ۔ شام کرنے ہوئے اگر یہ کہا جاتا
 کہ زمانہ آئندہ کے پُر جو واقعات کے علم نے انھیں اس کے انتخاب سے باز رکھا۔ اور ایک گولہ کی حالت ہوگی جو غیر
 فطری نہیں کہی جاسکتی اگر یہ سوچا جائے کہ علی کا قلب مصفا زمانہ آئندہ کے متعلق بعض لہرین محسوس کرتا تھا
 جس کے معنی صادق ہوں یا نہ ہوں لیکن ضرورت کی سے یہ تصدیق کر رہا تھا کہ نہ ہو یہ بیان کیا ضرورت ہے کہ کوئی خیال
 کچھ ہی سمجھتا تھا۔ زمانہ بہترین شایع ہے!

قصر امارت میں نہ رہنے کی احتیاط لوگوں اور خصوصاً بنی ہاشم کے لئے جنگاں و امنیہ اور حوصلے کے حق
 ایک قبیہ تھا کہ اپنی جگہ پہنچا۔ اسے اگر بنی ہاشم کے طرز عمل کو درمیانی زمانے نے سمجھ ہی کر دیا ہو تو اس
 اپنے افسر خاندان اور امام کی تین روش نے انھیں پھر منجھال دیا۔ لیکن رہنا یا فرسنا اس کا مانع نہ تھا کہ نصف
 ابوسات و بان نہ ہو کرتا۔ قصر امارت خلافت کی ضرورتوں میں آیا علی ابن ابیطالب کے لئے نہ تھا۔ اس
 حسین نے اپنی حیات میں نہ صرف اس جگہ کو دیکھا بلکہ حکم کے قلعہ پایا۔ جسے آئندہ زمانہ میں محض انکا
 سرسارک دیکھنے والا تھا۔

خطبات پنج البلاغہ اور
 حسین۔

اس طرح ہم حسین کی حیات کے اُس زمانہ تک پہنچے کہ حسین ابن حیرت خیز خیالات کا اظہار ہوا
 اب اسلام کی خوش نصیبی سے خطبات پنج البلاغہ کے نام سے ہمارے پاس موجود ہے جسکی تدوین شرح
 اور مطالعہ علامہ سید رضی۔ علامہ ابن ابی الحدید اور علامہ ابن جبریل کو تسکین ہوئی۔ اور جو کتاب
 حدیث کے بعد وہ سرور ہو چکی تھی۔ لیکن اسلام کے ان مشہور محققین نے اس کاغذ پر ان حروف کو پایا تھا جسکے
 حروف میں کایا ہر ایک کے تیز و سحر و معجزات اور بلند خیالات پر موقوف تھا۔ وہ یقین کے ساتھ
 اکثر یہ نہیں کر سکتے تھے کہ حکیم اسلام کے دوزار کسی مخصوص نقطہ یا فقرہ کے کیا معنی سمجھا رہے تھے انھیں
 غرض غیبی تھا کہ آواز کی گری اور فوج کی راستی سے بچنے اور روح مبارک کا فوری عکس خیالات کو وہ روشن
 کرتا جاتا۔ بہت سے اشارہ ایسے ہیں جسکے متعلق واضح تاریخ نہیں لکھی جیسا کہ اس وقت جاننا آسان تھا لیکن
 حسین اُس زمانہ میں تھے۔ علی کے زیر تعلیم ہونے کا فرق تھا۔ ان کا اور عقائد کو اپنے کانوں سے سنا اور
 ان کا بیان کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا۔ اور لکھ کر کاہ اور یا چہ کی وہ امام کی آواز سے دیکھ کر اپنے
 حسین کئی حسین کا غیر مافی الزمان۔

لیکن محض یہ کہنا کہ حسین نے خطبات پنج البلاغہ کو سنا تھا۔ یہ کہنا کہ اس نے ان میں سے کئی

سنا تھا یہ ایک بہت بڑا مضمون نظر ہے جسکی میں یہاں جرات نہیں کر سکتا بلکہ حافظہ سے چند مضامین کے نام
 لیتا ہوں جس سے یہ سمجھا جائے کہ کس حیثیت کے مضامین حسین کے اس دور تعلیمی پر مشتمل تھے۔ مقولے
 توحید رسالت۔ اسلام۔ حیات بعد الموت۔ عبادت۔ انسانی ذمہ داری۔ حقوق اور فرائض
 دنیا اپنے ہر پہلو سے۔ امید اور عقل۔ بچائی اور نجات۔ حمد اور صحت۔ وجہ خلقت۔ عورت۔ مرد۔ انسان
 کی کمزوریوں پر نظر۔ رحم اور درگزر مذاہب کی حالت وحدوث و قدیم تکوین خلقت۔ نفی رومیت قومی
 ترقی اور زوال کے اسباب مثالیہ حکومت۔ جابر بادشاہوں کا طرز عمل۔ یہودی عام۔ رعایا اور بادشاہ
 طریقہ خارج مصلان و کوفہ کو حکم۔ دیوانی۔ اور قومی عہدوں کے متعلق ہدایتیں۔ ذاتی۔ مجاہدہ نفس۔ زشتہ
 قرآن۔ غرض کہ اتنی باتیں جسکی صحیح فہرست اسوقت دیکھا سکتی ہے جب محض مضامین کی فہرست بنانے کے لئے
 کتاب دیکھی جائے اور کوئی عجیب نہیں ہے کہ کثرت کار کی وجہ سے باوجود ابوراخ کی موجودگی اور خود توقعات
 تحریر فرمائیے اسکا موقع آتا ہو کہ مفید احکام خود حسین سے بھی لکھوائے جاتے ہوں۔ نہ حسین اس غلط خط کو کاتب
 سے ناواقف تھے جو جناب امیر اور معاویہ میں ایک زمانہ تک جاری رہیں۔ اسکے علاوہ بیچ البلاغہ بجائے خود اس
 زمانہ کا فلسفہ تاریخی ہے جس سے نہ صرف بہت سی باتوں کے اسباب و نتائج سمجھ میں آتے ہیں بلکہ اکثر واقعات
 اس وضاحت سے معلوم ہوتے ہیں جس کے بعد تسکین کی کمی نہیں رہتی۔ معلوم ہوتا ہے کہ زیر ذکر واقعہ کا فیض
 چاک کر کے سامنے رکھ دیا گیا ہے۔ تو اگر اب تک بھی اس قیاس کی تجاویز ہو کہ کچھ واقعات نے جو اپنی پوری حیثیت
 سے حسین کے علم کے باہر تھے تو ان تقریروں کے بعد ان کے علم کے اندر تھے۔ اور جن استعارات کو ہم اس وقت
 بار باری شرح کے نہ ہونے یا اس طرح زمانہ کے گذر جانے سے نہیں سمجھ سکتے قرب زمانہ نے اسے حسین کو پوری
 طرح سمجھا دیا ہوگا۔

اس زمانہ میں جناب امیر کو اس قدر مہلت ملی کہ وہ بہ استیقام شام ان تمام صوبہات پر عامل روانہ
 فرمائے تھیں اب تک خالگی سخت شمولیت کی وجہ سے نہ پہنچ سکتے تھے۔ یہ استحکام کا ایک فطری اقدام تھا
 اور انصاف و انصاف کی صورت ہی اس مہلت میں بغیر کسی داغداشت کے جس قدر کام ہو سکے اسے جناب امیر کی سزا
 خیال کے اس قدر لگان پھرنادے جتنا خدا کو بنا آدمی اور عباسی حکمرانوں کے لئے ناممکن ہوا۔ اور پھر کچھ زمانہ
 کے بعد لوگ و مال اور مطلقاً ناامنی کے زمانہ سے پھر حسین ایک حیات کی سی کیفیت پیدا کر دی۔ یقیناً ان
 باتوں کے متعلق ہمیں سے چند کے اور نام لے کر نہیں جانا سکتے تھے کہ انفس رسول کا کیا خیال تھا اگر اس وقت

نہ ایسا جسین انھیں بغیر کسی سیاسی احتیاط کا دباؤ محسوس کئے ہوئے کچھ کہنا نہ ملتا۔ علی کی روش نے جیسے امتحان دے وہ اپنی قوی نفسی کا بہترین ثبوت ہے۔ ایک نظام جو تین چار برس قائم رہا۔ ایک ذات کی بدولت رہا۔ وہ حیات کے ایسے قوی عناصر سے مرکب تھا جسے صدیان متغیر نہ کر سکتیں! اس قوت کو جو ہم اُسے بلاشبہ رسول کی حیات کے اُس زمانہ میں قائم ہو چکی تھی جسین علی کو حصول تعلیم اور اظہار صفات کا موقع ملا تھا۔

معاویہ کا تدبر اور علی

عَمَّال اپنے اپنے عمل پر جھانپ رہے تھے اور ادھر جناب امیرِ مہاجرین بھی سُن رہے تھے کہ ابن ابی سفیان کس ملک میں ہے۔ معاویہ کیسا ہی مدبر اور لوگوں کے نگاہ میں اپنے خاندانی قدامت لحاظ سے کیسا ہی اثر کوں نہ رکھتا ہو لیکن وہ اپنے تمام تدبیر اور وقار میں علی کے سامنے پردہ کھڑا رہتا۔ علی اُسے ابتدائی زمانہ سے اس وقت تک ہر صورت اور خیال میں دیکھ چکے تھے۔ اُن کے نزدیک اسکی تمام سیاسی چالیں ایسا زبیر حسین جو بچوں کے دودھ پھٹر لانے وقت کیا جاتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اُسکا کوئی فریب چھپے پوشیدہ نہیں ہی بلکہ کہتے ہیں کہ اگر کھاری ہے عقل نہ ہی اور سیاسی تدبیر بھی جاسکے تو میں مدبر ترین مردم ہوتا، تو کیسی ہی خبر کا اُنکا معاویہ مخالفت۔ تیاری اور جنگ کے لئے سامان کر رہا ہے علی کے نزدیک کوئی ایسی خبر نہ تھی جو اُنکے خیر کی باعث ہوئی۔ معاویہ وہی تھا جسے آج سے تیس برس قبل لڑتے دیکھا تھا۔ علی وہی ہے جسے اُنکے گھر کو صاف کر دیا تھا۔ بنی امیہ اُسوقت کفر کی حفاظت اور اپنے اظہارِ اقتدار کے لئے لڑ رہے تھے۔ آج حفاظت کو خیر کا اعلان ممکن نہ تھا۔ تدبیر بالصد نہیں ہو سکتی تھی تدبیر بالمثل ہو سکتی تھی۔ لیکن امصل وجہ یعنی اپنی اقتدار کی حفاظت اور بنی ہاشم کو صاحبِ اقتدار نہ دیکھ سکنا ویسی ہی تھی۔ علی آج ہی حفاظت اسلام کر رہے تھے لیکن کفر کے مقابلہ میں نہیں بلکہ اُس سے مُضر تر دشمن سے۔ جو علی الاعلان اصولِ اسلامی کی مخالفت نہیں کر سکتا تھا بلکہ جو اپنے طرزِ عمل کو جو ایک معاملہ تاریخی ہے لحاظ ایک بڑی جماعت کے سیاسی حاکم ہونے کے حرمِ بایا غیر صریحاً اسلام کا قائم مقام سمجھاتا تھا۔ اور اتفاقات نے عوام الناس کو بھی ایسا ہی سمجھا دیا تھا۔ اُنکا مذہب ہمارے زمانہ کے دورِ اتحاد کی سیاست تھی اُنکا ایمان اختیار تھا اور اُنکے اصول وہ تھے جس سے وہ کسی طرح اپنی جگہ مضبوط رہ سکے اور چونکہ اسکی مثالین گذر چکی تھیں کہ کوئی راستہ کوئی ملکہ بین صاف کوئی کی جرات پر اپنا منہ بسلا ہوا دیکھتا اور چونکہ زمانہ حق پسندی کی قوت کو اپنی رو اور مدت کے لحاظ و نیز ان نسلوں کی معلومات کی وجہ سے کمزور کرنا چاہتا تھا جنہوں نے یہ خیرات نہ

دیکھتے تھے اور بچے ہوئے لوگ خوف سے اصل واقعات و دلیلت نہ کرتے تھے یہ امید وہم ہوتی جاتی تھی کہ اس مغرور کی ہین کسی طرح کسی خفیف روشنی سے کوئی شکاف ہو سکے۔ کسی کا شریعت اسلامی کا پابند ہونا اسکی تلوار سے محفوظ ہونیکا پر واندہ نہ تھا جب تک وہ اظہار اطاعت میں ہی سرگرم نہ ہو جس طرح شریعت اسلامی کا پابند ہونا اور ذکوۃ نہ دینا یہ سیاسی فتوے شائع کر سکتا تھا کہ اُسے قتال جائز ہے اُسکے نزدیک لوگوں کا حق یہ نہ تھا کہ کچھ دخل دے سکیں بلکہ دیکھیں کہ کیا کیا گیا اور بس۔ اُسکے عمال اور اہل شورے کی فہرست دی گئی جس سے سمجھا جاسکے کہ یہ لوگ کس قوم کے تھے اور انکی مصلحت کا شعرا کیا ہو سکتا تھا۔ اور اگر کسی آئندہ جمہور نما کارروائی بھی کی گئی تو ایسی جبرہ استبداد کو ناز ہو۔ جس سے بڑے بڑے خلق اللہ کو غیر فطری صدا سے بچنا نہیں سکھایا جاسکتا اور نہ کہیں وہ جبرہ لوگوں کو بھر دسے جو کہ ہمارا حاکم ہونے کی وجہ سے ہمیں ایچی راہ چلائینگا اس سے بڑے اپنی ذاتی رائے کے لحاظ سے لوگوں کو غلط راہ لیجاسکتا ہے۔ نہ اس سے زیادہ خلق اللہ کے اعتبار اور بول نہ سکنے والے ناسمجھوں کے ساتھ مہیب کھیل کھیلا جاسکتا ہے۔

تو معاویہ کے دور حکومت سے امید کرنا کہ وہ اسطو کے مثالیہ حکومت کا نمائندہ ہوتا امید کو فریب دینا ہے۔ جبین الگ زمانہ کا وہ فلسفی اسٹیت کو وہ مرکز سمجھتا ہے جہاں انسان کی غرض خلقت تکمیل کو پہنچتی ہے اور اسٹیت مجموعہ ہے اُن تمام تحریک کا جبین انسان کو اپنے قوائے ذہنی اور غار جمی استعمال کا موقع ملتا ہے اور اسٹیت ذمہ دار ہوتی ہے کہ وہ عامہ ناس کی بہبودی کی فکر کرے۔ ہم نہیں جانتے کہ علامہ ابن خلدون جن سے بڑے ابن ابوسفیان کا بھٹ تلاش کرنا اُنکے ساتھ نا اصفافی ہے اپنے اس دعوے کو معاویہ کے لیے کسوتی قرار دینگے یا نہیں کہ ”امام ایسا شخص ہونا چاہیے جو ہر حق کا لحاظ کرے اور سب کے لیے نیکی کی راہیں آسان کر دے خواہ وہ ذمی ہو یا مسلمان“ میں کہے اظہار کروں کہ مسلمانوں کے لیے نیکی کی راہیں آسان کی ہوں یا نہ کی ہوں کم سے کم یہیوں کہے اس آسان کر دیتی تھی کہ وہ کسی مسلمان کو زہر دیکر اپنے عقائد سے آخرت کی بڑی نیکی اور دنیا میں حاکم مسلمان کے درم شمس خزانہ سے ناخاس نہ ہوتا۔ اور اس طرح امام اپنے لیے ایک مخدش اثر و شخص کو دیکھنے کیلئے ذمی کو بھی اپنے مشورہ میں شریک کرتا ہے۔ بلکہ اُسکے چلارہ عورتوں کے حقوق کو بھی بیوین صدی سے اس در نمایان حیثیت سے تسلیم کرتا ہے کہ ذمہ کو بھی شریک کر کے اُسکے نواسے کو زہر دینے کے لیے

کام میں لانا ہے جس سے عکلا ارسطو اور ارسطو کے نظریات کو اس طرح دکھایا جیسے زورپ کا بہترین
قوم اگر حیرت کے بغیر نہیں رہ سکتا جس وقت وہ اپنی سیاسی احتیاط اور تعصب سے پاک
ہوتا ہے۔

جناب امیر بنی امیہ کی روش اور اسکے ممتاز افراد کو نہ صرف اُن کے قبل الاسلام کارروائیوں کی جگہ
تھے بلکہ اپنی خلافت کے قبل انھیں پورا موقع ملا تھا کہ اختیار کی حالت میں بنی امیہ کا اتحاد یا یون مارنا بھی ممکن
اور اُن کے طریقہ حکومت سے خلق اللہ کی بے اختیار بیعت ہو سکتی۔ اور اپنے حاکم ہونے پر یہ دیکھنا تھا کہ اب
شام اُن کا مرکز ہوا ہے۔ جناب امیر کا پہلا یہ موقع تھا کہ وہ خاموش دیکھتے لیکن اب خلق اللہ کی مدد سے
انھیں اپنا امام تجویز کیا تھا اور اب انھیں احساس تھا کہ ہم عکلا زدہ امیر ہیں۔ اور اسلئے کہ ہم مثالیہ حکومت
کا تذکرہ کر رہے ہیں۔ ہمارا یہ چاہنا کہ ہم جناب امیر کے مثالیہ حکومت کو کچھ پیش کریں یہ سچ ماننے کا ایک ذریعہ
ہوتا کہ جناب امیر اُس دور سیاسی کو گوارا نہیں کر سکتے تھے جس کا خون تھا۔ اور خود بھی ایک نظام حکومت
کو نافذ کرنا چاہتے تھے جو اپنی اسپرٹ اور حل میں قطعاً دوسرے مرکز پر تھا۔ طوالت کا خوف میں نہرت مٹا کر
اور مقابلہ یا شرح کی اجماعت نہیں دیتا۔

میں ایک میں بائیں صفحات کے فرمان کا محض نام پیش کرتا ہوں اور بیسویں صدی کے تحت نہیں لکھتا
سیاسی اقتدار کو دھوکہ دینا ہوں کہ وہ امام اول کے منظر ہدایات پر حملہ کا کوئی خوف تلاش کرے۔
اے کاش کہ مسلمان ہمیشہ اس پر عمل کرتے اور اے کاش کہ دنیا کی وہ قومیں جنہیں اختیارات و دینیت کے لئے ہیں
اسکی اسپرٹ سے فائدہ اٹھاتیں اے کاش کہ کوئی مسلمان ایسا نہ ہو جو اس خطبہ کا اصل یا ترجمہ پڑھ سکتا
ہو اور نہ پڑھے اگر وہ تمام خطبات نہیں پڑھ سکتا۔ میری عرض اُن دھیانیات سے ہے جو جناب امیر نے اُن
کو حاکم مصر مقرر کرتے وقت کہے تھے۔ اُس وصیت کا وقت بود جنگ مصفین ہے جب بظاہر یہ اسید
کرب اندرونی اصلاحات میں مشغول ہو سکیں گے اور وصیت اُس شخص کو کی گئی ہے جسکے سیاسی خیالات
ہم گذشتہ ابواب میں لکھے چکے اور جسکی جنگی کارروائیوں کے متعلق میں ہم بہت کچھ کہہ چکے ہیں۔

کوئی کہہ گا کہ حسین کے سوانح نویس کو مثالیہ حکومت کے ذکر اور کسی نظام حکومت کی تفصیلی شارح سے بلا ہوا
مختلف شیعہ کی کارروائیوں سے کیا بحث ہے دروغاں کہ وہ مثالیہ حکومت حسین کا نشانہ کر دے نہ تھا۔ بلکہ
نشانہ کر دے نہ تھا لیکن اُن کے پر بزرگوں کے غور۔ تجربہ اور مخلوقات اُن کے سامنے ہر دوری اور اُن کے حقوق کی

حاکم مصر قرار دینے کے وقت
اکابر اشتہر کہ جناب امیر کی
ہدایات۔

گرامی کا اظہار تھا حسین چند اہل جاہ اور ثروت منظور نظر قرار نہیں دیے گئے تھے اور عامہ الناس کی ذلتی تلاش
 اپنی جگہ نہیں چھوڑ دی گئی تھی جس کا ثقل قومی اعضا میں التیام نہ پیدا کر سکے بلکہ دبا جائے اور معاشرتی طبقہ
 پیدا ہوتے جائیں بلکہ یہ سمجھنا تھا کہ "عوام الناس کا غضب خواص کی خوشنودی کو باطل کرے اور خاص کو لوگوں
 خشم عوام کی خوشنودی کے ساتھ غشٹا جاسکتا ہے" یا اس رہے تھے کثوت اور طاقت عامہ تا جس میں ہو۔ نظام
 ایک نامور و قومی ذہن کے ہوا کہ کونے کے پست بلند کئے جاسکے ہیں یا بلند پست کئے جاسکے ہیں۔ شق
 اول جہان رعایا کے قابل ہمدردی طبقہ کی دستگیری پر رہا۔ ثانی معالی کے لحاظ سے کسی ہی مفید
 کیونکہ نہ ہونا الفانی سے خالی نہیں ہے۔ بنی امیہ اور وہ جن سے انھوں نے امورات سیاسی میں بن
 لیا تھا بلند کو بلند کرتے تھے اور پست کو اپنی جگہ چھوڑ دیتے تھے جگہ تا قیہ قومی معاشرت کے لحاظ سے ایک
 بدناما انفرادی تھا۔ نتیجہ یہ تھا کہ صاحب اثر و اقتدار اور شریک تھے عامہ الناس جاہل اور بے اثر رہتے تھے۔ یہ
 قومی عناصر کے قومی کرنا اصول نہ تھا بلکہ قومی ناہمواری بڑھتی جاتی تھی۔ فطری انفرادی عروج و
 زوال سے اجزا علیحدہ ہوتے جاتے تھے جس سے ایک قوم سیاسی عدم مساوات کی بدولت اپنے ٹکڑے
 کرتی جاتی تھی۔ حکومت ایک مقراض تھی اگر انجاء نہ تھی۔ اسکے برخلاف اسلام پست کو بلند کرتا تھا اور بلند
 کی بلند سے کوئی تعزیر نہ کرتا تھا جس سے کسی کو کوئی منصفانہ اعتراض کی گنجائش نہ تھی۔ حسین کا موقع
 چاہتا تھا کہ وہ اس سے واقف ہوتے کہ چراہا بھڑوں کے کھانے کے نہیں ہے بلکہ اگلی ہر طبع کی
 حفاظت کے لئے ہے۔ ایسے نہیں ہے کہ انکار زرق کھا جائے بلکہ اگلی آسودگی کی فکر ہے۔ حسین کو دینی
 اور ایرانی نظام حکومت اور ایک ایسے نظام کو سمجھنا اور فرق کرنا تھا جو ظہم من اللہ کا جاری کردہ قانون
 یا اسکے احکام کی روح سے متاثر تھا جسے جناب امیر سے فرمت پاستہری جاری کیا اور جس سے مختار نظام کے
 نفاذ سے اسکے پیشتر وہ خوش نہ تھے۔ پڑھو اور تیر اثر ہو گا کہ خدا کے منیر لاکٹ گرد بول رہا ہے۔ اسلام بولی
 نہ رہا ہے۔ خدا کا عابدہ حکومت۔ حکومت اور مخلوقات کے فرائض بیان کر رہا ہے۔ جناب امیر کا یہ نظام
 تھا جس کے علاوہ حسین کی پسند کے لئے کوئی موجود کرنا مخالفت کی سبب بھدی کو شش ہو گی۔ یہ نہ صرف
 حسین کے گھر کا شائع کردہ اصول تھا بلکہ انھیں ایسے نظام حکومت میں بسر کرنا بھی موقع ملا۔
 حسین کو جناب امیر کے بعد پست کر دیا گیا تھا جس سے بڑھ کر ان کے لئے کوئی رنج و زما اور ذلت و خوار
 نظر تلاش کرنا بے سود ہو گا۔ بلکہ حسین کے انفرادی یا انفرادی نظام تربیت سے عدم تالیف کا مثال

آئندہ کے سیاسی موقع کا
 انعکاس۔

ہوگی۔ آگے موقع آنے والا ہے جہاں شاید بعض کے موافق حسین پر سلطنت طلبی کا خیال عاید کیا جاسکے اور بحث کے لئے اسے منظور کر لینے پر یہ سوال پر لطف ہوگا کہ تو بھیر حسین کی نگاہ میں کونسا مثالیہ حکومت ہو سکتا تھا؟ اور اس صورت میں بھی یہ کوشش ممدوح تھی یا نہ تھی۔ حالانکہ یہ زبردست سوال اس کے پیچھے رہ گیا کہ آیا اپنے موجودہ سامان کے لحاظ سے حسین کے لئے بجز اپنے قربانی کے یہ سوچنا ممکن تھا یا نہ تھا کہ اس سے بہین کوئی نفع ہوگا یا نہیں بلکہ اسکے بعد بھی یہ قربانی رہے گی۔ قربانی کے حقیقی مفہوم میں۔

یہ تو ناخوشی بطور خود تعصیفہ کی چیز ہوگی کہ حسین اپنے غیر کے نظام حکومت سے کب سے مستقر ہونے لگے اور کون کونسی حالتوں نے نفرت کے مدارج میں ترقی دی۔ اس وقت تو مثالیہ حکومت کے ضمن میں یہ کہنا ہے کہ یہ ہونیوالا نہ تھا کہ علی کا عامل اپنے امام کے وصایا کے ساتھ اپنے عمل پر پہنچے ہی پاتا ہے جانشین وہ اس مرکز سے حکومت شروع کرنا اور اسکی باضابطہ اطلاع ان مضامین کے متعلق پائی جاتی۔ نہ ہر کے ایک قطرے نے عالم سیاست کے اس پر امید خیر کا موقع آنے دیا اور لازماً اس کے اقتصادی نتائج نہ دکھائی دیئے۔ حسین اس سے واقف ہو حسین زہر دینے والے اسکی غرض اور خیال کو جانتے تھے بلکہ اس کے باپ کے بے احتیاط جوش کو دیکھتے چکے تھے۔

لیکن ایسے تو ابھی دیر تھی کہ حسین اپنے علم اور ارادہ کے ساتھ کھڑے ہوتے ابھی تو انہیں یہ دیکھنا تھا کہ میرے پدر بزرگوار اپنی ذمہ داری کے فرض کے ادا کرنے کے لئے مستعد ہو رہے ہیں اور اپنے ایسے دشمنوں کے مقابلہ میں جنگی روش نصف صدی کے تجربہ پر اتر چکی ہے نہ صرف دُشمن احتیاط سے کام لے رہے ہیں بلکہ اس کے کسی فعل کی نیت بجز اصلاح۔ عدم تفرقہ اور پابندی احکام الہی سے کچھ اور نہ تھی۔

رہ اور خزان میں مالک استرکی کارروائیاں اپنے دشمن کے مقابلہ میں سنیں۔ جو گویا تھی صفین کے سربراہ ملی کی۔ اپنے پدر بزرگوار کو اپنے مختلف عمال کے پاس فرامین ارسال فرماتے دیکھا اور یہ سلسلہ دیکھتے رہے کہ مختلف مقامات کے حکام فوج اور سامانوں کے ساتھ پہنچنے لگے۔ بر جوش فوج کا جہاد۔ اخلاص پسند افسروں کا شاندار معائنہ۔ تجربہ کار سپاہیوں کی شہوت

سین اپنی قوت کا معائنہ کرتے ہیں۔

اور انتظام اور پھر سب کا امیر المؤمنین کے سامنے اُس طرح جمع کرنا اور اطاعت کی وہ ناقابلِ سہو طبعی
جو خوف اور تنخواہ سے ممتاز ہو ایک ایسا منظر تھا جسے دیکھنے پر بہت نہیں دیکھا ہے۔ میرے پاس
اس استنباط کی وجہ نہیں ہے کہ موسیٰ یوشع اور داؤد کو ایسا پُر اخلاص منظر کبھی دکھائی دیا
اگرچہ وہ فوجوں کے افسر رہے۔

مقدمہ فوج کو تجربہ کار افسر دیکھی مانتی تھیں روانہ ہوتے دیکھا اور دشمن کے مقدمہ کو شکست کی
خبر سستی راستہ میں فوج فوج کو گونا گونا گویا استقبال کے لیے حاضر ہوتے دیکھا۔ یہاں تک کہ پانی کے اُس جسم
بسیط کے پاس پہنچے جہاں نامِ فرات تھا۔ اور جس کی نرم اور صاف لہریں سینوہ کے رنگ تانی ساحل
کو ٹھکراتی اور مٹی صدا پیدا کرتے ہوئی اس وقت کے ٹھکے ہوئے سپاہیوں کا آرام دہ استقبال کر رہی
تھیں۔ فوجی افسر جانکاہ کوچ اور کسل مند سفر کے بعد ایسے موقع پر اپنے بچوں پر سے نظامی تربیت
کی نگاہ اٹھا لیتے ہیں۔ دم لینے دیا جاتا ہے اور پاس سپاہیوں میں ٹھنڈے پانی کا ایک گھونٹ پھر
حواس پیدا کر دیتا ہے۔ سپاہیوں کے بے قاعدہ ٹھنڈے لب ساحل پر پہنچتے ہیں اور اطمینان سے
نظرت کی فیاضی کا لطف اٹھاتے ہیں۔ ٹھنڈی۔ لطیف۔ کہیلتی ہوئی ہوا جان ڈالتی ہے اور
خود بخود ایک سکون کا ساٹھا اچھا جاتا ہے۔

کون جانتا ہے کہ اس وقت کہیں ساحل پر پہنچ کر جناب امیر نے گھوڑے کی لگام روک لی ہو۔ حسین
بغل میں موجود ہوں اور ٹھنڈی ہوا کے ایک قوت کے بے بند قبا گھول دیکھ رہے ہوں خاموش کچھ دیر گزر
پیش کے منظر دیکھتے ہی ہوں اور گھوڑے کو تیار بدل رہے ہوں۔ کون جانتا ہے کہ یہ وہی جگہ ہے
جس سے حسین کے آخری وقت کو تعلق تھا اور وہ ایک جم غفیر سے جنگ کر کے بڑھتی ہوئی پاس میں پہنچے
پہنچے۔ اسی گھوڑے کی لگام ڈھیلی کر دی اور بند قبا گھول دیئے۔

کونسا موقع ہے جسے اسکے بعد جناب امیر کے خواب کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ خواب حسین دکھائی دیتا ہے
کہ گھوڑے کے درختوں کی شاخیں زمین پر اپنے سر تک رہی ہیں۔ میدان میں خون جوش مار رہا ہے۔ اور
حسین اُس میں غوطہ کھا رہے ہیں۔ اور پھر جناب رسول اس یقین کی حد تک متاثر ہے کہ حسین کو طلب
فرمایا ہے۔ صبر و ثابت قدمی کی نصیحت کرتا ہے اور مصیبتوں کے پہلے تیار رہنے کی ہدایت فرماتا ہے۔ ہم
کیون جانتا ہے کہ وہ ان تخیل کی جولا نگاہ میں کھو جائیں جب یہ میاں ۷۰۰ غائب کی دسویں آیت

کنار فرات کے قریب کے
متعلق مختلف زمانوں کے
ماثل خواب اور ملتے
ہوئے الفاظ۔

کہتی ہے کہ ”خداوند رب الافواج کے لئے اتر کی سر زمین میں دریائے فرات کے کنارہ ذبیحہ مقرر کیا
یا کاشفات یوحنا میں پڑہ“ اور اسکی مصوری اسکی صفات اور حقوق کا تذکرہ ہے۔ کیا حق تھا تو ریت
اور انجیل کے ادھیاکو جو قرآن کے نبی کے وحی کو نہ ہو سکتا اور ایسے ہی کاشفات اُسے نہ ہوتے۔ اگر یہ
تینوں باتیں کسی کے حیرت خیز مناسبت تاریخی رکھتی ہیں اور تین پیشینگوئی کے اکثر الفاظ ملتے ہیں تو وہ محض
حسین کی شہادت ہے۔ یرمیاہ کا زمانہ دور تھا یوحنا کا زمانہ دور تھا اگر اُسے سوال ہی کیا جانا تو وہ
صحیح جواب نہ دے سکتے تھے لیکن زبور ذکر زمانہ تھا کہ یرمیاہ کے ذبیحہ اور یوحنا کے ”برہ“ کو ”یدالہ“ اپنی
ہتھیلی کی سیاہی میں لے لیتا اور فرما سکتا کہ دیکھو خدا کے حقیقی تخت کا مالک میرا یہ فرزند ہے!

ہم بعض سلسلہ خیال کی وضاحت کے لئے ابراہیم اور اسمعیل کے قصہ کا اپنے ”ہدایت نامہ“ سے ترجمہ
پیش کرتے ہیں کہ ”اُسے فرزند میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں پس تو سوچ کر تیرا دل
کیا کہتا ہے۔ کہا۔ اے باپ! جو کچھ تم کو حکم دیا جاسے کرو۔ تم دیکھو گے کہ انشاء اللہ میں اسکو برداشت
کر دوں گا۔ پس جب دو نون راضی ہو گئے اور (ابراہیم نے اسمعیل کو) ماتھے کے بل لٹایا تو پہنچے اُسے پکارا کہ اے
ابراہیم تو نے اپنے خواب کو سچ کر دکھلایا۔ بیشک ہم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں احسان کرنے والوں کو۔ بلاشبہ
یہ تو بہت سی سخت امتحان ہے۔ اور پہنچے ایسے ایک بڑی قرانی کے بدلے بچا لیا۔ اور اُسکو بھیجے انبواہون
میں چھوڑا۔“

کون جانتا تھا کہ ابراہیم کا وہ بچہ ایک اگ ہو گئی جسکی چٹکاریاں مختلف نفوس مذکے سے لٹکی گئی
شواہد النبوت میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ اُنھوں نے جناب رسالت کو متغیر اور پریشان دیکھا تو
حضرت ام سلمہ کے سوال پر فرمایا کہ ”اشب ما به وضعی بردند از عرفان کہ اُنما کر بلا گویند و جائے قتل حسین
رضی اللہ عنہ و جاعے از فرزندان میں خود ندید رسول اُسکے اس رخ کو بھی دیکھنے کے کہ اُنکے ممبر بر بند و چرخ
آئے ہیں۔ کاشفات ہونگے اور حسین کی رسول کے زمانہ کی مختصریات کئی مرتبہ شہادت کے پیشگوئی کا مرکز
ہو جائیگی۔ جناب امیر شکیک اسی جگہ حضرت کے ملامتوں ذرا سے ایسے اشارے پائینگے جس سے کچھ نماز
بدلتا کہ اُسے والدہ اُمّہ اُمّی لگا ہونگے سائے پھر جائیگا اور وہ ابراہیم کے فرزند کو آئندہ حق علی کے لئے تیار
کرے جو آخر میں کے اُنھار کٹھا گیا تھا۔ طبعاً جناب امیر احمد ابراہیم کے جذبات محبت اور اثر مند مہر بنی تھی۔
فرزند حضرت ابراہیم سے سخت امتحان دیا لیکن آخر میں خوش ہوئے۔ مولانا علی ابن ابی طالب کی بھی ایسی

دریا سیتی آتی اور جی انتقام
و تر کناہ علیہ واکاخرین
(در الصافات)

نہ تھی جو زائل ہو جاتی۔ کیونکہ شخص۔ زمانہ اور مقام معلوم تھا۔ باب انگہوں سے دیکھ رہا تھا اور دیکھ کر
سر اقدس پر دست شفقت پھیر رہا تھا۔

یہ بھی اتفاق تھا کہ شام کا شکر فزات پر قبضہ کر لیتا اور جناب امیر کے افسران پہلی مرتبہ یہ سن کر کہ ”جنہوں نے
چالیس روز تک عثمان کو پانی نہ دیا یہ لوگ سخت عذاب میں“

آج بزرگ شیر پانی کو اپنے قبضہ میں لاتے اور پھر جناب امیر کے بشری حق شناسی اور رحم سے دشمن
کو محروم نہ رکھتے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ فزات پر قبضہ کن کی جنگ میں حسین شریک تھے یا نہ تھے۔ صاحب مآثر کے
نزدیک گھاٹ چھتے والی فوج کے افسر حسین تھے۔ لیکن شریک جنگ بھی تھے تو یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ وہ غور سے
دیکھتے نہ ہوں۔

یہ بھی ہونے والا تھا کہ جناب امیر عرب کے رسم کے لحاظ سے محرم میں جنگ ملتوی رکھتے۔ اور اس زمانہ
کے ختم ہونے کے بعد حسین سواران یمینہ کی افسری میں اپنے برادر معظم کے شریک رکھے جاتے۔ کسی موقع پر دیکھتے
کہ ان کے برادر معظم سے کسی سیاسی فوج کی باتیں کی گئی ہیں اور ان کے جواب سے فوت حاصل کرتے۔ ملاحظہ
فرمائے کہ امیر شام ابن عمراؤ ان کے خانہ کو کسی کام میں لایا۔ لیکن بے دلچسپی مطالعہ کی چیز جناب امیر تھے۔
جنگی ایک شان یہ بھی تھی کہ مرتے اور مرنے ہوئے کی کس درجہ دلہری اور سرفرازی فرماتے ہیں۔ حسین کو سخت
ترین موقع بہہ فوج ادا کرنا تھا!

باوجودیکہ اسکی تفصیلی تجزیہ نہیں ہے کہ حسین صفین میں کیونکر رشہ اور انکی شرکت جنگی حیثیت سے کوئی نمایاں
شان رکھتی تھی یا نہیں لیکن مالک اشتر کی تعریف کا موجود ہونا اسکی بہترین سند ہے کہ حسین کی جنگ ہی ایسی تھی
جو کاندہ کو یہ وجہ معر شجاع اپنے رجز میں شامل کر لیتا۔

کسے خواب دیکھا تھا کہ بنی ہاشم اور ان کے ہوا خواہوں کے برہے ہو کر دی۔ انکی فاتحانہ شان۔ اور آئندہ
کے درستی نظام کی امیدیں و نفع یاس کی سخت اور خلاف امید چوٹ کھائیں گے۔ ایسی چوٹ جسے بعد پھر نہ
سنبھل سکتے۔ اسکے بعد حسین تھے انکی آنکھیں نہیں۔ قصہ قرآن تھا۔ حکمیں تھیں اور انکی مٹنی کار و ایمان تھیں
پھر دیر قبل کے طبع سپاہی اور لوگ تھے جو سخت دشمن سے زیادہ مغرناہت ہوئے۔ اسکے بعد قیاس آسان ہو کر
غریب میں آئے والے اور غریب دینے والوں سے حسین کا تنفر کس درجہ کا ہو گا۔

جناب امیر کو نہ واپس تشریف لائے۔ اسکا شکر کرتے ہوئے کہ وہ گذشتہ استخوانوں میں حق سے نہیں تھے اور

بنی امیہ نہ فزات کا
چھینا جانا اور حسین

سید ابوبکر بن بابہ اور
بحالی کی بعض شاہین اور
حسین۔

صفین میں حسین کے جنگی
شان۔

صفین کا غیر اور حسین

اب وقت تھا کہ علی کی اولاد جناب امیر کے وداع کا پہلا جاکم از پیغام سنئے اس لئے کہ وہ جناب اپنی اولاد کے لئے آئندہ کا انتظام فرما رہے تھے اور وصیتیں کر رہے تھے۔ اور پہلی وصیت نامہ کے اس فقرہ ہے کہ ”اگر حسن کو کوئی حادثہ پیش آئے اور حسین زندہ ہو تو اُسکے بعد وہ اس حکم کے ساتھ قیام کوئے۔“ حسین آئندہ بعض ذمہ داریوں کو اپنی آنکھوں کے سامنے صورت پذیر ہوتے دیکھ رہے تھے۔

اور اگرچہ جناب امیر اپنی وصایا میں خاندان کے آئندہ ذمہ دار کو مخاطب فرما رہے تھے لیکن یہ قیاس نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے اپنی اولاد کو خصوصاً حسین کو اس سے علیحدہ رکھا ہو گا کیونکہ حسین کی عمر میں کوئی زیادہ فرق نہ تھا۔ جس سے قیاس کیا جاسکتا کہ حسین اس قدر چھوٹے تھے کہ اپنے بڑے بھائی کی تعلیم سے فائدہ اٹھا سکے۔ روایتیں توچہ سات مہینہ کا فرق بتاتی ہیں مگر برس دیر ہر برس کا فرق بھی کوئی فرق نہ ہوتا۔ اس بنا پر یہ صاف ہے کہ جناب امیر حسن کی طرح تمام اولاد کو خصوصاً حسین کے لئے فرما رہے تھے کہ ”تیرے ہر کام میں ہر جگہ میں نے اپنی توجہ کو لازم سمجھا جیسا ایک شفیق باپ کا فرض ہے۔ میں نے تیرے کام کے موافق تیرے ادب سکھائے کا غرض بالجزم کر لیا تھا کہ جب تو نوجوان ہو۔ صاحب نیت تسلیم ہو اور ایک صاف و شفاف نفس کا مالک ہو تو تجھے کتاب اللہ عز و جل کی تعلیم دون۔ اُسکی تادیل پر عبور کرادون۔ اسلام کے طریقے اور اُسکے حلال و حرام تجھے سکھا دون اور اس تعلیم کے غیر کی طرف تجھے تباہ کرنے دوں۔ پھر مجھے خوف ہو گا کہ مبادا تجھ پر وہ علوم و معارف مشتبیہ ہو جائیں جنہیں لوگوں نے اپنی نفسانی خواہشوں اور فاسد رایوں کی سبب سے اخلاف کیا ہے اور وہ انہی پر شبہ ہو گئے ہیں۔ پس میں نے اُسکو مضبوط و مستحکم کر دیا۔ اس لئے کہ مجھے آگاہ کر دینا میرے نزدیک اس سے محبوب تر تھا کہ میں تجھے ایسے امر کے حوالہ کر دوں جس میں تیری ہلاکت سے بخوف نہیں ہوں۔“

حکیم کی کارروائی کے بعد جناب امیر کو یہ فرماتے سنا کہ ”دونوں راہ راست سے علیحدہ رہو پس اس حکم و فیصلے سے اللہ اور اُسکا رسول اور صلحاء و امت بری ہیں لہذا اٹلو گ شام پر حکم کر لی تیار کی کرو“ خوارج کا انقلاب طبعیت اور ناشنوی اور اپنی فوج اور نظام کی دوبارہ فتح و کجی اور پھر ہجرت خیز تماشہ و گیلیائی دیا کہ شام پر کوئی کرسنے کے لئے عذر ہیا ہو گئے اور عذر بیان کر لیا وکیل اشعث ابن قیس قرار دیا گیا۔

اسکے بعد تباہی گویا قوم کا ایک مستعد مرض ہو گیا جو ان خبروں سے ترسناک کہ امیر شام

باپ کے بیکہ ذمہ داری کا احساس

جناب امیر کی اپنی اولاد کی تعلیم پر توجہ اور حسین

جماعت کی استیاری کا نظارہ اور حسین۔

انفرادی عزیمت اور حسین

سرخدی مقامات اور اندرونی شہروں پر چھاپے مارے لیکن کوئی جناب امیر کی ملازمتوں یعنی خون
اور انجام نائی سے اس طرح متاثر نہ ہوا کہ شام کے ایسے سٹے ہمیشہ کے لئے روک دیئے جاتے جنہیں سب سے
زیادہ افسوسناک نتیجہ یہ تھا کہ محمد ابن ابی بکر شہید ہو گئے اور انھیں واقعات میں یہ بھی دیکھا کہ جناب
امیر نے ہیبت یا انبار کی طرف تنہا روانہ ہوئے کا عزم ظاہر فرمایا۔ یہ صورت اس تعلیمی قابلیت سے
پر تھی کہ انسان اپنے فرائض کے انجام کے لئے اپنا انفرادی عزم ظاہر کر سکتا ہے اگرچہ وہ اس حیثیت سے
زیادہ مفید نہ ہو کہ تنہا کے عزم سے زیادہ کار براری نہیں ہو سکتی۔ لیکن کسی نتیجہ کا موافق ہونا یا نہ ہونا
اپنی ذمہ داری سے بری نہیں کر سکتا۔ جناب امیر کا یہ عظیم الشان عزم حسین کے ناقابل مثال اور
بیشرو تھا۔

اگر اپنی روش کی پختگی تجربہ سے ثابت ہوئی تھی تو لوگوں کے عدم اطاعت کے نتائج بھی دیکھتے
دشمن کے قریب جو رشوت۔ سازش اور زہر کی شکل میں ظاہر ہوتے تھے کوئی پوشیدہ خبر نہ تھی لیکن
یہ واقعات بھی تجربہ میں آنے والے تھے کہ دشمن باوجود انکار اسلام نہ کر سکنے کے حاجیوں کے محافظ
سپاہیں کو قتل کر سکتا ہے اور لوگوں کو فریضہ حج سے اس لئے مانع ہو سکتا ہے کہ اسکی سیاسی
شہرت کے لئے مفید ہے۔ اور سب پر طرہ یہ تھا کہ ایسے وقوف میں مدینہ کی وقتی گورنری کی موقع کو اٹھانے
مناسبت نہ جانے دے سکتے تھے اگرچہ وہ ابن ابوسفیان کے ہاتھ سے ملا ہو جسکی قبضہ کی دلیل یہ تھی کہ
اب تک وہیں باہر مسعود فوج لیکر جناب امیر کی طرف سے نہ پہنچے تھے۔

ہوتا جو کچھ ہوتا لیکن جناب امیر اپنی حکمت پر موجد رہے۔ شورشیں اور انکا مجموعہ ایسا نہ تھا جو
جناب امیر کے سکون اور اطمینان پر اس قدر اثر کر سکتا کہ وہ اپنے عزم سے باز آتے۔ ہروان
کی جمع کی ہوئی فوج عذر کر چکی تھی تو کیا۔ درمیانی خلاف ورزیاں اور تساہلی ظاہر ہو چکی تھی ہوئی
لیکن انھیں وقوف میں جناب امیر نے بھی کیا کہ سنگہ مین ابوالیوب اور قیس ابن سعد کے ایسے معتبر
افسروں کے علاوہ دس ہزار فوج اپنے فرزند حسین کی اسٹیج میں نامزد کر سکتے۔ نہ اسکے قبل کہ حسین
جمل۔ صفین اور ہروان کے محرم دیکھ چکے ہوتے اور انہیں شرکت کی ہوتی۔ اسے کاش یہ فوج
روانہ ہو جاتی کہ اسلام بعد کے برسے دن زندہ دیکھتا
روانگی کا دن نہ آیا۔ زہر آلود تلواریں حامل ہو گئی جو ملک اور عورت کے تیار کی تھی۔ حسین کے علم

دشمن کی بعض حرکتوں
کا سائنہ۔

ارادہ کا استقلال
اور حسین کا فوجی
عہدہ

جناب امیر کی حالت
زخمی۔ الفاظ۔
عل اور حسین۔

یہ بھی آتا تھا کہ انسان اپنے لمون ارادے کے اجرا کے لئے نماز کی مشغولیت سے فائدہ اٹھاتا ہے۔
اور وہ غفلت میں شہید کیا جاسکتا ہے جبکہ میدان جنگ میں شہید نہ ہونے پر شجاعت روتی۔ حسین
اُس وقت پہنچے جبکہ مصلے۔ صحن مسجد اور محراب شہید کے خون سے مقدس ہو چکے تھے۔ اور باپ کے
سر سے خون کی چادر نے چہرہ اقدس کو بچانے کے قابل نہ رکھا۔ لیا س رنگین ہو چکا تھا۔ لیکن حسین کے
سننے کی بات یہ تھی کہ ادھر ملو اور مغز سر پر پہنچی اور ادھر زبان نے ”خوت برب الکعبہ کہا۔ اور
مراسم دین کے اجرا کا یہ لحاظ دیکھنا تھا کہ حسن کو نماز تمام کر نیک حکم دیا جاتا ا

شہید ضرب اور اُس کا ضمنی کرب ہوتا۔ ہوتا۔ لیکن ہلی ہوتے اور وہ اپنے فرض کو دیکھ دقت
کے لئے اٹھا رہے تھے یہ ناکم تھا۔ قاتل آتا ہے اور فدا کے دم و دم کا عجبہ اُسکے ساتھ برتاؤ سے
خلق خدا کو حیرت زدہ کرتا ہے وہی جو جل میں حالت جنگ میں پیاس کے وقت شہید کا شربت
پی رہا تھا اور اسپر متاسف تھا کہ دشمن بھی پیاسا ہو گا وقت تھا کہ ”اپنی ذات اور اپنے گروہ
کی اصلاح تمام روزہ و نماز سے افضل“ بتائی جاتی۔ اور کہا جاتا کہ ”اے اولاد عبد المطلب ا
میں تمہیں ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ تم مسلمانوں کے خون میں سر سے پاؤں تک رنگین ہوتے پھر...“
فرماتے کہ ”جیسی باتوں پر زبان کھلے“ یا ”ظالم کے دشمن رہنا اور مظلوم کے مددگار“

وہ نہ رہا جسے حسین کو
حسین بنایا تھا۔

حسین کے لئے اپنے پدر بزرگوار کی شہادت قریب قریب ویسی تھی جیسے جناب امیر کے لئے رسول کی رحلت
تھی۔ حسین پر اپنے جد بزرگوار اور مادر عالی مقام کا جینا اور جس رزبہ اثر پڑا وہ ہوش کی کسی ہی کی کے
نہ مان کا کیون نہ ہو لیکن کسی طرح تھوڑا بہن سمجھا جاسکتا۔ لیکن ابتدا سے آج تک جبکہ حسین چھتیس برس
کے ہو چکے تھے انکی حواس ساری زیادہ تر علی کی آنکھ۔ علی کی زبان اور علی کی موجودگی اور اُنکے واقعات
کے خلق کو کبھی تھی۔ وہ نہ رہا جسے حسین کو حسین بنایا تھا ا

جناب امیر اور حسین کی حاکمیت میں ایک دن یہ تھا کہ رسول کے بعد جناب امیر کو امیر مہدی اور وصی
پاس دکھائی دی۔ پھر بھی تشدد کا مسلسل نظام درست نہ ہوا تھا۔ لیکن حسین تک پہنچے پہنچے زمانہ
نے خیریت سے مدد کی تھی اور اب دشمن ”رہنے دو“ پر عمل کئے آمادہ نہ تھا بلکہ رہنے دینا اپنی سیاسی حیات کے
مخدوش سمجھا تھا۔ سازعت کا سلسلہ جاری تھا اور صفات قومی کے وہ تئیرات دیکھ چکے تھے اور دیکھ رہے
تھے جو کسی طرح امید افزا نہ تھے۔ قوم اب حیات سے بے وطن جیسے کہ ذلوت پر آمادہ تھی موت سے برعزت

حیات خریدنے پر آمادہ نہ تھی۔ اسکی لاکھنی کی قابلیت پر تسلی کا فایزہ گرا تھا۔ اور وہ اپنے سے انکار کر رہی تھی۔

میں نے اس سبب اس خندہ جو اس عدی اور نفس اس سعد کے ایسے چند بیشال دوستوں کی نگاہ میں پائیدار بلکہ اس سے زیادہ مسلح سپاہی و کپانی سے رہتے ہیں لیکن انکی نیرت اور اخلاص کا جوش حالت کے سمجھنے پر مبالغہ کر رہا تھا۔ وہ بیکار غول کو باکار سمجھنے کی امید رکھتے تھے۔

ترغیب جہاد پر آمادہ نہ ہونا اُسے عذر ڈھونڈتے رہنا اور بات بات پر گڑنا قوم کی حالت کو اچھی طرح سمجھا رہا تھا اور وہ جو قومی حیات کے سر پر تھا اُسے ایسے مواد سے بہری کی امید اور دشمن سے مقابلہ کر سکا غم کرنا خود کشی سے بہتر نہ معلوم ہوتا تھا۔ جو قوم اپنے رہنما کو لوٹ سکتی تھی اور اُسے زخمی کر سکتی تھی کہ آئندہ وہ نہ رہے جو بہن کچھ حکم دے سکے وہ اس قابل نہ تھی کہ اُسے بھرے سر پر قومی دشمن کے مقابلہ میں ٹکرائے۔ تبعلہ کار ارادہ کیا جاسکتا۔ مختصر یہ کہ حسن کا زمانہ اور اُس کے تمام اتفاقات جبکی ضروری حیثیتوں سے کافی بحث کیا جا چکی۔ اسکا بہترین نمونہ تھا کہ کیونکر کوئی قوم اپنے ہاتھ سے اپنے اختیار اور آزادی اور صفات قومی کو تباہ کرنے کے لیے آخری ضرب لگاتی ہے اور بقول تاریخ ختم اسکا یقین تھا کہ "شکرافات آیتا" جسے حسن کو ایسی افسری سے دست بردار ہونے پر مجبور کیا اس لحاظ سے کہ امیر المومنین نے قوم کی اس اُسکی امید اطاعت اور پیروی کے خیال سے اپنے ذمہ لی تھی جبکہ وہ خود ہم آوازی سے ایسا کہہ رہی تھی۔ اسکا یقین ہے کہ مسلسل خلاف ورز زبان رہنے کی صورت میں امیر المومنین بھی دست بردار ہو جاتے بلکہ انہوں نے ان نقطوں سے ابتداء بھی کر دی تھی کہ "میں اس بات کو دست رکھتا تھا کہ تمہیں نہ دیکھ دوں اور تمہیں نہ پہچانوں" یہ حالتیں حسین کے لئے بڑی غور و تجربہ کی چیز تھیں۔ آئندہ حالتیں بتائیں گی کہ اسکا حسین پر بڑا اثر تھا۔

لیکن صلح کے وقت حسین کے بعض الفاظ اور انداز ہیں جس سے قیاس کیا جاسکے کہ انکا تصفیہ مندرجہ صدر خیال سے الگ تھا یا مختصر نفیوں میں وہ اس سے الگ سوچتے تھے جو کہ بظاہر صحیح تصفیہ کیا تھا۔ باوجود ایسی مختصر خبروں کے کہ حضرت علیؑ نے تصفیہ کیا ہے اسکی بولی کرنے میں کوئی عذر نہیں ہے کہ حسین وہی کہہ سکتے تھے جیسا کہ ابن سعد سبب۔ عیدین عمر بن عبدالمطلب ابن ابی لیلیہ کا خیال تھا۔ جب عیدین ہوا اگر حسین باوجود چند لوگوں کا اس خیال موجود نہ ہوتا اور حضرت بنی ہاشم کے انکا قوم میں ایک شخص ہی باقی نہ رہا تھا

صلح کے وقت حسین اور صلح
نیل میں نہ تھے نہ تھا بلکہ موقع
کا فرق تھا۔

اپنے قومی وقار کے حفاظت کا خیال ہوتا اور گذرتی ہوئی سیاسی حیات پر ٹھنڈی سانس لیتا۔ لیکن کسی ایسے سوتھری کی غلطی وہاں ہے جہاں وہ حسن اور حسین کی تصفیہ میں تناقص خیال کرتا ہے۔ وہ تناقص کے نہ صرف درجہ مفہوم میں مبالغہ کرتا ہے بلکہ وہ انفرادی فرائض کو بھی بھول جاتا ہے۔ حسین ہوں یا یہ چند مخلصین یہ عامہ مسلمین کی طرح ایک حیثیت رکھتے تھے جنھیں اپنے اخلاص۔ ارادے اور جوش کے ظاہر کرنے سے کوئی امر مانع نہ تھا۔ لیکن حسن کی حیثیت بہ لحاظ ذمہ دار امام ہونے کے دوسری تھی۔ انھیں زیر نظر امور اہل کا تصفیہ چند بخون مخلصین کے اظہار ارادت پر کرنا ممکن تھا۔ اور ناممکن تھا کہ وہ بغیر قوم کی تساہلی اور بیکاری کا لحاظ نہ کرتے۔ کون سوچ سکتا ہے کہ حسن کے تمام خیال اور امیدیں یہ نہ تھا کہ ان کا تمام قوم اس وقت ان چند مخلصین کی غیرت قومی کی منظر ہوتی۔ اب یہ تصفیہ سان ہے کہ چند آدمیوں کے اعتبار اور بھر و سر پر وہ صلح نہ کرتے یا اپنی اس حالت پر قیام کرنا قطعاً بے سود سمجھ کر چند مفید شرائط کی اخلاقی قوت پر اعتبار کر کے صلح کرتے۔ سیاسی اقتدار کا قیام رکھنا چند آدمیوں اور فوج کی بے قوتی سے ممکن نہیں ہے۔ خصوصاً جبکہ قوم سے اپنے سیاسی حیات کا حس جاتا رہا ہو۔

ان صورتوں کے لحاظ سے حسین نے صلح کی کون کہہ سکتا ہے کہ خود حسن کو اس صلح سے ویسی ہی کراہت نہ تھی جیسی حسین کو تھی۔ لیکن جس وقت موقع یہ تھا کہ حسین بحیثیت جماعت قومی کے ایک فرد ہونے کے اپنی کراہت اور صلح سے ناخوشی ظاہر کر سکتے تھے حسن کی مصلحت کی روح یہ تھی کہ ہم اس ناگزیر موقع سے اظہار کراہت کر کے اس صلح کے اس قدر اثر کو بھی کھو نہ دیں جو چند روز کے بعد دشمن کے جبر سے حاصل ہوا اور پھر زبانی باتوں کا بھی موقع نہ تھا۔ حسن کا کوئی اظہار کراہت اقدام صلح کی آپ ہی تردید تھی ورنہ انھیں ایک عدم صلح میں قومی حقوق کی حفاظت کا کوئی سامان نہ تھا اس قدر بھی نہ تھا جیسا اس صلح کے بعد ہو۔ یہاں وہی کراہت جس کا ظاہر کرنا حسین کا فرض تھا۔ حسن کیلئے ظاہر کرنا فرض تھا۔ کراہت دونوں میں قدر مشترک تھی۔

کوئی اور آگے بڑھ سکتا ہے کہ بہ لحاظ اسکے کہ حسن نے ایک امر کیا تھا کسی طرح مناسب تھا کہ حسین اظہار کراہت بھی جائز رکھے۔ ایسا سوچنے والے نے اس پر غور نہیں کیا کہ صلح کا اخلاقی اثر صلح کے اعلان تک اور پس اور اسکے ساتھ ختم ہو گیا جب معاویہ نے کہا کہ صلح کا یہ سراسیمہ ہاتھ میں ہے اس پر دھار دین کا نہ کر دین "حسین کی کراہت اس اعلان کے یقیناً بعد تھی۔ اسکے بعد نہ صرف حسین بلکہ کسی کو اظہار کراہت

حق تھا۔ حسن بھی اظہار کراہت کرتے اگر کر سکتے۔ صلح حدیبیہ اُس وقت تک تھی جب تک شرائط پر عمل نہ کیا گیا تھا۔ صفین اور حکین کا سمجھنا اُس وقت تک نافذ رہتا جب کوئی تصفیہ ہو تا جیسر ذیقین عمل کر سکتے۔ اگر انقص عہد پر رسول فتح مکہ اور جناب امیر دوبارہ فوج کشی کے سامان کر سکتے تھے تو حسن بھی انقص عہد کے بعد فوج کشی کرتے اگر کر سکتے۔

نہ کسی کا آمادہ ہو کر جنگ کرنا انفرادی حیثیت سے امام کی خلاف ہو سکتا۔ اسلئے کہ انھوں وجہ ظاہر کر کے کہ ہم نہاری جانوں کی حفاظت کیلئے صلح کرتے ہیں ہر شخص کو اپنی جگہ پہنچنے کا موقع دیا تھا اگر تم جان کی حفاظت ضروری نہیں سمجھتے تو تمہیں اختیار ہے۔ اس طرح کسی کسی اہتمام سے جنگ کرنا عمومیت صلح کی اُس وقت تک نفی نہ کرتا جب تک خود حسن شرکت جنگ نہ کرتے۔ اور اس طرح اسکے بعد بھی وہ شرائط صلح کی نفاذ پر زور دے سکتے تھے۔ باوجود ایسی صورت کے کہ وہ حسن کی خوشنودی کے لحاظ سے ہو یا اپنی کراہت کے باوجود حسن کے تصفیہ کی جنگی کے طبعی اقرار پر ہو۔ حسین کسی ایسے امر پر آمادہ نہ ہوئے جو حسن کے تصفیہ کے خلاف روش کسی جاسکتی۔

ابن اثیر کے اس فقرہ میں کہ ”اپنے باپ کی تکذیب اور معاویہ کی تصدیق نہ کیجئے“ اگر تکذیب اور تصدیق کے الفاظ حسین کے استعمال کردہ الفاظ نہیں ہیں بلکہ کسی قریب المفہوم لیکن کم کثرت الفاظ اسلئے قائم مقام قرار دیئے گئے ہیں کہ حسین کی مخالفت ظاہر کرین تو زیادہ بحث کی چیز نہیں ہے لیکن اگر بغرض محال ہی الفاظ استعمال کئے تو یہ فقرہ غالباً جوش کی پہلی لہر کا تھا جس میں سختی سے یہ کہہ رہے تھے کہ اپنے پدر بزرگوار کی اس روش کے خلاف نہ کیجئے کہ وہ برابر معاویہ سے جنگ کرتے رہے اور انھوں نے اس کے اہل بیت کی تصدیق نہیں کی۔ جو آپ کر رہے ہیں۔ لیکن اسکے بعد ہی موقع کی حقیقت سامنے آگئی اور اب حسین کا تصفیہ انکی خاموشی سے ظاہر تھا۔ اگرچہ حسین کے اس فقرہ کا جواب بھی دیا گیا کہ ہم نے اُس صلح سے معاویہ کو کھٹکتا سپرد کردی“ جو وجہ تمہاں بد بزرگوار کو داعی تھی اس سے پیشتر کہ نہ مانہ میں“ حسین روتے ہوئے حسن کے پاس گئے تھے لیکن نہ ہستے ہوئے باہر آئے۔

اتنا کہ جو کچھ میں کہہ رہا تھا اس امر کے تسلیم کرنے پر تھا کہ حضرت امام حسین اپنے برادر عالی مقام کے تصفیہ پر اس درجہ ناخوش تھے کہ صلح نامہ کو اپنے اوپر نافذ نہ سمجھتے۔ لیکن اگر روضۃ الصفا پر اعتبار کیا جائے تو یہ موقع اور کچھ کوین زیادہ تر مطابق واقعہ سمجھتا ہوں تو حسین کی روش میں حسن کے تصفیہ سے کوئی ادنیٰ اختلاف نہیں

دکھائی دیتا۔ کہ علی ابن بشر وہ مصالحت یا شرائط سے کہ بعد حسین کے پاس جاتا ہے اور انھیں بیان کرتا ہے اور حسین مدبرانہ فنک مزاجی سے فرماتے ہیں کہ ”ابو محمد (حسن) نے جو کچھ فرمایا وہ حق اور مطابق صدقہ ہے جب تک معاویہ زندہ ہے اس پر اس کے کوئی چارہ نہیں ہے کہ ہر شخص اپنے گھر میں بیٹھا رہے“ اس جگہ سچے ان فقرات میں کوئی ایسے انداز نہیں معلوم ہوتے جیسے کوئی جزو اپنے کسی بزرگ کے ہر فعل کو تسلیم و رضا سے دیکھتا ہے۔ بلکہ حضرت امام حسن کی تقریر پوری آنکھ سے دیکھی گئی ہے۔ اور تقریر کے پڑنے والے ”حق“ اور جن وجوہات پر صلح کی ضرورت محسوس ہوئی وہ ”مطابق صدقہ“ کہے گئے ہیں۔ اور چونکہ شرائط کے بموجب معاویہ کے بعد خلافت حسن یا حسین کی طرف عود کرنی تھی و نیز اس وجہ سے کہ اُن کے بعد لوگ پھر ایسا کچھ سوچ سکتے تھے جو بنی ہاشم کی طرف میلان کہا جائے اس صورت میں زیادہ مناسب یہ سمجھا گیا کہ اس وقت اپنی بے فوٹی اس فقرہ میں چھپائی جائے کہ ”جب تک معاویہ زندہ ہے“۔ یعنی معاویہ کے ایسے معاملہ اور سیاسی نقصان کے آدمی کے برسر حکومت نہ ہونے کے بعد اگر خلافت درازی ہوئی تو اُن کے بعد دیکھا جائیگا۔ یہ بجائے خود جس قدر پابندی عہد تھی اُسی قدر مدبرانہ انتظار تھا اور چونکہ اپنے صلح کے اقدام اور اپنے ہمیشہ اظہار ارشاد سے لوگوں کی توجہ اپنی طرف مائل کر چکے تھے اور اپنی روش سمجھا چکے تھے۔ زیادہ قریب تھا کہ زمانہ انتظار ان کے لئے مفید ہوتا۔ اور یہ زمانہ اعراف ان کے دوست تیار کرتا۔ معاویہ بھی اسے سمجھتا تھا اور پوری سیاسی بے اعتباری سے آئندہ اپنے خیال کے لئے برسوں راستہ تیار کرنا رہا۔ لیکن اس وقت تک پہلا قدم نہیں اٹھا سکتا تھا جب تک حسن دنیا میں موجود تھے۔

حسن۔ یعنی ذمہ دار امام تو جس شخص ہی بیعت نہ کی۔ معاویہ نے حسین سے بیعت کرانی چاہی۔ انکار عجیب خیر نہ تھا اور نہ معاویہ نے اصرار نہ کیا جیسا معاویہ کے پیشتر جناب امیر اور اکثر لوگوں سے بیعت کا اصرار فروری نہ سمجھا گیا تھا۔ اور اگرچہ یہ کوئی ایسی بات نہ تھی جو لوگوں کو معلوم نہ ہوتی لیکن کسی ذمہ دار زبان سے اسکی وجہ اس قوت سے نہ بیان ہوئی تھی جیسی اس وقت ہوئی۔ اسلئے کہ موقع آگیا تھا کہ وجہ ظاہر کیجاتی۔ حسن نے فرمایا ”اے معاویہ حسین کو بیعت کے لئے مجبور نہ کر۔ اسلئے کہ اُن کے نزدیک قتل ہو جانا تیری بیعت کرنے سے بہتر ہے۔ تو انھیں قتل نہیں کر سکتا جب تک اُن کے اہل بیت کو قتل نہ کرے۔ اور اہل بیت قتل نہیں ہو سکتے جب تک اُن کے دوست قتل نہ ہوں۔ معاملہ طویل کھیچا گیا“

حسین معاویہ کی طلب بیعت اور بھائی کے متعلق بیان کا بیان۔

نہ صرف اسوجہ سے قابل اعتبار ہے کہ ایک بھائی اپنے بھائی کا خاتمہ بیان کر رہا ہے بلکہ اسوجہ سے بھی کہ یہ
اس قدر مطابق واقعہ تھا کہ معاویہ اسی پر عمل کرنے کو بیعت کے تشدد سے زیادہ محفوظ مصلحت سمجھتا۔

سورجین اور لوگوں کی
عام غلطی۔

یہ حاشیہ سمجھاؤ میں کہ حسین معاویہ کی بیعت کو کیا سمجھتے تھے۔ انکار یہ ”کیا سمجھنا“ سوال پیدا کرتا ہے کہ
کیون ایسا سمجھتے تھے؟ اور جواب ہے کہ اس لئے کہ وہ اپنے کو اس سے بالاتر سمجھتے تھے کہ ایسے لوگوں سے
بیعت یا اطاعت اور موافقت کا عہد کریں جنہیں وہ اچھی طرح سے پہچانتے تھے۔ و نیز اس لئے کہ انہیں اپنے
پر بزرگوار کے طرز عمل اور تعلیم سے اس کے علاوہ اور کچھ نہ کرنا چاہئے تھا جو کیا۔ سن یا حسین کا بیعت کرنا اپنے
پر بزرگوار کی تکریم اور معاویہ کی تصدیق ہوتی۔ وہ لوگ اپنی اس ظاہر غلطی پر پھر غور کر چکے جو یہ سمجھتے
ہیں کہ بیعت نہ کر اس کے معنی یہ ہیں کہ تو پھر خود بیعت کی ہوگی۔ یا ترک امامت کے معنی یہ ہیں کہ جب وہ ایک
ایسی چیز پر اختیار نہ رکھ سکے جس پر تابع رہنے کے لئے ایک جماعت کی پیروی اور اطاعت ضروری ہے تو
وہ اپنے نفس پر قابو اور امتیاز حق و باطل بھی نہ کر سکے جس کے لئے اپنے سوا کسی خارجی مدد کی
ضرورت نہ تھی۔

نہ بیعت کرنے کے معنی یہ تھے کہ وہ مخالفت پر آمادہ تھے۔ مخالفت پر آمادہ ہونے کے معنی باتوں کی
ضرورت ہوتی ہے اگر وہ موجود ہوتی تو آج تقویض المارت کا موقع نہ آتا۔ اور اس کے بعد بھی اگر ان کے لئے ایسے مواقع
پیدا ہوتے تھے جن سے کامیاب مقابلہ کی امید کیا جاسکتی تاہم محض مسلمانوں کی موجودگی انہیں مقابلہ پر آمادہ نہ کرتی
جب تک یہ نہ سمجھتے کہ خلق اللہ کے فائدہ کے لحاظ سے قتل اور خون کے لئے آمادہ ہونا سنا ہے یا نہیں اور اس کے
بعد لوگوں میں امر حق پر قائم رہنے کی صلاحیت ہے یا نہیں یہ امور ات تھے جس کے لئے بھی انہیں اپنے پر بزرگوار کے
طرز عمل سے کافی مثال مل چکی تھی۔ اس لئے ان کی موجودہ روش یہ تھی کہ تم حکومت کرتے ہو کہ وہ۔ لیکن اپنی روش کی
ہم سے موافقت اور تصدیق نہ چاہو۔ ہم الگ تھلک رہیں گے اور اگر ہم پر کچھ لازم ہے تو یہ کہ ہم مخالفت نہ کریں۔ یہ
صورت اس وقت تک چلی جسکی طرف ہم رفتہ رفتہ بڑھ رہے ہیں۔

اہمیت رسالت کے چند پُرغوش دوست جو اپنے مواقع کی حقیقت کو اب تک نہ سمجھے ہوں ان کے لئے اہل ہر
روش ایک آئینہ تھی۔ آسانی سے ان لوگوں نے معاویہ کی حکومت سے انکار کیا اور آسانی سے اپنے وعدہ و وعیل
کو یاد رکھتے تھے کہ معاویہ اس لئے مستولی ہوا کہ ایک قوم کا ساتھ دیر چلی ہے اسے اختیار سے دست بردار کرنا
اور آل رسول کو صاحب اختیار کرنے کے لئے ایک قوم کے حمایت اور منہی فرمانیوں کی ضرورت ہے۔ وہ کچھ نہ

کہ وعدہ اور عمل کی مطابقت بغیر نتیجہ کی امید کے غلطی سے ہے۔

چند نام اور ان کے
کاموں کا اثر۔

ترک امارت کے بعد ایسے لوگوں کو حاکم پاتے ہوئے بچنے کے نام بشر بن ارمطہ۔ چند اشخاص عام کرنا ابن زیاد مروان ابن حکم۔ خیزہ ابن عاص وغیرہ ہوں۔ یہ امید کرنا کہ وہ جناب امیر زادہ بنی ہاشم کو اپنے کاموں سے یاد کرتے ان افراد کی ساتھ یہ تعارفی ہوگی بچنے کے سبب ان کے ذکر سے ہم کرتے آئے ہیں کہ اتفاقات کو ان کے سایہ میں ان کی پرورش کرتے رہے اور پھر اس وقت کس قطب آسما کے گرد یہ صدمتے ہو رہے تھے۔ ایسا آدمی ایسے وقت کیونکر کسی صوبہ اور مشہور شہر کی حکومت کے لئے منتخب ہو سکتا تھا جو آل ہاشم کی عدالت اور اسباب اوتار میں ممتاز نہ ہوتا کہ ان کے ذریعہ سے دہانے اور شلنے والے اصول جاری کئے جائیں۔ حقیقتاً ایک زمانہ ملک بنی اور بنی عباس کی سیاست کا اصل اصول ہے یہ تھا کہ وہ کس کس طرح آل ہاشم کا نام ٹھاکے ہیں۔ کہیں سلمان مورخین اور مدبرین جو چاہیں لیکن مسلمانوں کے صفات قومی کے ملنے والے اسباب ایسے ہی دور تھے جن کو ذاتی اقتدار کی حفاظت میں ان نفوس کو شاد یا جو اسلام اور تعلیم اسلامی کی زندہ تصویریں تھیں اور جو تمام خلائی نظریات کے مقابلہ میں جو دنیا میں ہوں تھیں اپنی ذات اور عمل سے بہترین تعلیم دے سکتے تھے۔ ان کا ضائع جانا ان ستونوں کا گرنا تھا جو قوم کو اٹھاتے۔ ان کے بعد قومی لامر کویت کا دکھائی دینا یا بقیہ قوم میں صفات اسلامی کا نہ پایا جاسکتا۔ مطابق حیرت خیز نہیں ہے۔ اور پھر بڑھ کی بڑی تلاش کرنا اس سے زیادہ بے سود۔

حسن تھے اور انھیں یہ سب سننا تھا حسین تھے اور وہ اپنے برابر عالی مقام سے ذکر کرتے تھے ان کے بے خودانوں کا جو دشمنوں کے ہاتھوں۔ ان کے نام ان کے ذکر اور ان کی فضیلت اور حقوق کے خلاف جاری تھیں۔ ان کے ہاتھوں کے متعلق خیال کیا جاسکتا ہے کہ حسین کا موقع اپنے پدر بزرگوار سے زیادہ نازک تھا۔ یہ دونوں یادگار رسول تھے اور دور اموی اور ان کے پیشتر کے ہر آوردہ لوگ تھے جو اپنے صحتوں میں انھیں اسے طلب کرتے تھے کہ ان کی تہمیں کہیں اس کے خلاف انھیں کچھ کہنے کی قوت نہیں اور کوئی یہ دعویٰ کرے گا کہ ہم اسی تفصیل کرینگے کہ کوئی زبان اور غلام گائیگے۔ اور کبھی مدینہ نبی سے تاریخ اسلامی کا مستند مرد و دو آخر ذکر و دعویٰ کرتا تھا حسین سے پوچھنے کی جرأت کرے گا کہ اگر غلطی (علیہا سلام) تمہارے لئے باعث فخر نہ ہوتی تو پھر تم کس سے فخر کرتے؟ حسین کا ہاتھ آہستہ سے جڑھ کر وہ ان کی گردن پر قبضہ کرے گا۔ اس کا دھڑکنے میں جھولنا جھوٹے تھا۔ اور ابھی پہنچا اس نے سے فرصت نہ ہوئی ہوگی کہ اسے تعذیبی فیہ جارہ ہوگا۔

رفتہ رفتہ یہ کوششیں شروع ہوئیں کہ حضرت سبط اکبر درمیان سے شاد کے جائیں۔ یہ ظاہر معاذ کے

حصول اختیار اور حسن کی بے اختیاری پر تسکین جو جوانی چاہے تھی کہ وہ اپنی گذشتہ بے عنوانیوں میں ایک ایسے اور اسلامی نگاہ سے ناقابل معافی گناہ کا اضافہ نہ کرتا۔ ایسا سوچنا اس حد بندی کا دعویٰ ہو گا کہ انسان کہاں تک گناہ کر سکتا ہے۔ یا سیاسی بے مہار خون کو حسن ظن کی لگام دینی ہو گی۔ یا کہنا ہو گا کہ ہند اور ابوسفیان کے بیٹے کے دل سے انتقام کی گد گدی جا رہی تھی۔ کس پر دنیا میں حسن اس درجہ بار ہو سکتے تھے کہ وہ چھوچھ مرتبہ زہر دینے کی مسلسل کوشش کرتا۔ اور کسکے اختیار میں مدینہ اور مصل و غیر قہر کو نہا رسول ایک جگہ سے دوسری جگہ اس لئے تشریف لیا تاکہ دوسری جگہ بھی زہر کی تلخی محسوس کرتا۔ کیونکہ زہر کو حسرت سے ایسی محبت ہو گئی تھی کہ وہ ساتھ ساتھ بھرتا تھا۔ کیا حسین ان تمام دلخراش واقعات سے بیخبر رہ سکتے تھے۔ کیا وہ اسکی غرض سے ناواقف رہ سکتے تھے۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ حکمزدہر دینے کے مسلسل کوشش کی جاتی ہوں وہ حسن ہوں۔

بغرض محال یہ مردان ہی تھا جسے حضرت عائشہ کی موت کا سامان مہیا کیا۔ بغرض محال یہ مردان ہی تھا جو ہر جگہ ایسا آدمی ڈھونڈتا پھرا جو چند روپیہ کے لئے نواسہ رسول کو زہر دینے کے لئے آمادہ ہوتا اگرچہ حسن اسکی گورنری کے رقبے تھے لیکن پھر معاویہ نے اس سے کہیں کوئی باز پرس کی یا یا ہم اسکی اُسوقت تک امید نہ کریں جب تک کہ کوئی مصدق یا مترجم کسی کتاب میں اس قدر اضافہ کا اہتمام نہ کرے کہ امیر معاویہ حکم سے مردان ابن حکم کو اسی دُستے مارے گئے۔ یا چوک گئے مدبر معاویہ کہ کسی ایسے آدمی کو جو مسنوحہ قتل ہوتا اس الزام سے قتل کیا گیا کہ اُسے زہر دینے میں سازش کی تھی۔ تو مدبر مورقین تالیان بجائے میں کوئی کسے اُٹھانہ رکھئے۔ اور اُسوقت ایک صحیح نتیجہ مشتبہ ضرور ہو جانا۔

ایسا نہ ہوئی صورت میں مردان کا اطلاع دہی کا اہتمام۔ خبر پہنچے پہنچنے کی ہدایت اور ایسی لابی کسب جو دور دور سنائی دیتی باوی المنظر میں بھی سیاسی تنگ ظرفی ہے۔ اور پھر استنباط کے لئے تو جگہ ہی باقی نہیں ہے بلکہ اُسکے ظاہر الفاظ میں کہ ”دل ٹھنڈا ہو گیا“ ابن عباس کی نگاہوں کو معاویہ خوش معلوم ہو گیا ہے اور اُسکے منظر کی باتیں ہوتی ہیں۔ بہن تو اس سے عجیب ہے کہ ایسے مفید سیاسی امور کی آج بھی معلوم ہو گئے۔ یقیناً اس غرور کے بد وقت کہ کوئی ہمارا کرے گا۔ جعدہ۔ ایسوزیہ اور مردان کی آپس کی مشاورت۔ جعدہ کا مردان کے پاس بھاگ جانا اور پھر شاہد وار کیا جانا۔ اسکے لئے کافی تھی کہ ہر مادہ میں بیکسی ظاہری اثر کے بھی صحیح استنباط کیا جا سکے جیسا کہ ہمارے جب معاویہ کے مارے

اپنے ہاتھ سے پردہ ہٹا دیا ہو۔

حسین کا اندوہناک
موقع۔

بنی ہاشم اور خصوصاً حسین کے اس جانکاہ غم کا خیال کر دکر انھوں نے فوراً مجرم افراد کو جان لیا
ہو یا واقعات کے مقرر ہونے میں کچھ دیر لگی ہو لیکن انگلی نہ اٹھا سکے ہوں۔ ایسے وقت میں محض بان
کچھ کہنا نہ صرف بیوقوف بلکہ مہلک تھا۔ حسن سے بہتر موجودہ حالت کا جاننے والا دوسرا نہ تھا اور انہوں
نے دہی کیا جو انھیں بحیثیت ایک خیر اندیش کے کرنا چاہئے تھا۔

حسین کے مبرا اور تصفیہ
کی پہلی بڑی مثال۔

میں سوچتا ہوں کہ میری پہلی محنت جعفر پڑ حسین کو اس وقت اٹھائی پڑی جب انھوں نے لوگوں کو
مانع دفن دیکھا اور ساتھ ہی بھائی کی وصیت یاد آئی۔ اس تصفیہ کی دشواری کا احساس کی مثال
کو وصیت کی ناموجودگی میں حسین کیا کرتے۔ وقت کی خوش خیز حالت اس جواب کا جو از چاہتی تھی
حسین جنگ کرتے۔ لیکن اب حسین کی ذمہ داری یہ بھی چاہتی ہے کہ وہ یہ سوچے کہ اس کا وقت آیا ہے یا
نہیں کہ اپنی تھوڑی سی راسخ الاعتقاد جماعت موقع پر قربان کر دیجاتی۔ قریبی نہیں کی گئی غالباً وصیت
نے بھی اسے بروکا۔ اور جب قاتلون سے جنگ نہیں کر سکتے تھے تو دفن نہ کرنے دینے والوں کا توفیق بنا
کہم قصور تھا۔ اور بنی امیہ و بنی کندیہ کے علاوہ بنی تمیم کو پھر مخالفت کے لئے لٹکانا تھا۔ حسین کے دشواری
کی ابتدا اپنی خوش خیز نوعیت کے لحاظ سے جیسی مشہور تھی حسین کا مبرا اور ان کے تصفیہ کی پہلی ویسے ہی
حیرت خیز تھی!

ہم پیشتر صلح حدیبیہ کے بے بحث کرتے ہوئے کہیں یہ خیال ظاہر کر چکے ہیں کہ معاویہ کی صلح کے لئے پیش قدمی اس خوف
سے خالی نہ تھی کہ معاویہ ایسا نہ ہونے کی صورت میں ایک سخت جنگ کے اتفاقات جمع ہو جائیں۔ ظاہر ہے کہ
یہ خون حسن کی ذات کی وجہ سے تھا۔ فضل ابن عباس نہایت کچھ ہوئے اور موقع پر روشنی ڈالنے والے خیالات
ظاہر کرتے ہیں چنانہ وہ مرتبہ کہتے ہیں کہ "آج کے دن ابن ہند میں کی رحلت سے اظہار غم میں بخوف ہو گیا
اب بخوفی کی وجہ ظاہر ہے۔ اس لئے کہ وہ ذات جو ہر حیثیت سے چند روز پیشتر منصب امامت کی مرکز تھی طبعاً
خلق اللہ کی نگاہ میں بے غمخواریوں کے متعلق سوال اور کسی انداز کے اختیار کرنا صحیح رکھتی تھی اور اس میں
تألیف تھی کہ وہ منتفی قوت کو تنگ آمد جنگ آمد کے لحاظ سے جمع کرنے کی کوشش کرتی۔ اسی کو ہی
کوشش کی کہ وہ منتفی قوت کو تنگ آمد جنگ آمد کے لحاظ سے جمع کرنے کی کوشش کرتی۔ اسی کو ہی
کی سیاسی دستبرد حاصل کے لحاظ سے اس نے حاصل تھا کہ حسن غلبہ ہو گئے حسین کو محض بنی ہاشم

یہ بعد خیال ایک ایسا عنصر تھا جس سے بمقابلہ حسین کے معاویہ کو مفید استحصال کا زیادہ موقع تھا۔

حسین اور فطری
شاعری۔

حسین فطرتاً شاعر تھے۔ جنہیں اپنے اظہار خیال کے لئے آواز اور غرضورتی ڈھونڈنے کی ضرورت نہیں ہوتی تھی۔ صاف اور غیر آلودہ تعلق تصویر کھینچتے تھے۔ جذبات کی مصوری ایسی فطری رتبے لوٹ ہوتی تھی جسکے نیچے میں شبہ نہ ہو۔ الفاظ کے ساتھ دماغ وہ کیفیت محسوس کرتا ہے اور وہ صورت سامنے موجود ہو جاتی ہے جسکے دکھانے کا ارادہ کیا گیا ہے۔ مرثیہ ہے۔ قبر میں لاش اُٹار رہے ہیں اور کہتے جاتے ہیں۔ شروع کرتے ہیں کہ کیا میں اپنے سر میں تل ڈالوں یا میری مجلسیں پاکیزہ ہوں درگاہ سر مبارک آجکا خاک آلودہ اور آپ کے جسم کا لباس اُٹار اہو ہو حسرت۔ دل برخواستگی اور پاک کا اظہار اس استفہام سے زیادہ نہیں ہو سکتا تھا جیسا کہ کیا سے ابتدا کرنے سے ہوا۔ اسکی اقتاد اُس تمام سامان راحت کو ڈھانکے ہے جو ایک انسان کو اپنی حیات میں بسر ہوتے ہیں اور اُسے غم آلود کر دیا ہے۔ طرز ادا نے غم کی چھوٹ کا اثر دور دور تک پہنچایا ہے۔ حیات کی آرائشوں اور موجودہ حالت کا مقابلہ کیا ہے جو عبرت خیز ہے اور سامع بھی ساتھ اظہار ادب اور محبت کی پیک نے اسے اور درد انگیز کر دیا ہے اور مقامات میں کرشمگی کی ہوا لگنے نہیں پائی ہے۔

دنیا کی کسی محبوب سے کیا فائدہ اُٹھاؤں مجھے وہ چیز محبوب ہے جو آپ سے قریب کرے، چیز دلی دوست پرے بٹائی کا سایہ پر لگا۔ یہ بھی ہو گئیں جب تمسا محبوب نہ ہو۔ تم دور ہو گئے دلی کہتا ہے کہ تم سے قریب ہو جائیں۔ دُور محبت یہ ہے کہ وہ تمام چیزیں جو تم سے نزدیک کریں محبوب ہیں۔ مرتبہ یہ ہے کہ وقت زمانہ حیات کی نہیں بلکہ موت سے قربت کی آرزو ہے۔

میں آپ پر برابر رہتا ہوں نگاہ تک کہ کو بوزی گونجے۔ جب تک صبا اور باد جنوب چلے۔ جب تک کہ چاند کے ریشے ریشے درختوں میں کوئی ڈالی سرسبز ہو بہاں حسین فطرت کے شاعر ہیں۔ وہ فطرت کی ان چیزوں کے اپنے غم کا گوارہ قرار دیتے ہیں۔ ان چیزوں کو اپنے سلسلہ غم کے تازہ کرنے کی علامت قرار دیتے ہیں۔ کو بوزی کا گونجنا اسکی بے اندازہ اور عظیم خوش فہمی کا بیان ہے۔ اسکی غمزدانہ ادا اسکی حرکت طبعی مجاہد ہے کہ وہ خوش ہے اسکی لار و سرت نے اُسے اور قابلِ رحم قرار دیا ہے۔ اسکا حیرت ناک جس سے وہ اپنے غم کو خوش سے باز آئے۔ کسی ذی روح سے ایسے خوشی کے عالم کو نہیں لینا ہے جو طبعی احساس کے لحاظ سے کو بوزی

فطرت کا یہ پر لطف تماشا۔ یہ غم غلط کرنے والا منظر۔ یہ خوشی کی تصویر حسین کے لئے اپنے غم کے یاد دلانے کا ایک ذریعہ ہے۔ اسی طرح ہر مقتول اور گرم ملک کے لئے صبا اور باد جنوب کے چلنے کا موسم اور اُسکا ایک جھونکا روح اُترا ہوتا ہے۔ خصوصاً عرب جہاں زیادہ تر وقتوں میں موسم چلتی ہو۔ اور جہاں نمایاں آب و ہوا کے کمی کی وجہ ہو۔ غالباً حسین باد صبا اور باد جنوب کے چلنے یا ڈالیوں کے سرسبز ہونے سے زمانہ بہار کی اُرت یاد دلاتے ہیں۔ تہذیبی ہوا کی مٹین نازک خرامی سے سبز ڈالیان ہجوم پر ہی ہیں۔ پتوں کی سنسنی عام وقتوں میں دماغ کو تھکیاں دیتی ہے۔ سرسبز شاخیں آنکھوں کو تنگی اور فرحت دیتی ہیں لیکن ان سے کو حسین محرم غم قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ چیزیں انکی حقیقی بہار پر خزاں کے جھا جانے کی یاد دلاؤ گی نہیں ہیں۔ اور پھر ان سب کے بعد سخت ترین مرثیہ یہ ہے جہاں دو صورتیں دکھائی ہیں۔ تو اس سے لگتی ہے کہ استعارہ سے کام نہیں لیا ہے بلکہ صاف صاف کہہ رہے کہ ”دکھا ہوا وہ شخص نہیں ہے جسکا مال لوٹ لیا جائے بلکہ وہ ہے جو اپنے بھائی کو زیر خاک کرے۔“ کوئی لفظ ان الفاظ سے زیادہ اُس عالم نہیں نہیں دے سکتا جو ”دکھا ہوا“ مال سے نہیں بلکہ ”جو اپنے بھائی کو زیر خاک کرے“ سے مراد ہے۔

حسین نے اکثر اشعار فرمائے ہیں خصوصاً اُن وقتوں میں جس وقت لطافت خیال کی موزونیت کے انسان میں حواس نہ ہونا چاہئے۔ نہیں معلوم ایسے وقتوں میں حسین کے خیالات کی تعریف کیجئے یا انکے ہوش کی۔ ہم اس مضمون کو اسیر ختم کرتے ہیں کہ حسین میں ایسی قابلیت شاعری کا ہونا اسوجہ سے عجیب نہیں ہے کہ انکی مادر حالی مقدار اور در بدر گوار کے اشعار اور انکے خیالات کی نفاست ایک مستند اور مشہور امر ہے۔

حسین کے افسردہ چہرے اور انکے غم و غصہ کا نقشہ کھینچنا نقطوں کے امکان سے باہر ہے۔ وہ اُن حسن کو دفن کر رہے تھے جو نبی فاطمہ علی کے زندہ تھے۔ وہ اُن حسن کو دفن کر رہے تھے جو ایک ذرہ دیر امام تھے۔ وہ اپنے بھائی کو دفن کر رہے تھے۔ وہ لڑکیوں سے اسوقت تک کے رفیق اور دوست کو دفن کر رہے تھے اور سب کے آخر میں وہ اپنی سیاسی پٹا کو دفن کر رہے تھے۔ ا

نہایت بیکسی۔ بے اختیاری اور غلامیت نبی اسکے عکس میں کچھ نہ تھا۔ لیکن کچھ تھا ہی اور وہ یہ تھا کہ بچے بجائے دوست بختی میں اب صحن حسین کو دیکھ رہے تھے۔ یہ بقیہ اُس سب کچھ کے

رحلت حسن حسین کا
نقصان۔

حسین کی تنہائی کی نوت
شہرت اور تہذیب۔

جو ان نفوس قدسی میں تھا۔ اس لحاظ سے حسین کی ذات کوئی ایسا مرکز نہ ہو سکتی تھی جو عدم شناسائی اور عدم شہرت کی وجہ سے کم موثر ہوتی۔ سچ تو یہ ہے کہ رسول نے اہل مدینہ اور مدینہ آنے والوں کو حسین سے اس طرح شناسا کر دیا تھا کہ عدم شناسائی کا کوئی عذر مستوجب سماعت نہیں ہو سکتا۔ یہ ہوا کہ اس وقت تک ایک پشت چمبہ دار اور ایک فریب بلوغ تیار ہو گئی ہو اور اتفاقات کا جو رنگ تھا آئے اُنکے متعلق روایات کو حاشیہ کے قریب نہ رکھا ہو لیکن ادھر کے چار پانچ برس اس طرح کے نگہ دار سے تھے کہ حسین ایسے موقع پر نہ ہوتے کہ کوئی نہ دیکھ سکتا۔ جناب امیر کے خلیفہ ہوتے ہوئے کون تھا جو ان شاہزادوں کو نہ پہچانتا اور پھر چغل کے مشہور میدان میں اور مدینہ سے مغرب تک کے کوچ اور ان کے شہر میدانوں میں کوئی جگہ تھی جہاں حسین نہ تھے اور جہاں ہزار ہزار آدمی انہیں نہ دیکھ رہے تھے۔ ممکن ہو کہ ان لاکھوں دیکھنے والوں میں سے ہر ایک کو حسین سے شرف تعارف حاصل ہو اور یہ لوگ ذات کے اثر کی کیفیت محسوس نہ کرتے ہوں جو تعارف اور قربت سے حاصل ہوتا ہے لیکن انکسب سے مراد تعارف یہ تھا کہ یہ فرزند رسول نہ تھے اور بس ان کے بعد انکا مشرف و فضیلت پوشیدہ رہے کی چیز نہ تھی۔ کون جانے گا کہ حسین کے اس شناسائی اور آنے والے سفر سے خدا کو کچھ کام لینا تھا۔ بُد خیال بھی لیکن ہر جاننے والا شخص میں یہ خیال موجود تھا کہ حسین کا حق معاویہ کے مرجائیکے بعد انکی طرف عود کرے گا۔ نہ صلح حسن کے بعد حسین کے بیت نہ گرنے کی شہرت ایسی تھی جس سے انکی طرف نگاہیں نہ اٹھتیں۔ دراصل انکے آثار ہیں کہ اگر شاہیر حسین کی خدمت میں اسکے بعد حاضر ہوئے اور کچھ عجیب نہیں ہے کہ انہوں نے حسین کو اپنی آخری امید قرار دیا ہو۔ اور سب کے آخر میں حسن کے دشمن کی مظلومانہ شان اور حسین کا پربوش مبارک ان تصنیف بغیر اسکے کہ کوئی بھی مدد دی انکی طرف منطوق کرنا اور وہ حسین میں اپنا ذرہ و درہ نہ پاتا ہے۔ نہیں گزر سکتا تھا۔

ابوبکر۔ عدی بن حاتم اور حرا بن عدی وغیرہ کی عمر ابن ابی اسلمہ معاویہ اور غیرہ سے گفتگو اور وہ گفتگو من کے زمانہ حیات کی بات تھی اور اگرچہ زیادہ سے زیادہ مکہ و مدینہ کو ذرا گور کر رہے ہیں وہ ان میں اہم۔ کوفہ اور حضر موت میں شعبان علی کا ہندوؤں کی حدود میں قتل عام ہوا لیکن غالب تر نہ ہے کہ بعض غیر مشہور اشخاص یا جماعت من کی حیات ایک عرصہ میں قتل کی گئی ہو لیکن قتل عام اور شاہیر کی شہادت زیادہ تر امام دوم علیہ السلام کی شہادت کے بعد وقوع میں آئی ہے۔

اسلے کہ ان احوال و کمالات کے متعلق حضرت امام حسین علیہ السلام اور معاویہ کی خط و کتابت کا نشان ہے۔ یہ
مراسلت بجائے حسین کے حسن کے نام سے ہوتی اگر وہ جناب حیات ہوئے۔

حسین کے عزم شہادت کا
گواہ

یہ زمانہ اور اسکی مصیبت اس بات کا آئینہ تھی کہ حکومت کے لئے اہل بیت کے دوستوں کا زندہ رہنا
برداشت کے باہر تھا۔ عہد اور وعدہ وفا کے قابل نہ رہا تھا۔ ایک سردار قوم درمیان سے چن لیا جاتا تھا
اور بقیہ اسے منتظر رہتے تھے کہ دیکھیں موت اب کیسے نام زد الٹی ہے۔ یہ حالت ہر ایسے شخص کے لئے لڑنے
اور مارے جانے کو جواز دے رہی تھی امام اس سے کہ کوئی تو مایانہ لڑنا۔ ظاہر ہے کہ یہ حالت نہوتی اگر
قوم اسے پہلے موت سے اسوقت کی حیات نہ بدیتی۔ اسوقت لوگوں میں مایہ جانے کے قبل مرجانے کا ارادہ
نہ پایا جاتا کہ جب خیر نہ تھا۔ عزم کی قابلیت فنا ہو گئی تھی۔ مظالم کا یہ سلسلہ حسین کے نہ بدلنے والے اذیت
کے بچنے میں حسین ہو گا۔ اور تمام حالتیں حسین کے عزم شہاد کا گواہ رہی جائیگی۔

بے توتہ بھان

پھر ہی نام لیتے کہ ایسی حالتیں تھیں کہ مدی کے ساتھ بڑے بڑے لوگ اظہارِ ناخوشی کرتے۔ مجبوراً گرفتار
و دیگر کچھ ایسی کوشش اور شہادت کے بعد لوگ حسین سے شکایت کرتے اور بقیہ شاہرہ حسین کے پاس آتے۔ یہ تمام
آئینانہ استفسار سے زیادہ دقت نہیں رکھتی تھی کیونکہ اگر اس میں اجماعی توتہ اور ناقابلِ تغیر ارادہ ہوتا تو یہ حالت
ایسی ناپید نہ ہو اور لکھوالی نہ کر دیتا۔ خواب کی مشتبہ حالت سے زیادہ کچھ نہیں رہتا۔ چنانچہ وہ ہوش اور کھڑ
ہونے کا عالم کہا جائے۔

دور دراز کے چپ رہنے
اور بدلنے کا مطالعہ

حسین خاموش تھے۔ ذرا آرام کی خاموشی اور مل کی حالتیں پر غور مطالعہ کی چیز ہیں کہ کب تک وہ چپ
رہتے تھے اور کب اپنی آواز بلند کرتے تھے یا حرکت کرتے تھے۔ جناب امیر اگر صدائے ہی ہم آہنگی اور برسرِ استقلال عزم
رہنے کے بغیر حالات منظور نہ کر سکتے تھے تو حسن کب بغیر ایسی حالت کے خلیفہ رہنا پسند کر سکتے تھے۔ یا پھر ایسی حالت کی
ناپوری کی میں حسین کیونکہ کوئی ایسا ارادہ کر سکتے تھے حسین حسین اور عارِ عباس کے اشتراک کی ضرورت ہو۔
اگر ایسا ہی تھا کہ انفرادی اظہارِ عزم کا وقت آگیا تھا تو اسکا اختیار تیزی اس شخص کے لئے تھا جو توتہ ہوتا
اور نہایت دیکھنے کی یہ بات ہے کہ اختیار تیزی کے معنی کیا وقت تھا یا وہ جسے حسین نے چنا۔ جبکہ مذکورہ
آو گیا۔

حسین چپ نہیں رہتے
دیتے جاتے۔

حسین میں قطعاً خاموشی کا کیا ہی ارادہ کیوں نہ ہوتا۔ لیکن وہ خاموش نہ رہنے دیتے گئے۔ حکومت کی وہ
آگے جو دین میں بھی اسے کیا تک کہ کبھی نہ تھا۔ اسکی توتہ بھان کے پاس آ رہی۔

ہیں۔ اپنے شرف اور فطری سرداروں پر ظلم کی شکایت کر رہے ہیں۔ مروان نے معاویہ کو "فتنہ کے اندیشہ سے مطلع کیا۔ معاویہ نے حسین کو لکھا اور اُن جبروں کو اُنکے "لائق حال" نہ سمجھا۔ وفائے عہد (ا) کی امید اور نصیحت کی۔ اور گویا ایک نیا چھوٹا بیٹہ لیا کہ "جب تک ہماری جانب سے تمہیں کوئی بُرائی نہ پہنچے مجھے بھی تمہاری طرف سے کوئی امر مکروہ واقع نہ ہو" یہ عہد اسلئے قابل لحاظ نہ رہا تھا کہ معاویہ اور حسین کی قابلیت قطع برابر نہ تھی۔ اسکا فائدہ عدم مساوات قوت کے لحاظ سے ماحتر معاویہ کے لئے تھا۔ وہ ہر وقت اختیار رکھتا تھا کہ کوئی نزاعی روش اختیار کرنا اور حسین دفعۃً ایک قوت دار مخالفت دیکھ کر مقابلہ کی قوت نہ پاتے۔ معاویہ کی مسلسل روش نے اُسکے ایسے کسی وعدہ کو قابل اعتبار نہ رکھا تھا بجز اُسکے کہ مزید یہ کہ بغیر چارہ نہ دیکھتا کہ مجھے تمہارا اختیار ہے۔ کیونکہ ایسا نہ کہنے کی صورت بن توی دشمن کا زبانی اقرا یہی نہ رہ جاتا۔ مقتولین کی مجبور ہمدردوں کے متعلق معاویہ کے "سفہا" اور طالب فتنہ کہنے میں مجھے اختیار کے ہاتھوں الفاظ کے مسخ ہونے اور خیال کے ناجائز ولادت کے علاوہ کچھ نہیں دکھائی دیتا۔ حسین کا جواب مختصر اور صاف ہے کہ "میں کسی طرح تیری مخالفت اور جنگ کی رغبت نہیں کرتا تو مطمئن رہ" اس میں بجز "مخالفت" اور "رغبت" کے الفاظ ہی نہیں ہیں جو غور طلب ہوں مخالفت نہ ہونے کے معنی موافق ہونا نہیں ہے۔ "رغبت" کا استعمال ظہر اختیار ہے جو اپنی بے توفی کا عکس ڈالے۔ اور "مطمئن" کرنے سے مخالفت کے ملی تحمل کو مسلا دینے کی کوشش کی ہے۔

حسین الفاظ اور اٹھا
عکس۔

مفسر جواب پر نظر

اب بن حسین کے اس مختصر جواب کے علاوہ ناسخ التواہج کے طویل جواب پر نظر ڈالتا ہوں۔ یہ خط ایک تنقیدی حیثیت کا جواب ہے۔ شروع ہی میں حسین فرمایا ہے کہ اس خبر کو "جھوٹے اور خوشامدی لوگوں نے افتر کیا ہے" "من از تو دور مخالفت نستم نہ در محاربت" جسکے معنی یہ ہونگے کہ میں تجھ سے حالت مخالفت یا جنگ میں نہیں ہوں۔ اسکے بعد صامت مظنون میں عمر اور ابن الحنفیہ پر ظلم کا تذکرہ کیا جسکی مخصوص بات یہ تھی کہ "بنا اس کے کہ انھوں نے تیرے ملک میں کوئی فتنہ برپا کیا ہو" مجھے اس میں شبہ نہیں ہے کہ وعدہ اس کے بعد یوں قائم یاد دلا کر غیر صریح طور سے حسین یہ کہہ رہے تھے کہ میرے ساتھ ہی نہ کسی عہد پر کیا اعتبار ہے۔ اسکے بعد زیادہ کے مقام اور خلاف اسلام کا رد اُسیان یاد دلانے کے بعد فرمایا "گویا تو اس حالت میں نہ تھا" اسکا صحیح پر تو غالباً یہ ہے کہ تو بحیثیت حاکم ہوئے اُسے حکم دیا تھا کہ گویا تو مسلمان نہ تھا اور نہ تھے اسکی عداوتی مسلمان خلاف انسانیت ظریفوں سے شہید کئے جا رہے ہیں۔ یہ قیاس اُسکی اس جلدت سے صاف ہو جاتا ہے کہ

”حالانکہ اسی دین کے لئے علیؑ نے تپتے آگ تیرے باپ کو دستخوش شمشیر بنایا“ جماعت اسلامی اس بیہ روی سے تباہ کجباری ہے کہ گویا اس جماعت کے ہتھاکر ٹیکے کوئی کوشش ہی نہ کرنی پڑی تھی۔ اور موقع کا فتنہ اس فطری واقعہ خوانی میں ادا ہو گیا کہ تو اور تیرا باپ جو جماعت اسلامی کی ترتیب میں تاریخ تھا اور اس لحاظ علیؑ تپتے دستخوش شمشیر بنا رہے تھے آج پھر تو اُس بی بی ہونی حالت کو بگاڑ رہا ہے۔ ”کیونکہ تو نے“ غصب خلافت کیا ہے۔“ کون کہہ سکتا ہے کہ ان تمام خیالات میں انہماکِ ناسف کا حسین سے زیادہ کسی کو حق تھا۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ اُن کے جدِ بزرگوار کے تیار کئے ہوئے بہترین فوٹے برباد کئے جا رہے تھے اور پھر سیاسی نفیس کا دباؤ اُن سے ایسا جواب چاہتا تھا جو حالت کی سلامتِ رومی کا اقرار ہو۔ حسین اپنی غیر زامی دوشِ اطمینان دلا سکتے تھے لیکن انکی حق گوئی سے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ ایک قابلِ اعتراض حالت کو سیاسی دباؤ کی وجہ سے ناقابلِ اعتراض کہہ سکتے۔ خصوصاً جبکہ وہ کچھ کہنے کیلئے مجبور کئے جا رہے تھے۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ جماعت کی جماعتِ ظلم کی اُن ایجادوں سے تباہ کر دی گئی جسے اسلام نے ممنوع قرار دیا تھا اور پھر انھیں اسکی اُٹے دیکھنا دی جا رہی تھیں کہ تم چپ اور بھرت نہیں ہو۔

یاد رہے اسکے کہ ان الفاظ اور خیالات کے لئے اسوقت تاریخ التوازی کے علاوہ مجھے اور کوئی سند نہیں معلوم لیکن ذاتی طور سے مجھے اسکے اندر میں کوئی غدر نہیں ہے۔ اگر موجودہ حالت اور واقعات کا نظارہ کرنے والا کوئی خیال اور الفاظ طرزیان۔ انعکاس۔ بوجہ اور اُسکا خاصہ کہنے والے کے خیالات کا تعارف۔ کوئی معیار قرار دیا جاسکتا ہے تو نہ صرف متذکرہ صدرِ صاف گوئی بلکہ یہ الفاظ ہی کہ ”تو نے“ لکھا ہے کہ اپنے دین کی فکر میں رہوں اور فتنہ کھڑا نہ کروں تو میں اس امت میں کسی فتنہ کو تیری حکومت اور خلافت سے زیادہ تصور نہیں کر سکتا۔ اپنے نفس اور امتِ محمدی کے خیال سے اس سے اچھی کوئی بات مجھے نہیں معلوم ہوتی کہ تمہارے جنگ کروں“ حسینؑ نے۔ اسوقت مجبور کے بدلنے پر ایسا نہ کہنا معاذ اللہ مصلحت کی کامیابی ہوتی اور گویا خاموشی کا ہمارے اسکی فندی کے مسئلہ میں ترقی دینا ہوتا میں سوچتا ہوں کہ اس جواب کا یہ اثر ہوا کہ مواہبہ کو اپنی تمام کارروائیوں میں اب یہ پیش نظر رہتا ہو گا کہ کوئی دیکھ رہا ہے۔ اگرچہ وہ کیسا ہی بے قوت ہو۔

اور استفادہ نگار کے لئے یہ غیر فائدہ مند ہے کہ جنگ کے ”سستی“ کرنے میں مجھے خدا کے طلبِ استفادہ کرنے کے ”کلمہ“ لکھتے اور خاموش رہنے کی ضرورت اسلامی میں نے غور کرنے اور آگ سے جلانے کے لئے لکھ دیا ہے۔

سچ کیا تھا۔ اسلام کے پیش کے دشمنوں کے ہاتھوں جاہلیت کی طرف موٹائی جا رہی ہے اور مسلمان ان خلاف انسانیات ازمنہ کے شکار ہوتے رہتے ہیں۔ اور عداوت کے لئے الزام کے جواب میں نہایت بلیغ فقرہ ارشاد فرماتا ہے کہ اگر کسی غفلت کو نقصان نہیں پہنچا تا مگر یہ کہ اسی کے نفس کی طرف بازگشت کرتا ہے۔ یہاں حسین اس طرف نقصان کو نقصان نہیں سمجھتے جو کسی کے شکارانہ اختراع سے کسی کو پہنچا ہو۔ بلکہ حقیقی نقصان اُسے شکار کے نفس کو پہنچانے کو کیا تھا۔ مطابق واقعہ تیز فقرہ تحریر فرماتے ہیں کہ ”تو جہل پر سوار نہا اور نقص مہر پر رہیں ہوا“ جو قافی کی شاعریں اور مقتولین کا ذکر کر کے وہ افلا تصور بخیر ہمارے فضائل اور تعظیم حقوق کے کچھ نہ تھا۔ انھیں تو اس خوف سے قتل کیا کہ اگر یہ زندہ ہیں تو تو خود تباہ نہ ہو جائے“ شاید ہی واقعات کا خلاصہ ایسا بہتر کیا جاسکتا ہو یا انکی حقیقت اور ظالمانہ غرض اس سے بہتر لفظوں میں سمجھا جاسکتی ہو۔ ایسے ہی حشمت اپنے حقیقی منصب کے لحاظ سے عذاب خدا سے ڈراتے ہیں۔ رحمت کے پریشانی کا تذکرہ کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تو ہے ”پارساؤں کو ڈرا یا کہ آڑ کی گردن پر سوار ہو“ کسے ممکن تھا کہ وہ جو اپنے کو خلیفہ اہل بیت کہتا ہے وہ کسی بھیجک کے خلاف حق امورات میں مصروف ہو سکتا جب تک انکی زبانیں خوف سے بند نہ ہوں۔ جو اعتراض کر سکتے۔

زہر اور تلوار سے مرنے والے مر چکے ہیں۔ اب اگر سے مارے جانے کے قابل لوگ رہ گئے ہوتے کہ مہربان کیسے کہ جو کہ اکابرین قریش مر چکے ہیں۔ دوسری نیر کا اہتمام کیا جائے اسلئے کہ اب کوئی فتنہ یا فساد نہ ہوگا۔ شام و افغانی تھا۔ عراق میں مسلمانوں سے پاک کر دیا گیا تھا۔ صحابہ یعنی اسلامیت کا گہوارہ اور دینی روایات کا مولد کیوں زیر اثر نہ لایا جاتا۔ خصوصاً جبکہ چار صاحب اثر لوگوں کی ناموافقت کا اندیشہ پیدا ہو گیا تھا۔

بعض کے موافق دین میں معاویہ کے آمد کی خبر سننے ہی چاروں حضرات کھٹکے، لیکن میں ان مورخین کے قول کو زیادہ باور کرتا ہوں جیسے نزدیک یہ لوگ دین میں تھے اور معاویہ سے لگھو کے بعد کہ روانہ ہوئے۔ انکا رد انداز ہونا ایسے دیکھنا اور فقرات سننے کے بعد تھا کہ ”خدا تمہارا خون مہیا کیا“ پھر بھی حسین نے معاویہ سے ”عذر اور عداوت“ کے الفاظ شکر اسکی امید کے خلاف دانستہ بتائی تھی کہ ”جب یہ ہم اسکے اہل نہیں تھے اور نہ تھے کہ انکا تم اسکے اور اس سے بدتر کے اہل ہو۔ تو انکی ایسی بات چلتی تھی خدا کے خلاف چاہتا تھا۔“ ہم اسکے پیتر مثالیں دے چکے ہیں کہ مہربان کو ایسی عادت ہو گئی تھی کہ ہر ایسی سختی کو وہ اور انکی جماعت کسی ذلیل جماعت سے جائز نہ سمجھتے وہ خدا کے عمل کے حوالہ کر دیتے۔ اسکی غرض کچھ تو یہ ہو سکتی تھی کہ

ایسے طرز عمل کو لوگوں کا اہلج متقید نہ بنائیں اور کچھ لازم نفس کی تسکین مقصود تھی۔ اس کے عکس میں اپنی سے اونٹے بات جو اُن کے خلاف کی یا کہی جائے اگر وہ میں باندھ لی جاتی تھی اور کسی طرح اُصین قدرت سے تسلیم رضا کا سبق نہ پڑا جاتا تھا۔ ان تمام گفتگو کے بعد جس سے خون کی بو آتی تھی یہ زیادہ قرین قیاس کو منکرین بیعت حضرات اب مدینہ سے روانہ ہوئے ہوں۔ جسے سن کر امیر شام "متفکر" ہو سکتا تھا۔ نظر کی وجہ ظاہر تھی۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ نے ہی یہی ظاہر کیا کہ "تم نے اُن کو گوشت و قتل کی دھبکی دی ہے" اور جب یہ دھبکی دیکھا جلی تھی تو وہ ہکیاں سننے والے عجز ہے کہ در صورت موانعت نہ کر نیکی یا قتل ہونا گوارا کرتے اور یا کوئی ایسی فکر کرتے جس سے وہ ان دھبکیوں سے محفوظ ہو جاتے۔ کوئی تہانہ تھا۔ چاہتے اور سب صاحب اثر تھے۔

مکہ کی روایت سے منکرین بیعت یزید کی کیا غرض تھی میرے نزدیک جو راشد ابن زبیر کا بغض حفاظت کے تشریف لیجانا مدینہ پہنچنے سے بہتر مصلحت تھی نہ محض اس لحاظ سے کہ حضرت عائشہ مدینہ میں موجود تھیں بلکہ اس وجہ سے ہی کہ وہ عامہ ناس پر اپنے وقار کو اب اس قدر سلم الثبوت سمجھتی تھیں جس سے وہ معاویہ کو محمد ابن ابی بکر کے طلب قصاص میں قتل کی ہتھی دے سکتیں۔ انکی یہ روش بھی ہر طرح مناسب تھی کہ اُنھوں نے ان چاروں حضرات کے متعلق معاویہ کے الفاظ کی باند پر مس کی۔ اور معاویہ کا جواب کہتا ہے کہ اُسے اپنی غرض کی تکمیل کے لئے کسی ہی بات کرنے سے کوئی تردد نہ تھا۔

لیکن اگر ابن زبیر اور ابن ابوبکر کا کہ جانا دشمن کے خیال کے دو جگہ تقسیم کر دینے کا اگر وہ مدینہ میں حضرت عائشہ سے پیش آمد میں قابل اعتراض ثابت ہو تو ہم مکہ میں فکر کر سکیں اور اگر وہ مکہ پہنچا کر ساتھ کوئی نا لایم ہر تاؤ کرے تو حضرت عائشہ مدینہ میں رہیں تو ہم پہلے خیال کو دالیں لیں گے۔ ابن عمر اور حسین کا موقع ایسا نہ تھا جیسا ان دونوں حضرات کا۔ اس لئے کہ ان کا حضرت عائشہ کا ایسا کوئی نہ بدست و کار نہ تھا۔ موقع نہ ہونے کے علاوہ ہم یقین کر لیتے ہیں کہ ابن عمر خلافت کے حوصلوں سے پاک اور جنگی آدمی نہ تھے۔ عین ایسی کسی کوشش میں جو حضرت عائشہ کی مرکزیت سے شروع ہوتی غالباً کوئی حصہ نہ لیتے اس لئے کہ انھیں بے بہرہ تر تھا کہ حضرت عائشہ کو ابن زبیر کے خلیفہ بنانے کا مقصد جو صلہ ہے۔ ہر صورت میں ایسی کسی کوشش اور سیاسی کا نتیجہ ابن زبیر کا خلیفہ ہونا ہوتا۔ عین اور اُن کے پیر بزرگ اور جب اُن کے بزرگ و شمشیر معاملہ نہیں کر سکتے تو اس خطا کے لئے جگہ خالی نہیں ہے کہ وہ اور ان کا حوصلہ پورا

کہ عین حسین کا موقع

کرسف کے مخلوقات کے خون سے اپنا ہاتھ بھرتے نظر میں میرا تصدیق ہے کہ حسین کا کو تشریف لجانا محض رخ
شر اور مخالفت کی غرض سے تھا۔ جیسا کہ بعد ہی انہوں نے ایسی ہی کیا۔ لیکن غالباً اُنکا آئندہ موقع اسی تھا
اُجانا اگر اسوقت بھی اُسپر بیت یا قتل کا زور ڈالا جاتا جیسا اسکے بعد ہوا۔

معاویہ کے لشکر کے لئے اور کوئی جلد نہ تھا بجز اسکے کہ وہ کہ جاتا۔ یقیناً نہ اسکے کہ وہ یا کوئی نہ کہ جس شخص حنا
ابوسفیان میں داخل ہوا اُسے اس ہو گا۔ نہ اُس جگہ کی زیارت کرنے جا رہا تھا جہاں حیوانی اور نباتی قتل جاتا
تھیں۔ بلکہ اُن لوگوں کی آزادی نفس کو قتل کرنے جا رہا تھا جو ایسے کو خلیفہ تسلیم نہیں کر رہے تھے جسکے مخالف
ہے خود اسکے باپ اور عاملوں کو متروک رکھا تھا اور اعدائے خلافت تھا۔ اور اُس کیفیت لطف کے محسوس
کرنیکے لئے جو ایک اسوی کو اس خیال میں حاصل تھا کہ پشتوں کی جلد جب کے بعد آج ہم بے مخالفت غیر
وطن میں شاہی داخلہ دیکھ اور دکھائے۔ داخل ہوا۔ منکرین بیعت سے ملاقات ہوئی۔ ایک طرف سے اہل
دوسری طرف سے انگار ہوا۔ اور معاویہ نے کہا "خدا کی قسم اگر کسی نے میری بات رد کی تو خیر نہ ہوگی"۔
بارخ سبز بھی دکھالایا۔ خائف پیچھے۔ لیکن حسین سے دور تھا کہ وہ اس رشوت پر نظر ڈالتے۔ لگ لگاتار حسین
حسین نے امور خلافت کے لئے کسی "بہتر شخص" کو منتخب کر چکی معلوم دی اور معاویہ نے پوچھا کہ کیا تم اس سے
اپنے کو مراد لینے ہو تو فرمایا کہ اگر حسین اداوں تو بد نہیں ہے۔ اور پھر فرمایا کہ وہ کوں ہے جو میری ناکامی است
نیچے بہتر ہو۔ یا فرمایا کہ "مجھے اپنے ناکامی است اپنی ذات سے زیادہ عزیز ہے"۔ پہلا فقرہ عین صدق ہے دوسرے کہ
آئندہ زمانے ثابت کیا کہ امت رسول کا دینی و مادی اور فحائل کی غفلت قائم رکھنے کے لئے حسین نے اپنے
عزیز جان اور لگے جانوں کی جگہ یاتین حسین کو عزیز نہیں کوئی پرہیز نہ کی۔

پہلے جواب میں حسین نہ صرف اُس تعلیمی استفادہ کی طرف اشارہ کر رہے تھے جو بہت خلافت کی انجام دہی کے متعلق
انھیں باسلسلہ حاصل تھا بلکہ اپنے فطری حق کو بھی ظاہر کرتے تھے اور یہ باتیں اسکے کافی ہونی چاہئے تھیں کہ امت
محمدی انکی خلافت پر راضی ہو جاتی۔ لیکن اب جواب یہ تھا کہ جاؤ اور اہل شام سے اپنی جان کو ڈرنے نہ ہو
سرویم بیور اپنی لافٹ آن محمد کے دوسرے حقہ میں اسکا ذکر کرتے ہیں کہ حضرت امام حسین نے معاویہ کے خلاف
کے متعلق خلف الفقه لکھا واسطہ دیا۔

معاویہ کے لئے یہ دیا سوائے حالین کم پریشان کن نہ تھیں۔ نہ انکی جمعی خالی ہو چکی تھی۔ مدینہ کی طرح لوگوں
جمع کے منبر پر چڑھ جانے مسود تھا اسکے کو لوگوں نے تقریر کا کچھ جواب نہ دیا تھا۔ اب محض اختیار کی

معاویہ اور مکہ کی
یادداشت۔

مکہ کی سیاسی نقل

غائب ہی مقصود نہ تھی بلکہ اپنے صاحب شرط کو بلا کر کہا کہ جو شخص میرے بیان کی تکذیب کرے اُسکی گردن فوراً
 اڑاؤں گا۔ مگر ان نقل اسکے بعد شروع ہوئی جس میں خون کا محل تھا۔ کمال ہوشمندی سے ان چاروں آدمیوں
 کے بیعت نہ کرنے کے واقعہ کو ناقابل اعتبار اغواہ کہا۔ انھیں بزرگ زادگان عرب۔ انصار مسلمین۔ مسلمانوں
 رومی پشاور وغیرہ کہے۔ ”جسکے مشورہ بغیر کوئی کام انجام کو نہیں پہنچ سکتا“ اور اب
 شاہی اطمینان سے انکے بیعت کرنے کا اعلان کیا اور سب پر طرہ یہ تھا کہ ”یہ باتیں میں انکے سامنے کہہ رہا ہوں
 کہ اگر کسی کو شبہ ہو تو تحقیق کرے کہ انھوں نے یزید کی بیعت کی ہے یا نہیں“ کوئی عجب نہیں ہے کہ لوگ حیرت
 میں ڈوب گئے ہوں اور ایک دوسرے کا منہ دیکھ رہے ہوں وہ اپنے میں باہر ان شور اٹھوری یا باہر
 بے غلی کا عالم محسوس کرتے ہوں۔ اُنکی نگاہ میں ان لوگوں کے انکار کا ارتعاش گھٹ گئی ہو اور سوچنے کے
 لئے آمادہ ہو گئے ہوں کہ تو میری شاہی غضب کے اہل کیوں ہوں۔ یہ سب شک نہیں ہے کہ لوگوں نے معاویہ
 کہنے کو سچ سمجھا۔ موقع کی سب لگنت دروغ گوئی نے ہر لفظ کو سچا دکھایا۔ ایسے افسوسناک موقع پر جبکہ سچا
 ذبح ہو رہی تھی سیکڑا دست میں مذاق افسر غریب موجود نہ تھا۔ حسین کی جھلٹا ہٹ اور تنفر۔ لوگوں کی حیرت
 اور غصہ سے دیکھنا۔ مقرر کے اعتبار اُنہی دنوں والے انداز اور اعتبار کے دہلیز پڑنے کے لئے قتل پر تیار
 رہنا۔ ان تمام باتوں میں تلخ ہنسی کی جگہ تھی۔ لیکن لفظوں میں بیان کرنا جس قدر وقف کا محتاج ہو حیرت
 خیال و نظر سے اُسکا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ یہ کل حالتیں اس قدر جلد گزریں جو وقفہ نہ کیا جاسکے بلکہ
 حقیقتاً وقفہ کا نہ ہونا ہی معاویہ کے لئے مفید تھا۔ اُسکی تقریب کے بعد لوگ حیرت سے جوئے نہ بے کنظر
 حکم و خدادار جلاذ اشارہ پا گئے اور تلواریں کھینچ کر اُنکے سر دھڑ پر کھڑے ہو گئے جس نے انکار کا اندیشہ تھا۔
 معاویہ کی تقریب کے جب خیز مغموموں کے بعد اُس سے کسی طرح کم موڑ سچا ہوں کا انداز نہ تھا۔ کون
 تھا جو اپنے پہلے سلسلہ خیال کو قائم رکھتا اور اس نئی تماشہ کو دیکھنے نہ لگتا۔ معاویہ کی تقریر اگر ایک طے شدہ
 امر پر لوگوں کو راضی کر رہی تھی تو یہی سہی اُنکو آسوت تلوار اور خون سے دور کر دیا تھا سچا ہوں کی
 انداز کے اعتبار سے کسی طرح بڑی نہ تھی نہ اُنکے الفاظ بیکار تھے۔ الفاظ سچا ہوں کے نہ تھے۔ وہ نقل
 تھے اسکے مصنف نہ تھے۔ اُن سے ایسے انکاس سے کیا بحث جو احساسات کے جوہر و دھڑکے کے لئے تیار اور
 پیش کیا گیا ہو۔ ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سچا ہی معاویہ کی تقریب کے ایک ایک الفاظ کو ایک دہر
 کی طرح تول سے ہیں اور سمجھ رہے ہیں کہ معاویہ ایسے تقریب کر رہا ہے کہ اُن چاروں آدمیوں کے سر کا

عظیم سمجھتا ہے۔ عظیم سمجھتا خون پیدا کرتا ہے اور وہ خون قتل یا "سب کے سامنے" بیعت کرتے سے اور چھوٹا ہے۔ اور گویا ننگ اُڑا کر کہہ آئیے ہیں کہ "ننگ تک تو ان چار شخصوں کی تعزیت اور عزت کر لگا۔ انکا موقع ایسا عظیم نہیں ہے کہ تو ان سے خوف کرے۔" بظاہر یہ ایک غلصہ نہ تنقید تھی یا شاید مولف الفارون کے لفظوں میں باستقامت نام حالت بیان کچا کے کہ "ہم اسکا بھی اندازہ کر سکو گے کہ حضرت... کے عہد میں لوگ کس دلیری اور بے باکی سے اپنے خیالات ظاہر کرتے تھے۔ اور زیادہ تر اسوجہ سے کہ حضرت.... آزادی اور حق گوئی کو قوم میں پھیلانا چاہتے تھے"!

(ناظر کا بھی چاہیے تو لفظوں کی جگہ یہ معاویہ کا نام لکھ دے۔)

معاویہ کے لحاظ سے تدبیر یہ تھا کہ جو سہ چند بیا میز بہ درشتانہ ہے چند کے اصول پر مصلحت تیار کی گئی تھی اور وہ اختیار مسلمانوں کے اعتبار سے شرعیہ تھا کہ حکومت خود میٹھی میٹھی بات کر کے اپنے دست و بازو سے ایسا کچھ کھلواتی تھی جو انکی شان کے خلاف تھا اور اس سے یہ سمجھاتی تھی کہ دیکھو یا تم میرے قدر شناسی پر مائل ہو اور یا اس پر راضی ہو جو میرے خیر خواہ چاہتے ہیں۔ حالانکہ یہ نرم گرم باتیں ایکسری خیر کے لئے تھیں۔ اس کے بعد طے شدہ تدبیر میں یہ بھی داخل تھا کہ معاویہ ان اہل شرط کو "خاموش" کرانا۔ یہ ٹکرا بھی نہایت خوب تھا اس لئے کہ سر حکومت نہ صرف عام حاضرین بلکہ سرکارین بیعت پر بھی اپنی نعم نہ ہونے والی عزابت کا اثر ڈال رہا تھا اور پھر کیا ان وہ یکسویں کے علاوہ قتل کرادیئے سے کوئی مزید فائدہ منظور تھا؟ نہیں۔ بلکہ مضر ہو سکتا تھا۔ اور یہ غرض حاصل ہوئی تھی کہ "لوگ بیعت پر آمادہ ہوں گے" پھر کیوں اس وقت تک کی مفید مصلحتیں اعراض کیا جاتا کہ یہ جبر بیعت، بجااتی یا بیعت اور قتل کے علاوہ تیسری صورت نہ ہوتی۔

یہ حقیقت کش نقل جیسے مورخ یا مترجم ابن خلدون "حکمت علی" کہتا ہے ختم ہوئی۔ اب وہ فطری موقع آیا کہ عام لوگ ان چاروں حضرات خصوصاً حسین سے اٹکی روش اور معاویہ کے اعلان کے متعلق سوال کرتے۔ حسین نے اسکا جواب دیا: "و اما انی نے ترا علانیاً کسی طرح زبرد کی بیعت نہیں کی ہے۔ لیکن معاویہ نے ہم سب کو فریب دیا اور جو کہہ تھے دیکھا اور سنائے کیا۔ اور اہل شام نے اس کے کہنے سے اس قدر غلبہ کیا اور تلوار اٹھ کر تھوچیں کہ ہم خاموش رہتے۔" پھر پوچھا کہ بیعت جواب دیا "اور اب لوگوں نے کہا کہ پھر آپ نے معاویہ کو اس سے کیوں نہ روکا؟" جواب دیا "مسلمانوں کی فوٹریزی کے خیال سے" "تو لوگوں کو اس کی وجہ سے تعبیر ہو گیا" "الہٰذا یہ کہ ایسے موقع پر حسین کو خاموش رہنا مناسب تھا یا نہیں۔ خاموش رہنے کے خلاف جو کچھ کہا

حسین کے معاویہ کے اعلان کے متعلق سوال اور انکا جواب۔

حسین کی روش کے
معلق سوال اور
جواب

جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ باوجود اس قدرت کے کہ وہ لوگوں کو فریب میں نہ آئے مگر اسوجہ سے فریب میں آئے وہا
کہ وہ خاموش نہ رہنے کی صورت میں قتل کو ڈالے جاتے۔ یہاں سوال یہ ہوتا ہے کہ آیا ایک شخص کے لئے یہ زیبا
کہ وہ اپنے کو معرین ہلاکت میں گرفتار کرے یا فریب میں آئے دے۔ میں اس سے انکار کو دیکھتا ہوں کہ وہ جب اسے کہ
فریب میں نہ آئے دے یہ کیلئے کوشش کرے اگرچہ ایسا کرنا اپنے کو ہلاکت ہی گرفتار کرادینا کیونکہ نہ ہو۔ نہ ایسا
تھا کہ حسین نے فریب میں نہ آئے دینے کی کوشش نہ کی۔ فردر عین موقع پر نہ کی۔ لیکن کچھ فردر نہ تھا کہ اسی
مطلع کرے۔ جبکہ اسوقت خاموش رہ کر نہ صرف اپنی جان بچا رہے تھے بلکہ اسکا بھی یقین تھا کہ تھوڑی دیر کے
بعد ہم لوگوں کو اصل حقیقت سے مطلع کر کے گین اور اسوقت اسکا اس سے زیادہ اثر ہو گا جیسا اسوقت ہوتا
ایسے کہ اسوقت تو یہ بھی مجتہد تھا کہ ہم انکار اور ایک وجوہات بیان کر سکیں گے اور بہت مکن تھا کہ جیش کرتے
ہی تیار اپنا کام کر چکی ہوتی اور وہ مفید اطلاع بھی ختم ہو جاتی جو در صورت حیات لوگوں کے ہوا کی سبکی
تھی اور لوگ ایسے جریانہ فریب سے متفر ہو سکتے تھے۔ جیسا اطلاع کے بعد ہوئے۔ اسوقت ظاہر کر دیتے کی
صورت میں دوسرا نقصان یہ تھا کہ شاید کچھ لوگ اور انکار کرتے اور وہ بھی تلو اس کے نہ ہوتے بلکہ گین
کے ساتھ گھٹن بھی پس جانا۔ اُنریہ سب کیوں کیا جاتا ہے کچھ دیر کے بعد بغیر کسی خوف و ہراس کے یہ نتیجہ حاصل
ہو سکتا تھا۔

دوسرے پہلو سے جواب کے لئے حسین کو نہ معاویہ سے ذمہ دار بنایا تھا اور نہ لوگوں نے بلکہ لوگ تھے
جنہیں در صورت اشتباہ حسین سے پوچھنے کا حق نہ تھا۔ حسین خود سے جواب دینے کے ذمہ دار نہ تھے۔ حسین
سورج ابن مریم کا ایسا نہ تھا کہ بائی لیٹ کے اس سوال کے جواب کے وہ ذمہ دار تھے کہ تو ہی وہ ہے جو اپنے
کو بیوکا بادشاہ کہتا ہے ۴ اور یہ جواب دیتے ہیں کہ نہ تو کہتا ہے "اگر شے والے ایسے ہی خوش اعتماد
تھے کہ ہر چھنے والے کے پیچھے دوڑ جاتے تھے در انحالیکہ کسویں آنکھوں کے سامنے تھی تو کیا امید تھی کہ انکا انکار
لوگوں پر کچھ اثر کرنا جو شخص پوچھنے کی تکلیف گوارا نہیں کرتے بلکہ دوسرے کو اپنے قتل کے اقدام پر
آمادہ کرتے ہیں۔

نیز یہ کہ کیا وہ تمام لوگ جو میان موجود تھے حسین کی بیعت میں تھے ۵ بلکہ یہ اشتباہ چند سب تھے جو
جو معاویہ کی بیعت میں تھے۔ یعنی ایسے لوگ جو نوار رسول کے ہونے ہوئے ایسے شخص کی حکومت پر راضی تھے
جنہے اور جسکے اکثر حالات کو وہ جانتے تھے تو حسین کو کیا امید تھی کہ وہ بمقابلہ معاویہ میری بات کی طرف نہ

اُٹھ گئے۔ اور کیا یقین تھا حسین کو کہ میرا ایسے عزد و شرف تھے نہ بان کو تا بو میں نہ کھانا اس قدر مفید ہو گا کہ لوگ ایک برس کام سے رُک جائیں گے؟ کچھ نہ تھا۔

پھر بھی حسین کا جواب کہ نہ تھے کچھ پوچھا نہ میں نے جواب دیا، سمجھاتا ہے کہ اگر لوگ پوچھتے تو حسین اپنے اس اعلیٰ احساس سے جو انہیں تھا۔ جواب دینا اپنے اور پر فرض کر لیتے اگرچہ وہ مخلوقات الٰہی کو ذریعہ سے بچانے کی کوشش میں اُسی وقت شہید ہی کہوں نہ ہو جاتے۔ بچے کوئی مشہد نہیں ہے کہ یہ فقرات حسین کا مصمم ارادہ کو سمجھا دیتے ہیں۔

میں سوچتا ہوں کہ ایسے موقع پر حسین کا خاموشی کا تصفیہ کسی طرح اُس پر آزمائش تصفیہ سے کم نہ تھا کہ بھائی کو بزرگ شمشیر و خنجر رسول بن و فتنہ کو بن یا داپس جائیں۔ حسین نے یہاں بھی دکھایا کہ اُنہیں اپنے اوپر کس درجہ قابو حاصل تھا اور یہی وقت تھا کہ حسین نے ایسے پیشرو بزرگوں کی طرح مسلمانوں کے خون کو پیایا۔

میں ضمنتا یہ بھی سوچتا ہوں کہ حسین کے ساتھ ابن ابی بکر۔ ابن عمر۔ ابن ربیعہ کی خاموشی سے نفید کیا غالباً یہ بہترین مثال مسلمانہ بین الفرقین قرار پائی۔ (نفیدہ وقت ہے نہ کہ غیر وقت)

یہ بھی حسین کے علم میں آئے وہ الا تھا کہ حضرت عائشہ کی ضعیف العمری اُنہیں دشمنوں کے خلاف اُٹھانے اور ان سے باز نہ رہنے اور کیوں۔ وہ جانے کہ شہدائے اُحد اپنے افتخار کے اُس خواب گاہ میں آرام کر سکتے تھے انہوں نے اپنی زندگی کی قیمت اور سرفروشی کے حق سے حاصل کیا تھا۔

مگر ہے کہ تشریف لائے گا یہی زمانہ ہو حسین سادہ کے اُنکے نبیل حسین نے اُن کو شرف اور اُنکے اثر کو دیکھ کر جو حکومت کی طرف سے جاری نہیں اسکی ضرورت دیکھی ہو کہ وہ ایک مرتبہ اُس مجمع کو جو انکے پاس ہو وہ احادیث رسول یا دلاویں جو انکے در بزرگوں اور مادر گرامی خود اپنے

اپنے برابر عالی مقدار کے لئے یقین۔ مجمع کی تعداد ایک ہزار بھی گئی ہے حسین حسین نے خطبہ فرمایا اور ان باتوں کو یاد دلا یا جو سادہ کی طرف سے اُنکے اور اُنکے دشمنوں کے متعلق سرزد ہوئی تھیں۔ حالت کا صحیح اندازہ اس فقرہ سے کیا جا سکتا کہ "ہمیں دین خدا کے ضائع ہونے کا خوف ہے" اسکی تاکید فرمائی کہ جو کہ

میں کہتا ہوں اسے اپنے وطن میں جا کر لوگوں سے کہنا اور اسے محفوظ کر لینا۔ ظاہر ہے کہ یہ کوشش اسے اپنے اصل مآب میں ہی لوگوں کے ذہن میں بنی اور اُن مسلسل شہر یوں سے شائر نہ ہو جائیں جو حکومت کے قوی

نفیدہ کا سلسلہ میں الفرقین
موت۔

بعض باتیں جو حسین کے
تجربہ میں آئیں۔

کہ حسین کا ایک کام

ساتھ اڈز زبان سے ہو رہی ہے۔ نہایت ضروری تھا کہ جس وقت ممالک اسلامیہ کے تمام ممبروں سے حاجی آئے
پر سب و شتم ہو رہی تھی وہ باتیں یاد دلائی جاتیں جو اس مظلوم کے متعلق شارع اسلام فرما گیا تھا۔

ان کل باتوں کے یاد دلانے پر حسین سے ایک بھی کسی مسلمان کے لئے یا نہ ناز ہوتی۔ حاضرین نے ارشاد
نبوی کی تصدیق کی اور سب لوگ منہ سے متفرق ہو گئے۔ یہ جماعت اگرچہ عدداً کچھ بہت زیادہ نہ تھی جسکا
دشمنوں سے مقابلہ کیا جاسکتا لیکن اگر حسین انہیں اپنی سرگرمی پہنک سکے اور وہ لوگ بھی موقع کے لحاظ سے
اپنی ذمہ داری محسوس کر سکے ہوں تو کوئی شبہ نہیں کہ انہیں آل نبی کے حفظ عزت کا مصمم ارادہ پیدا ہو گیا ہوتا
اور دین خدا کے ضائع نہ ہونے پر ہر شخص بھالے خود امداد ہو گیا ہو۔ جہاں تک اس کے حلقہ اثر میں ممکن ہو۔ حسین کا
یہ ہوش اور جوش مسلمانوں کے لئے ابراہا دنگ کے لئے نصیحت ہے۔

دو نواں سچی مورخین نے جنہوں نے یہ لکھا ہے کہ حسین معاویہ کی فوجوں کے ساتھ رہے یا قسطنطنیہ
محاصرہ میں شرکت کی کوئی سند نہیں دی۔ یہ ایک واقعہ ہے جسکا بطلان اس سب سے بہتر طریقہ سے ہو سکتا ہے
کہ معاویہ کی جو روش حسین کے ساتھ تھی وہ ہرگز اسکی مقتضی نہ تھی کہ وہ معاویہ کی موافقت ایسے کسی کام کو طے
قبول کرتے۔ جبکہ خود حسن کے متعلق اسکا پتہ چلتا ہے کہ معاویہ نے خوار کے خروج پر اسکی خواہش کی کہ
وہ ان سے جنگ کریں اور انہوں نے اسے منظور نہ کیا۔ قسطنطنیہ کی فوج کشی منہ کا واقعہ ہے یعنی جبکہ
چند روز ہوئے تھے کہ حضرت امام حسن کا واقعہ پیش آیا تھا اور جس زمانہ سے بیت یزید کا مسئلہ چھڑا ہوا
تھا۔ اسے زمانہ میں نہ معاویہ کی مصلحت اسکی مقتضی ہو سکتی تھی کہ وہ کوئی فوج حسین کے حوالہ کرتا اور نہ
حسین پر فدا ہو مٹی اس قدر غالب آسکتی تھی کہ وہ شامی لشکر اور خصوصاً اس کے انصرون کے ساتھ ساتھ
جالتے۔ مورخین خصوصاً ابن خلدون نے ابن عباس۔ ابن زبیر ابو ایوب انصاری اور ابن عامر کا نام
لیا ہے لیکن حسین کا نام نہیں ہے۔ کم قیاس ہے کہ مورخین ان لوگوں اور اکثر انصرون فوج کا نام لیتے اور
حسین کے نام کو فراموش کر سکتے اگر وہ شریک ہوتے۔

اموی لشکر کے ساتھ
حسین کے تشریف لیا گیا
عدم امکان۔

اب تک ہم جن اقبات پر نظر کر رہے تھے وہ اس درجہ مختلف خاصیت اور نوعیت کے تھے جنہیں
اگر ہم ایک مخصوصیت سے توجہ دلائی جاتی تو یقیناً سلسلہ بیان بے لطف ہو جاتا اور اکثر حافظہ مدد
کرنا پڑتا۔ یہاں اور بعض غیر مزید اشاروں سے کہنا تک متعلق اثر و النابہاری عرض کے اندر
وہاں تک کہ ایسے جو حسین کے علم و تجربہ میں قبولیت سے آئے اور پھر اسے جو نام قبول کیا اور ان سے

اس وقت تک کے
واقعات اور حسین۔

و در رہنے کا اہتمام کیا جاتا۔ طبعیقین حسین بنین سے بعض ایسی حسین بنین اصول خیر کا بہترین پر تو تھا اور ایسے نفس ہی تھے جن کا سایہ کانپ جائیکے لے کافی ہوتا۔ اصول نئے۔ مختلف مفہوم کے جو اپنے محور پر در در کر رہے تھے اس میں ایک نئے کے لئے شور مچا تھا اور ہر ایک کا گہوار اپنے مثالیہ پر صورتیں تیار کر رہا تھا۔ ایک صنعتی اثر تھے اور وہ واقعات کی صورت اور جماعت انسانی کے اظہار حال کی زبان میں ظاہر ہو رہے تھے۔ کبھی اخلاقی قوت تھی جیسے معاشرت اور سیاست کو اپنے زیر سایہ رکھا تھا اور کبھی سیاست تھی جو اپنی قوت کا جرز پڑھ رہے تھے اور اپنے لئے تمام اصول کو اپنا بارکش بنالیا تھا۔ محکم اصول تیز دمار کے نیچے رقص لیل میں مبتلا تھے اور زبان نہ تھی۔ دل تھے لیکن قوت نہ تھی۔ آنکھیں نہیں لیکن تیزی ضائع ہو گئی تھی۔ تھرائی نہیں اور برابر نہ دیکھ سکتی تھیں۔

یہ تمام حالتیں مولف نے اگر وضاحت سے نہیں تو مختصر اشاروں سے اس لئے دکھائی تھیں کہ اسکے نزدیک حسین کے واقعات اور سوانح سے انھیں کسی طرح کا تعلق تھا۔ ان میں اب تک زیادہ تر اسی نوعیت کی تھیں جنہیں صریح یا غیر صریح عکس ڈالنا تھا اور کم حالتیں ایسی تھیں جو خود حسین کی ذات سے ظاہر ہوئی تھیں کہ ظاہر ہونا اس وجہ سے تھا کہ نہ تک حسین کا موقع خود مختار نہ تھا اور نہ واقعات کی روش ان کے ساتھ ویسی تھی جس زیادتی کے ساتھ جناب امیر کے لئے ہوتی۔ یہ باب جو محض اس لئے تھا کہ حسین اور ان کی حیات پر عکس اور ان کی حیات پر عکس ڈالنے والے واقعات اس طرح دکھائی جائیں جس سے حسین کا نفس۔ ان کی تربیت اور علم و تجربہ اسے ان کی سافت جبری اس کے ختم ہوا۔ اور یہ اہتمام اس کے کیا گیا کہ اسکے بعد چند روز کے واقعات کا تصدیق بغیر اس کا خیال نہ کرنا کیا جائے کہ واقعات نے ایسے اور اس قدر مختلف نوعیت کے واقعات کی حسین تسلیم ہی تھی جس سے بڑھ کر شاید ہی کسی کو موقع مل سکتا اور چونکہ سچے کی ضرورت کے موافق کہا جا چکا کہ حسین کس قدر صریح الفہم اور ذکی امس تھے۔ یہ خیال کرنے کی گنجائش نہ رہی کہ واقعات تو ان کی حیات میں بہت ہوئے لیکن وہ ان کے ہوش کے اندر نہ آئے۔ بلکہ اس طرح اس کے ہوش کو بوجہ عمل کے بہاد نہ تھا۔ مختصر مفہوم یہ ہے حسین جو اس دن کے لئے ان تو تو ان اور علم و تجربہ کے ساتھ تیار اور کھڑے ہوئے جیسا کہ کیا جائے والا ہے۔

صیح متعلق روایات کا ہے۔

اس باب میں جو کہ باقی ہے وہ حسین کے دم و کھم ایک نفسی جو علم و بخشش تہذیب۔ خیانت گئی۔ خود روایات اور اخلاقی عظمت کی چمک ہے۔ اس کی مثال یہ کہ وہ کس طرح مخلوقات انہی کے لطیف احساسات کو لحاظ

کرتے تھے اور انہیں دکھانا نہیں چاہتے تھے۔ اُنکی قدر دانی علم اور اعلیٰ خیالی کی دواسے اور اسکی کوششوں
 کہ وہ کس طرح اپنی باتوں پر انگلی رکھ کر انہیں ترقی دیا چاہتے تھے۔ دوسرے لفظوں میں یہ باتیں ہیں جنہیں
 اپنی جگہ کرتے ہیں اور جسے کوئی خارجی اثر سے نسبت نہیں ہے۔ یہ بجا بخود وہ ضروری اشارہ ہیں جسے حسین کی
 طبیعت کے مختلف ہیئتوں معنائی اور سادگی سے سمجھ میں آجائیں۔ بغیر اسکے کہ اسپر کوئی سیاسی
 طمع ہو۔

لغات لفاظ اور حسن
 تعلیم۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ اس روایت کو کون سے وقت سے نسبت دوں جس میں ایک بوٹھے وضو کرنے والے
 کی غلطی بتانے کے لئے لطافت لفاظ کا اہتمام کیا گیا۔ اُس سے یہ نہیں کہا کہ تم غلطی کرتے ہو بلکہ صحیح طریقہ اُسے
 دکھا دیا۔ بوٹھے نے اُنکے حسن تعلیم کی داد دی۔

جو غرض یہی ہو جس سے ابن عمر عاصم نے حسین کے لئے محبوب اور فاضل ترین زمانہ کے الفاظ استعمال
 کیے لیکن حسین کو موقع مل گیا کہ وہ اُسکے لفظ اور خیال و عمل کی عدم مطابقت پر اُسے تو کہتے ہیں سوچنا ہوں کہ اگر
 عبد اللہ کے الفاظ میں طنز تھا تو خود حسین نہایت گوارا لینی سے اُسکے تیر کو اُنکی طرف اس جہت پہنچتی ہوئی حیرت
 و اس پر کہہ رہے کہ بڑا قدر دان فضل ہے کہ تو مجھے افضل سے رہ گیا۔ اور اگر عبد اللہ سچی بات اذاری ہے تو میں ادا
 کر رہا تھا تو یقیناً اُسے اس بے خیالی کی سزا ملی کہ وہ پیشتر کیا کر چکا تھا اور گوا حسین اُسے انابت کی طرف لا رہے
 تھے۔ چوتھ کھانے اور جنت کو نہ کہے بعد عبد اللہ نے معذرت کی لیکن پھر سنخلا اور گزشتہ لغزش کے
 دلچسپ نکتے کے لئے اُسے اس دلیل میں ایک پردہ لگیا کہ رسول نے اطاعت والدین کا حکم دیا ہے۔ میں نہیں جانتا
 کہ اُسے گمراہی نے اس دلیل کو صحیح سمجھا یا تھا بالارادہ مخالفہ کی کوشش کر رہا تھا۔ یہ ایک جواب تھا
 جس میں سچائی غلط جگہ پہنچائی گئی تھی۔ لیکن عبد اللہ کا مقابل کوئی ایسا نہ تھا جسے اپنے کسی متنازعہ بزرگ سے
 محض یہی سلسلہ کا ادا ہوا اور میں۔ حسین اپنے جد بزرگوار کے صفات اور خیالات کے کوا سہ بلکہ فرزند تھے۔
 حسین نے اپنے جواب میں پہلے قرآن شریف سے ایک وسیع اصول پیش کیا جس میں اسکی مثال تھی کہ والدین کی
 پیروی سے انحراف ہو سکتا ہے مثلاً شرک میں۔ اور پھر اور قریب آئے کہ اطاعت امر و عروت میں ہوتی ہے
 نہ کہ ایسے امر میں جو خدا کے اطاعت سے مخوف کرے۔

یہ مکالمہ علامہ حسین کی زندہ دماغی اور نقاد کی سمجھنا ہے کہ حسین کو قرآن شریف اور اقوال رسول پر
 کس درجہ متحر تھا۔ تجرذ ایسا کہ ہر کلمے کا لے حوت اور صدای یہوشانہ تقلید کی جائے بلکہ یہاں خود اور عقل

مذہب نے طلاق نہیں دیا ہے۔ عبداللہ نے اپنی ذمہ داری دوسرے کے سر ڈھکیلتے ہیں اپنی پناہ سمجھتے ہیں کہ
حسین اُسے تنہا چھوڑتے ہیں کہ خدا اور رسول نے بیچے اپنی ذمہ داری سے معذور نہیں کروایا تھا۔ یہ اشارے
حسین کے گلاشتہ کو دشمن کرتے ہیں کہ وہ اپنے زمانہ ہوش سے گرد و پیش کے اثرات میں محض مفقود نہ رہے بلکہ ہوا
یا مخالفت کرتے ہیں اپنی ذمہ داری کے احساس سے۔ اور اس مکالمہ کا دوسرا مذاق یہ ہے کہ اگر عمر عاص کا
تفہن علی پر غالب آیا تو بیچنے کی دلیل کب حسین پر کوئی اثر کر سکتی تھی۔

اس روایت میں اُس زمانہ کی سادی اور بے تکلف زندگی کا نقشہ ہے کہ حج کرنے چلے جا رہے ہیں سامان سے اُلگے
بڑھ اُسے ہیں کہ بھوک پیاس معلوم ہوئی۔ ایک جوڑا دکھائی دیا۔ چلے گئے۔ پانی مانگا۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جگہ عوبک
اُن مقامات میں تھے جہاں کوئی چشمہ یا کنواں قریب نہ تھا۔ دودھ دوسنے کی اجازت ملی اور ان لوگوں نے دودھ پیا
بجھائی اور سیر پیچھے بڑھ گئے یہ بھی گوارا کر لیا کہ اُسکی بوی اس آفاقی ضیافت میں صرف ہو جائے۔ ان لوگوں نے
اپنا نام و نشان نہ بتایا۔ جزا اسکے کہ مہلوگ قریش سے ہیں ہم سے مدینہ میں ملاقات کرنا۔ غالباً اسلے کہ ہیں پہچان کر بیٹھا
کو ہماری ضیافت اور خاطر داری میں اپنی باط سے زیادہ اہتمام کرنا پڑے اور کی اسباب اُسے اندوہناک کرنے۔
بڑھیا کو تنگی معیشت نے کچھ دنوں کے بعد مجبور کیا کہ وہ اپنی موجودہ پناہ سے نکل پڑی۔ اسکا فکر میں باہر نکلنا افکار
کی دوری کا سبب ہو گیا اور دشمن نے بڑھیا کو پہچان کر اس قدر دیا جگہ کہ وہ خواب نہ دیکھ سکتی تھی۔ حسین اور
عبداللہ ابن جعفر نے سبط اکبر کی تقلید کی اور شاید اسکے بعد یقیناً عمر بڑھیا اُل ہاشم کے سختی اور خدمت شناس ہونے
مد سے فکر مزق کے مشقت سے بے پردا ہو گئی۔

پیشکش جانتے کہ اگلے زمانہ میں آقا کو اپنے غلام اور کینہ پر کس درجہ قدرت حاصل تھی۔ اور نہ وہ بڑا دلدار
ہیں جو روم۔ یونان۔ ایران۔ مصر۔ بابل و نجد میں ان مجبور ذی روح کے ساتھ ہوتا تھا۔ اسلام نے اعلیٰ حالت
سلاو کیا اور انکے ساتھ جس رحم و انسانیہ کے برتاؤ کو اصول قرار دیا۔ اُس سے انکار کرنا اسکو قبول جانا
ہو گا کہ اُسوقت کے غلام اپنی غلامی کو آزادی پر ترجیح دیتے تھے۔ یہ خیال ابن ابی دنیالے حقیقی تہذیب
شائستگی میں اتنی ترقی نہیں کی ہے کہ وہ اس پر اعتراض کر سکے کہ اسلام نے غلامی کو قطعاً ممنوع کیوں قرار نہیں دیا۔
تہذیب اور شائستگی کی حقیقی ترقی اسلام کی ایک صورت ہوگی اور اُسوقت اُلے اور مقصدانہ روش کے الزام
خود ساقط ہو جائیگا۔ کون سے حقوق تھے جو انھیں نہ دیے گئے تھے اور کون سا نظام اور احسان تھا جو ان سے
اُٹھا رکھا جاتا تھا۔ اسلام کے ذمہ دار ہادیوں کی نہ صرف شالین ہیں بلکہ اسکی بھی کہ عاصم ناس نے بھی اس سے

سادہ زندگی اور
احسان کا صلہ

معافی اور وقت کی کمی

سبق حاصل کیا۔ یہ بات دوسری ہے کہ اسلام پر اعتراض کرتے وقت اُنکے بڑاؤ فراموش کر کے اپنے بڑاؤ جو غلاموں کے ساتھ تھے پیش نظر رکھ کر اسلام پر اعتراض کیا جائے ہمارے زمانہ کے متکلمین اسلام نے اس پر بحث کی ہے اور میں اس وقت اس سے زیادہ کہنا نہیں چاہتا بلکہ ذمہ دار ہادی کے علم اور آزاد کر کیا بہانہ ڈھونڈنے کی مثال دیتا ہوں کہ ایسے موقع پر جبکہ اپنی اور اپنے پیکر کی شائے خود ہی مرعوب ہو جاتے والے نہیں معلوم۔ غیض و غضب کا کیا استعمال کرتے دیکھو حسین کیا کرتے ہیں۔ کھانا کھا رہے ہیں یا کھاتے کا ہتھ پتہ ہے کپڑے لائی ہے کہ کسی وجہ سے کاسہ کے ہاتھ سے چھوٹ پڑا۔ حسین کی نگاہ اُس پر اٹھ گئی۔ اور کینز کے الفاظ کہتے ہیں کہ وہ تمام روح و جسم سے تھرا گئی۔ لیکن اُس نے صحیح اور حسین کے پسند الفاظ میں (آیہ قرآنی) معافی کا استغاثہ کیا اور ابھی اتنا ہی منہ سے نکلا تھا کہ ”وہ لوگ جو غصہ فرو کرتے ہیں“ کہ غالباً حسین نے اُسکی خوف زدہ حالت دیکھ کر اسکا انتظار نہ کیا کہ وہ فقرہ تمام کرے اور جلدی سے کہہ دیا کہ ”میں نے اپنا غصہ فرو کیا“ اب اُسکی جان میں جان آئی اور اُسے بعد کا فقرہ کہاکہ ”اور جو لوگوں کو معاف کرتے ہیں“ فرمایا۔ ”میں نے تجھے معاف کیا“ معافی کی خوشخبری سن کر اُسے قیصرانہ لہجہ میں ادا کر دیا کہ ”خدا احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے“ اور اب حسین نے اُسی بے جنبش حالت بلکہ برہتے ہوئے دم و کمر سے فرمایا کہ ”میں نے تجھے خداوند قہار کی راہ میں آزاد کیا۔“ بعض نے یہ بھی کہاہے کہ چار سو درہم بھی عطا کئے۔

مذکورہ ڈاڈا ڈاکٹر آف ڈیوی نی فی۔ مصنف ”مقدمہ بدھ اینڈ کرائسٹ“ زیر نظر روایت کے ذکر کے قبل کہتے ہیں :- ”مذہب کا اثر سمجھنے کے لئے انفرادی مزاج کا بھی ضرور لحاظ کرنا ہوگا۔ ہم خوشخوار خالہ کو اسلامی اثر کا نمونہ اُسی طرح کم قبول کریں گے جس طرح شریف النفس حسین کو“ اس کتاب کے قابل مصنف کی روش اسلام اور شارع کے سمجھنے کے لئے ویسی ہی دور افتادہ اور دور افکن ہے جیسے کسی رقیب غریب کے روسا و حافی سے امید رکھتا ہے اور جو خصوصاً بامعوم مسیحی مصنفین نے اختیار کی ہے۔ سمیت کے طریقہ شاعت کی تاریخ جانوہر الونکوئیہ روش میں جو قابل مصنف اُنکے سامنے لکھو دے رہے جنہیں جیسا خود اُسے حوالہ دیا ہے کہ ”خود تعلیم یافتہ“ اسلام کے متعلق اس سے زیادہ نہیں جانتے کہ ترک قہر و ازدواج کے مذہب ہوتے ہیں“ یا بہت اس علم پر تامل ہیں کہ اسکی (اسلام کی) ابتداء محمدؐ سے ہوئی ہے اپنے مقلدین کو متعدد ازواج پر رانگیختہ کرتا اور قدر یہ بنا دیتا ہے اور مسلمان شراب سے نفرت کرتے ہیں“ سمیت کا لکھ دیتے وقت ڈاکٹر آف ڈیوی نی فی سے امید کرتا کہ اسلامی خوبی کے ذکر کے وقت وہ ایسا ذہیل ہوگا کہ ایسی جماعت کو کہ سمجھنے دے کہ اسلام نے ایسی تعصبات سازی کی کہ دور از حال تھا۔ بلکہ وہ قابل تعریف صنعت سے توڑ ٹوڑ کر دو متضاد حالتیں ایک ہی سانس میں پیش کرنا ہے جنہیں ایک الگ الگ نفاذ ہے تو

دوسری ”خونخواری“ کے لحاظ سے ویسی ہی درجہ کی کرہ ہے۔ یہ ویسی ہی متناقض مثالیں ہیں جیسے ایک کتے سے صلح اور دوسرے سے ساس ہونے کے ڈوانے کا اعلان ہو۔ حالانکہ اسلام خونخواری کو منع اور عفو کی تعلیم دیتا ہے۔ لیکن قابل لکچر بر انفرادی مزاج کے حوالہ کر کے دونوں کو اسلام جہاد دیتا ہے۔ نہ صاف صاف یہ سمجھنے دیتا ہے کہ انفرادی مزاج کی تربیت کے لئے مذہب کی ضرورت اُسکے نزدیک ہے یا نہیں۔ یا وہ مذہب کو اُسکے خالص اصول سے سمجھا جاتا ہے۔ اُسے حقیقتاً کراہت کے ذکر سے بحث نہ ہوتی اگر نیک نفسی کو اسلامی اثر سے دور رکھنے کا اہتمام نہ نظر نہ ہوتا۔ وہ بُرائی کے ساتھ بھلائی کو بھی حیار سے خارج کر کے اپنی منصفانہ روش کا اقرار لیا جاتا ہے۔

بچہ کوئی شبہ نہیں کہ وہ اس موقع پر ردِ کبھی عالمانہ اور عقلی روش پسند کرتا ہے جہاں وہ ”انفرادی مزاج“ کو مذہب کے اثر کے سمجھنے میں قابلِ خود مختاری عطا کرتا ہے۔ زمین غلامی کا محرک ہوں لیکن یہ سوال لطف سے خالی نہ ہو گا کہ اگر ابنِ مریم کا رحمِ حلم اور محبت جسکی روایتیں ہم تک انکی زبانِ پیرِ نبی ہیں جنہیں سے اکثر نے انہیں دیکھا نہ تھا نہ کوئی سلسلہ روایات تھا اور سب پر طرہ یہ ہے کہ واقعات کے لئے الہام کی مدد لینے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر اُنکے اصول خارج کر کے انفرادی مزاج کے حوالہ کر دیا جائے تو سیحیت کہاں رہتی ہے۔ نہ سیحیت کے لئے میرے نزدیک یہ انصاف ہو گا کہ پسند حتمی مثال میں پیش کی جائے کہ اُسے جوڈا استقریوط بندے۔ یا جیسا خود مصنف نے کہا ہے کہ ”بدنام اور عیاش مزاج قطعی راہوں سے سیحیت کا اندازہ کرنا ہے انسانی ہوگی“ نہ مجھے کوئی غم ہو گا اگر سیحیت مذہب کو انفرادی خصائل کی درستی کے لئے نمونہ اور آکر نہ قرار دے۔ انفرادی خصائل کی آزادی سوخت نہیں ہوتی اگر وہ مذہب کے کسی اصول کو پسند کرتا ہے اور نہ مذہب انفرادی مزاج کی قابلِ اثر خوبی کے اعتراف سے باز رہتا ہے اگرچہ وہ خوبی بظاہر کسی مذہب کے اثر سے پیدا ہوئی ہو۔ اور یہ بھی دیکھنا ہو گا کہ یہ مزاج کسٹیل سے متاثر ہوا۔ اور اگر انفرادی مزاج قابلِ تعریف ہے اور مذہب کے اصول کو پسند کرتا ہے تو گویا ایک دوسرے کے مداح ہیں۔ جماعت انسانی میں بلائید مذہب بھی ایچے اور بُرے خضائل کے لوگ پائی جاسکتے ہیں۔ اگرچہ اس حالت میں پابندی اخلاق اُسکے لئے محض پسند کرنے یا نہ کرنے کی چیز ہوگی در انحالیکہ مذہب کی پابندی نہ صرف انفرادی مزاج درست کر سکتی ہے جس سے وہ پابند اخلاق ہو بلکہ اسکے علاوہ پابندی اخلاق کو پیرِ دی مذہب سے اور زیادہ روحانی ترسندھا کرتی ہے۔ یہ عام حالت اُنکے مقابل نہیں کجا سکتی جو مذہب داران مذہب ہوں۔ اور جسکی ہر روش میں یہ قوت ہو کہ قوم اُسے اپنے لئے نمونہ قرار دے۔ حسین اسلام کے اُس سلسلہ میں

جو اسلام کے ذمہ دار رہتا تھا اور ان کا مہر خصل اسلامی روشنی سے دیکھا جاتا تھا اسلئے انھیں بھی اپنے صفات میں اسلامی اثر سے علیحدہ کر کے محض انفرادی مزاج کے حوالہ کر دینا اُن کے واقعات سے منفرد لاعلمی ہوگی۔ اسکے علاوہ حسینؑ کی انفرادی مزاج کا اسوقت سے جب سے کہ وہ رحم مادر میں تھے۔ اور اسوقت تک جبکہ اُس نے رحم و عفو کی یہ مثال ظاہر ہوئی اسلام اور شارع کے زیر اثر نشو و نما تھا۔ خالد اپنی حیات کے زیادہ حصہ تک اس اثر میں نہ تھے اور اگرچہ وہ مسلمان ہوئے مگر انھوں نے اس احتیاط سے تعلیم اسلامی کی پیروی نہ کی جس سے ان کا انفرادی مزاج اسلامی تعلیم کا نمونہ کہا جاسکتا بلکہ وہ اپنی پہلی روش پر قائم رہا۔ بلکہ واقعہ بنی خزیمہ میں رسول نے یہ لکھ کر ”خالد نے جو کچھ کیا میں اُس سے راضی نہ تھا“ اُس جگہ اُلگلی رکھ دی جہاں کوئی انفرادی مزاج پیروی اسلام سے علیحدہ رہا۔

اس سب کا نتیجہ یہ ہے کہ انفرادی مزاج جو کچھ کرنا ہے مذہب اُن نام محرکات کے متعلق کچھ حکم دینا ہے اگر وہ انفرادی مزاج حلقہ مذہب میں بھی داخل ہے تو اُن کے افعال اُس مذہب کے معیار حکم سے دیکھے جائیں گے یا مذہب اپنے اصول سے دیکھا جائیگا اور عمل سے سچا جائیگا۔ اور چونکہ حسین سے جو عفو و رحم ظاہر ہوا وہ تعلیم اسلامی کا اثر ہے اور چونکہ خود حسین اُن لوگوں میں کے ایک ہے جو تعلیم اسلامی کے نمونہ تھے اور چونکہ وہ خود ہمیشہ اسلامی اثر میں رہے اسلئے انھیں اسلامی اثر کے سمجھنے میں نہ قبول کرنا کسی مذہب کی خوبیوں سے عارفانہ تجاوز ہوگا۔ اور یہ موقع تو وہ تھا جہاں حسین آیہ قرآنی سے متاثر ہوئے تھے۔ ایک انفرادی مزاج مذہب کی ایک اعلیٰ بیشکس کو قبول کر رہا تھا۔

ہمیں معلوم کیا وجہ ہوئی جس سے یہ روایت تیار ہوئی کہ حسین اور محمد حنفیہ میں کشیدگی ہو گئی۔ پہری جگہ ہے۔ خصوصاً اعتراف میں اور جھوٹا شکایت کا کمر و زمار اسوقت تک بڑھتا جاتا ہے جب تک درگزر اور صفا دہی سے اسکے دور کر دینے کا ارادہ اور پیش قدمی نہ کیجائے۔ زیر ذکر حالت کچھ ایسی معلوم نہیں ہوتی جس میں کشیدگی زیادہ ہوتی جاتی اور موافقت کا کوئی راستہ نہ ہوتا۔ اس روایت میں لطف یہ ہے کہ تحریک صلح محمد بنی حنفیہ کرتے ہیں اور تحریک موافقت حسین سے چلتے ہیں۔ اس میں انصاف تھا اور وہ دونوں حضرات کی بات برابر سننے سے کسی کی اُن کو تحسین پہنچنے کا یہی موقع نہ تھا۔ لیکن چونکہ مثلنے کی ذمہ داری حسین کے حوالہ لگائی تھی اسکے لئے ایک نہایت خوبصورت وجہ یہی لکھی تھی کہ ”تم احق بالفضل ہو“ اور یہ اسوجہ سے کہ اگرچہ بدری سلسلہ سے ہم تم برابر ہیں لیکن مادی سلسلہ سے تم اشراف ہو۔ پس کا یہ شیریں لحاظ حسین کے ایسے ذی اہل سے

پُر لطف کشیدگی اور صلح۔

چاہتا تھا کہ وہ اس خردانہ نازِ حکم کی قدر کرین۔ کشیدگی جالی رہی۔ مبارک۔

ایک کینیز اپنے مالک کو تحفہ دیتی ہے۔ یہ حالت میرے نزدیک بجد قابلِ رحم اور غم آلود ہے۔ ایک دست نگر کینیز کا تحفہ اور طبیب کا عمل۔
 اُسے کچھ پیش کر رہا ہے جو اُسکا سہارا ہے۔ غالباً وہی مالک کی کوئی دوسری صورت تحفہ دینا ہے جو اُسے مل چکی ہوتی۔ اپنے اور اپنے تحفہ کے حقیر موقع کو دیکھتا ہے لیکن بھر چاہتا ہے کہ پیش کرے۔ اس موقع میں مساوات کی ایک قسم بھی ہوئی صورت ہے۔ اب امید ہے۔ ہم ہے۔ چہرے لگے ہوئے ریشے ہیں۔ عجز ہے دل ہے جو ٹوٹ جلتے اور قوی ہونے میں تہزاز رہا ہے۔ ہمیں معلوم مالک ہمارا دل رکھے یا نہ رکھے۔ ظاہر کرتی لحاظ سے مالک کی ہر ادائے لے یہ ایک نازک اور محتاط موقع ہے۔ حسین الفقر و فخری کے زرت تھے۔ جسے اپنے خاندان سمیت بالا راہ اس حالت کا مطالعہ اور اندازہ کیا تھا۔ حسین اُسکے ذر ذر تھے جسکے احکام طبایع انسانی کے کامل ملاحظہ اور گہرے مطالعہ پر مبنی تھے۔ حسین کی سیرجہ انہمی۔ اساس شناسی اور رحم کے سمجھنے کے لئے اُسکے بعد کسی مثال کی ضرورت نہیں ہے کہ ہاتھ گلہ دستہ کی طرف بڑھ رہا تھا اور زبان مبارک آزادی کا حکم سن رہی تھی۔ کینیز کی خوشی تو جانے دو۔ موقع ایسا تھا کہ دیکھنے والا چونک پڑا اور کہہ اٹھا کہ تحفہ اور جواب میں کوئی نسبت نہیں ہے۔ ایک بے حقیقت شے ایسے انعام کی مستوجب نہیں ہو یہاں حسین اہل انکاف غیر سلسلے ہے۔ دونوں نے ایک حالت کو ایک وقت دیکھا تھا۔ ایک محض ریحان کا منتخل اور چند پتیان دیکھتا ہے حسین اُسکے پیچھے ایک گچھلا ہوا دل دیکھتے ہیں۔ جسکا ترجمانا اور ہر اہلنا حسین کے انداز اور جواب پر موقوف تھا۔ خوش کرنے کے لئے کافی تھا کہ قبول کر لیتے۔ اور بس۔ معترض خوش ہو جاتا اور شاید ایک اُدھر مرتبہ خود بھی گلہ دستہ پر اپنی ناگ رگڑ لیتا اور اظہارِ اطمینان و خوشوقتی کے لئے جنت جیسا وہ بن سکتا اور غالباً اُدھر اُدھر دیکھتا کہ کوئی قدر دان ہے یا نہیں۔ حسین کا علوی نفس یہ تھا کہ جیسا اُنھوں نے ذانِ حمید کی آیت میں ظاہر فرمایا۔ حکم عام تھا۔ یہاں اگر درگتے تو دل شکستگی ہوتی۔ رونہ کرتے تو تعمیل ارشادِ قرآنی کی حسین کے نزدیک اُس سے بہتر صورت نہ تھی جو کہی۔ مثال میں یہ قرآنی وہ پیش کیا ہمیں عیدیت یا غیر عیدیت کی کوئی قید نہیں ہے۔

ہو سکتا ہے کہ سائل اپنے ہر بیان کرنے کو تو ہمیں کر رہا ہو۔ لیکن اُسکا کہنا کہ جسے تم سے امید رکھی وہ غور نہیں ہوا۔ یا تم پر اعتماد کیا جاتا ہے یا تمہارے بدر بزرگوں سے فاسقوں کو قتل اور اجرائے احکام میں خوش دسر گرمی ظاہر کی۔ یہ سب گلداری ہوئی باتوں کو یاد کرنا تھا جس نے خلق کو ان بد اعمالیوں سے محفوظ رکھ کر

کوشش کی جبکہ نتیجہ مغفرت کی دشواریاں ہیں۔ ابھی ایک طرح کی عبادت (نماز) ختم کی تھی کہ حاجت براری کی دوسری عبادت میں مشغول ہو گئے۔ اظہار انکاری کے ساتھ معافی کی خواہش ہی ضم کر دی اور چونکہ سائل کی پس منی خیال دلا سکتی تھی کہ اُسے حسین کی دنیاوی حالت کے سمجھنے میں واقعہ سے زیادہ مبالغہ ہو سکتا ہے اس لئے یہ بھی فرما دیا کہ سیری شفقت میں کمی نہیں ہے لیکن تغیرات زمانہ کی وجہ سے مال کی کمی ہے۔ میں اور زیادہ بخش کرنا اگلی جگہ قدرت ہوتی۔

بخشش اور عذر۔

سوال اور عطا کی حالتوں کو چیر کر حسینؑ دکھا دیا جو وقت سوال کی حالت کو اُپر دھوا کر ان کا زیادہ سے لفظوں میں آبرو کا اکرام نہ کرنا فرمایا ہے۔ اور یہ فرما کر کہ سائل کو "مردم و ایس کے اپنے اُپر ذرائع نکرہ" ایک نہایت لطیف جبر و کد نقضہ کھینچا ہے۔ مردم و ایس کرنا دوسرے کی اس حالت کے ساتھ ہمدردی نہیں ہے حسینؑ وہ اس پر مجبور ہو کر وہ سوال کیا اپنے کو تمہارے سامنے بیعت کرتا۔ اُسے تم سے امید تھی۔ تمہارا اظہار اُس اُمتداد کا اُبتلا ہے جو کسی کو تم سے تھا۔ درانحالیکہ ہمدردی کرنا اپنے "مجہرہ کی تکویم" ہی ہوتی۔ لطیف خیال ہے جو لطیف لفظوں میں ادا کیا گیا ہے۔ جسے پشت پر ہدایت ہے۔

سوال اور عطا کا نقش

آپ نے نہ صرف بہت سے حج کے بلکہ پیدل تشریف لے گئے۔ حاجیوں کا قافلہ لگلیا۔ اس میں پہلنے والے لوگ بھی تھے حسینؑ سب مشہور سعد ابن ابی وقاص تھے یہ واقعہ ہے کہ قبل کا ہے اسلئے کہ سعد نے اسی سنہ میں انتقال کیا یہ تفصیل اپنی سواری سے اترتے اس لئے کہ معلوم حج کا مزد سواری پر نہ تھا۔ ممکن ہے کہ جاننے والوں کو دیکھ کر نہ پہچاننے والے بھی پہچان گئے ہوں اور تھوڑی دیر میں قافلہ کا قافلہ اپنی موارد یوں سے اتر گیا ہو۔ ممکن ہے کہ قافلہ کے ساتھ رخصت اور ضعیف ہوں یا لوگ ہوں بغیر اگرچہ کسی قسم کا ضعف لاحق نہ ہو مگر ثروت اور ارام طلبی کا مرض لاحق ہو گیا ہو اور اب اُسے دھوپ میں تھوڑی دیر پیدل نہ چلا جاتا ہو۔ سعد ضعیف آدمی تھے۔ جناب اُسے ہی ایک آدمہ برس عمر میں زیادہ ہے۔ انھوں نے نواسر رسولؐ سے سوار ہو جانے کی گزارش کی۔ یہ درخواست حسینؑ کو سمجھانے دینے کے لئے کافی تھی کہ یہ یا اور چند لوگ پیادہ چلنے سے متاؤزی ہو رہے ہیں۔ حسینؑ کو کب گوارا تھا کہ کسی کو ان کی وجہ سے کوئی تکلیف ہوئی لیکن چونکہ حسینؑ پیدل تشریف لیجا رہے تھے اور اس حالت میں لوگوں کو سوار ہونے میں تکلیف ہو تا ہے وہ مارٹرک کر دی اور دوسرے راستہ سے تشریف لیگے۔

دوسرے لئے اٹھانے کا
تکلیف راحت دی۔

حسینؑ اتر کا اثر۔

اسی موقع ایک مرتبہ ایک سواری آگے آگے جاری تھی اور خود پیدل تشریف لیجا رہے تھے کسی نے کہا کہ آپ خدا کا
ستارہ بن کر ہیں اور آپ کا جواب بنا ہے کہ سزا دہر کا کس درجہ اتر تھا۔ ایسے خاصان خدا کا مالک یوم الدین

در گاہ میں عجز و انکسار نہ ہو سکے غلوں اور قوت و اثر کی نوعیت سمجھنا ہے۔

مجھے ایسی نصیحتیں سن لینے ہیں کوئی عند نہیں ہے کہ اگر کوئی تمہارے ایک کلمہ پر تھپتھپتا رہے تو دوسرا اپنی سانسے کر دو نہ مجھے رشتی گوتم کی کسی ایسی تعلیم ہے جو کہتا ہے کہ تمام جذبات کو فنا کر دو کیونکہ بہت سی بُری شالوئیں ہیں جو نشوونما اگرچہ ناقابلِ عمل نصیحتوں کا ہونا نفع اور ضرر کی درمیانی حالت میں ہے۔ کم سے کم انہیں جذبات کے نگاہ میں دینے کے لئے کام میں لانا مفید ہو سکتا ہے۔ میرے لئے یقیناً اسبابِ زمین ہے کہ ابنِ مریم اپنے کو اپنی نصیحت کا مثالی ثابت کر سکے اور نہ مثالیں ہیں کہ رشتی گوتم کے لئے ایسا موقع آیا اور انہیں جذبات کی کوئی حرکت محسوس نہ ہوئی۔ دوسرے دنگو قربانی اور قتل سے منع کرنا اور خود گوشت کھانا کچھ علائقہ بہت حوصلہ افزا نہیں ہے۔ یہ خبر تو ہے کہ ستموں پر ہونا گوتم بدھ کے سلسلے اقرار کرتا ہے کہ وہ سروں پر اٹھ کے وحشیوں کے ظلم اور سختی کو محبت اور درگزر سے دیکھ گیا لیکن اس کے بعد محبت اور درگزر کے واقعات نہیں ہیں جس سے خیال اور عمل کی تطبیق سمجھی جاسکے۔

اس کے علاوہ محبت اور درگزر کا صحیح اندازہ اُس وقت کیا جاسکے گا جب یہ سمجھا جاسکے کہ اس کے خلاف ہی کچھ کرنا کی قوت تھی اور نہ گرفتار بندوں کے ظلم کی نفرت سے بہرہ نہ ہوگی۔ بقول حضرت امام حسینؑ سب بڑے حکماء نے کہا وہ ہے جو اپنے قابو کے وقت معاف کرے۔ یہ باتیں علاوہ اس لحاظ کے ہو گئی کہ کیوں جذبات ہمیشہ بُری ہی نظر آتے ہیں۔ دیکھ جائیں بلکہ حقیقتاً جذبات کا غلط اور مناسب معرہ ہماری عملی زندگی کے خیالی دنیا کے لئے زیادہ تر قابلِ قبول ہے۔ میرے نزدیک کنگنوزی کا خیال بہ نسبت مسیح اور بدھ کے زیادہ تر اس نیا کا خیال ہے اور اسلام کے تصدیق اور طرزِ عمل سے تو یہی مناسب ہے۔ ان چند عہدِ مسیحی مسطوروں سے ہماری غرض اس روایت کی شرح ہے کہ ایسی حالت میں جبکہ حسینؑ کے لئے مطلق زیار نہ ہے کہ کوئی انکی شان میں پرامرار اور دل آزار گستاخی کیا جاتا ہے دفعۃً ایک شخص سانسے آتا ہے اور انہیں پچانے کے بعد انہیں اور ان کے پد بزرگوار کو برا بھلا کہنا شروع کرتا ہے۔ حسینؑ سننے سے۔ اندازہ۔ آواز اور الفاظ میں کوئی تفسیر دکھائی نہ دیا۔ یہاں تک کہ وہ کاٹھ تھکا اور چُپ ہوا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس تمام دور ان میں حسینؑ کی نگاہیں اُس پر تھیں۔ "مگر اسے تھ"۔ نظر اور قسم کے نیچے وہ چمکتی ہوئی حقیقت حال کے سمجھنے کے لئے متحرک ہوتی ہے اور اپنے سایہ سے چیزوں کو روشن کر دیتی ہے۔ مجھے یہ بھی یقین ہے کہ بھرا ہوا بدگو اپنے خوش میں اس وقت تک بکتا رہا جب تک اُس نے خور سے حسینؑ کا چہرہ اقدس نہ دیکھا اور اُس کے بعد اُسے اپنے الفاظ کی کراہت سے زیادہ حسینؑ کے اندازے شرمندہ کر کے چُپ کر دیا۔ اب اُسے امید ہو گئی کہ کوئی بڑے الفاظ ان کے اندازے سے گارہ خیال ہی نہ

قدرت کے وقت اپنے
ادب پر اختیار اور درگزر

کہ اگر اس کے بعد جواب دیگا تو اُس سے رحم و درگزر۔ اور مجھ کے غم سے بچنے ہونگے۔ بلکہ احسان اور انعام کا امیدوار
 کرنا ہوگا۔ اُسے ”عزیز“ کے لفظ سے مخاطب فرماتے ہیں۔ دماغ کے علاج کے لیے امیدوار کرتے ہیں یا نقد و بیہ
 دیتے ہیں اگر مزاج کا عدم اعتدال بلالی کے ستارے سے پیدا ہو گیا ہو۔ چونکہ جواب میں مزاج ہے اور یہ انکو مزاج
 کی اُس وقت کی صحیح صورت دکھاتا ہے۔ بدگوئی کی گستاخی و رنقا کو برا خود بخود کرتی ہے۔ سزا میں برآمدہ
 ہوتے ہیں لیکن حسین اپنا حلم یا دولت اور تسکین دے دیتے ہیں کہ کوئی چیز میں جنبش نہیں دے سکتی۔
 اللہ اکبر!

(رام کرشن پرم ہنس نے اپنے امریکا کے سلسلہ لکچر میں اس حالت کا ذکر کیا ہے جسکی سکرٹ اصطلاح سیر حافظہ
 کیلئے نقل تھی۔ قابل لکچر نے بھی وہ طرف نہیں دکھایا جس میں یہ حالت پائی گئی ہو)۔

ایسے زمانہ میں جبکہ آل عبا کی توہین کے علاوہ حکومت اور اُس کے روشناسوں کو دین و دنیا میں کوئی دوسرا
 کام ہی نہ گیا تھا کچھ نہیں ہے اگر ایسے موقع آجایا کرتے ہوں کہ کوئی اسلام فراموش اُنکے منہ پر انھیں
 کچھ کہہ کر اپنی جرات آزمائی چاہتا ہو۔ یہ دوسری مثال بھی تذکرہ صدر ریمارک کے تابع ہر کسب و قسم
 و درجہ و مرتبہ پر حسین کے چہرہ مبارک پر کوئی شکن نہیں دکھائی دیتی اور آپ اُن کو جو سزا دینا چاہتے تھے ان الفاظ
 منع فرماتے ہیں کہ ”فرشتے اُس گھر میں نہیں جلتے جہاں کُتا ہوتا ہے“ اس سے اور کیا سمجھ میں آتا ہے بجز اس کے کہ
 عقدہ وہ ذریعہ ہے جو اعتدال طبیعت کو جو بجائے خود رحمت خدا ہے اور جو حالت مزید رحمتوں کی مستوجب
 ہو سکتی ہے۔ دور کر کے غیر مفید رجعت کا باعث ہوتا ہے۔ اور اتنی دیر تک خدا کی مزید رحمتوں سے محروم نہ رہنا
 پیشتر اس کے اشارے کئے جا چکے ہیں کہ کس طرح عباس ابن عباس اور عبداللہ ابن جعفر کو اپنا کلمہ بنی ہاشم کی

خواہش عقدہ کے معنی

بہاشرقی سیاست یا سیاست منزل میں رخصتہ اندازی کی کوشش کی جا چکی تھی۔ اس مرتبہ اس اقدام سے کہ ام کلثوم
 بنت عبداللہ کی خواہش کی جائے کسی قدر زیادہ جرات سے ایک صلح پسندانہ صورت اختیار کی گئی تھی۔ مشہور سفارت
 ضمنی گفتگو۔ لہجہ اور انداز سب پر مشتمل تھی کہ ویز تہ جملے کا اہتمام کیا گیا تھا۔ مروان وکیل تھا۔ عبداللہ ابن جعفر نے
 پھر پوری وفاداری کا ثبوت دیا اور اس معاملہ کو حسین پر محمول کر دیا۔ مروان نے مکمل باتیں سوچ سوچ کر اگل دیں۔
 عقدہ جو جائے کو بہتر کہا۔ معاویہ کو ادا دی ہر کا (مستعد ہوا) ذمہ دار قرار دیا۔ خاندانوں کی موجودہ صلح اور آئندہ
 صلح کا یقین دلایا۔ علی اللہ کے قرضوں کی امید دلائی اور کسی قدر تنبیہ کی شان سے کہا کہ اگر حسین کو
 محال ہونا چاہیے کہ بہ نسبت مزید کے انکو اچھا سمجھنے والے کہ ہیں اور بہ نسبت آپ کے عزیز کو اچھا سمجھنے والے نہ ہوں

کہ چکا طہر رسول اور اُس کے انتظار جواب کی صورت مجھے پوشیدہ نہیں ہے۔ فواد رسول مستنار ما۔ حسین کس طرح
 ٹھٹھے رہے اور اُس وقت اُنکی طبیعت کی صورت کیا تھی۔ یہ میرے نزدیک ملنے اعلیٰ فقرہ کی چھوٹ سے صاف ظاہر
 جہاں وہ جناب شروع فرماتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ جواب کے لئے پیچیدہ ہیں کہ وہ جلد گفتگو ختم کرے۔ ابتدا تھی کہ
 ”دش کو ہے اُس خدا کا جس نے ہمیں اپنے لئے اختیار کیا اور اپنی مخلوقات میں ہمیں بزرگی دی۔“ یزید بادشاہ تھا
 وہ یہ سمجھتا تھا کہ اگر ہم بنی ہاشم سے شادی بیاہ کے مراسم قائم کرنے کی خواہش کریں گے تو وہ خوش ہو گئے اور اپنی بیوی
 سمجھ گئی۔ حسین کے جواب کی ابتدا ظاہر کرتی ہے کہ وہ جبکہ خاندان کو خذلانے اپنا وکیل قرار دیا ہو جو مخلوقات پر
 فضیلت کی ایک دلیل ہو وہ کسی صاحب اختیار کے اظہار و ابھار کو اپنے لئے کوئی منزلت نہیں سمجھ سکتا۔ اسے
 مشکورانہ سلسلہ میں اپنی دوسری ذاتی اور خاندانی وجاہت کا نام لیتے ہیں کہ ”خدا نے ہمیں اپنے دین کے لئے
 پسند فرمایا“۔ وہی بات جبکہ شائے کے لئے حکومت کے تمام سامان صرف ہو رہے تھے۔ ایک آگ جبکہ نجد کے
 لئے کہی گئی اُسکے آثار پر نہر کاٹ کر لای جاتی تھی اور کبھی ٹھنڈا اولاد استعمال کیا جاتا تھا۔ اور کبھی خشک مزاجی
 تدبیریں سوچنی جاتی تھیں۔ اور یہ فقرہ تھا جبکہ عامہ مسلمین تو انکار کر رہی تھیں لیکن معاویہ بھی جو
 اپنی حکومت کے اگلے زیر سایہ آجانا تھا اور اگر احسان شناسی سے نہیں تو کم سے کم مسلمانوں میں ماقبولیت
 خوف سے انکار نہ کر سکتا۔ اسی طرح یہ فقرہ تھا حسین اظہار شکر فرما رہے تھے کہ خدا نے اُنکو اور اُنکے آباء و اُولاء
 کو خلیفہ میں چن لیا۔ ظاہر ہے کہ یہ فقرہ اظہار شکر میں کہتے تھے۔ سچے اور عین واقعہ کی زبان تھی لیکن دوسرے لوگ
 حسین ایسی شان پر کھڑے ہو کر بول رہے تھے جو بڑی سے بڑی بادشاہی کو نصیب نہیں ہوئی اور بادشاہوں
 نے اسی میں اپنی تسکین پائی کہ وہ اپنے کو مذہب کا بھی رکن اعلیٰ قرار دین حسین کا انداز بیان بھی ملوکانہ تھا۔
 جسکی تشابہات میں اچھے و بد بہ کا کہیں سے کوئی جھکا نہیں ہے۔ ساتھ ہی ساتھ دنیاوی سامان ایک طرف
 تہرے جیسے مقابلہ میں حسین اپنے تہا نفس کے اختیار اور پسند کا شخص قائم کر رہے تھے۔ مجھے یقین ہے کہ ابتدائی
 فقرات کی آمد ہی سے مردان کے کانوں میں کھلبلی پیدا ہو گئی ہوگی۔ لیکن تفصیل جواب ابھی باقی تھا اور جواب کو
 ایک خاص مضمون سے تعلق تھا۔

مردان نے کسی تدبیر خندانہ شان سے کہا کہ ”جس قدر مہر ہوگا۔ معاویہ ادا کرے گا۔“ حسین نے فرمایا ”خیر خدایا
 کہ میں میری طریقہ جاری رکھوں جو رسول اللہ کی بھی۔ بی بی اور دیگر اہلبیت کی عورتوں کا ہر ہول ہے۔ یہاں بھی
 شاہانہ عزائم کے مقابلہ میں حسین نے اصول اسلامی اور سنت رسول کا وقار قائم کیا ہے۔ ادا سے فرض کے

متعلق فرمایا یہ تاکہ ہمارے خاندان کی بیویوں نے ہمارا قرض ادا کیا ہے۔ اس فقرہ میں مجھے طے معلوم ہوتا ہے لیکن مثال معلوم نہ ہو سکی وجہ سے ہم تصدیق نہیں کر سکتے۔ صلح کے جواب میں حسین وہی فرماتے ہیں جو ان کے پدر بزرگوار فرما چکے تھے۔ ”سچ ہے کہ ہم جو تم لوگوں سے مخالفت کرتے ہیں تو محض خوشنودی خدا کے لئے ہے۔ دنیا کے لئے ہم کبھی صلح نہ کریں گے۔“ اس جواب میں حسین نہ صرف حقیقت امر کو واضح فرما رہے ہیں بلکہ بنی امیہ کے اس جوئی انتقام پر پانی ڈالنے کی کوشش کر رہے ہیں جو انھیں اپنے مقتولین بدر واحد وغیرہ کے متعلق تھا۔ یہ اثر ان کا وجود اسلام کے لئے ہو گیا اور جنین حکم اور خوشنودی خدا کے لئے جناب امیہ کے کوشش فرمائی کسی انتقامی جذبہ سے نہ تھی اور اب چونکہ بنی امیہ کو نہ صرف اوج اسلام بلکہ خلافت اسلامی کے عنانگیر کی کا دعویٰ تھا انھیں اس معاملہ کو کوئی قومی عداوت نہ سمجھنا چاہئے تھا۔ اسی فقرہ میں حسین ایسے کسی خیال کی بھی تردید کر رہے ہیں جو بنی نسلوں یا خود فراموش بوریوں میں پیدا ہو گئی ہو کہ حسین یا ان کے مقدس پیشرو بنی امیہ سے حصول انتقام کی قربانت سے جنگ کر رہے تھے۔ یا اس وقت ان کی کنارہ کشی گذشتہ آئینہ مخالفت سے تھی۔ وجہ مخالفت اگر پہلے یہ تھی کہ بنی امیہ میظافہ کرتے تو اس وقت اپنی روش اور خصال کے اعتبار سے ایسے نہ تھے جو مسلمانوں کے امام کے جاسکتے یا جو ہر اسلام ان کے ہاتھوں میں اپنی ہیست کے محفوظ رہ سکتا۔ اور چونکہ بنی امیہ میں اپنے گذشتہ خاصیت کا طے کوئی تغیر نہ ہوا تھا بلکہ حصول اختیار کے واسطے۔ اور نفاذ اختیار کے نظام نے انھیں اور حبیب دکھانا شروع کیا تھا یہ کسی طرح ممکن نہ تھا کہ ہادی برحق کا سلسلہ اس صلح کی پیشانی کا غیر مقدم کر سکتا جسکی موجودہ صورت یہ ہوتی کہ ہمارا انعام و اکرام پر شکر یہ ادا کرتے رہو اور ہماری کسی ہی روش پر انکھ نہ اٹھاؤ۔ ہوتا کہ حسین یا ان کے مقدس پیشرو عالم حال بنی خماوش رہتے لیکن یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ وہ اپنے کو موافق دکھانے کو بنی امیہ یا ان کے پیشرو کو مسند عطا کرتے۔

صحیح فرمایا حسین نے کہ نجیب نسبی قرابت سے کہہ نام نہ ہوا تو سببی قرابت اور شادی یا یہ کہ مصالحت کر سکتے ہیں۔ اس میں مراد ان اور معاویہ کی دلیل گذشتہ تجربہ سے کات رہے تھے اور اُسے آئندہ کے لئے طریقہ روش وارد سے رہے تھے۔ نسبی سلسلہ کے باوجود یہ ہوا کہ ایک کو دوسرے کا طرز عمل مختلف انواض اور نقطہ خیال سے پسند نہ آیا اور جب گذشتہ سلسلہ فریاد ہوا تو عامی سبب صلح کی تھی امید نہیں دلا سکتا تھا۔ ایک علاوہ تاریخ سیاست میں بھی یہ کوئی مفید صلح ثابت نہیں ہوا بلکہ اکثر الزام موافقت ہوا ہے۔ مزید برآں بنی امیہ پر بنی امیہ کی تاریخ ایسی قانع ہوئی تھی کہ بنی امیہ کو بنی ہاشم کی صداقت کا یقین تھا اگر بنی امیہ کو اپنے لئے پسند نہ کرتے تو اس لئے کہ اس میں استیلا اور نفع نہ تھا۔ لیکن بنی ہاشم کو بنی امیہ کی صداقت اور عمل دونوں پر اعتماد نہ تھا۔ اس لئے

کہ طبعاً انھیں کسی ایسے نفع سے نفرت تھی جو خلافت راستی کا رد ایمون سے حاصل ہو۔ نظر برائے گذشتہ تجربہ کچھ بچا
کیونکہ مذکورہ ناجی ہاشم کو اسکا کیا اعتبار تھا کہ بنی امیہ کا یہ اقدام صلح ایماندارانہ اقدام صلح ہے اور اپنی کسی عرصہ کے
پورا کرنے کے لئے نہیں ہے۔ کچھ نہ تھا۔ بلکہ اس کے برخلاف موجودہ صورت واقعات یہ کہہ رہی تھی کہ بنی امیہ اس
ترایت کی سلسلہ جنبانی سے سیاسی تقویت حاصل کر رہے ہیں جو آئندہ اس کام میں لائی جاسکی کہ کوئی ناموفق
ہاشمی اور آسانی سے زہر یا تلوار کے حوالہ کیا جاسکے۔ حضرت عبداللہ ابن جعفر سے قطع نظر کہ حضرت جعفر ابن
ابیطالب کا درجہ اسلام میں غیر معمولی تھا اور اسلئے ایسے صاحب اثر کے حاصل کرنے کیلئے اہتمام کی طرح اہتمام کیا
جوا رہا تھا۔ کیونکہ اسلئے کہ پیغمبر میں کا پانچواں دیا جاسکے:

اور جس طرح تعین مہر کے متعلق حسین شایع علیہ السلام کے صاف اور قابل عمل (بلکہ اسوقت تک کے مبالغہ
خیز رقم کے لحاظ سے غیر منصف) طریقہ کو اپنی پسند سے توت دے رہے تھے اسی طرح اس کے نسبت طلب مہر کے دوسرے
قاعدہ کو بھی امارت یا غربت کے لحاظ سے کوئی امتیاز نہیں دے رہے تھے۔ بلکہ منی بر امارت استعجاب کو اس قدر
جھٹک رہے تھے کہ اسکی کیا ہستی ہے اس سے اور اس کے باب داد اسے جو لوگ افضل تھے ان لوگوں نے تو دیا ہی ہے
اور اُسے مہر لیا گیا ہے۔ حسین بیان مساوات شرع قائم رکھی۔ غربت اور امارت کے لیے دو حالت پسند نہیں فرمائی
نہ امارت کو شرع پر غالب آنے دیا یا شرع کو امارت کے ہاتھ بیچ نہیں کر دیا۔

مردان کا تمام کچھ تقریر کی اس شان کا نمونہ تھا جس طرح مومنانہادی سیاہ کی گفتگو میں ایک فرقہ در دوسرے پر
اپنی وجاہت قائم کر لینی مبالغہ آمیز کوشش کیا کرتے تھے اور اسوقت اہتمام میں اور زیادہ جدوجہد اسلئے تھی کہ
گفتگو "بڑی ناک دے بنی ہاشم سے تھی۔ جنہوں نے قبلی اسلام ہی کسکو اپنی نسب۔ شرافت اور وجاہت
مقابل نہیں سمجھا۔ اسی لحاظ سے مردان نے کہا تھا کہ وہ (زید) ایسا شخص ہے جو کجاشل و ہمسرہ ہیں۔ حسین
غالباً اس طرح کو گویا انھیں زبان سے ادا کرنا ہی خفیف معلوم ہو رہا ہے۔ قاطعاً مجید بن جواب دہاکہ اسکا وہ ہمسرہ ہو
آج سے پہلے تھا۔ اسکی امارت نے اسکی ہمسری جن کچھ زیادتی نہیں کی "زیادتی کرنا کی نہیں ہے لیکن وہ کبھی ہمسرہ
نہ سمجھا جاتا تھا۔ اس موقع پر لفظ کا جواب اسی لفظ سے دیا گیا ہے اس لئے حسین کے زمانے کے معنی یہ تھے کہ کب مقابل
سمجھے تھے جو امارت کی وجہ سے آج ہمسرہ سمجھے گئے تو وہی ہے جو کبھی تھا۔ شخص نوی نہیں ملے۔

غالباً مردان کی تمام تقریر میں سب زیادہ دیراز فقرہ یہ تھا کہ زیادہ کبر نسبت ایک اچھا سمجھے ذلے زیادہ ہیں۔
اس فطرت کے بہت سے فرائض اب تک جمع و مفید کے حوالہ ہو چکے ہیں جس میں ایسی غیر واضح دیکھائی دی گئی ہیں کہ

صورت حال کے خلاف کیوں کسی خیال پر تے جو در انحالیکہ تمہارا ساتھ دینے والے عدد بہت کم ہیں۔ اور جب ہم ایسی کوششوں میں کامیاب ہو سکے کہ تمہارے نفسی ذاتی اور صفاتی لحاظ کے باوجود ہم ایسی جماعت تیار کر سکیں جو یزید کو بہتر سمجھے لگے تو ہمارا ناممکن ہمارے لئے ممکن اور تمہارا ممکن تمہارے لئے ناممکن ہو گیا ہے اور اب تمہارے لئے بجز غیر مفید ناس کے اور کیا رہ گیا ہے۔ اب اگر تمہارے لئے کوئی امید ہے تو یہ کہ ہمارا ساتھ دو اور ہمارے اعمال کی رفاقت کرو۔ نیا س کے قابل ہے کہ یہ تمام انعکاس حسین کے لئے دلخراش ہے۔ موقع کی حقیقت تھی جس میں سو میں سو آدمی ناموافقت پر سو دیکھتے۔ اگرچہ انھیں طبعاً گوارا نہ ہوتا اور اگرچہ ایسا کوئی نہیں وہ اپنا تشخص کھو بیٹھے۔ اور یہ اس موٹی سی ظاہری وجہ سے کہ جب لوگوں کو ہماری وقعت فراوان ہو گئی تو اب ہم اپنے تشخص کے مخالف تک نہیں گئے اور یہ ہمارا تشخص ہی کس کام کا۔ یعنی ہمارا تشخص اور عمارت ناس کی تدریج ذاتی دو مراد فحالتین ہیں۔

تشخص کی دو صورتیں

لیکن اگر وہ بات ہو سکے ہیں جس سے مامور ناس یزید کی بہتری کے مقصد سے اور ایسی کوئی حالت تشخص کے تحفظ کی تسکین ہو تو بہتر ہو گا کہ تشخص کا لفظ ایسے بے مفہوم میں استعمال نہ ہو۔ ورنہ مثالوں کی کمی نہ ہو گی جس میں ایسے لوگ جکا پیشہ اخلاقی غلات و زری پر اپنی جماعت بلکہ ہر جگہ کی ایسی ہر طائفہ کے نزدیک اپنے تشخص کے لحاظ سے بڑے بڑے معلم اخلاق اور عالم کے مقابل میں زیادہ وقیع ہیں۔ تشخص کوئی تشخص ہی نہیں ہے اگر وہ اپنی حقیقی صفات کے علم پر مبنی نہ ہو۔ اور جسے اپنے ذات و صفات پر اعتبار ہو۔ وہ اسکا محتاج نہیں کہ لوگ ہماری قدر کریں تو ہماری صفت صفت کا وزن نہ کوئی چیز ہی نہیں ہے۔ ہر زمانے میں ایسے لوگ ہوتے ہیں جو شخص کی وجہ بہت حکومت کے انداز نظر میں دیکھتے رہتے ہیں حالانکہ حکومت کے انداز نظر کبھی ضرور نہیں ہکا اخلاقی احساسات پر مبنی ہوں۔ اور وہ شخص جو اپنے تشخص کا اندازہ لوگوں کے اس معیار سے دیکھتا ہے وہ حقیقاً اپنے کو اُسے بہتر ثابت نہیں کر رہا ہے۔ ایک اگر صفت شناسی کے لئے ایسے کا محتاج ہو جسکے مصالح کے نزدیک اگر عجیب مفید ہیں تو دوسرا خود اپنے کو نہیں پہچانتا اور اپنی حقیقت کو اُسے پوچھتا ہے جو حقیقت کے اہل نہیں ہیں۔

حسین اس سے بالاتر ہے کہ وہ کسی ایسے فرقہ سے کہ یزید کو بہ نسبت اچکے اچھا سمجھنے والے زیادہ ہیں معلوم ہوئے۔ یا انھیں اسکی زیادہ فکر ہوئی کہ چونکہ میں اچھا سمجھنے والے کم ہیں ہم ہی اچھا سمجھنے والے کے لئے ایسے کوششیں کریں جسے یزید کے لئے کی گئی ہیں۔ حسین و دونوں طرح کے سمجھنے والوں کو خوب سمجھنے پڑے۔

سمجھتے تھے آپ کو اپنی سطح پر نہ پا کر تشبیح میں مبتلا ہو جاتے تھے اور انتقام کے لئے حسین کو کبر سے نسبت دیتے تھے یا وہ جوانمید جاننے کے علاوہ اور کسی خوش ادا ای کے مرکب ہو سکتے تھے وہ آپ کو بھول کر حسین کی خود داری میں قابل اعتراض کبر و کبھد لیتے تھے۔

جو کچھ میں اوپر کہہ رہا تھا اُسکے سمجھنے کے لئے حسین کے خیالات اور بھی ہیں۔ مثلاً جو کچھ آپ اُسامہ ابن زید کے ادائے قرض کے وقت فرماتے ہیں کہ "با و نسا ہوئی فصاحت میں سب سے زیادہ بُری اور ناقابل تعریف بات یہ ہے کہ وہ دشمن سے دُورین اور غریبوں پر سخت دلی سے رحم نہ کریں" میں سمجھتا ہوں کہ "دشمن سے دُورین" وہ مقابل کسی طرح کے مقابل ہے۔ کسی طرح کا دنیا ہے۔ حسین ذی اقتدار لوگوں کی شان سے اثر لینا پسند نہیں سمجھتے تھے لیکن اس بے اثری کو اگر وہ غم کے ساتھ برمی ہو تو اُسے سخت دلی سے فرماتے تھے۔

ہر شخص جسے اسلامی تاریخ رنجست ہے جانتا ہے کہ زید اور اُسامہ ابن زید کو خاندان رسالت سے کیا نسبت تھی۔ پھر بھی واقعات کی یہ صورت ہونے والی تھی کہ جناب امیر کے استعفاء خلافت کے وقت اُسامہ متخلفین بیتین کے ایک ہوتے۔ غالباً انکا خلف بنو ثعلبہ سے زیادہ نہ تھا اسلئے کہ اصحاب جمل و کوفہ میں انکا نام نہیں دکھائی دیتا۔ پھر بھی انکے موقع کے آدمی سے خاندان رسالت کے اقتدار کے وقت کوئی دشمنی کشیدگی بھی حیرت بخیز تھی۔ اسکی وجہ غالباً اسلام کا وہ بڑا وقت تھا جسے عطا و حقوق بین انسان اور انسان میں کوئی فرق نہیں کیا تھا اور چونکہ زید اور اُسامہ پر رسول کی توجہ اس سے بھی اُگے بڑھی ہوئی تھی اسلئے اُسامہ ایاز قدر خود شناس سے اُگے بڑھ گئے تھے۔ اسپر وہ حالتیں اور نازیبا نہ ہو گئی تھیں جسے "ہم کیون نہ ہوں" ایک زندہ اصول قرار دے رکھا تھا۔ میں نہیں جانتا کہ گنگ انھوں نے صورت حال کو تسلیم کیا اور کب انکے تعلقات بھتیجی حد تک قائم ہوئے لیکن باوجود اس گروہ کے حسین کا عبادت کے لئے تشریف لیجانا اور زندگی ہی میں اُسامہ کے بار کو ہلکا کر دینا کہتا ہے کہ حسین اُس سلسلہ عنایت کو فراموش نہیں کرنا چاہتے تھے جو کسی وابستہ خاندان کے ساتھ تھی۔

حسین کا خاندان جو انھیں برپیش اُفتادہ حالت کے سمجھنے پر آمادہ کر دیتا تھا اور اسکی وہ ہمدردی جو خلقِ اللہ خصوصاً غریب کے لئے تھی غالباً اُس وقت رحم اور غیر متادی نگاہوں سے اُن فقیروں کو دیکھنے لگے جو پیٹے ہوئے اپنی بھوک و درگزر سے تھے اور حسین کے اُن انداز نے غالباً بے سرو سامانوں کو یہ جرأت دلائی کہ وہ غریب بلا لیتے۔ ہم نہیں کہہ سکتے کہ سوسائٹی۔ فیشن۔ غربت کا نام لینا ذلت اور غربت کا اندازہ اور ذکر و بیسی ہی شان کے خلاف

اُسامہ کے وہی انداز
جو رسول کے سلسلے تھا
حسین کی وہی حیثیت
جو رسول کی تھی۔

فقر کا حسین کو خوف
دینا۔ غریب کے ساتھ
حسین نرم و نرم
وجہ سے تھا۔

سمجھتے تھے آپ کو اپنی سطح پر نہ پا کر تشفیغ میں مبتلا ہو جاتے تھے اور انتقام کے لئے حسین کو کبر سے نسبت دیتے تھے یا وہ جو انڈیا جاننے کے علاوہ اور کسی خوش ادا ای کے مرکب ہو سکتے تھے وہ آپ کو بھول کر حسین کی خود داری میں قابل اعتراض کبر و تکبر لیتے تھے۔

جو کچھ میں ادھر کہہ رہا تھا اُسکے سمجھنے کے لئے حسین کے خیالات اور بھی ہیں۔ مثلاً جو کچھ آپ اُسامہ ابن زید کے اداائے قرض کے وقت فرماتے ہیں کہ باو شا ہوئی فصلت میں سب سے زیادہ بُری اور ناقابل تعریف بات یہ ہے کہ وہ دشمن سے دُرمین اور غریبوں پر سخت دلی سے رحم نہ کریں، میں سمجھتا ہوں کہ ”دشمن سے دُرمین“ وہ مقابل کسی طرح کے مقابل سے۔ کسی طرح کا دنیا ہے۔ حسین ذی اقتدار لوگوں کی شان سے اثر لینا مغیوب سمجھتے تھے لیکن اس بے اثری کو اگر وہ غم کے ساتھ برمی ہو تو اُسے سخت دلی سے فرماتے تھے۔

اُسامہ کے وہی انداز
جو رسول کے سامنے تھے
حسین کی وہی حالت
جو رسول کی تھی۔

ہر شخص جسے اسلامی تاریخ رغبت ہے جانتا ہے کہ زید اور اُسامہ ابن زید کو خاندان رسالت سے کیا نسبت تھی۔ پھر بھی واقعات کی یہ صورت ہونے والی تھی کہ جناب امیر کے استقرار خلافت کے وقت اُسامہ متعلقین بیت میں کے ایک ہوتے۔ غالباً انکا خلف نیوٹرل رہنے سے زیادہ نہ تھا اسلئے کہ اصحابِ جمل و عقیق میں انکا نام نہیں دکھائی دیتا۔ پھر بھی انکے موقع کے آدمی سے خاندان رسالت کے اقتدار کے وقت کوئی دشمنی کشیدگی بھی حیرت خیز تھی۔ اسکی وجہ غالباً اسلام کا وہ برتاؤ تھا جسے مطاع و حقوق بن انسان اور انسان میں کوئی فرق نہیں کیا تھا اور چونکہ زید اور اُسامہ پر رسول کی توجہ اس سے بھی اگے بڑھی ہوئی تھی اسلئے اُسامہ ابانہ قدر خود شناس سے اگے بڑھ گئے تھے۔ اسپر وہ حالتیں اور نازیبا نہ ہوئی تھیں جسے ”ہم کیون نہ ہوں“ ایک زندہ اصول قرار دے رکھا تھا۔ میں نہیں جانتا کہ انھوں نے صورت حال کو تسلیم کیا اور کب انکے تعلقات مجتہد کی حد تک قائم ہوئے لیکن باوجود اس کہ حسین کا عبادت کے لئے تشریف لیا اور زندگی ہی میں اُسامہ کے مار کو ہلکا کر دینا کہتا ہے کہ حسین اُس سلسلہ عنایت کو فراموش نہیں کرنا چاہتے تھے جو کسی دالستہ خاندان کے ساتھ تھی۔

حسین کا خاندان جو اصحابِ برحق و اقتدارہ مالت کے نیچے پر آمادہ کر دیا تھا اور اُسکی وہ ہمدردی جو خلقِ اقدس خصوصاً غریبوں کے تھی غالباً اسوقت رجم اور غیر متادی لگا ہوں سے ان فقروں کو دیکھتے تھے جو بے ہوت اپنی شوک و درد کو رہے تھے اور حسین کے ان انداز سے غالباً سوسا مانوں کو یہ جرات دلائی کہ وہ غریب بلا لیتے۔ ہم میں کہہ سکتے کہ سوسا مائی۔ فیشن۔ حریت کا نام بناؤقت اور حریت کا اندازہ اور ذکر ویسی ہی شان کے خلاف

فقرا کا حسین کو توجہ
دینا غریب کے ساتھ
حسین کے نرم ہونے کی
وجہ سے تھا۔

دغیرہ کا فرعون بے سامان مفہوم پیدا ہوا تھا یا نہیں۔ اگر تھا تو اسکا اثر حسین پر نہ تھا اور وہ جناب اپنے جد بزرگوار کی اُسی نصیحت سے متاثر ہے کہ غربت سرایت نہیں کر جاتی۔ اُنکے نزدیک غربت اور امارت ایک اتفاقی چیز تھی جو درجہ انسانی پر اثر نہیں کرتی۔ نہ اُسے جماعت کا دور کردہ قرار دیتی ہے۔ بیٹھ گیا نیک نفس رحیم اور رحمۃ للعالمین کا فرزند اور غالباً اسکا یقین کر کے کہ اب فخر کو تسکین ہو گئی اور وہ بہار اٹھ چلنا تکلیف کے ساتھ محسوس نہ کرے اس طرح اُٹھے کہ اُنھیں بھی اپنے ساتھ اپنے گھر لے گئے اور احسان فرمایا۔ یہ خیال میں ساتھ لے جانا ہی کسی احسان کرنے کی اُن سے نہ تھا بلکہ فقیر و ن کے خوشگوار وقت کی یاد کو رفاقت سے دیر پا کرنا تھا۔

حسین کی روحانی
نریارت۔

حسین کو بچاؤ نہ کہان ہے اور کس طرح ہے جب اعرابی کو اُسکی امید سے بدرجہا زیادہ عطا فرماتے ہیں اس طرح کسانے نہیں اُسے ہیں بلکہ صرف ہاتھ بڑھا دیا ہے حسین تھیلی ہے۔ خود نہیں پردہ ہیں اور عذر کر رہی ہیں وقت ہوتا ہے کہ پردہ چھپا تا ہے یہ وقت تھا کہ پردہ حسین کو ظاہر کر رہا تھا۔ حسین کی یہ غیرت شمع سے بلا اثر ہے جہاں وہ اپنا چہرہ اور اُنکے سائل کے سامنے نہیں کرتے۔ کیا اس نے کہ وہ سوال کرنے والے کی خفت نہ دیکھیں۔ یا اس نے کہ وہ امید کرنے کے بعد اظہار شکوہ میں بھر نہ اُسے۔ حسین کسی کے ایک درد انگیز عالم اور اپنی ذاتی تسکین کے نظارہ سے اپنے کو کھینچ رہے ہیں

یادِ انظرین یہ ایک روایت ہے۔ لیکن حسین کے نفس کے شجاع اور اُنکے معذور مومن کے لئے یہ چھوٹی سی روایت گوئے واقعات کی تمام سوانح عمری سے زیادہ روشن بنائے ہے۔ یہ واقعہ ہے کہ حسین آج ہمارے لئے اس وقت اس طرح ہمیں ہیں جسے اپنے اس انداز سماج کے وقت ہے۔ لیکن کون ایسی ہیوش اور تاریک نظر ہوگی جو ایسے واقعات کو بڑھائی اور حسین کا اس وقت کا نقشہ اُسکے سامنے نہ پھر جائیگا۔ یہ نقشہ ایسے جنم اور روح سے کھینچا جسے زمانہ اور اُسکے تغیرات متاثر نہیں کئے۔ اُس وقت تک نہیں جب تک کہ حرف کاغذ کے کسی ٹکڑے پر بولیں گے یا یہ واقعہ انسانی حافظہ سے منتقل ہوتا ہوا آخری انسان تک پہنچے گا۔ اور برابر اُس وقت تک حسین اپنی صورت اور اسکے ضمنی اثر سے مخلوقات اُپنی کو دکھائی دیں گے۔ روایت یہیں ختم نہیں ہو گئی بلکہ سائل اعرابی کے ریمارک نے اس میں تھوڑا سا رد اور شامل کر دیا۔ اُسے حسین کی بے نقصان عنایت نے زلادیا۔ مشکورہ سائنسدان ایسے شخص کے ”زیر خاک چھپے“ اور ”دست خود کے ناپید ہو جانے“ کا بیشتر سے مرثیہ کہہ رہا تھا۔ اُسکے نزدیک اپنے احساس کے سمجھانے کا یہ بہترین طریقہ تھا۔ اور شاید بہترین فطری معرفت ہی تھی۔

دور کردہ جماعت پر
حسین کی نظر۔

یہ دوسری روایت بھی کم موثر نہیں ہے کہ حسین ایک انسان کو کتے کے ساتھ اس طرح کچھ کھاتے اور کھیلے دیکھتے
ہیں کہ گویا وہ کسی آدمی یا کسی بچے کے ساتھ خوش فحلی کر رہا تھا۔ نوراً حسین کو خیال ہوا ہو گا کہ کیا ایسے آدمیوں
سے نفرت ہے۔ کیا کوئی آدمی اسے جی بھالنے کو نہیں ملتا۔ اُسکے چہرہ پر افسردگی اور مایوسی دیکھ کر اُسکی حالت
اور موقع سمجھیں گے۔ اُسکے لئے مفت کے برے لفظ استعمال نہ کئے۔ دور نہ بیٹے۔ اُسکی حالت خود اُسی سے پوچھا
جواب یہ تھا کہ میں ایک درد رسیدہ ہوں۔ دل خوش کرنے کو اس کتے کے ساتھ کھیل رہا ہوں، مواقع
ہوتے ہیں کہ انسان کو انسانوں سے نفرت ہو جاتی ہے لیکن یہ موقع تھا کہ انسانوں نے ایک انسان کو جماعت
کے میل جول سے دور ڈال دیا تھا اسلئے کہ اُسکا موقع اچھا نہ تھا۔ لیکن نفرت نے اُسے اپنے رحمت کی مسادت
سے دور نہیں کیا تھا۔ اُسین میل جول کی خواہش تھی اور دکھ شکمہ کا احساس تھا اگر آدمی اُسکے غم غلط کرے
قابل نہ تھا تو جانور تھا اُسکی نگاہ میں آدمیوں سے جانور اس وقت بہتر ہو گا۔ حسین کی ایک نگاہ سمجھ گئی۔
دل نے اثر لیا۔ رُک گئے۔ ہمدردی کی۔ اپنے باپ اور نالکے سچے فرزند کی طرح سفارش اور آزادی لائے
لئے اُسکے آقا کے پاس چلے۔ انکی بے غرض عنایت اور حقوق عباد کے لحاظ نے جو اثر کیا وہ کسی شیخ کا
محتاج نہیں ہے۔

طریقہ سخا کی حدت اور
تفریح۔

اس روایت میں طریقہ سخا کی حیرت سے کہ مسائل سے چند سوالات کئے جلتے ہیں۔ یہاں بھی مجھے تھوڑا سا
مزاح معلوم ہوتا ہے۔ ہادی برحق بھی اپنی افسردگی کے وقت ایک بے وقوف کریمہ منظر اعرابی کو تلاش فرمایا
اکرتا تھا جسکی مضحک صورت۔ انداز۔ اور گفتگو سے تعویذی سی تفریح ہو جاتی تھی۔ حسین اعرابی کی مضحک
گھبراہٹ دیکھنا چاہتے ہیں یا اُسے اپنے سوالات کے جواب بتا کر اُسکا مشن ہی بنانا چاہتے ہیں۔ چند
سوالات ہیں لیکن نہایت مفید خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ حصول علم کی آسانیاں نہ تھیں اور حکیم
ریگستانی اور پہاڑی مقاموں کوئی استاد نہ جایا کرتا تھا۔ ایسے موقع کو سبب بن کر یوں ضائع کرنے سے
پہلے ہی فرمایا کہ "بخشش موافق معرفت ہونی چاہئے" پہلے کچھ سبکدوشی کے بعد اتمام فرمایا ہو۔ تعلیمی سوال
شروع نہ کرے۔ اور فاضل ترین اعمال پوچھا۔ جواب ملا کہ آزار توحید۔ توحید جو بہت کچھ پرستی اور اہام
باطل سے بچاتی ہے خصوصاً صحراؤں میں جہاں سادہ مزاج مخلوق کو شاعرانہ وحشت اعتقاد کی بہت
گنجائش ہے ایک خدا جو نہ اونگھتا ہے نہ موتا ہے جو ہر جگہ ہے جو تمام بندوں کے افعال دیکھتا ہے اور
جو اعرابی کے صوفی جھوٹے اور اُسکے اونٹ کے گلے سے دور نہیں ہے۔ اور جو اصل اعتقاد

خدا ہی جانے کہ برادر اعرابی کو توحید کے فاضل ترین اعمال ہونے کی شرح بھی معلوم تھی یا نہ تھی لیکن حسین کیوں
 اُسکے مدد سے زیادہ خوراک دیتے جب اصل بات پیت میں اُتر پڑی تھی۔ اور اس طرح بخون تھی کہ وہ کسی طرح کا
 سترنگ نہ ہو گا یعنی اسلامیت کی پہلی زبردست اصلیت اُس میں موجود ہے۔ کہہ دیا کہ یہی تم پہ جو اب دوسرے
 یعنی تصدیق سے اُسے اپنے خیال میں راسخ کر دیا۔ خوب ڈر رہا ہو گا کہ پاس ہی ہوتے ہیں یا نہیں اور پاس میں جانا
 جہنم میں غم تو اُسے انعام کا ہوتا۔ اب تو ذرا ٹانٹھا ہو کر جواب کے لئے مستعد ہوا ہو گا۔ اب پوچھا: ”کوئی
 چیز انسان کو مملکت سے بچاتی ہے“ وہ پہلی ٹیڑھی نہیں۔ لیکن برادر اعرابی نے سوچ سامع کی بڑی بکلی بات
 کہہ دی کہ ”خدا پر جو وسوسہ دہشت اور لاادریت کی ہے اعتباری۔ بے قناعتی اور اُن سے لگام کو کششوں کیلئے
 کرو جس میں خدا پر جو وسوسہ نہ کرے انسان مبتلا ہوتا ہے۔ خدا پر جو وسوسہ کے معنی جگنا تھی (رہندوں کے اقرار کا
 ایک بت جسکے ہاتھ پاؤں کئے ہوتے ہیں) بچنا ناہین ہے۔ بھروسہ کے معنی قوائے فکریہ اور اعضائے جسمانی کا
 تسلل نہیں نہ کشش سے باز آنا مقصود ہے بلکہ بھروسہ خدا کی شان ربوبیت کا ایک طبعی اطمینان ہے اور نتائج کے
 موافق ہونے یا نہ ہونے میں تسلیم و رضا کا اظہار ہے۔ اور ساتھ ہی اُسکی تائید کی امید ہے۔ ذرا اسی دعا اور
 اُسکی کامیابی کیلئے خدا کے وجود یا عدم وجود کا معیار نہیں قرار دے جاتی۔ الشیتم نہیں دیا جاتا کہ اگر سر
 موافق مزاج بات نہ ہو تو ہم تیرا انکار کر سکتے بلکہ غم و اندوہ آتا ہے اور دیکھتا ہے کہ ہم ایسے مخلوق کے
 پاس آئے ہیں جو اپنی ہستی ہم سے متوازاں چاہتا ہے یا اس کے ہم اسپر غالب آجائیں۔ اس لئے کہ وہ مخلوق۔
 خدا کے انصاف پر راضی اور اُس کے ارادے پر شاکر ہے۔ جنبش اُس سے ساقط ہو گئی ہے وہ اب اپنی فطرت سے اڑا
 اڑا نہیں چھڑا بلکہ ایک زبردست مرکز بند ہے یہ اُسکی طبیعت اور خیال کا اعتدال ہے اور یہ حالت بلاکت
 سے بچانے والی ہے۔ برادر اعرابی دو حصہ پا گئے۔

تیسرا سوال چو کہ ”کس چیز سے انسان کی تربیت ہے“ ہم ہوتے تو بیخود سنت زمانہ کے لحاظ سے چاہتا
 تائی کال۔ گفت۔ مخلوق وغیرہ وغیرہ کہہ دیتے۔ پسند کو نادوسرے اختیار کی چیز تھی۔ لیکن جاہل عرب نے یہی ہے
 اختلاف رہا کیونکہ غالباً اُس کے نزدیک مستعد بنانے کے لئے جیٹے بنائی ہیں چیترونے آدمی نہیں بنایا
 چاہئے کہ علم میں علم حاصل ہو۔ بلکہ چاہئے کہ جو شے کسی ہو تو ہم انکار کر جائیں کہ جاہل بدوی یہ نہیں کہہ سکتا تھا۔ اُسے
 علم حاصل تھا ہی نہیں بلکہ علم سے علم کا مزاج درست کرنے سے کیا بحث۔ یہ حال اُسکا ذاتی یقین ہو سنی ہوئی بات ہو یا
 کسی شاعر حسین ہی نے بتا دیا وہ بات اچھی تھی۔ لیکن حالت استیسا ہوا تھی تھی۔ اس لئے کہ علم بغیر علم اور علم بغیر

علم ہو سکتا ہے۔ یہ ناقص صورت تھی یا یہ دونوں حالتیں عموماً زمین پانی جاسکتی تھیں اور اس طرح یہ مخصوص لوگوں کے زمین کا ایک ذریعہ ہوتا۔ یہ کمزوری ایسی تھی جو نوراً حسین کے سلسلے آجاتی اور وہ سوال کرتے تھے کہ اگر یہ نہ ہو تو ہم اعرابی، دوسری ہر گز صفت مالدار کی کے ساتھ مروت کو پیش کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت بھی پیش کے اعتراض سے خالی نہ تھی۔ پھر وہی سوال کیا گیا اور اب اعرابی نے فقر کے ساتھ صبر کی قید لگائی۔ انسانی حیثیت کی تین واضح صورتوں کی مثالیں دی جا چکی تھیں جن سے انسان کی زمین ہو سکتی ہے۔ اولیٰ کا ہر جواب اچھا تھا لیکن پہلی حالت پر اگر حسین قناعت کرتے تو وہ اور حالتیں ظاہر نہ ہوتیں اور بغیر لوگ خاموشی ہی غیر مفید تھی۔ کون جاسے کہ حسین اُسے چہرے پہ ہوں۔ اور آخر تہ وہ جھٹکا بھی گیا لیکن آخری جواب بھی کم قوت دار نہ تھا کہ اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو کسی کے زندہ رہنے کی کیا ضرورت ہے۔ حسین نہیں دیتے اور نہ صرف زبردست ادا کیا بلکہ اُس کے نفع کا بھی لحاظ فرمایا۔ اب برادر اعرابی غالباً فاتحانہ شان سے رخصت ہو کر۔

حسین ایک قوت دار
زبان خریدتے ہیں۔

اس روایت میں کہ حسین نے فرزدوق کو کچھ عطا فرمایا درانچا لیکہ مردان نے اُسے ٹھکوا دیا تھا عطا فرمانا خالصاً نیت سخا سے نہ تھا بلکہ ایک قوت دار زبان کا خریدنا تھا۔ زیر ذکر زمانہ کوئی مشہور شاعر ہمارے زمانے کے کسی شاعر اخبار کے ادیب سے غالباً اثر میں کم نہ تھا بلکہ خصوصیات زمانہ زیادتی کا کم لگا سکتی ہیں۔ حسین اُسے ”عزت محفوظ“ رکھنے کے لحاظ سے خرید رہے تھے اور اس کے لئے اُن کے پاس اپنے جدِ بزرگوار کی مثال تھی۔ عزت محفوظ رکھنے کا خیال نہ صرف شعراء عرب کی ہچاگوئی کے لحاظ سے تھا بلکہ اس لحاظ سے بھی کہ اگر کوئی آزاد شاعر غنی اسے کا بندہ ہو جاتا تو غلط خیالی پھیلانے میں اور زیادہ اثر کرتا۔ اب چونکہ وہ بنی امیہ سے برا فرختہ ہو کر آیا تھا قرین مصلحت تھا کہ وہ سنبھالا جاتا۔ آئندہ ذکر آئیگا کہ فرزدوق خریدنے کے کام آیا بلکہ شام ابن عبد الملک کے حج کرنے کے زمانہ میں اُسے حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کی شان میں جس موقع پر فی البدیہہ قصیدہ (ہذا اللذی یعرف البطلان و طائۃ و البیت یعرف و اکل و الحرم) کہا اُسے بڑا اثر کیا۔

وجوب صوم کی وجہ اور
اُس کا طرز۔

وجوب صوم کی وجہ بیان فرمانا کہ ”امیروں کو بھوک کا مزہ معلوم ہو کہ غریبوں پر رحم کریں“ اپنے دین کے ایک حکم کی عام فہم تفسیر تھی۔ یہ شرح خود حسین کے رحم پسند اور غریب پرور نفس کی شرح ہے۔ حسین اس سے زیادہ شرح فرما سکتے تھے شاید اسی وقت کی ہو لیکن ہم تک صرف اسی قدر پہنچی۔ ظاہر ہے کہ اس میں حسین نے صوم کی وہ وجہ بیان فرماتے ہیں جس کا فائدہ خود حاتم کے لئے بجز صواب عطا کے اور کچھ نہیں ہے بلکہ فائدہ اور دکالت زیادہ تر باکی ہے۔ اس سے خیال ہوتا ہے کہ سوال کرنے والا ذی مقدس ہے لیکن غلیل تھا جیسے غلیل

رحم کے تعلیم کی ضرورت تھی۔ یہ نکتہ صاف ہو جاتا اگر اسائل کا نام اور خصلت معلوم ہو سکتی۔ میں اس خیال سے خالی نہیں ہوں کہ اس میں تعلیمی غیثت کا طعن بھی ہو۔

حسین کی قدر والی علم نہ صرف اس سے معلوم ہوتی ہے کہ اپنے بچوں کے معلم کو بہت کچھ عطا کیا بلکہ اس سے زیادہ اس سے کہ اپنی کثیر عطا کو معلم کی کثیر عطا (تعلیم) کے ہمسدہ نہ سمجھا۔ اُسکے نواسہ سے جو پڑھ لکے ایران جنگ کو آزاد معلم بنا دیا تھا یا اُسکے فرزند سے جو پوچھ تو قبل اسکے کہ بچہ نہ پاؤ، فرما سکتا تھا ایسا خیال ظاہر ہوتا مطلق حیرت خیز نہ تھا۔

متکلمین میں اسپر تھوڑی ورد سری نہیں ہوئی ہے کہ ارادہ خدا حادث ہے یا قدیم ہے۔ اشعارۃ خدا کے قائل ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر ارادہ خدا علم خدا ہے تو اُسکی صفت ذاتی ہو اور یہ قدیم ہے لیکن جو مالکہ اجماعی پروان آل رسالت اسکے قائل ہیں کہ ارادہ خدا حادث ہے۔ وہ ہمیشہ اور تمام باتوں کے متعلق ارادہ نہیں کیا کرتا کیونکہ اگر خدا ہر امور میں مرید (ارادہ کرنے والا) ہوتا تو تمام برائیاں یا کاذب کا کفر ہی ارادہ خدا سے ہوتا اور اس طرح کفر مراد خدا ہوتا۔ پروان آل رسالت حسن اور تنج عقلمانی ہیں۔ ظاہر میں ہی ارادہ ایک صفت فعلی ہے۔ حسین نہایت فلسفیانہ اعتقاد ہے اُسے "عالم اور قادر" فرماتے ہیں۔ یعنی وہ چیزوں کو جانتا ہے اور ارادہ کی قدرت رکھتا ہے۔ علم شے ارادہ شے نہیں ہے۔ اب وہ کس امر کا ارادہ کرنا ہے یا کسی کا ارادہ نہیں کرنا اسی کا تصفیہ ہر چیز کی موجودہ صورت پر کیا جائیگا۔

باوجود اسکے کہ اسحق ابن عمار حافظ قرآن تھے لیکن حضرت ابو جہد ائمہ علیہ السلام نے انھیں اپنے حافظہ سے پڑھنے کی اجازت نہ دی بلکہ لکھے ہوئے کے پڑھنے کا حکم دیا اور یہ حدیث یاد دلائی کہ "قرآن کا دیکھنا عبادت ہے" یہ حدیث یا حدیث کا یاد دلانا دونوں کا مفہوم ایک تھا اور وہ یہ کہ حافظ اصل کتاب سے بے پرواہ نہ کر دے۔ دوسرے لفظوں میں کتاب کی مرکزیت کو نقصان عطا نہ کیا تھا۔ اگر خیاب ابن ابیہو کا نہ شان کے باوجود قرآن کی انظار علم کے لیے اُسے حکم بنائے، جنگی صف کیج میں لائے تھے تو حسین کیونکر اُسکے احترام کے لحاظ کو غور نہ کرتے۔ یہ تھے جنہوں نے نہر طح قرآن کو نفس قرآن کی سچی حفاظت اور شرح کی اور اسپر عمل کیا۔

حسین اس فدا کی تعریف کرتے ہیں جو کسی شے سے موجود نہیں ہوا، جو قائم بالذات ہے جو علت المصلح ہے۔ چیز اور صورتیں نمودار اور فنا ہوتی ہیں اور یہ سب گویا اپنے سبب کے لای ہوئے کی گواہی دیتی جاتی ہیں۔ خلق چیز و نہیں منفعت کا نمونہ دکھائی دیتا ہے اور یہ سب اپنے مصالح کا نشان دہ ہے ہیں۔ حسین اپنے خدا کو

ناظر پر زور دے جی دے

منطقہ کی مختصر شرح

صفت ربوبیت سے یاد کرتے ہیں۔ اور اسی خدا کی طرف ایسی کا اقرار بھی کرتے ہیں اور دعا اور اظہار شکر کو نہایت خوبصورت اور تصور خیز فقرہ میں ادا کرتے ہیں کہ "تو نے ابتدا کی اپنی بخشش میں قیاس کے کہیں پہنچا تھا" یہ الفاظ اگرچہ بہت مختصر تھے لیکن ماہرین فلسفہ جانتے ہیں کہ اس میں وجود باری تعالیٰ کے استیلا کے کئی طریقوں کا ذکر ہے۔ مجھے اس کی تفصیل غیر ضروری ہے بچے تو یہ کہنا ہے کہ ایک نگاہ ہے جو عالم اور اس کے تغیرات و متوعات پر غور کر رہی ہے ایک ذوات جو فطرت کے قوانین میں بیہوش نہیں کھڑی ہے بلکہ کچھ دیکھ رہی ہے اور جو کچھ دیکھتی ہے اُس سے کچھ استدلال کر رہی ہے۔ علت دیکھ رہی ہے۔ معلول دیکھ رہی ہے۔ صنعت ہی اس میں مضبوطی کی شان ہے جو بغیر شعور نہیں ہو سکتی۔ کچھ خیر و شرک الات میں جن میں کوئی چیز کام کر رہی ہو دو نوعیت کی چیزیں حیرت خیز امتزاج کا نمونہ ہیں ایک وقت تھا کہ یہ امتزاج نہ تھا۔ اس وقت ہی اور پھر نہ ہو گا لیکن یہ قانون برابر عمل کرتا رہے گا۔ تماشہ کا ختم ہونا تماشہ گر کا ختم ہونا نہیں ہے بلکہ اس قدر تماشہ ہیں جس کی ایک کڑ دریافت کرنا مزید کُنس کے دریافت ہونے کا مقدمہ ہے۔ جس طرح کا بھی ہو ان چیزوں میں حدود ظاہر ہے۔ ان چیزوں کی علت فاعلی ایسی حدود پسند نہیں ہو سکتی وہ اسے الگ ہر وہ کسی چیز سے موجود نہیں ہوئی۔ اب یہ نگاہ اپنی علت فاعلی کو پہچان کر اُس کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے۔ اور دیکھتی ہو کہ کروہ ہمارا پالنے والا ہی ہے۔ محبت کا ایسا جان ہوتا ہے۔ اور ساتھ ہی ابتدا کے بعد انتہا ہی دکھائی دیتی ہو۔ ابتدا کی پرورش بازگشت کے اقرار سے اپنے کو آئندہ رحمت کا امیدوار بناتی ہے۔ اسے کچھ سنے اپنی وجود کے لئے کوئی حق قائم نہ کیا تھا اور پھر بھی تو نے ہمارے وجود ہونے کے قبل اپنی رحمت کو مہیا کر دیا تو برا منظم ہے۔ تو جانتا ہے کہ ہمارے وجود ہونے پر کوئی چیز وہی فردیت ہوگی۔ تیرے شعور نے ہمیں ہماری بیہوشی میں تنہا نہ چھوڑا نہ اس کا انتظار کیا کہ میں مانگنے کے قابل ہوتا تو دیتا تو ہم تیرے طرف اپنی بازگشت کے اقرار سے کیوں مطمئن ہوں۔

سید دانست میں شر کو خدا سے منسوب کرنا اہرمن کے قائل ہونے سے کسی طرح بہتر نہیں ہے۔ یا ایک ہی خدا کو شر کے ساتھ خیر کا خالق قرار دینا ایذا اور اہرمن کو مخلوق کر دیتا ہے۔ خدا خیر محض ہے اُس نے خیر اور شر کا کہیں دو شے نہیں بنایا ہے۔ خدا کے قانون کی موافقت خیر اور اُس کی مخالفت شر ہے۔ خیر اور شر دو حالتیں ہیں جس کے اور فیج کے کچھ کا معیار عقل ہے۔ نہ خیر اور شر یا محسن اور فیج کا سمجھنا محض مذہب پر موقوف ہے بلکہ خیر اور شر محسن و فیج کے مذہبی قائل ہیں جو مذہب کی پیروی نہیں کرتے۔ انسان کا خاتمہ اخلاقی اُسے بڑی باتوں سے متغیر کر کے وہ عملی باتوں سے مطمئن کر دیتا ہے۔ وہ جو خیر اور شر کا رنگ ہوتا ہے اسے اچھا ہی سمجھ کر نہیں بلکہ بُرا ہی سمجھ

بڑائی ہی کہتا ہے اگرچہ وہ مرتکب ہوا ہو۔ اور اگرچہ وہ کسی ایسی حالت میں ہو جسکی کوئی بڑائی سوسائٹی کے
 نزدیک خود مرض و جملہ مرض راہ و است ہی کیوں نہ ہوتا ہم انفرادی ضمیر بغیر جنگی لئے نہیں رہتا اگر اس خدائے
 ہو گیا ہے۔ یہ صورتیں عین خیال کے رہے جو اس وقت اس وقت کے پہلے اور اس وقت کے بعد رہینگے جسے نسبت حسین
 سوال کیا گیا حسین کے زمانہ کو خصوصیت یہ تھی کہ اس وقت تک حکومت کافینٹن ہو گیا تھا کہ وہ جو کچھ کہے اور لوگوں
 پر اسکا کیسا ہی اثر کیوں نہ پڑا ہو لیکن آسانی سے یہ کہہ دیا جائے کہ آدمی کیا کرتا ہے خدا ہی کے نزدیک تم اس بڑائی
 کے مستحق تھے اگر خدا کو منظور نہ ہوتا تو بھلا ممکن تھا کہ تم اس بلایں رہتے اور کوئی تمہارے ساتھ کچھ کر سکتا۔ کیا کرنا کرنا
 معالطہ سمجھ کر جبکہ مخالط کی حفاظت کے لئے تلواری تھی۔ ہوتا جو کچھ بھی ہوتا لیکن جب حسین سے پوچھا جاکچا تھا تو وہ اس
 قوت دار اور صاف جواب دینے کے لئے اپنے منصب کے لحاظ سے مجبور تھے کہ جو شخص یہ کہتا ہے کہ خدا بڑائی کا حکم دیتا
 اُسے خدا کی تکذیب کی۔ یہ ذات خداوندی سے بعید ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی دیا کہ ”جو شخص کہتا ہے کہ خیر و شر خدا کی
 سے ہے اُسے خدا کی تکذیب کی“ سچ خُج خدا کی تکذیب ہے۔ اسلئے کہ کیا خداوند تعالیٰ نے اپنے بندوں کو ایک صاحب
 ارادہ نفس اور رقی و باطل کا تیر نہیں عطا کیا ہے کہ وہ اپنے لئے اپنی راہ اختیار کر لے۔

یہ سچے نہیں اسکا دعا ہو سکتا تھا کہ ہم اصل ہیں (جڑ) ہر خیر کی۔ اور ہر اور نیکی ہماری فرع ہے۔ اور جب یہ کہہ سکتے تو
 یہ دوسرا فقرہ اسکا دوسرا پہلو ہے کہ ہمارا دشمن اصل ہر شر ہے اور اسکی ذرع کل بُرائیاں ہیں۔ انکی تاریخ یہ کہتی ہے
 کہ پہرہ جزو واقعہ کے اور پہرہ نہیں کہہ رہے۔ حسین ہی تو ہے جو معاویہ کو پہنچ دے رہے ہے کہ اگر نیکو میری بُرائیاں معلوم
 ہوں تو وہ بلا تردید بیان کرے۔ ایسے پاک۔ ایسے خالص۔ ایسے ظاہر اگر معصوم من الخطا سمجھے جلتے ہیں تو یہ کوئی ادعا
 اعتقادی نہیں ہو بلکہ اکثر روزمرہ کی کہانی ہے اُنکار و ترہ ایک دن۔ ایک مہینہ ایک برس ایک صدی نہیں بلکہ
 صدیوں اس طرح گذرے کہ انھیں اپنے نیک نامی کے قائم رہنے کی اُمید نہ ہوتی چلے تھی۔ کیا یہ حالت اس خیال کی
 گنجائش رکھتی ہے کہ وہ شمع کیا جیسے جسے روشن خدا کرے۔ بجھانے کی تو اتنی کوشش ہوئی جس قدر ہو سکتی ہو لیکن نہیں
 بجھی اور اسکا نور اب تک ہے جسین نہ روی نہیں آئی۔ زندہ ہے اور حیات بخشی کی قابلیت رکھتی ہے مرض شرط
 یہ ہے کہ جو خیر کی غرض سے خلق رکھتا ہے۔ میں نہیں سوچتا کہ مذہب کے کسی پر کو اپنے امام کی علویت اور شخصیت ہوئے
 ہے بہتر کیا علاج ہو سکتا ہے۔ بائیان مذہب گذرے اور ایک اھول کی تباہی ڈال گئے۔ وہ گذرے انکی ذات خالص
 ہو گئی اصول ہو گیا جو زمانہ کے ہاتھوں تفسیر ہوتا رہا لیکن اُس دین پر جسے متعلق شہیت آیزوی مفسر ہوئی تھی کہ
 وہ غار حاکم طالب علم اور اسکی اولاد اجداد کے ہاتھوں شائع ہوتا ان نفوس قدسی کا وہ گہرا نقش ہر اصول

بلند آواز ہو مودت و تیر بخیر

ذات سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں اپنے اصول مذہب کے مرکز اشاعت سے جو ذاتی محبت کا جوش ہے اُس کا دوسرے مذہب میں تلاش کرنا تاریخ کو بھر سے لکھنا ہے۔

اپنی کتاب کے اس حصہ میں ہم وہ سب کہہ چکے ہیں جس کا ہماری دانت میں کہنا ضروری تھا اگرچہ طوالت کے لحاظ سے ہم نے بہت کچھ قلمزد کر دیا جو لکھا تھا۔ اسے کاش کر یہ طویل داستانیں اور اُن کا ضمنی عکس یہ کام دے سکا ہو کہ ان تمام کی روشنی کا رُخ حسین کی ذات اقدس کا تعارف کر دے۔ داستانیں داستان نہیں کیلئے نہ تھیں بلکہ حسین فہمیں کئے۔ ہماری آخری چٹائی چھوٹی روایتیں وہ تھیں جو حسین سے درجہ ثانی کا تعلق نہ رکھتی تھیں۔ کسی بزرگ کے موجود اثر یا اور کسی طرح کے اثر کا اظہار نہ تھا بلکہ جو کچھ تھا اُس سے حسین اُس طرح ظاہر ہو رہے تھے جیسے وہ اُس وقت تھے۔ اور وہ اپنے نشو و نما میں اس حد تک پہنچ چکے تھے کہ اپنے کو ہر خیر کی اصل اور ہر نیکی کو اپنی نفع فرما سکتے۔ یعنی نیکیاں اُن کے لئے اب تقلیدی اور تعلیمی حیثیت سے بزرگ عین اُن کا خاصہ ہو گئی تھیں ہمارا دوسرا حصہ جن واقعات کو دکھانے والا ہے وہ حسین کے اُس ادعا کا ثبوت ہو گا کہ حقیقتاً بُرائی کے مثل بھی کسی خیال کی طرف اُن کا قدم اٹھنا اُن کے لئے محال تھا۔ اور اُن صبر شکن اور جانناہ حالتوں میں جو حسین کے پہلے اور حسین کے بعد کسی کے لئے نہیں ہوئی! اور جو انتہات سامنے آئے وہ ایسے نہ تھے جنکے متعلق حسین کا علم۔ تجربہ اور خاصہ تصفیہ کی غلطی کر سکتا۔

حصہ اول تمام شد

غلط نامہ صفحات

غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ
پرورش	پرورش	۴	۲۱	حسن عقل	حسن پر عقلی	۲۲	۱۴	یا	۱۴۵	۶	
سر	سپر	۵	۲۲	باس (گندہ)	باس	۶۰	۲۰	کونسی	کونسی	۲۲	
کافراب	کافراؤ خراب	۸	۶	جاہلانہ (گندہ)	جاہلانہ	۶۱	۷	بادجور (گندہ)	بادجور	۱۵۶	
پریش	پریش	۱۳	۱۶	بجے	بجے	۹۷	۹	تفرقہ اس	تفرقہ اس	۱۵۹	
میش	میش	۱۴	۱۷	لہنا	لہنا	۱۳	۱۳	مادی	مادی	۱۶۰	
عادلے	عادات	۱۵	۱۹	پال	پالا	۹۹	۱۷	اٹھالی	اٹھالے	۱۶۱	
کری	کرین	۱۶	۱۹	طلحہ	ابلی طلحہ	۱۰۲	۲۳	دست بردار (گندہ)	دست بردار	۱۶۳	
سہوا	سندہ ہوتا	۱۶	۲۳	معدہ (گندہ)	معدہ	۱۰۵	۱۶	نیل	نیل	۱۶۴	
کھچا	کھچا	۱۷	۱۲	تو	تو	۱۰۷	۱۹	نہین	انہین	۱۶۵	
رکھتے تو	رکھتے تو	۲۲	۱۳	سلاذین	سلاذین	۱۰۹	۱۱	یا	یا	۱۶۶	
سرنگ	سرنگ	۲۹	۱۱-۱۰	خدا سرا	خدا آسرا	۱۱۰	۲۲	وہ اسید	وہ تاسید	۱۶۶	
اگرچہ	-	۳۲	۱۶	لہرا	لہرا	۱۲۷	۱۳	سرگردا	سرگردانی	۱۶۷	
یہ بھی	یہ بھی	۳۴	۸	کی	کے	۱۳۱	۱۷	سے کہ پود	سے کہ پود	۱۶۷	
لی ایندین	لی ایندین	۱۵	۱۵	لور	اور	۱۳۵	۲۲	رُبوخ	رُبوخ	۱۷۷	
مناب	مناب	۱۶	۱۶	بادی	بادی	۱۳۶	۲	ن	ن	۱۹۸	
ہوئے	ہوئے	۳۶	۱۵	یا	یا	۱۴۱	۱۷	-	-	۱۹۲	
اتقان	اتقانی	۳۷	۶	سندہ	سندہ	۱۴۳	۱۸	خالہ	خالہ	۲۰۳	
بعض	بعض	۳۸	۹	زیا	زیا	۱۴۶	۱۹	ہر وہ ہر	ہر وہ ہر	۲۰۳	
نہیدا	نہیدا	۳۹	۱۳	آئیں کہ	آئیں کہ	۱۴۶	۲۳	آیات	آیات	۲۰۵	
تورن	توتون	۴۲	۱۵	بصیک	بصیک	۱۴۵	۱	کی	کی	۲۰۹	

غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر
آزادگار	آزادگار	۲۱۰	۱۳	نی	فی ذکر	۲۶۷	۱	ہزا	ہزار	۳۸۵	۹
لے	لے	۲۱۹	۲۰	ہو گیا	ہو گیا تھا	۲۸۰	۱۶	برالکبہ	برالکبہ	۳۸۶	۱۲
زابت مورخین	زابت پر خوں	۳۶۲	۱۵	خوبیا	خون بہا	۳۸۹	۲۲	مشرت	شرف	۳۸۹	۱۸
بوکر ہے	بول ہے	۲۲۲	۲۳	خندول	خندول	۳۸۳	۲	حکو	حکومت	۳۹۶	۱۷
عمار تون	عمال	۲۳۶	۱۳	کیا	کہا	۳۸۳	۸	جو	+	۳۸۳	۲۰
ہمدرد	ہمدرد	۳۸۳	۱۵	عبدان	عبدان	۳۸۳	۲۱	خردتین	خردتین	۳۹۸	۱۸
مزا جان	مزا جان	۳۸۱	۱۷	رعب	رعیت	۳۹۳	۱۷	را	راہی	۳۹۳	۶
کے گئے دگندے	کے گئے دگندے	۳۸۲	۸	لکھی	لکھی ہے	۳۹۳	۱۰	ذالجبہ	ذی الجبہ	۳۹۰	۸
چشمہ لکھنؤ	چشمہ لکھنؤ	۳۸۲	۵	بھڑک	بھڑک	۳۹۶	۲	زادہ	زادہ	۳۹۳	۲۱
محافظوں	محافظوں	۳۸۶	۲۲	دونوں	دونوں	۳۹۸	۱۸	نھن	نھن	۳۹۰	۱۹
پاتا	پاتا	۳۸۸	۱۲	جنہ اری	جنہ اری	۳۹۹	۳	کر	کر	۳۹۵	۱
انداز	انداز	۳۸۸	۲۱	اس کے گندے	اس کے گندے	۳۹۳	۳	آرا	آرا	۳۹۰	۱۲
ستہ بانوں	ستہ بانوں	۳۹۰	۹	غذیب	غذیب	۳۹۱	۱	داند	داند	۳۹۲	۸
شاہ زمان	شاہ زمان	۳۹۱	۱۲	رضدین	رضدین	۳۹۱	۷	موجود	موجود	۳۹۷	۱۱
عشتم	عشتم	۳۹۲	۱۹	چاہے	چاہے	۳۹۲	۱۵	جو	جو	۳۹۰	۱۲
دستور گندہ	دستور گندہ	۳۹۶	۹	آخری	آخری	۳۹۳	۲۳	دوبارہ	دوبارہ	۳۹۳	۳
او	او	۳۹۷	۱۰	خردتوں	خردتوں	۳۹۳	۲۳	کے قندہ کا زندہ	کے قندہ کا زندہ	۳۹۹	۱۲
روکرتا	روکرتا	۳۹۷	۱	خس	خس	۳۹۷	۱۸	روز	روز	۳۹۴	۱۱
خبط	خبط	۳۹۷	۱۰	خس	خس	۳۹۷	۱۸	اسکا گندہ	اسکا گندہ	۳۹۹	۲۳
				خس	خس	۳۹۷	۱۰	سویچ	سویچ	۳۹۷	۱۲

اغلاط حاشیه

غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر
بہار دی خوش ہلاک	بہار دی خوش ہلاک	۴	۵-۶	مانون	سلمانون	۱۰۵	۷
جا	جانا	۱۶	۱۱	سلام	اسلام	۱۰۶	۸
تغیر (گتہ)	تغیر	۱۷	۱	کی (گتہ)	کی	۱۴۲	۵
حقو	حقوق	۱۸	۹	شکر کا اسیر (گتہ)	شکر کا اسیر	۱۶۹	۷
نوی	قومی	۱۸	۵	نامطلوب	نامطلوب	۲۱۴	۳
تَب جہا (گتہ)	تَب جہا	۳۴	۱۰	مناظرہ	مناظر	۲۲۰	۲
شایع (گتہ)	شایع	۵۳	۱۱	نسان	انسان	۲۲۵	۱
مارت	امارت	۵۵	۷	نامک (گتہ)	نامک	۳۰۰	۳
بدر (گتہ)	بدر	۱۰۳	۱۰	ذی الحجہ ۱۳۵۷ (گتہ)	ذی الحجہ ۱۳۵۷	۳۴۷	۸